

الْبَاقِ لِلَّهِ وَالْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

النفس الطاهرة
الفرقة

دار الريان للتراث

اهداءات ٢٠٠٢

١/ رشاد كامل الخيلاني

القاهرة



طبعة خاصة
بتصريح من دار الشعب

يطلب من : دار الريان للتراث

- دار الريان للتراث ١٧٧ شارع الهرم . ت : ٥٣٦٥٩٩
- مصر الجديدة : ٢٠ شارع الانجلس . ت : ٢٥٩١٨٩٢ / ٢٥٩١٨٩١

الجامع لأحكام القرآن الكريم

١٠

نفوس القرآن

لأبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي

دار الريان للتراث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ
الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾

تقدم الكلام فيه . وفرا أبو العالية ونصر بن عاصم « المَلِكُ القدوس العزيز الحكيم »
كلها رفعا، أى هو الملك .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ
لَنْ يَضِلُّوا مُبِينٍ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ) قال ابن عباس : الأميون
العرب كلهم ؛ من كتب منهم ومن لم يكتب ؛ لأنهم لم يكونوا أهل كتاب . وقيل : الأميون ؛

(١) زيادة من صحيح مسلم .

الذين لا يكتبون . وكذلك كانت قریش . وروى منصور عن إبراهيم قال : الأئمة الذي يقرأ ولا يكتب . وقد مضى في « البقرة » . (رَسُوْلًا مِنْهُمْ)^(١) يعني عهدا صلى الله عليه وسلم . وما من حق من العرب إلا ولرسول الله صلى الله عليه وسلم قرابة وقد ولدوه . قال ابن إسحاق : إلا حق قلب ؛ فإن الله تعالى طهر نبيه صلى الله عليه وسلم منهم لنصرتهم ، فلم يجعل لهم عليه ولادة . وكان أئمة لم يقرأ من كتاب ولم يتعلم صلى الله عليه وسلم . قال المأوردى : فإن قيل ما وجه الامتنان بأن بعث نبياً أئمة ؟ فالجواب عنه من ثلاثة أوجه : أحدها — موافقته ما تقدمت [به] بشارة الأنبياء . الثاني — لمشاكلته حاله لأحوالهم ؛ فيكون أقرب إلى موافقتهم . الثالث — ليشفي عنه سوء الظن في تعليمه مادعى إليه من الكتب التي قرأها والحكم التي تلاها .

قلت : وهذا كله دليل معجزته وصدق نبوته .

قوله تعالى : (يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ) يعني القرآن . (وَيُزَكِّيهِمْ) أى يجعلهم أزكيا القلوب بالإيمان ؛ قاله ابن عباس . وقيل : يطهرهم من دنس الكفر والذنوب ؛ قاله ابن جرير ومقاتل . وقال السدي : يأخذ زكاة أموالهم . (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) يعني القرآن . (وَالْحِكْمَةَ) السنة ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : « الكتاب » الخط بالعلم ؛ لأن الخط فشا في العرب بالشرع لما أمروا بتقيده بالخط . وقال مالك بن أنس : « الحكمة » الفقه في الدين . وقد مضى القول في هذا في « البقرة » . (وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ) أى من قبله وقبل أن يرسل إليهم . (لَنْبِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أى في ضلال عن الحق .

قوله تعالى : (وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ) وهو العزيز الحكيم .

قوله تعالى : (وَآخَرِينَ مِنْهُمْ) هو عطف على « الأئمة » أى بعث في الأئمة وبعث في آخرين منهم . ويجوز أن يكون منصوباً بالمعطف على الهاء والميم في « يعلمهم ويذكهم » ؛

(١) راجع ج ٢ ص ٥ . طبة ثانية . (٢) راجع ج ٢ ص ١٣١ طبة ثانية

أى يعلمهم ويعلم آخرين من المؤمنين؛ لأن التعليم إذا تأسق إلى آخر الزمان كان كله مسنداً إلى أوله، فكانه هو الذى تولى كل ما وجد منه . ﴿لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أى لم يكونوا فى زمانهم . وسيجيئون بعدهم . قال ابن عمر ومعيد بن جبير : هم المعجم . وفى صحيح البخارى ومسلم عن أبى هريرة قال : كنا جلوساً عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ نزلت عليه سورة « الجمعة » فلما قرأ « وآخرين منهم لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » قال رجل : من هؤلاء يا رسول الله ؟ فلم يراجعهُ النبي صلى الله عليه وسلم حتى سأله مرة أو مرتين أو ثلاثاً . قال : وفيما سألنا الفارسي . قال : فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده على سألنا ثم قال : « لو كان الإيمان عند الثريا لنالاه رجال من هؤلاء » . فى رواية « لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس » — أو قال — من أبناء فارس حتى يتناوله « لفظ سلم » . وقال عكرمة : هم التابعون . مجاهد : هم الناس كلهم ؛ يعنى من بعد العرب الذين بُعث فيهم محمد صلى الله عليه وسلم . وقاله ابن زيد ومقاتل ابن حيان . قالوا : هم من دخل فى الإسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . وروى سهل بن سعد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن فى أصلاب أمتى رجالاً ونساء يدخلون الجنة بغير حساب » — ثم تلا — « وآخرين منهم لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ » . والقول الأول أثبت . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « رأيتنى أسقى غنماً سوداً ثم أتبعها غنماً عقرى أو لم يا أبا بكر » فقال : يا رسول الله ، أما السود فالعرب ، وأما العقرى فالعجم تتبعك بعد العرب . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « كذا أولما الملك » يعنى جبريل عليه السلام . رواه ابن أبى لئلى عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو على ابن أبى طالب رضى الله عنه .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

الْعَظِيمِ ﴿١﴾

قال ابن عباس : حيث ألقى المعجم بقريش . وقيل : يعنى الإسلام . فضل الله يؤتيا بن يشاء قاله الكلبي . وقيل : يعنى الوحي والنبوة ؛ قاله مقاتل . وقول رابع — إنه المال

ينفق في الطاعة؛ وهو معنى قول أبي صالح . وقد روى مسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة أن فقراء المهاجرين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ذهب أهل الدُّثُور بالدرجات العلاء والنعيم المقيم . فقال : " وما ذاك ؟ " قالوا : يُصَلُّونَ كما نصلى ويصومون كما نصوم ويتصدقون ولا تتصدق ويعتقون ولا تُعتق . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أفلا أعلمكم شيئا تُدركون به من سبقكم وتسبقون به من بعدكم ولا يكون أحد أفضل منكم إلا آمن صنع مثل ما صنعتم " قالوا : بلى يا رسول الله ؛ قال " تسبحون وتكبرون وتحمدون ذُبرَ كُلُّ صلاة ثلاثا وثلاثين مرة " . قال أبو صالح : فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : تبيع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء " . وقول خامس — إنه اعتقاد الناس إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم ودخولهم في دينه ونصرته . والله أعلم .

قوله تعالى : مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾

ضرب مثلا لليهود لما تركوا العمل بالتوراة ولم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم . (حَمَلُوا التَّوْرَةَ) أى كَتَبُوا العنل بها . عن ابن عباس . وقال الجرجاني : هو من الحَمَالَةِ بمعنى الكفالة ؛ أى ضمنوا أحكام التوراة . (كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا) هى جمع سِفَرٍ ، وهو الكتاب الكبير ؛ لأنه يسفر عن المعنى إذا قرئ . قال تميم بن مهران : الحمار لا يدعى أسفراً على ظهره أم زَيْيل ، فهكذا اليهود . وفى هذا تنبيه من الله تعالى لمن حمل الكتاب أن يتعلم معانيه ويعلم ما فيه ؛ لئلا يلحقه من الألم ما لحق هؤلاء . وقال الشاعر (١) :

(١) هو مردان بن سليمان بن يحيى بن أبي حنيفة ؛ جبر قوما من رعاة الشعر .

زوامل للأسفار لا علم عندهم * بمجملها إلا كسمل الأباصر^(١)
لعمرك ما يدري البعير إذا غدا * بأوساقه أوزاح ما في الفسرات^(٢)

وقال يحيى بن يمان : يكتب أحدهم الحديث ولا يفهم ولا يتدبر ، فإذا سئل أحدهم
عن مسألة جلس كأنه مكاتب . وقال الشاعر :

إن الرواة على جهل بما حملوا * مثل الجبال عليها يحمل الودع^(٣)
لا الودع ينفعه حمل الجبال له * ولا الجبال يحمل الودع تنفع

وقال منذر بن سعيد الباطلي رحمه الله فأحسن :

أتقى بما شئت تجدد أنصاراً * وزم أسفاراً تجدد حناراً
يحمل ما وضعت من أسفار * يحمله كمثل الحمار^(٤)
يحمل أسفاراً له وما درى * إن كان [ما] فيها صواباً وخطأ^(٥)
إن سئلوا قالوا كنا روينا * ما إن كذبنا ولا أخذتنا
كيرهم يصغر عند الخفيل * لأنه قلد أهل الجهل

(ثم لم يجعلوها) أي لم يعملوا بها . شبههم — والرواة في أيديهم وهم لا يعملون بها —
بالحمار يحمل كتباً وليس له إلا ثقل الحمل من غير فائدة . و « يحمل » في موضع نصب على
الحال ، أي حاملاً . ويجوز أن يكون في موضع جر على الوصف ، لأن الحمار كاللحم . قال :
* ولقد أمرت على اللحم يسبني^(٦) *

(نفس مثل القوم) المثل الذي ضربناه لهم ، وخفف المضاعف . (والله لا يهدي القوم الظالمين)
أي من سبق في علمه أنه يكون كافراً .

(١) الرسق (يفتح الواو وسكون السين) : حل البعير . (٢) الفرائز : جمع الفزارة (بالكسر) الجوانق .

(٣) كذا في الأصول ، مع هذه الزيادة التي يستقيم بها الوزن . ويحتمل أن يكون موابه :

* أكان ما فيها جماناً أو برى *

والجنان (بالضم) : الزنوج . والبرى : الزراب . (٤) في بعض الأصول : « قدر » .

(٥) ونماه * فنيبت تحت قلب لا يمتنى *

قوله تعالى : قُلْ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لِلَّهِ
مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٥٠﴾ وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ
أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٥١﴾

لما آذعت اليهود الفضيلة وقالوا «نحن أبناء الله وأحباؤه» قال الله تعالى : ﴿إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ فلا أولياء عند الله الكرامة . ﴿فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ لتصيروا إلى ما يصير إليه أولياء الله ﴿وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ أى أسلفوه من تكذيب عهد صلى الله عليه وسلم ، فلو تمنّوه لما تَوَّأ ، فكان في ذلك بطلان قولهم وما ادّعوه من الولاية .
وفي حديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما نزلت هذه الآية : ^{٥٠} «والذى نفس محمد بيده لو تمنّوا الموت ما بقى على ظهرها يهودى إلا مات» . وفي هذا إخبار عن الغيب ، ومعجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى معنى هذه الآية في «البقرة» في قوله تعالى : ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَتُّوا أَلْمُوتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(١) .
قوله تعالى : قُلْ إِن أَلْمُوتَ الَّذِي تَهْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مَلَقِيكُمْ

مُّمُّ تَرُدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٢﴾

قال الزجاج : لا يقال إن زيدا فنطلق . وها هنا قال : «فإنه ملائكم» لما في معنى «الذى» من الشرط والجزاء ، أى إن فورتم منه فإنه ملائكم ، ويكون مبالغة في البدالة على أنه لا ينفع الفرار منه . قال زهير :

ومن هاب أسباب المنايا يتلّنه * ولو رام أسباب السماء بسلم

قلت : ويجوز أن يتم الكلام عند قوله : «الَّذِي تَهْرُونَ مِنْهُ» ثم يشتد «فإنه ملائكم» . وقال طرفة :

وَكُنِيَ بِالْمَوْتِ فَأَعْلَمَ وَأَعْطَا • لَمَنِ الْمَوْتُ فَلَيْسَ بِهِ قُدْرٌ
فَأَذْكُرُ الْمَوْتَ وَحَاضِرَ ذِكْرِهِ • إِنَّ فِي الْمَوْتِ لَذِي أَلْبَابٍ عِدَّةٍ
كُلُّ شَيْءٍ سَوْفَ يَلْقَى حَقَّهُ • فِي مَقَامٍ أَوْ عَلَى ظَهْرِ سَفَرٍ
وَالْمَنَابِ حَوْلَهُ تَرُصُّهُ • لَيْسَ يُخَيِّبُهُ مِنَ الْمَوْتِ الْحَدَرُ

قوله تعالى : يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ
فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١﴾
فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ) فرأى
عبد الله بن الزبير والأعمش وغيرهما « الجمعة » بإسكان الميم على التخفيف . وهما لغتان .
وجمعهما جمع وجمعات . قال الفراء : يقال الجمعة (يسكون الميم) والجمعة (بضم الميم) والجمعة
(بفتح الميم) فيكون صفة اليوم ؛ أى تجمع الناس ، كما يقال : حُكْمَةٌ للذي يضحك . وقال
ابن عباس : نزل القرآن بالتثنية والتفخيم فأقرءوها بجمعة ؛ يعنى بضم الميم . وقال الفراء
وأبو عبيد : والتخفيف أقيس وأحسن ؛ نحو عُزْرَفَةٌ وعُزْرَفٌ ، وطُرْفَةٌ وطُرْفٌ ، ومُجْرَةٌ ومُجْرٌ .
وفتح الميم لغة بنى عقيل . وقيل : إنها لغة النبی صلى الله عليه وسلم . وعن سلمان أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : « إنما سُمِّيت جمعة لأن الله جمع فيها خلق آدم » . وقيل : لأن الله
تعالى فرغ فيها من خلق كل شيء فأجتمعت فيها المخلوقات . وقيل لتجتمع الجماعات فيها .
وقيل : لاجتماع الناس فيها للصلاة . و « من » بمعنى « في » ؛ أى في يوم ؛ كقوله تعالى :
« أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ » (١) أى في الأرض .

الثانية — قال أبو سلمة : أول من قال « أما بعد » كعب بن لؤي ، وكان أول من
سمي الجمعة جمعة . وكان يقال ليوم الجمعة : العروبة . وقيل أول من سماها جمعة الأنصار .

قال ابن سيرين : جمع أهل المدينة من قبل أن يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، وقبل أن تنزل الجمعة ، وهم الذين سمّوها الجمعة ، وذلك أنهم قالوا : إن لليهود يوماً يجتمعون فيه ، في كل سبعة أيام يوم وهو السبت . وللنصارى يوم مثل ذلك وهو الأحد فتعالوا فلنجتمع حتى نجعل يوماً لنا نذكر الله ونصلي فيه ونستذكر — أو كما قالوا — فقالوا : يوم السبت لليهود ، ويوم الأحد للنصارى ، فأجعلوه يوم القربة . فأجتمعوا إلى أسعد بن زرارة (أبو أمانة رضي الله عنه) فصلّى بهم يومئذ ركعتين وذكّرهم ، فسّمّوه يوم الجمعة حين اجتمعوا . فذبح لهم أسعد شاة فتعشّبوها وتغنّوا منها لقلّتهم . فهذه أول جمعة في الإسلام .

قلت : وروى أنهم كانوا اثني عشر رجلاً على ما يأتي . وجاء في هذه الرواية أن الذي جمع بهم وصلى أسعد بن زرارة ، وكذا في حديث عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه كعب على ما يأتي . وقال البيهقي : وروّينا عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب الزهري أن مصعب ابن عمير كان أول من جمع الجمعة بالمدينة للمسلمين قبل أن يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : يحتمل أن يكون مصعب جمع بهم بمعوة أسعد بن زرارة فأضافه كعب إليه . والله أعلم .

وأما أول جمعة جمعها النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه ، فقال أهل السير والتواريخ : قديم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجراً حتى نزل بقاء ، على بني عمرو بن عوف يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول حين اشتد الضحى . ومن تلك السنة يعدّ التاريخ . فأقام بقاء إلى يوم الخميس وأسس مسجدهم . ثم خرج يوم الجمعة إلى المدينة ، فأدركته الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادي لهم قد اتخذ القوم في ذلك الموضع مسجداً ، فجمع بهم وخطب . وهي أول خطبة خطبها بالمدينة ، وقال فيها : « الحمد لله . أحمده وأستعينه ، وأستغفروه وأستهديه ، وأؤمن به ولا أكفره ، وأعادي من يكفر به . وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالهدى ودين الحق ، والنور والموعظة والحكمة على فترة من الرسل ، وقلة من العلم ، وضلالة من الناس ، وانقطاع

من الزمان ، ودنو من الساعة ، وقرب من الأجل ، من يُطع الله ورسوله فقد رشد . ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفزط وضلّ ضلالا بعيدا . أوصيكم بتقوى الله ، فإنه خير ما أوصى به المسلم المسلم أن يحضه على الآخرة ، وأن يأمره بتقوى الله . واحذروا ما حذركم الله من نفسه ؛ فإن تقوى الله لمن عمل به على وجل وخشاعة من ربه عونٌ صديق على ماتمّنون من [أمر] الآخرة . ومن يصلح الذي بينه وبين ربه من أمره في السر والعلانية ، لا ينوي به إلا وجهه الله يكن له ذكرا في عاجل أمره ، ودنوا فيما بعد الموت ، حين يقتصر المرء إلى ما قدم . وما كان مما سوى ذلك يؤدّ لو أن بينه وبينه أمدا بعيدا . « ويحذركم الله نفسه والله رءوف بالعباد » . هو الذي صدق قوله ، وأنجز وعده ، لا خلف لذلك ؛ فإنه يقول تعالى : « مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ » . فاتقوا الله في عاجل أمركم وآجله في السر والعلانية ؛ فإنه « مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَكْفُرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا » . ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما . وإن تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته وتوفى خطئه . وإن تقوى الله تبيض الوجوه ، وترضى الرب ، وترفع الدرجة . نخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله ؛ فقد علمكم كتابه ، ونهج لكم سبيله ؛ ليعلم الذين صدقوا ويعلم الكاذبين . فأحسنوا كما أحسن الله إليكم ، ومادوا أعداءه ، وجاهدوا في الله حق جهاده ؛ هو أحبّ إليكم وسماكم المسلمين . لِيَمْلِكَ مِنْ هَٰلِكٍ عَنْ يَدَيْهِ ، ويحيا من حتّ عن يَدَيْهِ . ولا حول ولا قوة إلا بالله . فاكثروا ذكر الله تعالى ، وأعملوا لما بعد الموت ؛ فإنه من يصلح ما بينه وبين الله يكفّه الله ما بينه وبين الناس ؛ ذلك بأن الله يفضي على الناس ولا يقضون عليه ، ويملك من الناس ولا يملكون منه . الله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

وأول جمعة جمعت بعدها جمعة بقرية يقال لها « جَوَانِي » من قرى البحرين . وقيل : إن أول من سماها الجمعة كعب بن لؤي بن غالب لأجتماع قريش فيه إلى كعب ؛ كما تقدم . والله أعلم .

(١) زيادة من تاريخ الطبري والبداية والنهاية . (٢) آية ٣٠ سورة آل عمران .

(٣) آية ٢٩ سورة ق . (٤) آية ٥ سورة الطلاق .

الثالثة - خاطب الله المؤمنين بالجمعة دون الكافرين تشريفاً لهم وتكريماً قال : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » ثم خصه بالنداء ، وإن كان قد دخل في عموم قوله تعالى : « وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » ^(١) ليدل على وجوبه وتأكيده فرضه . وقال بعض العلماء : كون الصلاة الجمعة ما هنا معلوم بالإجماع لا من نفس اللفظ . قال ابن العربي : وعندى أنه معلوم من نفس اللفظ بكنة وهي قوله : « مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ » وذلك يفيد ؛ لأن النداء الذي يختص بذلك اليوم هو نداء تلك الصلاة . فاما غيرها فهو عام في سائر الأيام . ولو لم يكن المراد به نداء الجمعة لما كان لتخصيصه بها وإضافته إليها معنى ولا فائدة .

الرابعة - قد تقدم حكم الأذان في سورة « المائدة » ^(٢) مستوفى ، وقد كان الأذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في سائر الصلوات ، يؤذن واحد إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر . وكذلك كان يفعل أبو بكر وعمر وعلي بالكوفة : ثم زاد عثمان على المنبر إذا نال على داره التي تسمى « الزوراء » ^(٣) حين كثر الناس بالمدينة ، فإذا سمعوا أقبلوا ، حتى إذا جلس عثمان على المنبر أذن مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم يطلب عثمان . أخرجه ابن ماجه في سننه من حديث محمد بن إسحاق عن الزهري عن السائب بن يزيد قال : ما كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلا مؤذن واحد ؛ إذا خرج أذن وإذا نزل أقام . وأبو بكر وعمر كذلك . فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثالث على دار في السوق يقال لها « الزوراء » ؛ فإذا خرج أذن وإذا نزل أقام . أخرجه البخاري من طرق بمعناه . وفي بعضها : أن الأذان الثاني يوم الجمعة أمر به عثمان بن عفان حين كثر أهل المسجد ، وكان التأذين يوم الجمعة حين يجلس الإمام . وقال الماوردي : فأما الأذان الأول لمحدث ، فعله عثمان بن عفان ليتأهب الناس لحضور الخطبة عند اتساع المدينة وكثرة أهلها . وقد كان عمر رضي الله عنه أمر أن

(١) آية ٥٨ سورة المائدة . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢٤ (٣) أي أول الوقت عند الزوال . ومما نال اعتبار كونه منبداً على الأذان بين النبي والإمام والإقامة للصلاة . فهو أول باعتبار الوجود ؛ ثالث باعتبار مشروعية شأن له بإجتهاده وموافقة سائر الصلابة له بالسكوت وعدم الانكار . (٤) الزوراء : موضع بالسوق بالمدينة . قيل إنه مرتفع كالمنارة . وقيل : حجر كبير عند باب المسجد .

يُؤَذِّنُ فِي السُّوقِ قَبْلَ الْمَسْجِدِ لِيَقُومَ النَّاسُ عَنْ بَيْتِهِمْ ، فَإِذَا اجْتَمَعُوا أَذَّنَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَعَمِلَهُ عُمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَذَانَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ . قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ . وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ أَنَّ الْأَذَانَ كَانَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاحِدًا ، فَلَمَّا كَانَ زَمَنُ عُمَانَ زَادَ الْأَذَانَ ثَلَاثًا عَلَى الزُّرُورَاءِ ، وَنَمَاءُ فِي الْحَدِيثِ ثَالِثًا لِأَنَّهُ أَضَافَهُ إِلَى الْإِقَامَةِ ، كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ . « يَنْبَغِي كُلَّ أَذَانَيْنِ صَلَاةً لِمَنْ شَاءَ » ، يَعْنِي الْأَذَانَ وَالْإِقَامَةَ . وَيَتَوَهَّمُ النَّاسُ أَنَّهُ أَذَانُ أُصْلِيٍّ - فَعَمِلُوا الْمُؤَذِّنِينَ ثَلَاثَةً فَكَانَ وَهْمًا ، ثُمَّ جُمِعُوا فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ فَكَانَ وَهْمًا عَلَى وَهْمٍ . وَرَأَيْتُهُمْ يُؤَذِّنُونَ بِمَدِينَةِ السَّلَامِ بَعْدَ أَذَانِ الْمَنَارَيْنِ يَدِي الْإِمَامِ تَحْتَ الْمَنْبَرِ فِي جَمَاعَةٍ ، كَمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ عِنْدَنَا فِي الدَّوَلِ الْمَاضِيَةِ . وَكُلُّ ذَلِكَ مُحَدَّثٌ .

الخامسة - قوله تعالى : (فَاسْتَعِزُوا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) اختلف في معنى السَّعَى هَاهُنَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ : أَوَّلُهَا - الْقَصْدُ . قَالَ الْحَسَنُ : وَاقِهِ مَا هُوَ بِسَعَى عَلَى الْأَقْدَامِ وَلَكِنَّهُ سَعَى بِالْقُلُوبِ وَالْيَدِ . الثَّانِي - أَنَّهُ الْعَمَلُ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ » ، وَقَوْلُهُ : « إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى » ، وَقَوْلُهُ : « وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى » . وَهَذَا قَوْلُ الْجَهْوَرِ . وَقَالَ زُهَيْرٌ :

• سَعَى بِسَلَمٍ قَوْمٌ لَكِنِّي يَدْرِكُوهُمْ ^(٤) •

وَقَالَ أَيْضًا :

سَعَى سَاعِيًّا غَيْظُ بْنُ مَرْثَةَ بَعْدَ مَا • تَسْبِزَلُ مَا يَنْفِ الْمَيْسِيرَةَ وَاللَّدَمَ ^(٥)

أَيُّ فَاعِلًا عَلَى الْمَضَى إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ، وَاشْتَغَلُوا بِأَسْبَابِهِ مِنَ الْفَسْلِ وَالتَّطَهِيرِ وَالتَّوَجُّهِ إِلَيْهِ .
الثَّالِثُ - أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ السَّعَى عَلَى الْأَقْدَامِ ، وَذَلِكَ فَضْلٌ وَلَيْسَ بِشَرَطٍ . فَفِي الْبُخَارِيِّ : أَنَّ

(١) آيَةُ ١٩ سُورَةِ الْإِمْرَاءِ . (٢) آيَةُ ٤ سُورَةِ الْبَلَدِ . (٣) آيَةُ ٣٩ سُورَةِ النَّجْمِ .

(٤) وَجْهٌ : • قَلَمٌ يَفْعَلُوا دَلَمَ يَلَامُوا دَلَمَ يَأَلُوا •

(٥) فِي شَرْحِ دِيرَانَ زُهَيْرٍ : « السَّاعِيَانِ » . الْحَارِثُ بْنُ عَوْفٍ ، وَهَرَمٌ بْنُ سَنَانٍ ، سَعِيًّا فِي الْهَدَايَاتِ . وَتَبِيلٌ : خَارِجَةٌ مِنْ سَنَانٍ وَالْحَارِثُ بْنُ عَوْفٍ ، « سَعِيًّا » أَيُّ عَمَلًا عَمَلًا حَسَنًا . وَ« غَيْظُ بْنُ مَرْثَةَ » : حَسَنٌ مِنْ غُظْفَانَ بْنِ مَسَدٍ . وَ« تَسْبِزَلُ بِالْهَمْ » : أَيُّ تَشْتَقُّ . يَقُولُ : كَانَ بَيْنَهُمْ صَلَاحٌ فَتَشْتَقُّ بِالْهَمْ . يَقُولُ : سَعِيًّا بَعْدَ مَا تَشْتَقُّ فَالْهَمْ .

أبا حنيس بن جبر — واسمه عبد الرحمن وكان من كبار الصحابة — مثنى إلى الجمعة راجلا وقال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من آغرت قدماه في سبيل الله حرّبه الله حل النار " . ويحتمل ظاهره رايا — وهو الجري والاشتداد . قال ابن العربي : وهو الذي أنكره الصحابة الأملون والفقهاء الأقدمون ، وقرأها عمر « فأمضوا إلى ذكر الله » فراراً عن طريق الجري والاشتداد الذي يدل عليه الظاهر . وقرأ ابن مسعود كذلك وقال : لو قرأت « فأسعوا » لسميت حتى يسقط ردائي . وقرأ ابن شهاب : « فأمضوا إلى ذكر الله سالكا تلك السبيل » . وهو كله تفسير منهم ؛ لا قراءة قرآن متزل ، وجائز قراءة القرآن بالتفسير في معرض التفسير . قال أبو بكر الأنباري : وقد احتج من خالف المصحف بقراءة عمر وابن مسعود ، وأن ثرشة بن الحر قال : رآني عمر رضي الله عنه ومعى قطعة فيها « فأسعوا » إلى ذكر الله » فقال لي عمر : من أفراك هذا ؟ قلت أبى . فقال : إن أبا أقرؤنا للنسوخ . ثم قرأ عمر « فأمضوا إلى ذكر الله » . حدثنا إدريس قال حدثنا خلف قال حدثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم عن ثرشة ؛ فذكره . وحدثنا محمد بن يحيى أخبرنا عبد وهو ابن سعدان قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال : ما سمعت عمر يقرأ قط إلا « فأمضوا إلى ذكر الله » . وأخبرنا إدريس قال حدثنا خلف قال حدثنا هشيم عن المغيرة عن إبراهيم أن عبد الله بن مسعود قرأ « فأمضوا إلى ذكر الله » وقال : لو كانت « فأسعوا » لسميت حتى يسقط ردائي . قال أبو بكر : فأحج عليه بأن الأمة أجمعت على « فأسعوا » برواية ذلك عن الله رب العالمين ورسوله صلى الله عليه وسلم . فاما عبد الله بن مسعود فما صح عنه « فأمضوا » لأن السند غير متصل ؛ إذ إبراهيم التيمي لم يسمع من عبد الله بن مسعود شيئا ، وإنما ورد « فأمضوا » عن عمر رضي الله عنه . فإذا انفرد أحد بما يخالف الآية والجماعة كان ذلك نسبيا منه . والعرب تُجمِع على أن السعى يأتي بمعنى المضى ؛ غير أنه لا يخلو من الإلح والانكاش . قال زهير :

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما * تَبَزَّلَ ما بين المشيرة بالدم

أراد بالسعي المضىَّ مجدَّ وانكاش ، ولم يقصد للمقدِّ والإسراع . وقال الفراء وأبو عبيدة : معنى السعى في الآية المضى . واحتج الفراء بقولهم : هو يسعى في البلاد يطلب فضل الله ؛ معناه هو يسعى بمجد واجتهاد . واحتج أبو عبيدة بقول الشاعر :

أَسَى عَلَى جُلِّ بَنِي مَالِكٍ * كُلِّ أَمْرٍ فِي شَأْنِهِ سَاعِي

فهل يحتمل السعى في هذا البيت إلا منذهب المضى بالانكاش ؛ ومحال أن يفنى هذا المعنى على ابن مسعود على فصاحته وإتقان عريته .

قلت : وما يدلُّ على أنه ليس المراد ما هنا المدو قوله عليه الصلاة والسلام : " إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون ولكن اثبوتها وعليكم السكينة " . قال الحسين : أما والله ما هو بالسعى على الأقدام ، ولقد نهوا أن يأتوا الصلاة إلا وعليهم السكينة والوقار ؛ ولكن بالقلوب والنية والخشوع . وقال قتادة : السعى أن تسعى بقلبك وعملك . وهذا حسن ؛ فإنه جمع الأقوال الثلاثة . وقد جاء في الاغتسال للجمعة والتطيب والترتيل باللباس أحاديث مذكورة في كتب الحديث .

السادسة - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) خطاب للكلين بإجماع . ويخرج منه المرضى والزمنى والمسافرون والعبيد والنساء بالدليل ، والعميان والشيخ الذي لا يمشي إلا بقائده عند أبي حنيفة . روى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة يوم الجمعة إلا مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك فمن استغنى بلهوه أو تجارة استغنى الله عنه والله غنيٌ حميد " أخرجه الدارقطني . وقال صابؤنا رحمهم الله : ولا يتخلف أحد عن الجمعة ممن عليه إتيانها إلا بعذر لا يمكنه معه الإتيان إليها ؛ مثل المرض الخايس ، أو خوف الزيادة في المرض ، أو خوف جور السلطان عليه في مال أو بدن دون القضاء عليه بحق . والمطر الوابل مع الوصل عذر إن لم يتقطع ، ولم يره مالكٌ عذراً له ؛ حكاه المهدوي . ولو تخلف عنها متخلف على وليٍّ حميم له قد حضرته الوفاة ، ولم يكن عنده من يقوم بأمره رجلاً أن يكون في سعة . وقد فعل ذلك ابن عمر .

ومن تخلف عنها لغير حذر فصلّى قبل الإمام أعاد ، ولا يجزيه أن يصلى قبله . وهو في تخلفه عنها مع إمكانه لذلك حارسٌ لله بفعله .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ﴾ يَخْصُ بوجوب الجمعة [على] الغريب الذى يسمع النداء ؛ فأما البعيد الدار الذى لا يسمع النداء فلا يدخل تحت الخطأ ، واختلف فيمن يأتى الجمعة من الداني والقاصي ؛ فقال ابن عمر وأبو هريرة وأنس : تجب الجمعة على من فى المصر على ستة أميال . وقال ربيعة : أربعة أميال . وقال مالك والليث : ثلاثة أميال . وقال الشافعى : اعتبار سماع الأذان أن يكون المؤذن صبيّاً ، والأصوات هادئة ، والريح ساكنة ، وموقف المؤذن عند سور البلد . وفى الصحيح عن عائشة : أن الناس كانوا يتأبّون الجمعة من منازلهم ومن العوالى فيأتون فى الفُبار ويصيبهم الفُبار فتخرج منهم الريح ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لو اخسئتم ليومكم هذا » ! قال لهاؤنا : والصوت إذا كان منيعاً والناس فى هدوء وسكون فألقى سماع الصوت ثلاثة أميال . والعوالى من المدينة أقربها على ثلاثة أميال . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق : تجب الجمعة على من سمع النداء . وروى الدارقطنى من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما الجمعة على من سمع النداء » . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجب على من فى المصر ، يسمع النداء أو لم يسمعه ؛ ولا تجب على من هو خارج المصر وإن سمع النداء . حتى سئل : وهل تجب الجمعة على أهل زبارة — بينها وبين الكوفة مجرى نهر — ؟ فقال لا . وروى عن ربيعة أيضاً : أنها تجب على من إذا سمع النداء ونخرج من بيته ماشياً أدرك الصلاة . وقد روى عن الزهري أنها تجب عليه إذا سمع الأذان .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ دليل على أن الجمعة لا تجب إلا بالنداء ، والنداء لا يكون إلا بدخول الوقت ؛ بدليل قوله

(١) التلوة عن ابن العربي . (٢) رجل صيت : شديد الصوت عالى . (٣) أى يحضرها نوباً . وفى رواية « يتأبّون » . (٤) فى بعض النسخ : « فى العبا » ففتح العين المهملة والمهمل : جمع عبادة .

عليه الصلاة والسلام : " إذا حضرت الصلاة فأذنا ثم أفيها وليؤتمكما أكبركما " . قاله مالك ابن الحويرث وصاحبه . وفي البخاري عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصل الجمعة حين تميل الشمس . وقد روى عن أبي الصديق وأحمد بن حنبل أنها تُصل قبل الزوال . وتمسك أحمد في ذلك بحديث سلمة بن الأكوع : كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تنصرف وليس لليطان ظل . وبحديث ابن عمر : ما كنا نقبل ولا نتغذى إلا بعد الجمعة . ومثله عن سهل . خزجه مسلم . وحديث سلمة عمول عن التبريز . رواه هشام بن عبد الملك عن يعلى بن الحارث عن إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه . وروى وكيع عن يسلى عن إياس عن أبيه قال : كان يجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا زالت الشمس ثم رجع ينتبع النبی . وهذا مذهب الجمهور من الخلف والسلف ، وقياسا على صلاة الظهر . وحديث ابن عمر وسهل ، دليل على أنهم كانوا يبتكون إلى الجمعة تبريزا كثيرا عند الغداة أو قبلها ، فلا يتناولون ذلك إلا بعد انقضاء الصلاة . وقد رأى مالك أن التبريز بالجمعة إنما يكون قرب الزوال يسير . وتأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : " من راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ... " الحديث بكاله . إنه كله في ساعة واحدة . وحمله سائر العلماء على ساعات النهار الزمانية الاثنتي عشرة ساعة المستوية أو المختلفة بحسب زيادة النهار ونقصانه . ابن العربي : وهو أصح ؛ لحديث ابن عمر رضي الله عنهما ، ما كانوا يقبلون ولا يتغذون إلا بعد الجمعة لكثرة البكور إليها .

التاسعة - فرض الله تعالى الجمعة على كل مسلم ، ردا على من يقول : إنها فرض على الكتابية ، ونقل عن بعض الشافعية . ونقل عن مالك من لم يحقق : أنها سنة . وجمهور الأمة والإئمة أنها فرض على الأعيان ؛ لقول الله تعالى : « إذا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ » . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لَيَتَّبِعُنَّ أَقْوَامٌ عَنْ وَدْعِهِمُ الْجُمُعَاتِ أَوْ لَيَخْتِمَنَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ثُمَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْغَافِلِينَ " . وهذا حجة واضحة في وجوب الجمعة وفرضيتها . وفي سنن ابن ماجه عن أبي الجهمد الضميرى - وكانت له حصبة - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من ترك الجمعة ثلاث مرات تهاوياً بها

طبع الله على قلبه“ . إسناده صحيح . وحديث جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” من ترك الجمعة ثلاثاً من غير ضرورة طبع الله على قلبه “ . ابن العربي : وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” الروح إلى الجمعة واجب على كل مسلم “ .

العاشرة - أوجب الله السعي إلى الجمعة مطلقاً من غير شرط . وثبت شرط الوضوء بالقرآن والسنة في جميع الصلوات ، وله عز وجل : « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ »^(١)

الآية . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” لا يقبل الله صلاة بغير طهور “ . وأغرست طائفة فقالت : إن غسل الجمعة فرض . ابن العربي : وهذا باطل ، لما روى النسائي وأبو داود في مُسنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” من توضأ يوم الجمعة فيها ونَمَسَتْ . ومن اغتسل فالتسل أفضل “ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

” من توضأ [يوم الجمعة] فاحسن الوضوء ثم راح إلى الجمعة فاستمع وأنصت غفر الله له ما بين الجمعة إلى الجمعة وزيادة ثلاثة أيام . ومن مسَّ الحصى فقد لغا “ وهذا نص . وفي الموطأ : إن رجلاً دخل يوم الجمعة وعمر بن الخطاب يخطب... - الحديث إلى أن قال : - ... مازدت على

أن توضأت ، فقال عمر : والوضوء أيضاً ؟ وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالفسل . فأمر عمر بالفسل ولم يأمره بالرجوع ، فدل على أنه محمول على الاستيعاب . فلم يمكن وقد تلبس بالفرض - وهو الحضور والإنصات للخطبة - أن يرجع عنه إلى السنة ، وذلك بمحض حلول الصحابة وكبار المهاجرين حوالى عمر ، وفي مسجد النبي صلى الله عليه وسلم .

(١) آية ٦ سورة المائدة . (٢) ما بين المربعين لم يرد في صحيح مسلم .

(٣) أى سواء للجدود غير مرة في الصلاة (٤) القفو : الكلام المخرج السافط .

(٥) الحديث كارد في الموطأ وشرحه : « دخل رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد يوم الجمعة وعمر يخطب . فقال عمر : آية مائة هذه ؟ (إشارة إلى أن هذه الساعة ليست من ساعات الروح إلى الجمعة لأنه وقت طويت فيه الصحف) - فقال : يا أمير المؤمنين ، اقلبت من السوق فسمعت النداء لما زدت على أن تومضت - (اعتذار منه على أنه لم يشتغل بغير الفرض مبادرة إلى سماع الخطبة والذكر) - فقال عمر : الوضوء أيضاً ! وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالفسل . (معناه أنك مع ما فأنك من التجهير فأنك فضيلة الفسل الذى قد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر به) .

(٦) في الأصول : « تأخر » بالقياف . والتصويب عن ابن العربي .

الحادية عشرة - لا تسقط الجمعة لكونها في يوم عيد، خلافاً لأحمد بن حنبل فإنه قال : إذا اجتمع عيد وجمعة سقط فرض الجمعة ، لتقدم العيد عليها واشتغال الناس به فيها . وتعلق في ذلك بما روي أن عثمان أذن في يوم عيد لأهل العوالي أن يتخلفوا عن الجمعة . وقول الواحد من الصحابة ليس بحجة إذا خولف فيه ولم يجمع معه عليه . والأمر بالسعي متوجه يوم العيد كوجهه في سائر الأيام . وفي صحيح مسلم عن الثمان بن بشير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بـ «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» و «هل أُنْكَحَ حَدِيثُ الْفَاشِيَةِ» قال : وإذا اجتمع العيد والجمعة في يوم واحد يقرأ بهما أيضاً في الصلوتين . أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وآبن ماجه

الثانية عشرة - قوله تعالى : ﴿إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أى الصلاة . وقيل الخطبة والمواظع ، قاله سعيد بن جبیر . ابن العربي : والصحيح أنه واجب في الجمع ، وأوله الخطبة . وبه قال علماؤنا ، إلا عبد الملك بن الماسجشون فإنه وآها سنة . والدليل على وجوبها أنها تُحَرَّمُ البيع ولولا وجوبها ما حُرِّمَتْ ، لأن المستحب لا يُحَرَّمُ المباح . وإذا قلنا : إن المراد بالذكر الصلاة فالخطبة من الصلاة . والعبد يكون ذا كرامة لله بفعله كما يكون مسبوحاً لله بفعله . الرَّغْشَرِيُّ : فإن قلت : كيف يفسر ذكر الله بالخطبة وفيها غير ذلك ! قلت : ما كان من ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين وأتقياء المؤمنين والمواظعة والتذكير فهو في حكم ذكر الله . فاما ما عدا ذلك من ذكر القلَمَةِ واللقابهم والثناء عليهم والدعاء لهم ، وهم أحقوا بمكس ذلك ، فهو من ذكر الشيطان ، وهو من ذكر الله على مراحل .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : ﴿وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ منع الله عز وجل منه عند صلاة الجمعة ، وحرمه وقتها على من كان مخاطباً بفرضها . والبيع لا يخلو عن شراء فاكنى يذكر أحدهما ، كقوله تعالى : «سَرَّايِلُ يَتِيمِكُمُ الْخُسْرَىٰ وَسَرَّايِلُ يَتِيمِكُمُ بِأَسْمِكُمْ» . وخص البيع لأنه أكثر ما يشتغل به أصحاب الأسواق . ومن لا يجب عليه حضور الجمعة فلا ينهى عن البيع والشراء .

وفي وقت التحريم قولان : إنه من بعد الزوال إلى الفراغ منها ؛ قاله الضحاك والحسن وعطاء . الثاني — من وقت أذان الخطبة إلى وقت الصلاة ؛ قاله الشافعي . ومذهب مالك أن يترك البيع إذا بُدِيَ للصلاة ، ويفسخ عنده ما وقع من ذلك من البيع في ذلك الوقت . ولا يفسخ العتق والنكاح والعلاق وغيره ؛ إذ ليس من عادة الناس الاشتغال به كاشتغالهم بالبيع . قالوا : وكذلك الشركة والهبة والصدقة نادر لا يفسخ . ابن العربي : والصحيح فسخ الجميع ؛ لأن البيع إنما منع منه للاشتغال به . فكُلُّ أمرٍ يُشغَل عن الجمعة من العقود كلها فهو حرام شرعاً مفسوخ رَدْعاً . المهدوي : ورأى بعض العلماء البيع في الوقت المذكور جائزاً ، وتأول انتهى عنه رَدْعاً ، واستدل بقوله تعالى : « ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ » .

قلت : — وهذا مذهب الشافعي ؛ فإن البيع يتعقد عنده ولا يفسخ . وقال الزَّعْتَرِيُّ في تفسيره : إن عامة العلماء على أن ذلك لا يؤدي فساد البيع . قالوا : لأن البيع لم يحسُرْ لعينه . ولكن لما فيه من الذهول عن الواجب ؛ فهو كالصلاة في الأرض المصنوبة والوب المصنوب ، والوضوء بماء مصنوب . وعن بعض الناس أنه فاسد .

قلت : الصحيح فساده وفسخه ؛ لقوله عليه الصلاة والسلام : « كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ » . أي مردود . والله أعلم .

قوله تعالى : فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ) هذا أمر إباحي ؛ كقوله تعالى : « وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا » . يقول : إذا فرغتم من الصلاة فانتشروا في الأرض للتجارة والتصرف في حوائجكم . (وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) أي من رزقه . وكان عيرالك بن مالك إذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد فقال : اللَّهُمَّ إِنِّي أَجِيتُ دَعْوَتَكَ ، وَصَلَّيْتُ

فريضة ، وانتشرت كما أمرتني ، فأرزقني من فضلك وأنت خير الرازقين . وقال جعفر ابن محمد في قوله تعالى : « وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » إنه العمل في يوم السبت . وعن الحسن ابن سعيد بن المسيب : طلب العلم . وقيل : صلاة التطوع . وعن ابن عباس : لم يؤمروا بطلب شيء من الدنيا ، إنما هو عبادة المرضى وحضور الجناز وزيارة الأخ في الله تعالى .^١
قوله تعالى : « وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا » أي بالطاعة واللسان ، وبالشكر حل ما به أنتم عليكم من التوفيق لأداء الفرائض . « لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ » كي تفلحوا . قال سعيد بن جبيرة : الذكر طاعة الله تعالى ، فن اطلاع الله فقد ذكره ، ومن لم يطلع فليس يذكر وإن كان كثير التسبيح . وقد مضى هذا مرفوعاً في « البقرة » .

قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ »^(١)
فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا » في صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائماً يوم الجمعة ، بغداة غير من الشام فأنفل الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلاً — في رواية أنا فيهم — فانزلت هذه الآية التي في الجمعة « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آنَفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . في رواية : فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما . وقد ذكر الكلبي وغيره : أن الذي قديم بها دحية بن خليفة الكلبي من الشام عند مجاعة وغلاء سعر ، وكان معه جميع ما يحتاج الناس من برودقيق وغيره ، فقتل عند أحجار الزيت ،^(٢) وضرب بالطليل ليؤذن الناس بقدومه ، ونفج الناس إلا اثني عشر رجلاً . وقيل : أحد عشر رجلاً . قال الكلبي : وكانوا في خطبة الجمعة فأنفضوا إليها ، وبقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية رجال ، حكاه الثعلبي عن ابن عباس . وذكر

(١) راجع ٢٣ ص ١٧١ طبعة ثانية . (٢) أحجار الزيت : مكان في سوق المدينة

الدَّارُ قُطْنِيّ من حديث جابر بن عبد الله قال : بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطبنا يوم الجمعة إذ أقبلت عيرٌ تحمل الطعام حتى نزلت بالبيع ، فالتفتوا إليها وانفضوا إليها وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس معه إلا أربعون رجلاً أنا فيهم . قال : وأنزل الله عز وجل على النبي صلى الله عليه وسلم « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ مَكْرَماً انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . قال الدَّارُ قُطْنِيّ : لم يقل في هذا الإسناد « إلا أربعين رجلاً » غير علي بن عاصم عن حصين ، وخالفه أصحاب حصين فقالوا : لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا اثنا عشر رجلاً . وروى عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « والذي تقمى بيده لو خرجوا جميعاً لأضرم الله عليهم الوادي نارا » . ذكره الزَّحَّابِيُّ . وروى في حديث مرسل أسماء الاثني عشر رجلاً ، رواه أسد بن عمرو والد أسد بن موسى بن أسد . وفيه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق معه إلا أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص ، وعبد الرحمن ابن عوف وأبو سفيان بن الحارث ، وسعيد بن زيد وبلال ، وعبد الله بن مسعود في إحدى الروايتين . وفي الرواية الأخرى عمار بن ياسر .

قلت : لم يذكر جابراً ، وقد ذكر مسلم أنه كان فيهم ، والدَّارُ قُطْنِيّ أيضاً . فيكونون ثلاثة عشر . وإن كان عبد الله بن مسعود فيهم فهم أربعة عشر . وقد ذكر أبو داود في مراسيله السبب الذي ترخصوا لأنفسهم في ترك سماع الخطبة ، وقد كانوا خليفاً بفضلهم ألا يفعلوا ، فقال : حدثنا محمود بن خالد قال حدثنا الوليد قال أخبرني أبو معاذ بكر بن معروف أنه سمع مقاتل بن حيان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة مثل العيدين ، حتى كان يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، وقد صلّى الجمعة ، فدخل رجل فقال : إن دحية بن خليفة الكلبي قدم بجماعة ، وكان دحية إذا قدم تلقاه أهله بالدفاف ، فخرج الناس فلم يظنوا إلا أنه ليس في ترك الخطبة شيء ، فأزل الله عز وجل : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ مَكْرَماً انْفَضُّوا إِلَيْهَا » . فقَدَّمَ النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة يوم الجمعة وأتم الصلاة . وكان لا يخرج أحدٌ رُحافاً أو أحداثاً بعد النبي حتى يستأذن النبي صلى الله عليه وسلم ، يشير إليه

بأصبعه التي تلي الإبهام، فيأذن له النبي صلى الله عليه وسلم ثم يشير إليه بيده. فكان من المناقبين من تقل عليه الخطبة والجلوس في المسجد، وكان إذا استأذن رجل من المسلمين قام المناقب إلى جنبه مستترا به حتى يخرج، فانزل الله تعالى: «قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلُونَ مِنْكُمْ لِوَأْدِ» الآية. قال السبكي: وهذا الخبر وإن لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجميل بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوجب أن يكون صحيحا. وقال قتادة: وبلغنا أنهم فعلوه ثلاث مرات، كل مرة غير تقدم من الشام، وكل ذلك يوافق يوم الجمعة. وقيل: إن خروجهم لقدم دحية الكلبي بخماره ونظرهم إلى العير، هو لا فائدة فيه، إلا أنه كان مما لا إثم فيه لو وقع على غير ذلك الوجه، ولكنه لما أتبع به الإعراض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم والافضاض عن حضرته، غلظ وتكرّر ونزل فيه من القرآن وتهجينه بأسماء الله ما نزل. وجاء من رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: «كُلُّ مَا يُلْهُو بِهِ الرَّجُلُ بَاطِلٌ إِلَّا رَمْيَهُ بِقَوْسِهِ». الحديث. وقد مضى في سورة «الأنفال» قوله الحمد، وقال جابر بن عبد الله: كانت الجوارى إذا تكهن يمررن بالمزمار والطبل فأنفضوا إليها، فترلت. وإنما ردة الكفاية إلى التجارة لأنها أهم. وقرأ طلحة بن مصرف «وإذا رأوا التجارة واللهوا أنفضوا إليها». وقيل: المعنى وإذا رأوا تجارة أنفضوا إليها، أو لهوا أنفضوا إليه، لحذف لدلالته. كما قال:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلفٌ

وقيل: الأجود في العربية أن يجعل الراجع في الذكر للآخر من الاسمين.

الثانية - واختلف العلماء في العدد الذي تنعقد به الجمعة على أقوال، فقال الحسن: تنعقد بالجمعة باثنين. وقال الليث وأبو يوسف: تنعقد بثلاثة. وقال سفيان الثوري وأبو حنيفة: بأربعة. وقال ربيعة: بأثنى عشر رجلا. وذكر النجاشي أبو بكر أحمد بن سليمان قال: حدثنا أبو خالد يزيد بن أبيه بن طهمان الدقاق، حدثنا صبح بن دينار قال حدثنا

(١) آية ٦٣ سورة النور. (٢) راجع ج ٨ ص ٢٥ (٣) في بعض النسخ: «يزمرن».

(٤) في بعض المصادر: «سليان».

المعاني بن عمر بن حذثنا معقل بن حديد عن الزهري بسنده إلى مُصعب بن عُمير أن النبي صلى الله عليه وسلم بعثه إلى المدينة ، وأنه نزل في دار سعد بن مُعاذ ، فجمع بهم وهم اثنا عشر رجلا ذبح لهم يومئذ شاة . وقال الشافعي : بأربعين رجلا . وقال أبو إسحاق الشَّيرازي في (كتاب التنبيه على مذهب الإمام الشافعي) : كل قرية فيها أربعون رجلا بالثين عقلاء أحرارا مقيمين ، لا يظعنون عنها ضيقاً ولا شقاء إلا ظعن حاجة ، وأن يكونوا حاضرين من أول الخطبة إلى أن تقام الجمعة وجبت عليهم الجمعة . وقال أحمد وإسحاق إلى هذا القول ولم يشترطاً هذه الشروط . وقال مالك : إذا كانت قرية فيها سُوق ومسجد فليهم الجمعة من غير اعتبار عدد . وكتب عمر بن عبد العزيز : أى قرية اجتمع فيها ثلاثون بيتاً فليهم الجمعة . وقال أبو حنيفة : لا تجب الجمعة على أهل السواد والفرى ، لا يجوز لهم إقامتها فيها . واشترط في وجوب الجمعة وانقضاءها المصر الجامع والسُّلطان القاهر والسوق القائمة والنهر الجارى ، واحتج بحديث مل : لا جمعة ولا تشرى إلا في مصر جامع [ورفقة تعينهم] . وهذا يرد حديث ابن عباس ، قال : إن أول جمعة جمعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بقرية من قرى البحرين يقال لها جَوَانى . وحجة الإمام الشافعي في الأربعين حديث جابر المذكور الذى نرجعه الدارقطني . وفي سنن ابن ماجه والدارقطني أيضا ودلائل النبوة للبيهقي عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك قال : كنت قائد أبي حين ذهب بصره ، فإذا خرجت به إلى الجمعة فسمع الأذان ، صلى على أبي أمانة واستغفر له — قال — فكنت كذلك حيناً لا يسمع الأذان بالجمعة إلا فعل ذلك ، فقلت له : يا أبة ، استغفارك لأبي أمانة كلما سمعت أذان الجمعة ، ما هو ؟ قال : أى بئى ، هو أول من جمع بالمدينة في هَزم من حَرَّة بنى بِلَاضَة يقال له تقيع الخَضِيات ، قال قلت : كم أتم يومئذ ؟ قال أربعون رجلا . وقال جابر بن عبد الله :

(١) ما بين المربعين كذا ورد في نسخ الأصل . (٢) الهزم : ما اطمان من الأرض .
وحدة بنى بِلَاضَة : قرية على ميل من المدينة . و« بِلَاضَة » : بطن من الأنصار .

مضت السنة أن في كل ثلاثة إماماً ، وفي كل أربعين فما فوق ذلك جمعة وأُضحى وفطرأ ، وذلك أنهم جماعة . ترجمه الدارقطني . وروى أبو بكر أحمد بن سليمان التجاد : قرئ على عبد الملك ابن محمد الرقاشي وأنا أسمع حدثني رجاء بن سلمة قال حدثنا أبي قال حدثنا روح بن طُفَيْف الثقفِي قال حدثني الزُّهري عن أبي سلمة قال : قلت لأبي هريرة على كم تحب الجمعة من رجل ؟ قال : لما بلغ أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسين رجلاً جمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قرئ على عبد الملك بن محمد وأنا أسمع قال حدثنا رجاء بن سلمة قال حدثنا عباد بن عباد المُهَلَّبِي عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تحب الجمعة على خمسين رجلاً ولا تحب على من دون ذلك " . قال ابن المنذر : وكتب عمر بن عبد العزيز : أيما قرية اجتمع فيها خمسون رجلاً فليصلوا الجمعة . وروى الزهري عن أم عبد الله الدوسية قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الجمعة واجبة على كل قرية وإن لم يكن فيها إلا أربعة " . يعني بالقرى : المداين . لا يصح هذا عن الزهري . في رواية " الجمعة واجبة على أهل كل قرية وإن لم يكونوا إلا ثلاثة رابعهم إمامهم " . [الزهري ^(١)] لا يصح سماعه من الدوسية . والحكم ^(٢) [هذا ^(١)] متروك .

الثالثة - وتصح الجمعة بغير إذن الإمام وحضوره . وقال أبو حنيفة : من شرطها الإمام أو خليفته ، ودليلاً أن الوليد بن عُبَيْة وإلى الكوفة أبطأ يوماً فصلى ابن مسعود بالناس من غير إذنه . وروى أن علياً صلى الجمعة يوم حُصِر عثمان ولم يُنقل أنه استأذنه . وروى أن سعيد بن العاصي وإلى المدينة لما نرج من المدينة صلى أبو موسى بالناس الجمعة من غير استئذان . وقال مالك : إن لله فرائض في أرضه لا يضيئها ، وليلها وإل أو لم يلها .

الرابعة - قال صباؤنا : من شرط أدائها المسجد المسقف . قال ابن العربي : ولا أعلم وجهه .

(١) الزيادة من الدارقطني . (٢) هو الحكم بن عبد الله ، أحد رجال سند هذا الحديث .

قلت : وجهه قوله تعالى : « وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ » ، وقوله : « فِي بَيوتِ آدَمَ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ »^(٢) . وحقيقة البيت أن يكون ذا حيطان وسقف . هذا المرف ، والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : « وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » شرط في قيام الخطيب على المنبر إذا خطب . قال علقمة : سئل عبد الله أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا ؟ فقال : أما تقرأ « وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . وفي صحيح مسلم عن كعب بن عُجرة أنه دخل المسجد وعبد الرحمن بن أم الحكم يخطب قاعدا فقال : انظروا إلى هذا الخبيث ، يخطب قاعدا ، وقال الله تعالى : « وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْقَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . ونسج من جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما ثم يجلس ، ثم يقوم فيخطب ، فمن نبأك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب ، فقد والله صليت معه أكثر من ألى صلاة . وعلى هذا جمهور الفقهاء وأئمة العلماء . وقال أبو حنيفة : ليس القيام بشرط فيها . وروى أن أول من خطب قاعدا معاوية . وخطب عثمان قائما حتى رَقَّ يخطب قاعدا . وقيل : إن معاوية إنما خطب قاعدا لِسِنِّهِ . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يقعد ثم يقوم ولا يتكلم في قعدته . رواه جابر بن سُمرة . ورواه ابن عمر في كتاب البخاري .

السادسة — والخطبة شرط في انعقاد الجمعة لا تصح إلا بها ، وهو قول جمهور العلماء . وقال الحسن : هي مستحبة . وكذا قال ابن الماجشون : إنها سنة وليست بفرض . وقال سعيد بن جبيرة : هي بمنزلة الركعتين من صلاة الظهر ، فإذا تركها وصلى الجمعة فقد ترك الركعتين من صلاة الظهر . والدليل على وجوبها قوله تعالى : « وَتَرَكُوكَ قَائِمًا » . وهذا ذم ، والواجب هو الذي يَدُمُّ تاركه شرما ، ثم إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلها إلا بالخطبة .

السابعة — ويخطب متوكئا على قَوْسٍ أو عَصَا . وفي سنن ابن ماجه قال حدثنا هشام بن عمار حدثنا عبد الرحمن بن سعد بن عمار بن سعد قال حدثني أبي عن أبيه عن جده

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس وإذا خطب في الجمعة خطب على عصا .

الثامنة - ويسلم إذا صعد المنبر على الناس عند الشافعي وغيره . ولم يره مالك .
وقد روى ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صعد المنبر سَلَّمَ .

التاسعة - فإن خطب على غير طهارة انخطبة كلها أو بعضها أساء عند مالك ؛ ولا إعادة عليه إذا صلب طاهره . وللشافعي قولان في إيجاب الطهارة ؛ فشرطها في الجديد ولم يشترطها في القديم . وهو قول أبي حنيفة .

العاشرة - وأقل ما يميز في الخطبة أن يمد الله ويصل على نبيه صلى الله عليه وسلم ، ويوصى بتقوى الله ويقرأ آية من القرآن . ويجب في الثانية أربع كالأولى ؛ إلا أن الواجب بدلاً من قراءة الآية في الأولى الدعاء ؛ قاله أكثر الفقهاء . وقال أبو حنيفة : لو اقتصر على التحميد أو التسبيح أو التكبير أجزأه . وعن عثمان رضي الله عنه أنه صعد المنبر فقال : الحمد لله ؛ وأرسل عليه فقال : إن أبا بكر وصرر كأننا يُعَذِّبان لهذا المقام مقالاً ، وإنكم إلى إمام فقل أحرج منكم إلى إمام قوال ، وستأتيكم الخطبة ؛ ثم نزل فصل . وكان ذلك بحضور الصحابة فلم ينكر عليه أحد . وقال أبو يوسف ومحمد : الواجب ما تناوله اسم خطبة . وهو قول الشافعي . قال أبو عمر بن عبد البر : وهو أصح ما قيل في ذلك .

الحادية عشرة - في صحيح مسلم عن يعلى بن أمية أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على المنبر « وَأَقْرَأُوا يَا مَالِكُ » . وفيه عن حمزة بن عبد الرحمن عن أخت لعمرة قالت : ما أخذت « قَ وَالْقُرْآنِ الْحَمِيدِ » إلا من في رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة وهو يقرأ بها على المنبر في كل جمعة . وقد مضى في أوَّل « ق » . وفي مراسيل أبي داود عن الزهري قال : كان صدر خطبة النبي صلى الله عليه وسلم « الحمد لله . نحمده ونستعينه ونستغفره ،

ونعوذ به من شرور أنفسنا . من يهد الله فلا مضل له ، ومن يضل الله فلا هادي له .
 وشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين
 يدي الساعة . من يطع الله ورسوله فقد رشد ، ومن يعصهما فقد غوى . نسأل الله ربنا
 أن يجعلنا ممن يطعه ويطيع رسوله ، ويتبع رضوانه ويحسب تحفه ، فإنما نحن
 به وله . ” . وعنه قال : بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول إذا
 خطب : ” كل ما هو آت قريب ، [و] لا بعد لما هو آت . لا يجعل الله لعجلة أحد ^(١) ،
 ولا يخف لأمر الناس . ما شاء الله لا ما شاء الناس . يريد الله أمرا ويريد الناس أمرا ،
 ما شاء الله كان ولو كره الناس . ولا مبعث لما قرب الله ، ولا مقرب لما بعد الله . لا يكون
 شيء إلا بإذن الله جل وعز . ” وقال جابر : كان النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يخطب فيقول
 بعد أن يتحمد الله ويصلي على أنبيائه : ” أيها الناس إن لكم معالم فأتوها إلى معالمكم ، وإن
 لكم نهاية فأتوها إلى نهايتكم . إن العبد المؤمن بين غافقين بين أجل قد مضى لا يدري
 ما الله قاض فيه ، وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله صانع فيه . فليأخذ العبد من نفسه
 لنفسه ، ومن دنياه لأخرته ، ومن الشبهة قبل الكبر ، ومن الحياة قبل المات . والذي
 نفسى بيده ما بعد الموت من مستغتب ، وما بعد الدنيا من دار إلا الجنة أو النار . أقول
 قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم ” . وقد تقدم ما خطب به عليه الصلاة والسلام أول جمعة
 عند قدومه المدينة .

الثانية عشرة — السكوت للخطبة واجب على من سمعها وجوب سنة . والسنة أن يسكت
 لها من يسمع ومن لم يسمع ، وهما إن شاء الله في الأجر سواء . ومن تكلم حينئذ لفاسد
 ولا تفسد صلاته بذلك . وفي الصحيح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 ” إذا قلت لصاحبك أنصت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لغوت ” . والزمخشري : وإذا
 قال المنصت لصاحبه منه ، فقد لغا ، أفلا يكون الخطيب الغالي في ذلك لاغيا ؟ نعوذ
 بالله من غربة الإسلام ولكد الأيام .

(١) زيادة عن مراسيل أبي داود . (٢) في الأصول : « لعجلة آت » والتصويب عن مراسيل أبي داود .

الثالثة عشرة — ويستقبل الناس الإمام إذا صعد المنبر ؛ لما رواه أبو داود ^{٢١} مرسلاً عن أبان بن عبد الله قال : كنت مع عدي بن ثابت يوم الجمعة ؛ فلما خرج الإمام — أو قال صعد المنبر — استقبله وقال : هكذا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون برسول الله صلى الله عليه وسلم . نخرجه ابن ماجه عن عدي بن ثابت عن أبيه ؛ فزاد في الإسناد : عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام على المنبر استقبله أصحابه بوجوههم . قال ابن ماجه : أرجو أن يكون متصلاً .

قلت : ونخرج أبو نعيم الحافظ قال حدثنا محمد بن معمر قال حدثنا عبد الله بن محمد ابن ناجية قال حدثنا عباد بن يعقوب قال حدثنا محمد بن الفضل أنحراساني عن منصور عن إبراهيم عن طلحة عن عبد الله قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا ، نفرد به محمد بن الفضل بن عطية عن منصور .

الرابعة عشرة : ولا يركع من دخل المسجد والإمام يخطب ؛ عند مالك رحمه الله . وهو قول ابن شهاب رحمه الله وغيره . وفي الموطأ عنه : فخرج الإمام يقطع الصلاة ، وكلامه يقطع الكلام . وهذا مرسل . وفي صحيح مسلم من حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم " إذا جاء أحدكم يوم الجمعة والإمام يخطب فليركع ركعتين وليتجوّز فيهما " . وهذا نص في الركوع . وبه يقول الشافعي وغيره .

الخامسة عشرة : ... ^{٢٢} ابن عوّن عن ابن سيرين قال : كانوا يكرهون النوم والإمام يخطب ويقولون فيه قولاً شديداً . قال ابن عوّن : ثم لقيني بعد ذلك فقال : تدرى ما يقولون ؟ قال : يقولون مثلهم تكتل سرية أخفقوا ؛ ثم قال : هل تدرى ما أخفقوا ؟ لم تنم شيئاً . وعن سمر بن جندب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا نمت أحدكم فليتحول إلى مقعد صاحبه وليتحول صاحبه إلى مقعده " .

السادسة عشرة - نذكر فيها من فضل الجمعة وفرضيتها ما لم نذكره . روي الأئمة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال : " فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله عز وجل شيئا إلا أعطاه إياه " وأشار بيده يقللها .^(١)

وفي صحيح مسلم من حديث أبي موسى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " هي ما بين أن يجلس الإمام إلى أن تقضى الصلاة " . وروي من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ علينا ذات يوم ، فلما خرج قلنا : احتسبت ! قال : " ذلك أن جبريل أتاني بكهيئة المرأة البيضاء فيها نُكْثَة سوداء فقلت ما هذه يا جبريل قال هذه الجمعة فيها خيرك ولأمتك وقد أَرادها اليهود والنصارى فأخطئوها وهذا لكم الله لها قلت يا جبريل ما هذه النكثة السوداء قال هذه الساعة التي في يوم الجمعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه أو أذخر له مثله يوم القيامة أو صرف عنه من السوء مثله ولأنه خير الأيام عند الله وإن أهل الجنة يسمونه يوم المزيد " . وذكر الحديث . وذكر ابن المبارك ويحيى ابن سلام قالوا : حدثنا المسعودي عن المنهال بن عمرو عن أبي حبيبة بن عبد الله بن عتبة عن ابن مسعود قال : تسارعوا إلى الجمعة فإن الله تبارك وتعالى يبرز لأهل الجنة كل يوم جمعة في كُتَيْب من كافور أبيض ، فيكونون منه في القُرب - قال ابن المبارك - على قدر تسارعهم إلى الجمعة في الدنيا . وقال يحيى بن سلام : كسارعتهم إلى الجمعة في الدنيا ، وزاد : فيُحدث لهم من الكرامة شيئا لم يكونوا رأوه قبل ذلك . قال يحيى : وسمعت غير المسعودي يزيد فيه : وهو قوله تعالى « وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ »^(٢) .

قلت : قوله « في كُتَيْب » يريد أهل الجنة . أي وهم على كُتَيْب ، كما روى الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن أهل الجنة ينظرون إلى ربهم في كل جمعة على كُتَيْب من كافور لا يرى طرفاه وفيه نهر جار حافتاه المسك عليه جوارٍ يقرآن القرآن بأجسن

(١) أي يشير إلى تلك الساعة وعدم امتدادها . (٢) الكُتَيْب : الرمل المستطيل .

(٣) آية ٣٥ سورة ق .

أصوات سمعها الأولون والآخرون فإذا انصرفوا إلى منازلهم أخذ كل رجل بيد ما شاء منهن ثم يمرن على فئاطر من لؤلؤ إلى منازلهم فلولا أن الله يهديهم إلى منازلهم ما اهتدوا إليها لما يحدث الله لهم في كل جمعة " ذكره يحيى بن سلام . وعن أنس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ليلة أُسري بي رأيت تحت العرش سبعين مدينة كل مدينة مثل مدائنكم هذه سبعين مرة مملوءة من الملائكة يستجودون الله ويقعدونه ويقولون في تسبيحهم اللهم اغفر لمن شهد الجمعة اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة " ذكره الثعلبي . وخرج القاضي الشريف أبو الحسن علي بن عبد الله بن إبراهيم الهاشمي العيسوي من ولد عيسى بن علي بن عبد الله بن عباس رضي الله عنه بإسناد صحيح عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله عز وجل يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها ويبعث الجمعة زهراء منيرة أهلها يحقون بها كالعروس تهدي إلى كريمها تضيء لهم يشون في ضوئها ، ألوانهم كاللؤلؤ بياضا ، ويرجعهم يسطع كالسك ، يخوضون في جبال الكافور ، ينظر إليهم الثقلان ما يطرقون تعجبا يدخلون الجنة لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون " . وفي سنن ابن ماجه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الجمعة إلى الجمعة كفارة ما بينهما ما لم تُنشَ الكبائر " ترجمه مسلم بمعناه . وعن أوس بن أوس الثقفي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب ودنا من الإمام فاستمع ولم يلغ كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها وقيامها " . وعن جابر بن عبد الله قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " يا أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا . وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تُسفلوا . واصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثره ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية تُرزقوا وتُنصروا وتُجروا . واعلموا أن الله قد فرض عليكم الجمعة في مقامى هذا في شهرى هذا في عامى هذا إلى يوم القيامة فمن تركها في حياتى أو بعد مماتى وله إمام عادل أو جائر استخفافا بها أو بحمدا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له

في أمره . آلا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له . آلا ولا صوم له ولا بر له حتى يتوب
 فمن تاب تاب الله عليه . آلا لا تؤمن امرأة رجلا ولا يؤمن أعرابي مهاجرا ولا يؤمن فاجر مؤمنا
 إلا أن يقهره سلطان يخاف سيفه أو سوطه . وقال ثُمُون بن أبي شيبة : أردت الجمعة
 مع الجحاج قتيبات للذهاب ، ثم قلت : أين أذهب أصلى خلف هذا الفاجر ؟ فقلت مرة :
 أذهب ، ومرة لا أذهب ، ثم أجمع رأيي على الذهاب ، فناداني مناد من جانب البيت
 « يا أيها الذين آمنوا إذا نُودِيَ للصلاة من يوم الجمعة فاسمعوا إلى ذكر الله وذروا البيع » .
 السابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِّ وَمِنَ التِّجَارَةِ ﴾ فيه
 وجهان : أحدهما — ما عند الله من ثواب صلاتكم خيرٌ من لذة لهوكم وفائدة تجارتكم .
 الثاني — ما عند الله من رزقكم الذي قسمه لكم خير مما أصبتموه من لهوكم وتجارتكم .
 وقرأ أبو رجاء العطاردي : « قل ما عند الله خير من اللهو ومن التجارة للذين آمنوا » .
 ﴿ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴾ أي خير من رزق وأعطي ، فمنه فأطلبوا ، واستعينوا بطاعته على نيل
 ما عنده من خيري الدنيا والآخرة .

سورة المنافقون

مدنية في قول الجميع ، وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
 إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ﴾ روى البخاري عن
 زيد بن أرقم قال : كنت مع عتي فسمعت عبد الله بن أبي بن سلول يقول : « لَا تُنْفِقُوا
 عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْقَضُوا » . وقال : « لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ

مِنْهَا الْأَذَلُّ » فذكرت ذلك لعمي فذكر عني رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبيّ وأصحابه خلفوا ما قالوا ، فصعدتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني . فأصابني هم لم يصيبني مثله ، فجلسبت في بيتي فأرسل الله عز وجل : « إذا جاءك المنافقون — إلى قوله — هم الذين يقولون لا تُثَبِّتُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ — إلى قوله — لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ » فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : « إن الله قد صدقك » خرجه الترمذي وقال : هذا حديث حسن صحيح . وفي الترمذي عن زيد بن أرقم قال : جَزَوْنَا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان معنا أناس من الأعراب فكانوا يندر الماء ، وكان الأعراب يسبقونا [إليه] فيسبق الأعرابي أصحابه فيملا الحوض ويعمل حوله حجارة ، ويعمل النطع عليه حتى يجمى أصحابه . قال : فأتى رجل من الأنصار أعرابياً فارخى زمام ناقته لتشرب فأبى أن يذمه ، فالتزج حجراً ففاض الماء ، فرفع الأعرابي خشبة فضرب بها رأس الأنصاري فشقجه ، فأتى عبد الله بن أبيّ رأس المنافقين فأخبره — وكان من أصحابه — ، فغضب عبد الله بن أبيّ ثم قال : لا تُثَبِّتُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حتى ينفضوا من حوله — يعني الأعراب — وكانوا يحضرون رسول الله صلى الله عليه وسلم عند الطعام ، فقال عبد الله : إذا انفضوا من عند عهد فأتوا عداً بالطعام ، فليأكل هو ومن عنده . ثم قال لأصحابه : لئن رجعت إلى المدينة لِيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ . قال زيد : وأنا ردفت عني فسمعت عبد الله بن أبيّ فأخبرت عني ، فأنطلق فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف ويحمد . قال : فصعدته رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني . قال : بلأء عني إلى فقال : ما أردتُ إلى أن مقتك رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبك والمنافقون . قال : فوقع على من جرأتهم ما لم يقع على أحد . قال : فيينا أنا أسير مع رسول

(١) بساط من جلد . (٢) في الترمذي : « فالتزج بياض الماء » .

(٣) في الترمذي : « وأنا ردفت رسول الله صلى الله عليه وسلم » .

(٤) في الترمذي : « والمسلمون » . (٥) في الترمذي : « فوقع على من جرأتهم ما لم يقع على أحد ... » .

الله صلى الله عليه وسلم في سفرٍ قد خَفَّتْ برأسي من الحَمَمِ إِذْ أَتَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَعَرَّكَ أذُنِي وَخَضَّكَ فِي وَجْهِهِ ؛ فَمَا كَانَ يَسْتَرْنِي أَنْ لِي بِهَا الْخُلْدُ فِي الدُّنْيَا . هَمْ إِنْ أَبَا بَكْرَ لَخَفَنِي
فَقَالَ : مَا قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ قُلْتُ : مَا قَالَ شَيْئًا إِلَّا أَنَّهُ عَرَّكَ أَذُنِي
وَخَضَّكَ فِي وَجْهِهِ ؛ فَقَالَ أَبْشِرْ ! ثُمَّ لَخَفَنِي عَمْرُ فَقُلْتُ لَهُ مِثْلَ قَوْلِي لِأَبِي بَكْرَ . فَلَمَّا أَصْبَحْنَا
قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُورَةَ الْمُنَافِقِينَ . قَالَ أَبُو عَيْبَةَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ
صَحِيحٌ . وَسُئِلَ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ عَنِ الْمُنَافِقِ فَقَالَ : الَّذِي يَصِفُ الْإِسْلَامَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ .
وَهُوَ الْيَوْمَ شَرٌّ مِنْهُمْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْتُمُونَهُ وَهُمْ الْيَوْمَ
يُظْهِرُونَهُ . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « آيَةُ الْمُنَافِقِ
ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا أَتَى خَانَ » ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « أَرْبَعٌ مِنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ
كَانَ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ النِّفَاقِ حَتَّى يَدْعُوهَا : إِذَا أَتَى خَانَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَإِذَا عَاهَدَ قَدَّرَ
وَإِذَا خَاصَمَ جَفَرَ » . أَخْبَرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ مِنْ جَمْعِ هَذِهِ الْخَصَالِ كَانَ مُنَافِقًا ، وَخَبَّرَهُ صَدِيقٌ .
وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ ذَكَرَهُ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ : إِنْ بَنَى يَعْقُوبَ حَدَّثُوا فَكَذَّبُوا وَوَعَدُوا
فَاخْلَقُوا وَأَتَمُّوا نِفَانًا . إِنَّمَا هَذَا الْقَوْلُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى سَبِيلِ الْإِنذَارِ
لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَالتَّحْذِيرُ لَهُمْ أَنْ يَتَّعَدُوا هَذِهِ الْخَصَالِ ؛ شَقَقًا أَنْ تُفْضِيَ بِهِمْ إِلَى النِّفَاقِ . وَبِلسِ
الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ بَدَرَتْ مِنْهُ هَذِهِ الْخَصَالُ مِنْ غَيْرِ اخْتِيَارٍ وَاعْتِيَادٍ أَنَّهُ مُنَافِقٌ . وَقَدْ ضَمِنَ
فِي سُورَةِ « بَرَاءة » الْقَوْلُ فِي هَذَا مُسْتَوًى وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
« الْمُؤْمِنُ إِذَا حَدَّثَ صَدَقَ وَإِذَا وَعَدَ أُنْجِزَ وَإِذَا أَتَى خَانَ وَفَى » . وَالْمَعْنَى : الْمُؤْمِنُ الْكَامِلُ إِذَا
حَدَّثَ صَدَقَ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قوله تعالى : (قَالُوا أَتَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ) قيل : معنى « تشهد » تحلف ، فعبّر عن الحلف
بالشهادة ؛ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْحَلْفِ وَالشَّهَادَةِ لِمُثْبَاتٍ لِأَمْرٍ مُغَيَّبٍ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ قَيْسِ بْنِ ذَرِيحٍ .
وَأَشْهَدُ عِنْدَ اللَّهِ أَنِّي أَحِبُّهَا * فَهَذَا لَهَا عِنْدِي فَأَعْتَدُهَا لِيَا

ومحتمل أن يكون ذلك مجحولا على ظاهره، أنهم يشهدون أن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم،
اعتزافا بالإيمان ونفيا للفتاق عن أنفسهم؛ وهو الأشبه . (وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ رَسُولُهُ) كما قاله
بالاستهم . (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ) أي فيها أظهروا من شهادتهم وحلفهم بالاستهم .
وقال الفراء : « والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » بضائهم؛ فالتكذيب راجع إلى الضائير .
وهذا يدل على أن الإيمان تصديق القلب، وعلى أن الكلام الحقيقي كلام القلب . ومن قال
شيئا واعتقد خلافه فهو كاذب . وقد مضى هذا المعنى في أول « البقرة » مستوفى .^(١) وقبل :
أَكْذَبَهُمُ اللَّهُ فِي آيَاتِهِمْ وهو قوله تعالى : « وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ » .
قوله تعالى : اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ
سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) أي سُرّة . وليس يرجع إلى قوله
« تَشْهَدُ إِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ » وإنما يرجع إلى سبب الآية التي نزلت عليه ؛ حسب ما ذكره
البخاري والترمذي عن ابن أبيّ أنه حلف ما قال وقد قال . وقال الضحاك : يعني حلفهم
بالله لإنهم لمنكم ، وقيل : يعني بأيمانهم ما أخبر الرب عنهم في سورة « براءة » إذ قال :
« يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا »^(٢)

الثانية - من قال : أقسم بالله أو أشهد بالله أو أعزم بالله أو أحلف بالله ، أو أقسمت
بالله أو أشهدت بالله أو أعزمت بالله أو أحلفت بالله ؛ فقال في ذلك كله « بالله » فلا خلاف
أنها يمين . وكذلك عند مالك وأصحابه إن قال : أقسم أو أشهد أو أعزم أو أحلف ، ولم يقل
« بالله » ، إذا أراد « بالله » . وإن لم يرد « بالله » فليس يمين . وحكاها الشافعي .
قال الشافعي : إذا قال أشهد بالله ونوى اليمين كان يمينا . وقال أبو حنيفة وأصحابه : لو قال

(١) راجع ج ١ ص ١٩٢ طبة ثانية أو ثالثة وما بعدها . (٢) آية ٥٦ سورة التوبة .

(٣) آية ٧٤ سورة التوبة .

أشهد بالله لقد كان كذا كان يمينا ، ولو قال أشهد لقد كان كذا دون النية كان يمينا لهذه الآية ؛ لأن الله تعالى ذكر منهم الشهادة ثم قال « اتَّخَذُوا إِيمَانَهُمْ جُنَّةً » . وعند الشافعي لا يكون ذلك يمينا وإن نوى اليمين ؛ لأن قوله تعالى : « اتَّخَذُوا إِيمَانَهُمْ جُنَّةً » ليس يرجع إلى قوله : « قالوا نشهد » وإنما يرجع إلى ما في « براءة » من قوله تعالى : « يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا » .
 الثالثة - قوله تعالى : (فَصَبْرُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى أعرضوا ، وهو من الصمود . أو صرفوا المؤمنين عن إقامة حكم الله عليهم من القتل والسبي وأخذ الأموال ، فهو من الصمد ، أو منعوا الناس عن الجهاد بأن يتخلفوا ويقتدى بهم ضيرهم . وقيل : فصبروا اليهود والمشركين عن الدخول في الإسلام ؛ بأن يقولوا هانحن كافرون بهم ، ولو كان محمد حقا لعرف هذا منا ، ولعلنا نكالا . فبين الله أن حالهم لا يخفى عليه ، ولكن حكمه أن من أظهر الإيمان أجرى عليه في الظاهر حكم الإيمان . (إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى ولست أعمالهم الخبيثة - من نفاقهم وإيمانهم الكاذبة وصدهم عن سبيل الله - أعمالا .

قوله تعالى : ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٦﴾

هذا إعلام من الله تعالى بأن المنافق كافر . أى أقروا باللسان ثم كفروا بالقلب . وقيل : نزلت الآية في قوم آمنوا ثم آرتدوا . (فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ) أى ختم عليها بالكفر . (فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) الإيمان ولا الخير . وقرأ زيد بن علي « فطبع الله على قلوبهم » .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشْبٌ مُّسْنَدٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ فَوَقَّاهُمُ اللَّهُ أَتَىٰ يَوْمَهُمُ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ) أى هيئاتهم ومنظائرهم . (وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ) يعنى عبد الله بن أبي . قال ابن عباس : كان عبد الله بن أبي قيسا

جسماً صحيحاً صبيحاً ذليق اللسان ؛ فإذا قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم مقالته . وصفه الله بنجام الصورة وحسن الإبانة . وقال الكلبي : المراد ابن أبي وجدة بن قيس ومعتب ابن قشير ؛ كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة . وفي صحيح مسلم : وقوله « كأنهم خشب مسندة » قال : كانوا رجالاً أجملاً شيء كأنهم خشب مسندة ؛ شبههم بخشب مسندة إلى الحائط لا يسمعون ولا يعقلون ؛ أشباح بلا أرواح وأجسام بلا أحلام . وقيل : شبههم بالخشب التي قد تأكلت فهي مسندة بغيرها لا يعلم ما في بطنها . وقرأ قتيل وأبو عمرو والكسائي « خُشب » بإسكان الشين . وهي قراءة البراء بن مازب واختيار أبي عبيد ؛ لأن واحدتها خَشْبَة . كما تقول : بدنة وبدن ، وليس في اللغة فصلة يجمع على قُتل ؛ ويلزم من ثقلها أن تقول : البدن ؛ فنقرأ « والبدن » . وذكر الزيدى أنه جماع الخشب ؛ كقوله عز وجل « وحدائق غلبا » واحدتها حديقة غلباء . وقرأ الباقون بالتثنية وهي رواية البرقي عن ابن كثير وعياش عن أبي عمرو ؛ وأكثر الروايات عن عاصم . واختاره أبو حاتم ؛ كأنه جمع خِشَاب وخُشب ؛ نحو ثمرة وثمار وثمر . وإن شئت جمعت خشبة على خشب كما قالوا : بدنة وبدن وبدن . وقد روى عن ابن المسيب فتح الحاء والشين في « خُشب » . قال سيبويه : خشبة وخُشب ؛ مثل بدنة وبدن . قال : ومثله بغيرها أَسَد وأسد ووتن ووتن . وقرأ خُشب وهو جمع الجمع ؛ خشبة وخِشَاب وخُشب ؛ مثل ثمرة وثمار وثمر . والإسناد الإمالة ؛ تقول : أسندت الشيء أي أملت . و « مُسندة » للتكثير ؛ أي أسندوا إلى الإيمان بحق دعاتهم .

قوله تعالى : (يَحْسِبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو) أي كل أهل صيحة عليهم هم العدو . ذ . هم العدو في موضع المفعول الثاني ؛ على أن الكلام لا ضمير فيه . يصفهم بالجهنم والحدود . قال مقاتل والسدي : أي إذا نادى مناد في السكر أن اقلبت دابة أو أنشئت ضالة ظنوا أنهم المرادون ؛ لما في قلوبهم من الرعب . كما قال الشاعر وهو الأخطل :
مازلت تحسب كل شيء بدمهم * خيلاً تكثر عليهم ورجالاً

وقيل : « يَحْسُبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الَّذِينَ » كلام ضيقه فيه لا يقتصر إلى ما بعد ؛
وتقديره : يحسبون كل صيحة عليهم أنهم قد فطن بهم وعلم بنفاقهم ؛ لأن للرئيس خوفاً .
ثم استأنف الله خطاب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال : « هم العدو » وهذا معنى قول الضحاك .
وقيل : يحسبون كل صيحة يسمعونها في المسجد أنها عليهم ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قد
أمر فيها بقتلهم ؛ فهم أبدأ ويحلون من أن ينزل الله فيهم أمراً يبيح به دماءهم ، ويهلك به
أستارهم . وفي هذا المعنى قول الشاعر :

فلو أنها عصفورة لحسبتها * مسومة تدعو عبيداً وأزمت

بطن من بني ربوع . ثم وصفهم الله بقوله : « هُمُ الَّذِينَ فَاحْذَرُهُمْ » جگاه عبد الرحمن
أبن أبي حاتم . وفي قوله تعالى « فاحذَرُهُمْ » وجهان : أحدهما — فاحذر أن تنق بقولهم
أو تميل إلى كلامهم . الثاني — فاحذر مما يلتم لأعدائك وتحذيلهم لأصحابك . (قالهم الله)
أي لعنهم الله ؛ قاله ابن عباس وأبو مالك . وهى كلمة ذم وتوبيخ . وقد تقول العرب :
قاتله الله ما أشعره ! فيضعونه موضع التعجب . وقيل : معنى « قاتلهم الله » أى أحلهم محل
من قاتله عدو قاهر ؛ لأن الله تعالى قاهر لكل معاند . حكاه ابن عيسى . (أئى يؤفكون)
أى يكذبون ؛ قاله ابن عباس . قتادة : معناه يعدلون عن الحق . الحسن : معناه يصرفون
عن الرشد . وقيل : معناه كيف تضلل عقولهم عن هذا مع وضوح الدلائل ؛ وهو من الإفك
وهو الصرف . و « أئى » بمعنى كيف ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا
رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ) لما نزل القرآن بصفاتهم
مشى إليهم عشائرهم وقالوا : انتضحتهم بالنفاق فتوبوا إلى رسول الله من النفاق ، واطلبوا أن
يستغفر لكم . فلَوَّا رءوسهم ؛ أى حركوها استهزاء وإباء ؛ قاله ابن عباس . وعنه أنه كان

لعبد الله بن أبي موقف في كل سبب يحض على طاعة الله وطاعة رسوله ؛ فليل له ؛ وما ينفعك ذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليك غضبان ، فانه يستغفر لك ؛ فابى وقال : لا اذهب اليه . وسبب نزول هذه الآيات أن النبي صلى الله عليه وسلم غزا بني المصطلق على ماء يقال له « المرْبِيع » من ناحية « قديد » إلى الساحل ، فأزدهم أجير لعمر يقال له « جهجاه » مع حليف لعبد الله بن أبي يقال له « سنان » على ماء « بالشل » ، فصرخ جهجاه بالمهاجرين ، وصرخ سنان بالأنصار ؛ فلقم جهجاه سناناً فقال عبد الله بن أبي : أو قد فعلوها ! والله ما مثلاً ومثلهم إلا كما قال الأول : سَمَنَ كَلْبِكَ يَا كَلْبُ ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليُخْرِجَنَّ الأعزَّ — يعني أبا — الأول ؛ يعني هذا صلى الله عليه وسلم . ثم قال لقومه : كُفُّوا طعامكم عن هذا الرجل ، ولا تفتقوا على من عنده حتى ينفضوا ويتركوه . فقال زيد بن أرقم — وهو من رهط عبد الله — أنت والله الذليل المنتقص في قومك ؛ وعبد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة من المسلمين ، والله لا أحبك بعد كلامك هذا أبداً . فقال عبد الله : اسكت إنما كنت ألب . فأخبر زيد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ؛ فأقسم بالله ما فعل ولا قال ؛ فعذره النبي صلى الله عليه وسلم . قال زيد : فوجدت في نفسي ولا حتى الناس ؛ فزلت سورة المنافقين في تصديق زيد وتكذيب عبد الله . فليل لعبد الله : قد زلت فيك آيات شديدة فاذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لك ؛ فألوى برأسه ؛ فزلت الآيات . خرجه البخاري ومسلم والترمذي بمناه . وقد تقدم أول السورة . وقيل : « يستغفر لكم » يستنكبكم من النفاق ؛ لأن التوبة استغفار . (وَرَأَيْتُهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) أى يعرضون عن الرسول متكبرين عن الإيمان . وقرأ نافع « لَوُوا » بالتخفيف . وشدد الباقون ؛ واختاره أبو عبيد وقال : هو فعل جماعة . النحاس : وغلط في هذا ؛ لأنه نزل في عبد الله بن أبي لما قيل له : تعال يستغفر لك رسول الله صلى الله عليه وسلم حرك رأسه استمراء ، فإن قيل : كيف أخبر عنه بفعل الجماعة ؟ قيل له : العرب تفعل هذا إذا كنت عن الإنسان . أنشد سيوطي لحسان : ظنتم بأن يحقن الذي قد صنعتُم * وفينا رسولٌ عنده الوحي واضعُه وإنما خاطب حسان ابن الأثيرق في شيء سرقه بمكة . وقصته مشهورة .

وقد يجوز أن يجبر عنه وعن فعل فعله . وقيل : قال ابن أبي لما نوى رأسه :
أمرتوني أن أومن فقد آمنت ، وأن أعطى زكاة مالي فقد أعطيت ؛ فإني إلا أن أجد
الحمد ! .

قوله تعالى : سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ) يعني كل ذلك سواء ،
لا ينفع استغفارك شيئا ؛ لأن الله لا يغفر لهم . نظيره « سَوَاءٌ عَلَيْهِمُ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ » (١) ، « سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ » (٢) . وقد تقدم . (إِنَّ اللَّهَ
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) أي من سبق في علم الله أنه يموت فاسقا .

قوله تعالى : هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَا يَفْقَهُونَ ﴿٦٧﴾

ذكرنا سبب النزول فيما تقدم . وابن أبي قال : لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
حَتَّى يَنْفَضُوا عنه . فاعلمهم الله سبحانه أن خزائن السموات والأرض له ، ينفق كيف يشاء .
قال رجل لحاتم الأصم : من أين تأكل ؟ فقال : « وَفِي خَزَائِنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » . وقال
الجبتي : خزائن السموات الغيوب ، وخزائن الأرض التلويح ؛ فهو علام الغيوب ومقلب
القلوب . وكان الشَّيْخُ يقول : « وَفِي خَزَائِنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » فأين تذهبون .
(وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ) أنه إذا أراد أمرا بآمره .

قوله تعالى : يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠﴾
 القائل ابن أبي كما تقدم . وقيل : إنه لما قال « لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ »

ورجع إلى المدينة لم يلبث إلا أياما يسيرة حتى مات ، فاستغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم وألبسه قبضه ، فنزلت هذه الآية « لن يغفر الله لهم » . وقد مضى بيان هذا كله في سورة « براءة » مستوفى . وروى أن عبد الله بن عبد الله بن أبي بن سلول قال لأبيه : والذي لا إله إلا هو لا تدخل المدينة حتى تقول : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الأعزُّ وأنا الأذلُّ ؛ فقال له . توهموا أن العزة بكثرة الأموال والأتباع ؛ فبين الله أن العزة والمنعة والقوة لله .

قوله تعالى : يَتْلُوهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١١﴾

حذّر المؤمنين أخلاق المنافقين ؛ أى لا تشغلوا بأموالكم كما فعل المنافقون إذ قالوا — لشع بأموالهم — : لا تشغفوا على من عند رسول الله . (عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ) أى عن الحج والزكاة . وقيل : عن قراءة القرآن . وقيل : عن إدامة الذكر . وقيل : عن الصلوات الخمس ؛ قاله الضحاك . وقال الحسن : جميع الفرائض ؛ كأنه قال عن طاعة الله . وقيل : هو خطاب للمنافقين ؛ أى آمنتم بالقول فأمنوا بالقلب . (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أى من يشتغل بالمال والولد عن طاعة ربه (فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) .

قوله تعالى : وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ) يدل على وجوب تعجيل أداء الزكاة ، ولا يجوز تأخيرها أصلاً . وكذلك سائر العبادات إذا تعين وقتها .

الثانية — قوله تعالى : (فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنُ مِنْ الصَّالِحِينَ) سأل الرجعة إلى الدنيا ليعمل صالحاً . وروى الترمذى عن الضحاك بن مُراحم عن ابن عباس قال : من كان له مال يبلغه حج بيت ربه أو تجب عليه فيه زكاة فلم يفعل ، سأل الرجعة عند الموت . فقال رجل : يا بن عباس ، اتق الله ، إنما سأل الرجعة الكفار . فقال : سألتوك بذلك قرأنا « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقَ وَأَكْنُ مِنَ الصَّالِحِينَ — إلى قوله — وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » قال : فما يوجب الزكاة ؟ قال : إذا بلغ المال مائتين فصاعداً . قال : فما يوجب الحج ؟ قال : الزاد والراحلة .

« قلت » : ذكره الحليمي أبو عبد الله الحسين بن الحسن في كتاب (منهاج الدين) صرفوا فقال : وقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان عنده مال يبلغه الحج ... » الحديث ؟ قد ذكره . وقد تقدم في « آل عمران » لفظه .

الثالثة — قال ابن العربي : « أخذ ابن عباس بعموم الآية في إنفاق الواجب خاصة دون النقل ، فأما تفسيره بالزكاة فصحيح كله عموماً وتقديراً بالمائتين . وأما القول في الحج ففيه إشكال ، لأننا إن قلنا : إن الحج على التراخي ففي المعصية في الموت قبل الحج خلاف بين العلماء ، فلا يخرج الآية عليه . وإن قلنا : إن الحج على الفور فالآية في العموم صحيح ، لأن من وجب عليه الحج فلم يؤدّه لقي من الله ما يؤدّه أنه رجع لآتي بما ترك من العبادات . وأما تقدير الأمر بالزاد والراحلة ففي ذلك خلاف مشهور بين العلماء . وليس لكلام ابن عباس

فيه مدخل ؛ لأجل أن الرجعة والوعيد لا يدخل في المسائل المجتهد فيها ولا المختلف عليها ، وإنما يدخل في المتفق عليه . والصحيح تناوله للواجب من الإتيان كيف تصرف بالإجماع أو بنص القرآن ؛ لأجل أن ماعدا ذلك لا يتطرق إليه تحقيق الوعيد .

الرابعة - قوله تعالى : (لَوْلَا) أى هَلَا ؛ فيكون استفهاماً . وقيل : « لا » صلة ؛ فيكون الكلام بمعنى التثنية . (فَأَصْدَقَ) نصب على جواب التثنية بالفاء . (وَأَكُونُ) عطوف على « فاصدق » وهى قراءة أبى عمرو وابن محيصن ومجاهد . وقرأ الباقون « وأكن » بالجرم عطفاً على موضع الفاء ؛ لأن قوله : « فاصدق » لو لم تكن الفاء لكان مجزوماً ؛ أى أصدق . ومثله « مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ » فيمن جزم . قال ابن عباس : هذه الآية أشد على أهل التوحيد ؛ لأنه لا يمتنى الرجوع فى الدنيا أو التأخير فيها أحد له عند الله خير من الآخرة . قلت : إلا الشهيد فإنه يمتنى الرجوع حتى يقتل ، لما يرى من الكرامة . (وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) من خير وشر . وقراءة العامة بالتاء على الخطأ . وقرأ أبو بكر عن عاصم والسكيت بالياء ؛ على الخبر عن مات وقال هذه المقالة .

سورة التَّغَابُنِ

مَدَنِيَّةٌ فى قول الأكثرين . وقال الضحاك : مَكِّيَّةٌ . وقال الكلبي : هى مكية ومدنية . وهى ثمانى عشرة آية . وعن ابن عباس أن سورة التغابن نزلت بمكة ؛ إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة فى عَوف بن مالك الأُثَيْبِيِّ ، شكاً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جفاء أهله وولده ، فأزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » إلى آخر السورة . وعن عبد الله بن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما من مولود يولد إلا وفى تشابيك رأسه مكتوب خمس آيات من فاتحة سورة التغابن »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرْكُمُ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾

قال ابن عباس : إن الله خلق بني آدم مؤمناً وكافراً ، ويميدهم في يوم القيامة مؤمناً وكافراً .
وروى أبو سعيد الخدري قال : خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبِيبَةً فَذَكَرَ شَيْئاً مِمَّا يَكُونُ
فَقَالَ : " يُولَدُ النَّاسُ عَلَى طَبَقَاتٍ شَتَّى . يُولَدُ الرَّجُلُ مُؤْمِناً وَيَعِيشُ مُؤْمِناً وَيَمُوتُ مُؤْمِناً ، وَيُولَدُ
الرَّجُلُ كَافِراً وَيَعِيشُ كَافِراً وَيَمُوتُ كَافِراً ، وَيُولَدُ الرَّجُلُ مُؤْمِناً وَيَعِيشُ مُؤْمِناً وَيَمُوتُ كَافِراً .
ويُولَدُ الرَّجُلُ كَافِراً وَيَعِيشُ كَافِراً وَيَمُوتُ مُؤْمِناً " . وقال ابن مسعود قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
" خَلَقَ اللَّهُ فِرْعَوْنَ فِي بَطْنٍ أَنَّهُ كَافِرٌ وَخَلَقَ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا فِي بَطْنٍ أَنَّهُ مُؤْمِنٌ " . وفي الصحيح
من حديث ابن مسعود : " وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا
إِلَّا ذِرَاعٌ أَوْ بَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكَتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا ، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ
أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ أَوْ بَاعٌ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكَتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ
الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا " . ترجمه البخاري والترمذي وليس فيه ذكر الباع . وفي صحيح مسلم عن سهل
ابن سعد الساعدي أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال : " إِنْ الرَّجُلُ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ
فَيَأْتِيهِ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ ، وَإِنْ الرَّجُلُ لَيَعْمَلُ عَمَلَ أَهْلِ النَّارِ فَيَأْتِيهِ مِنَ النَّاسِ وَهُوَ مِنْ
أَهْلِ الْجَنَّةِ " . قال عاصمونا : والمعنى تَمَاقُ الْعَمَلِ الْأُزْلَى بِكُلِّ مَعْلُومٍ ، فيجرى ما علم وأراد
وحكم . فقد يريد إيمان شخص على عموم الأحوال ، وقد يريده إلى وقت معلوم . وكذلك

الكفر . وقيل في الكلام محذوف : فنكم مؤمن ومنكم كافر ومنكم فاسق ؛ لحذف لما في الكلام من الدلالة عليه ؛ قاله الحسن . وقال غيره : لا حذف فيه ؛ لأن المقصود ذكر الطرفين . وقال جماعة من أهل العلم : إن الله خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا . قالوا : وتام الكلام « هو الذي خلقكم » . ثم وصفهم فقال : « فَنُفِئَكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ » كقوله تعالى : « وَآلَهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ » الآية . قالوا : فآله خلقهم ، والمشي فعلهم . واختاره الحسين بن الفضل ، قال : لو خلقهم مؤمنين وكافرين لما وصفهم بفعلهم في قوله « فنكم كافرٌ ومنكم مؤمن » . واحتجوا بقوله عليه الصلاة والسلام : « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه » الحديث . وقد مضى في « الروم » مستوفى . قال الضحاك : فنكم كافر في السر مؤمن في العلانية كالمنافق ، ومنكم مؤمن في السر كافر في العلانية كتمار ودويح . وقال عطاء بن أبي رباح : فنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب ؛ يعني في شأن الأنواء . وقال الزجاج - وهو أحسن الأقوال ، والذي عنيه الأئمة والجمهور من الأمة - : إن الله خلق الكافر ، وكفَّره ففعل له وكسب ؛ مع أن الله خالق الكفر . وخلق المؤمن ، وإيمانه ففعل له وكسب ؛ مع أن الله خالق الإيمان . والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله إياه ؛ لأن الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه . ولا يجوز أن يوجد من كل واحد منهما غير الذي قدر عليه وعلمه منه ؛ لأن وجود خلاف المقدور عجز ، ووجود خلاف المعلوم جهل ، ولا يليقان بالله تعالى . وفي هذا سلامة من الجبر والقدر ؛ كما قال الشاعر :

يا ناظرًا في الدين ما الأمر * لا قسدرٌ صبح ولا جبرٌ

وقال سيلان : قديم أعراي البصرة فقيل له : ما تقول في القدر ؟ فقال : أمرٌ تنال فيه الظنون ، واختلف فيه المختلفون ؛ فالواجب أن ترد ما أشكل علينا من حكمه إلى ما سبق من علمه .

قوله تعالى : خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ
صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) تقدم في غير موضع ؛ أى خلقها حقاً يقيناً لا ريب فيه . وقيل : الباء بمعنى اللام ؛ أى خلقها للحق ؛ وهو أن يعزى الذين أساءوا بما عَمِلُوا ويعزى الذين أحسنوا بالحُسنى . (وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ) يعنى آدم عليه السلام ، خلقه بيده كرامة له ؛ قاله مقاتل . الثانى — جميع الخلائق . وقد مضى معنى التصوير ، وأنه التخطيط والتشكيل . فإن قيل : كيف أحسن صورهم ؟ قيل له : جعلهم أحسن الحيوان كله وأباه صورة ؛ بدليل أن الإنسان لا يمتنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من سائر الصور . ومن حسن صورته أنه خلق منتصباً غير منكب ؛ كما قال عز وجل : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» ^(١) على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . (وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) أى المرجع ؛ فيجازى كلأ بعمله .

قوله تعالى : يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ
وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾

تقدم في غير موضع . فهو عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَدَّأَوْا وَبَالَ
أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧﴾

الخطاب لقريش ؛ أى ألم يأتكم خبر كفار الأمم الماضية . (فَدَّأَوْا وَبَالَ أَمْرِهِمْ) أى عوقبوا . (وَلَهُمْ) فى الآخرة (عَذَابٌ أَلِيمٌ) أى موبع . وقد تقدم ^(٢) .

(١) ج ٦ ص ٣٨٤ ر ج ٧ ص ١٩ . (٢) راجع ص ٤٨ من هذا الجزء .

(٣) آية ٤ سورة التين . (٤) راجع ج ١ ص ١٩٨ .

قوله تعالى : **ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهُدُونَنَا فَكُفِّرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (**ذَلِكَ**) أى هذا العذاب لم يكفرهم بالرسول تأنيبهم (**بِالْبَيِّنَاتِ**) أى بالدلائل الواضحة . (**فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهُدُونَنَا**) أنكروا أن يكون الرسول من البشر . وأرفع « **أبشر** » على الابتداء ، وقيل : باضمار فعل ، والجمع مل معنى بشر ، ولهذا قال : « **يهدوننا** » ولم يقل يهديننا . وقد يأتى الواحد بمعنى الجمع فيكون اسما للجنس ؛ وواحدة لإنسان لا واحده من لفظه . وقد يأتى الجمع بمعنى الواحد ؛ نحو قوله تعالى : « **ما هذا بشرا** » . (**فَكُفِّرُوا**) أى يهذه القول ؛ إذ قالوه استصغاراً ولم يعلموا أن الله يبعث من يشاء إلى عباده . وقيل : كفروا بالرسول وتولَّوا عن البرهان وأعرضوا عن الإيمان والموعظة . (**وَاسْتَغْنَى اللَّهُ**) أى بسططانه عن طلعة عباده ؛ قاله مقاتل . وقيل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه لهم من البيان ، عن زيادة تدعو إلى الرشد وتقود إلى الهداية .

قوله تعالى : **زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** ﴿١١﴾

قوله تعالى : (**زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا**) أى ظنوا . والزعم هو القول بالظن . وقال شريح : لكل شيء كُتِبَ وكُتِبَةُ الكذب زعموا . قيل : نزلت في العاص بن وائل السهمي مع خباب ؛ حسب ما تقدم بيانه في آخر سورة « **مريم** » ، ثم عمت كل كافر . (**قُلْ**) يا محمد (**بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ**) أى لتخرجن من قبوركم أحياء . (**ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ**) لتخبرن . (**بِمَا عَمِلْتُمْ**) أى بأعمالكم . (**وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ**) إذ الإعادة أسهل من الابتداء .

قوله تعالى : **فَعَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) أمرهم بالإيمان بعد أن عرفهم قيام الساعة . (وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلْنَا) وهو القرآن ، وهو نور يهتدى به من ظلمة الضلال . (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) .

قوله تعالى : يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفَرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ) العامل في « يوم » « تَنْبُؤَاتُ » أو « خَيْرٌ » لما فيه من معنى الوعيد ، كأنه قال : والله ياقبكم يوم يجمعكم . أو بإضمار اذكر . والغبن : النقص . يقال : غَبَنَ غَبْنًا إذا أخذ الشيء منه بدون قيمته . وقراءة العامة « يجمعكم » بالياء ، لقوله تعالى : « وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ » فأخبر . ولذكر اسم الله أولا . وقرا نصر وأبن أبي إسحاق والبخاري ويعقوب وسلام « بجمعكم » بالنون ، اعتبارا بقوله : « وَالنُّورَ الَّذِي أُنْزِلْنَا » . ويوم الجمع : يوم يجمع الله الأولين والآخرين والإنس والجن وأهل السماء وأهل الأرض . وقيل : هو يوم يجمع الله بين كل عبد وعمله . وقيل : لأنه يجمع فيه بين الظالم والمظلوم . وقيل : لأنه يجمع فيه بين كل نبي وأتفه . وقيل : لأنه يجمع فيه بين ثواب أهل الطاعات وعقاب أهل المعاصي . (ذَٰلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ) أى يوم القيامة . قال : وما أرتجى بالعيش في دار فرقة * ألا لما راحت يوم التغابن ١٧

وسمى يوم القيامة يوم التغابن ، لأنه قَبِنَ فيه أهل الجنة أهل النار . أى أن أهل الجنة أخذوا الجنة ، وأخذ أهل النار النار على طريق المبادلة ، فوقع الغبن لأجل مبادلتهم الخير بالشر ، والجيد بالردى ، والنعيم بالعذاب . يقال : غَبَنَ فلانا إذا باعتته أو شارته فكان نقص عليه والغابة لك . وكذا أهل الجنة وأهل النار ، على ما يأتي بيانه . ويقال : غَبَنَ

الثوبَ وخَبَنته إذا طال عن مقداركَ لَخِطت منه شيئاً ، فهو نقصان أيضاً . والمَخَانِ : ما انشئ من الخلق نحو الإبطين والفخذين . قال المفسرون : فالغيبون من غيب أهلِه ومنازلِه في الجنة . ويظهر يومئذ من كل كافر بترك الإيمان ، وغيب كل مؤمن بتقصيره في الإحسان وتضييعه الأيام . قال الزجاج : وَيَقِينُ من ارتفعت منزلته في الجنة من كان دون منزلته .

الثانية — فإن قيل : فأى معاملة وقعت بينهما حتى يقع الغَيبُ فيها . قيل له : هو تمثيل الغيب في الشراء والبيع ، كما قال تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى » . ولما ذكر أن الكفار اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى وما ربحوا في تجارتهم بل خسروا ، ذكر أيضاً أنهم خُيِنُوا ، وذلك أن أهل الجنة اشْتَرَوُا الآخرة بترك الدنيا ، واشترى أهل النار الدنيا بترك الآخرة . وهذا نوع مبادلة اتساعاً ومجازاً . وقد فوّق الله سبحانه وتعالى الخلق فريقين : فريقاً للجنة وفريقاً للنار . ومنازلُ الكل موضوعة في الجنة والنار . فقد يسبق الخذلان على العبد — كما بيناه في هذه السورة وغيرها — فيكون من أهل النار ، فيحصل الموفق على منزل المخذول ومنزل الموفق في النار للمخذول ، فكأنه وقع التبادل لحصل التغايب . والأمثال موضوعة للبيان في حكم اللغة والقرآن . وذلك كله مجموع من نشر الآثار وقد جاءت مفردة في هذا الكتاب . وقد يخبر عن هذا للتبادل بالورثة كما بيناه في « قد أفلح المؤمنون »^(١) والله أعلم . وقد يقع التغايب في غير ذلك اليوم على ما يأتي بيانه بعد ، ولكنه أراد التغايب الذي لا جبران لهائته . وقال الحسن وقتادة : بلغنا أن التغايب في ثلاثة أصناف : رجل علم علماً فعلمه وضييعه هو ولم يعمل به فشقي به ، وعمل به من تعلمه منه فنجبا به . ورجل اكتسب مالاً من وجوه يُسأل عنها وضح عليه ، وفترط في طاعة ربه بسببه ، ولم يعمل فيه خيراً ، وتركه لوارث لا حساب عليه فيه ؛ فعمل ذلك الوارث فيه بطاعة ربه . ورجل كان له عبد فعلم العبد بطاعة ربه فسمد ، وعمل السيد بمصيبة ربه فشقي . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تعالى يقيم الرجل والمرأة يوم القيامة بين يديه فيقول الله تعالى لهما قُولَا فما أتيا بفائلين فيقول الرجل يارب أوجبت نفقتي على فتعسفتها من حلال وحرام وهؤلاء المخصومون

يطلبون ذلك ولم يسبق لى ما أوفى به فتقول المرأة يارب وما عسى أن أقول اكتسبه حراماً وأكلته حلالاً وعصاك فى مرضاتى ولم أرض له بذلك فبعداً له وتحمقاً فيقول الله تعالى قد صدقت فيؤمر به إلى النار ويؤمر بها إلى الجنة فتطلع عليه من طبقات الجنة وتقول له غَبْنَاكَ غَبْنَاكَ سعدنا بما شقيت أنت به " فذلك يوم التغابن .

الثالثة - قال ابن العربي : « استدل علمائنا بقوله تعالى « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » على أنه لا يجوز القَبْرُ فى المعاملة الدُّنْيَوِيَّةِ ؛ لأن الله تعالى خصَّصَ التغابن بيوم القيامة فقال : « ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ » وهذا الاختصاص يُفيد أنه لا غَبْنَ فى الدنيا ؛ فكل من أطلع على غَبْنٍ فى مَبْنَعٍ فإنه مردود إذا زاد على الثلث . واختاره البغداديون واحتجوا عليه بوجوه : منها قوله صلى الله عليه وسلم لحَبَّانَ بن مُثَنِّذٍ : " إذا بايعت فقلْ لا غِلَابَةَ (٢) لك انْخِيارُ ثلاثاً " . وهذا فيه نظر طويل يتناه فى مسائل الخلاف . نُكْتَتُهُ أن القَبْرَ فى الدنيا ممنوع بإجماع فى حكم الدين ؛ إذ هو من باب الخداع المحرم شرماً فى كل مِلَّةٍ ؛ لكن اليسير منه لا يمكن الاحتراز عنه لأحد ، فحُضِيَ فى البيوع (٣) ؛ إذ لو حكمتا برده ما نفذ بيع أبداً ؛ لأنه لا يخلو منه ، حتى إذا كان كثيراً أمكن الاحتراز منه فوجب الرد به . والفرق بين القليل والكثير أصل فى الشريعة معلوم ، فقدر علمائنا الثلث لهذا الحد ؛ إذ رأوه فى الوصية وغيرها . ويكون معنى الآية على هذا : ذَلِكَ يوم التغابن الجائز مطلقاً من غير تفصيل . أو ذلك يوم التغابن الذى لا يستدرك أبداً ؛ لأن تغابن الدنيا يستدرك بوجهين : إما برده فى بعض الأحوال ، وإما ببيع فى بيع آخر وسِلْعَةٍ أخرى . فاما مَنْ خسر الجنة فلا درك له أبداً . وقد قال بعض علماء الصوفية : إن الله كتب الغبن على الخلق أجمعين ، فلا يلحق أحد ربه إلا مغبوتاً ؛ لأنه لا يمكنه الاستيفاء للعمل حتى يحصل له استيفاء الثواب . وفى الأثر قال النبى صلى الله عليه وسلم : " لا يلحق الله أحد إلا نادماً إن كان مسيئاً إن لم يحسن ، وإن كان محسناً إن لم يزد " .

(١) فى بعض نسخ الأصل وابن العربي : « عليها » . (٢) الخلافة : الخديفة .

(٣) فى ابن العربي : « فى البيع » .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَنُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ)

قرا نافع وان عامر بالنون ميماء ، والباقون بالياء .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ

خَالِدِينَ فِيهَا) وَيُسَمَّى الْمَصِيرُ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) يعنى القرآن (أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ

خَالِدِينَ فِيهَا وَيُسَمَّى الْمَصِيرُ) لما ذكر ما للؤمنين ذكر ما للكافرين ؛ كما تقدم في غير موضع .

قوله تعالى : (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ

يَهْدِ قَلْبَهُ . وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) أى بإرادته وقضائه . وقال الفراء :

يريد إلا بأمر الله . وقيل : إلا بعلم الله . وقيل : سبب نزولها أن الكفار قالوا : لو كان

ما عليه المسامون حقاً لصانهم الله عن المصائب فى الدنيا ؛ فبين الله تعالى أن ما أصاب

من مصيبة فى نفس أو مال أو قول أو فعل ، يقتضى همّاً أو يوجب عقاباً عاجلاً أو آجلاً

فبعلم الله وقضائه .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ) أى بصديق ويعلم أنه لا يصيبه مصيبة إلا بإذن الله .

(يَهْدِ قَلْبَهُ) للصبر والرضا . وقيل : يُثَبِّتْهُ عَلَى الْإِيمَانِ . وقال أبو عثمان الجيزى : من صح

إيمانه يهد الله قلبه لاتباع السنة . وقيل : « ومن يؤمن بالله يَهْدِ قَلْبَهُ » عند المصيبة فيقول :

إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ، قاله ابن جبير . وقال ابن عباس : هو أن يجعل الله فى قلبه اليقين ؛

ليعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطاه لم يكن ليصيبه . وقال الكلبي : هو إذا

أَبْجَلَ صَبْرًا ، وإذا أُنْعِمَ عليه شَكَرَ ، وإذا ظَلَمَ غَفَرَ . وقيل : يَهْدِ قَلْبَهُ إِلَى نَيْلِ الثَّوَابِ فِي الْجَنَّةِ .

وقراءة العامة « يَهْدِ » بفتح الباء وكسر الدال ؛ لذكر اسم الله أولاً ؛ وقرأ السُّلَمِيُّ وقَتَادَةُ

« يَهْدِ قَلْبَهُ » بضم الباء وفتح الدال على الفعل المجهول ورفع الباء ؛ لأنه اسم فعل لم يسم فاعله .

وقرأ طلحة بن مُصَرِّف والأعرج « تَهْدِ » بنون علو التعظيم « قلبه » بالنصب . وقرأ عكرمة « يَهْدُ قَلْبَهُ » بهجمة ساكنة ورفع الباء ، أى يسكن ويطمئن . وقرأ مثله مالك بن دينار ، إلا أنه آتَى الهمزة (وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلِيمٌ) لا يخفى عليه تسليم من آتقاده وسلم لأمره ، ولا كراهة من كرهه .

قوله تعالى : وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْمَأ عَلَى رَسُولِنَا **الْبَلَّغُ الْمُبِينُ** (١٢) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١٣)

أى هَوَّنُوا على أنفسكم المصائب ، واشتغلوا بطاعة الله ، وأعملوا بكتابه ، وأطيعوا الرسول في العمل بسنته ؛ فإن تَوَلَّيْتُمْ عن الطاعة فليس على الرسول إلا التبليغ . (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) أى لا معبود سواه ، ولا خالق غيره ؛ فعليه توكلوا .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤)

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ) قال ابن عباس : نزلت هذه الآية بالمدينة في عَوف بن مالك الأشجعيّ ؛ شكاً إلى النبي صل الله عليه وسلم بجفاء أهله وولده ؛ فنزلت . ذكره النحاس . وحكاها الطبري عن عطاء بن يسار قال : نزلت سورة « التباين » كلها بمكة إلا هؤلاء الآيات : « يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ » نزلت في عَوف بن مالك الأشجعيّ كان ذا أهل وولد ، وكان إذا أراد الغزو يتركوا إليه ورققه فقالوا : إلى من تدعنا ؟ فبَرِقَ فيهم ؛ فنزلت « يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ « الآية كلها بالمدينة في عَوْفِ بْنِ مَالِكِ الْأَشْجَمِيِّ . وبقية الآيات إلى آخر السورة بالمدينة . وروى الترمذي عن ابن عباس - وسأله رجل عن هذه الآية « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » - قال : هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد قَفَّهُوا فِي الدِّينِ قَفًّا أَن يَعَاقِبُوهُمْ ، فأنزل الله تعالى « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ » الآية . هذا حديث حسن صحيح .

الثانية - قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا بين وجه المداوة ، فإن العدو لم يكن عَدُوًّا لذاته وإنما كان عَدُوًّا بفعله . فإذا فعل الزوج والولد فعل العدو كان عَدُوًّا ، ولا فعل أقيح من الحيلولة بين العبد وبين الطاعة ، وفي صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّ الشَّيْطَانَ قَعْدَ لِابْنِ آدَمَ فِي طَرِيقِ الْإِيمَانِ فَقَالَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ وَتَذَرِ دِينَكَ وَدِينَ آبَائِكَ خَالَفَهُ فَأَمَنَ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْحَجَرَةِ فَقَالَ لَهُ أَتَاهِجِرَ وَتَرَكْ مَالَكَ وَأَهْلَكَ خَالَفَهُ فَهَاجَرَ ثُمَّ قَعَدَ لَهُ عَلَى طَرِيقِ الْجِهَادِ فَقَالَ لَهُ أَتَجَاهِدُ فَتَقْتُلُ نَفْسَكَ فَتَنْكَحَ نِسَاءُكَ وَيُقَسِّمَ مَالُكَ خَالَفَهُ بَغَاهِدٍ فَقَتَلَ لَحْقَى عَلَى اللَّهِ أَنْ يَدْخُلَهُ الْحَنَةُ . وقعود الشيطان يكون بوجهين : أحدهما - يكون بالوسوسة . والثاني - بأن يعمل على ما يريد من ذلك الزوج والولد والصاحب ؛ قال الله تعالى : « وَبِضْرَانٍ لَّهُمْ قُرْآنَهُ فَرِيقًا لَّهُمْ مَا يَنْ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ » . وفي حكمة عيسى عليه السلام : من اتخذ أهلاً ومالاً وولداً كان للدنيا عبداً . وفي صحيح الحديث بيان أدنى من ذلك في حال العبد ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « تَمَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ تَمَسَّ عَبْدُ الدَّرْهِمِ تَمَسَّ عَبْدُ النِّصَافَةِ تَمَسَّ عَبْدُ الْقَطِيفَةِ تَمَسَّ وَانْتَكَسَ »^(٢)

(١) آية ٢٥ سورة فصلت . قوله : « تَمَسَّ » هك . و « النخبة » : كساء أسود مرج له أعلام وعطوط . و « القطيفة » : دنار له أهداب . و « انتكس » عارده المرض كما بدأ به . أو انقلب على رأسه ، وهو دعاء عليه بالنخبة . و « شيك » : أصابه شوكة . و « فلا انتكس » أي فلا نرجعت شوكة بالقلش .

وإذا شيك فلا انتقش" . ولا دئاة أعظم من عبادة الدينار والدرهم ، ولا همة أخس من همة
ترفع بشوب جديد .

الثالثة — كما أن الرجل يكون له ولده وزوجه عدواً كذلك المرأة يكون لها زوجها
وولدها عدواً بهذا المعنى بعينه . وعموم قوله « مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » يدخل فيه الذكر والأنثى لدخولها
في كل آية . والله أعلم

الرابعة — قوله تعالى : (فَاحْذَرُوهُمْ) معناه على أنفسكم ، والحذر على النفس يكون
بوجهين : إما لضرر في البدن ، وإما لضرر في الدين . وضرر البدن يتملق بالدينا ، وضرر
الدين يتملق بالآخرة . لحذر الله سبحانه العبد من ذلك وأنذره به .

الخامسة — قوله تعالى : (وَإِنْ تَعَفَّوْا تَصْفَحُوا وَتَتَفَرَّغُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) روى
الطبري عن عكرمة في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ
فاحذروهم » قال : كان الرجل يريد أن يأتي النبي صلى الله عليه وسلم فيقول له أهله : أين
تذهب وتعدنا ؟ قال : فإذا أسلم وقَّعه قال : لأرجعن إلى الذين كانوا ينهون عن هذا
الأمر ، فلا فعلن ولا فعلن ، قال : فأنزل الله عز وجل « وَإِنْ تَعَفَّوْا تَصْفَحُوا وَتَتَفَرَّغُوا فَإِنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » . وقال مجاهد في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ
عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ » قال : ما عادوهم في الدنيا ولكن حلتهم موقتهم على أن أخذوا لهم
الحرام فاعطوه إياهم . والآية عامة في كل معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولد .
وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم .

قوله تعالى : (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ
عَظِيمٌ)

قوله تعالى : (إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ) أي بلاء واختبار يهلككم على كسب المحرم
ومنع حق الله تعالى ؛ فلا تطيعوهم في معصية الله . وفي الحديث : « يُؤْتَى بِرَجُلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فيقال أَكَلَّ عِيَالَهُ حَسَنَاتِهِ . وعن بعض السلف : العيال سُوس الطاعات . وقال القُتَيْبِيُّ :
« فتنة » أى إغرام ، يقال : فُتِنَ الرجل بالمرأة أى شُغِفَ بها . وقيل « فتنة » حيلة . ومنه
قول الشاعر :

لقد فُتِنَ الناس في دينهم * وَخَلَّ ابْنُ عَفَّانٍ شَرًّا طَوِيلًا

وقال ابن مسعود : لا يقولن أحدكم اللَّهُمَّ اغْنِني من الفتنة ؛ فإنه ليس أحد منكم يرجع إلى
مال وأهل وولد إلا وهو مشتمل على فتنة ؛ ولكن ليقُل : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُضِلَّاتِ
الْفِتَنِ . وقال الحسن في قوله تعالى : « إِنِّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ » : أدخل « من » للتبعية ؛ لأن
كلهم ليسوا بأعداء . ولم يذكر « مِنْ » في قوله تعالى : « إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » لأنها
لا يخلوان من الفتنة واشتغال القلب بهما . روى الترمذى وغيره عن عبد الله بن بُرَيْدَةَ عن أبيه
قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ؛ بفاء الحسن والحسين — عليهما السلام — وعليهما
لبصان أحمران ، يمشيان ويعثران ؛ فتزل صلى الله عليه وسلم لهما ووضعهما بين يديه ،
ثم قال : « صدق الله عز وجل إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ » . نظرت إلى هذين الصبيين
يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ووضعتهما » ثم أخذ في خطبته . (وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ
عَظِيمٌ) بمعنى الجنة ؛ فهى الناية ، ولا أجر أعظم منها في قول المفسرين . وفى الصحيحين —
واللفظ للبخارى — عن أبي سعيد الخُدْرِيِّ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ
الله يقول لأهل الجنة يأهل الجنة فيقولون لَيْسَكَ رَبَّنَا وَسَعْدُكَ فيقول هل رضيتم فيقولون
وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نُعط أحدًا من خلقك فيقول آلا أعطيك أفضل من ذلك قالوا
يَا رَبِّ وأى شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رِضْوَانِي فلا أعظم عليكم بعده أبدًا » .
وقد تقدم . ولا شك في أن الرِّضَا غاية الآمال . وأنشد الصوفية في تحقيق ذلك :
امتنع الله به خلقه * فالنار والجنة في قبضته
فهجره أعظم من ناره * ووصله أطيب من جنته

قوله تعالى : فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنِفُوا
 خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٦﴾
 تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفَهُ لَكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ
 حَلِيمٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنِفُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ)

فيه خمس مسائل :

الأولى — ذهب جماعة من أهل التأويل إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى : « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ^(١) » منهم قتادة والربيع بن أنس والسدي وابن زيد . ذكر الطبري : وحدثنى
 يونس بن عبد الأعلى قال أخبرنا ابن وهب قال قال ابن زيد في قوله تعالى « يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا الله حَقَّ تَقَاتِهِ » قال : جاء أمر شديد ؛ قالوا : وَمَنْ يعرف قدر هذا أو يبلغه ؟
 فلما عرف الله أنه قد اشتد ذلك عليهم نسخها عنهم وجاء بهذه الآية الأخرى فقال : « فَاتَّقُوا
 اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » . وقيل : هي حكمة لانسخ فيها . وقال ابن عباس قوله تعالى « اتقوا
 الله حَقَّ تَقَاتِهِ » : إنما لم تنسخ ، ولكن حق تقاته أن يجاهد الله حَقَّ جهاده ، ولا يأخذهم
 في الله لومة لائم ، ويقوموا لله بالتسوط ولو على أنفسهم وآبائهم وأبنائهم . وقد تقدم ^(٢) .

الثانية — فإن قيل : فإذا كانت هذه الآية حكمة غير منسوخة فما وجه قوله في سورة
 التغابن : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » وكيف يجوز اجتماع الأمر بآقاء الله حَقَّ تَقَاتِهِ ،
 والأمر بآقائه ما استطعنا . والأمر بآقائه حَقَّ تَقَاتِهِ لميجاب القرآن بغير خصوص ولا وصل
 بشرط ؛ والأمر بآقائه ما استطعنا أمر بآقائه موصولا بشرط . قيل له : قوله « فاتقوا الله
 ما استطعتم » بمنزلة مما دل عليه قوله تعالى « اتقوا الله حَقَّ تَقَاتِهِ » وإنما عني بقوله :
 « فاتقوا الله ما استطعتم » فاتقوا الله أيها الناس وراقبوه فيما جُعل فتنة لكم من أموالكم

وأولادكم أن تلبك فتنتهم ، ونصتكم عن الواجب لله طبعكم من الهجرة من أرض الكفر إلى أرض الإسلام، فتركوا الهجرة ما استطعتم ؛ بمعنى وأتم للهجرة مستطيعين . وذلك أن الله جل ثناؤه قد كان مكر من لم يقدر على الهجرة بتركها بقوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ غَالِيًا أَنفُسِهِمْ — إِلَى قَوْلِهِ — فَأُولَئِكَ صَمَى اللَّهُ أَنْ يَقُولَ عَنْهُمْ »^(١) . فأخبر أنه قد عفا عنهم لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا بالإقامة في دار الشرك ؛ فكذلك معنى قوله : « فَأَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » في الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام أن تركوها بفتنة أموالكم وأولادكم . وما يدل على صحة هذا أن قوله : « فَأَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » حقيق قوله : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن مِّنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ يَعُدُّوكُمْ لَكُمْ فَأَعْتَدُوا لَهُم » .

ولاخلاف بين السلف من أهل العلم بتأويل القرآن أن هذه الآيات نزلت بسبب قوم كفار تأخروا عن الهجرة من دار الشرك إلى دار الإسلام بتعطيل أولادهم إياهم عن ذلك ؛ حسب ما تقدم . وهذا كله اختيار الطبري . وقيل : « فَأَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » فيما تطوع به من نافلة أو صدقة ؛ فإنه لما نزل قوله تعالى : « أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » أشد على القوم فقاموا حتى ودمت عراقيهم وتفرحت جباههم ؛ فأنزل الله تعالى تخفيفا عنهم « فَأَتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » ففسخت الأولى ؛ قاله ابن جرير . قال الماوردي : ويحتمل أن لم يثبت هذا النقل أن المكروه على المعصية غير مؤاخذ بها ؛ لأنه لا يستطيع اتقائها .

الثالثة — : قوله تعالى : « وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا » أي أسمعوا ما توعظون به وأطيعوا فيما تؤمرون به وتنهون عنه . وقال مقاتل : « أسمعوا » أي أصغوا إلى ما يتلى عليكم من كتاب الله ؛ وهو الأمل في المعام . « وَأَطِيعُوا » لرسوله فيما أمركم أو نهاكم . وقال قتادة : عليهما بوجع النهي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة . وقيل : « وَأَسْمِعُوا » أي اقبلوا ما تسمعون ؛ وعبر عنه بالمعام لأنه فالده .

قلت: وقد تغلغل في هذه الآية الجحاج حين تلاها وقصرها على عبد الملك بن مروان فقال: «فأتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا» هي لعبد الملك بن مروان أمين الله وخليفته، ليس فيها مثنوية، والله لو أشرت رجلاً أن يخرج من باب المسجد نخرج من غيره لحل لدمه. وكذب في تأويلها! بل هي للنبي صلى الله عليه وسلم أولاً ثم لأولى الأمر من بعده. دليله «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم»^(١).

الرابعة — قوله تعالى: ﴿وَأَنْفِقُوا﴾ قيل: هو الزكاة؛ قاله ابن عباس. وقيل: هو النفقة في النفل. وقال الضحاك: هو النفقة في الجهاد. وقال الحسن: هو نفقة الرجل لنفسه. قال ابن العربي: وإنما أوقع قائل هذا قوله: «لأنفسكم» وخفي عليه أن نفقة النفل والفرص في الصدقة هي نفقة الرجل على نفسه؛ قال الله تعالى: «إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لِيَأْنَفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا»^(٢). وكل ما يفعله الرجل من خير فإنما هو لنفسه. والصحيح أنها عامة. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال له رجل: عندى دينار؟ قال: «أنفقه على نفسك» قال: عندى آخر؟ قال: «أنفق على عيالك» قال: عندى آخر؟ قال: «أنفق على ولدك» قال: عندى آخر؟ قال: «تصدق به» فبدأ بالنفس والأهل والولد وجعل الصدقة بعد ذلك. وهو الأصل في الشرع.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ﴾ «خيراً» نصب بفعل مضمر عند سيويه؛ دل عليه «وأنفقوا». كأنه قال: إيتوا في الإنفاق خيراً لأنفسكم، أو قدموا خيراً لأنفسكم من أموالكم. وهو عند الكسائي والفراء نعت لمصدر محذوف؛ أى أنفقوا إنفاقاً خيراً لأنفسكم. وهو عند أبى عبيدة خبر كان مضمرة؛ أى يكن خيراً لكم. ومن جعل الخير المال فهو منصوب بـ «أنفقوا».

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ تقدم الكلام فيه. وكذا ﴿إِنْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُّضَاعِفْهُ لَكُمْ﴾ تقدم الكلام فيه أيضاً في «البقرة» وسورة

(١) آية ٥٩ سورة التباين. (٢) آية ٧ سورة الإسراء. (٣) راجع ص ٢٩ من هذا الجزء.

(٤) راجع ص ٣ من ٢٣٧ و ص ١٧ من ٢٤٢

« الحديد » . (وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ) تقدم معنى الشكر في « البقرة » . والحليم : الذي لا يعجل .

قوله تعالى : عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أى ما غاب وحضر . وهو (الْعَزِيزُ) أى الغالب الفاهر . فهو من صفات الأفعال ؛ ومنه قوله عز وجل : « تَزِيلُ الْكَتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . أى من الله الفاهر المحكم خالق الأشياء . وقال الخطابي : وقد يكون بمعنى نفاسة القدر ؛ يقال منه : عزَّ يعزُّ (بكسر العين) فيتناول معنى العزيز على هذا أنه لا يعادله شيء . وأنه لا مثل له . والله أعلم . (الْحَكِيمُ) فى تدبير خلقه . وقال ابن الأنبارى : « الحكيم » هو المحكم لخلق الأشياء ؛ صُرف عن مُفْعَل إلى فَعِيل ؛ ومنه قوله عز وجل : « الرَّبُّكَ الْيَّاتُ الْكَتَابِ الْحَكِيمِ » معناه المحكم ؛ فصُرف عن مُفْعَل إلى فَعِيل . والله أعلم .

سورة الطلاق

مدنية فى قول الجميع . وهى إحدى عشرة آية ، أو اثنا عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ
وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ
بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ
لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾

(١) راجع ج ١ ص ٣٩٧ طبعة ثانية أو ثالثة . (٢) أول سورة الزمر . راجع ج ١ ص ١٥٢

(٣) أول سورة يونس . راجع ج ٨ ص ٣٠٥

فيه أربع عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ؛
 خطوب بلفظ الجماعة تعظيماً وتفخياً . وفي سنن ابن ماجه عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
 عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضي الله عنها ثم راجعها .
 وروى قتادة عن أنس قال : طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة رضي الله عنها
 فأتت أهلها ؛ فانزل الله تعالى عليه « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلَقُوهُنَّ لِعَظْمَتِهِنَّ » . وقيل
 له : راجعها فإنها قزامة صرامة ، وهي من أزواجك في الجنة . ذكره الماوردي والقشيري
 والتعلي . زاد القشيري : ونزل في خروجها إلى أهلها قوله تعالى : « لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ
 بُيُوتِهِنَّ » . وقال الكلبي : سبب نزول هذه الآية غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 حفصة ؛ لما أسر إليها حديثاً فأظهرته لعائشة فطلقها تطليقة ؛ فنزلت الآية . وقال السدي :
 نزلت في عبد الله بن عمر ؛ طلق امرأته حائضاً تطليقةً واحدة فأمره رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بأن يراجعها ثم يسكنها حتى تطهر وتحيض ثم تطهر ، فإذا أراد أن يطلقها فليطلقها
 حين تطهر من قبل أن يجماعها . فذلك العدة التي أمر الله تعالى أن يطلق لها النساء .
 وقد قيل : إن رجالاً فعلوا مثل ما فعل عبد الله بن عمر ؛ منهم عبد الله بن عمرو بن العاص ،
 وعمر بن سعيد بن العاص ، وعتبة بن غزوان ؛ فنزلت الآية فيهم . قال ابن العربي : وهذا
 كله وإن لم يكن صحيحاً فالقول الأول أمثل . والأصح فيه أنه بيان لشرع مبتدأ . وقد قيل :
 إنه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد أئمة . وغيرين اللفظين من حاضر وظاهر وذلك
 لغة فصيحى ؛ كما قال : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَبِيئَةٍ » . تقديره : يا أيها
 النبي قل لهم إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعتنهم . وهذا هو قولهم : إن الخطاب له وحده
 والمعنى له ولأولميين ؛ وإذا أراد الله بالخطاب المؤمنين لاطفه بقوله : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ » .
 فإذا كان الخطاب باللفظ والمعنى جميعاً له قال : « يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ » .

قلت : ويدل على صحة هذا القول نزول العدة في أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية .
ففي كتاب أبي داود عنها أنها طُفقت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يكن للطلقة عِدَّة ،
فأنزل الله تعالى حين طُفقت أسماء بالعدة للطلاق ، فكانت أوَّل من أنزل فيها العدة للطلاق .
وقيل : المراد به نداء النبي صلى الله عليه وسلم تعظيماً ، ثم ابتداء فقال : « إِذَا طَلَّقْتُ النِّسَاءَ »
كقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ ^(١) » الآية . فذكر
المؤمنين على معنى تقديمهم وتكريمهم ، ثم أفتتح فقال « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ »
الآية .

الثانية - روى الثعلبي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إِنْ مِنْ أَبْغَضَ الْحَلَالِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الطَّلَاقَ » . وعن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« تَزَوَّجُوا وَلَا تَطْلُقُوا فَإِنَّ الطَّلَاقَ يَهْتَرُ مِنْهُ الْعَرْشُ » . وعن أبي موسى قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « لَا تَطْلُقُوا النِّسَاءَ إِلَّا مِنْ رِبَاةٍ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يُحِبُّ الذَّوَّاقِينَ
وَالْإِنْفَاقَاتِ » . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَا جَلَّفَ بِالطَّلَاقِ
وَلَا اسْتَحْلَفَ بِهِ إِلَّا مَنَاقٍ » . أسند جميعه الثعلبي رحمه الله في كتابه . يروى الدارقطني : قال :
حدثنا أبو العباس محمد بن موسى بن علي الدؤلابي ويعقوب بن إبراهيم قالَا حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ
عُرْفَةَ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عِيَاشٍ عَنْ حُمَيْدِ بْنِ مَالِكٍ الْقُشَيْرِيِّ عَنْ مَكْحُولٍ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ
قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ
أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ السِّتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا ^(٢) [عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ] أَبْغَضَ مِنَ الطَّلَاقِ . فَإِذَا
قَالَ الرَّجُلُ لِمُسْلُوكِهِ أَنْتَ حَرٌّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَهُوَ حَرٌّ وَلَا اسْتِثْنَاءَ لَهُ . وَإِذَا قَالَ الرَّجُلُ لَأَمْرَأَةٍ
أَنْتِ طَالِقٌ [إِنْ شَاءَ اللَّهُ] فَلَهُ اسْتِثْنَاءُ وَلَا طَّلَاقَ عَلَيْهِ » . حدثنا محمد بن موسى بن علي قال
حدثنا حميد بن الربيع قال حدثنا يزيد بن هارون حدثنا إسماعيل بن عيَّاش بإسناده نحوه .
قال حميد : قال لي يزيد بن هارون : وأى حديث لو كان حميد بن مالك معروفا ؟ قلت :

هو جدى . قال يزيد : سَرَرْتَنِي سَرَرْتَنِي ! الآن صار حديثا . حدثنا عثمان بن أحمد الذقاق قال حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن سَين حدثنا عمر بن إبراهيم بن خالد حدثنا حميد بن مالك الحمصي حدثنا مكحول عن مالك بن نعيم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أحل الله شيئا أبغض إليه من الطلاق فمن طلق واستثنى فله ثياه " . قال ابن المنذر : اختلفوا في الاستثناء في الطلاق والعتق ؛ فقالت طائفة : ذلك جائز . وروينا هذا القول عن طاوس . وبه قال حماد الكوفي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي . ولا يجوز الاستثناء في الطلاق في قول مالك والأوزاعي . وهذا قول قتادة في الطلاق خاصة . قال ابن المنذر : وبالقول الأول أقول .

الثالثة — روى الثارقي من حديث عبد الرزاق أخبرني عَمِي وهب بن نافع قال : سمعت حكمة يحدث عن ابن عباس يقول : الطلاق على أربعة وجوه : وجهان حلالان ووجهان حرامان ؛ فأما الحلال فإن يطلقها طاهرا عن غير جماع وأن يطلقها حاملا مُستبينا تحملها . وأما الحرام فإن يطلقها وهي حائض ، أو يطلقها حين يحامها ، لا تدرى اشتل الرحم على وكذا لم لا .

الرابعة — قوله تعالى : (نَظْلَقُوهُنَّ لِمَ عَدَّتِهِنَّ) في كتاب أبي داود عن أسماء بنت يزيد ابن السكن الأنصارية أنها طُلقَت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن لطلقة عدة ، فأنزل الله سبحانه حين طُلقَت أسماء بالعدة للطلاق ؛ فكانت أول من أنزل فيها العدة للطلاق . وقد تقدم .

الخامسة — قوله تعالى : (لِمَ عَدَّتِهِنَّ) يقتضي أنهن اللاتي دخلن بهن من الأزواج ؛ لأن غير المدخول بهن خرجن بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمَنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَاَلْكُم مِلِينَ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا » .

السادسة — من طلق في طهر لم يجمع فيه نفذ طلاقه وأصحاب السنة . وإن طلقها حائضا نفذ طلاقه وأخطأ السنة . وقال سعيد بن المسيب في آخرين لا يقع الطلاق في الحيض

(١) آية ٩ سورة الأحزاب — (٢) في بعض الأصول : « في أنرى » وكلها غير واضحة .

لأنه خلاف السنة . و إليه ذهب الشيعة . وفي الصحيحين - واللفظ للدارقطني - عن عبد الله بن عمر قال : طلق امرأتى وهي حائض ، فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «إيراجعها ثم يمسكها حتى تحيض حيضة مستقبله سوى حيضتها التي طلقها فيها فإن بدا له أن يطلقها فليطهها طاهراً من حيضتها قبل أن يمسها فذلك الطلاق للعدة كما أمر الله » . وكان عبد الله بن عمر يطلقها تطليقة ، فحسبت من طلاقها وراجعها عبد الله بن عمر كما أمره رسول الله صلى الله عليه وسلم . في رواية عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «هي واحدة» . وهذا نص . وهو يرد على الشيعة قولهم

السابعة - عن عبد الله بن مسعود قال : طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر تطليقة ، فإذا كان آخر ذلك فذلك العدة التي أمر الله تعالى بها . رواه الدارقطني عن الأعمش عن أبي إسحاق عن أبي الأخوص عن عبد الله . قال علماؤنا : طلاق السنة ما جمع شروطاً سبعة : وهو أن يطلقها واحدة ، وهي من تحيض ، طاهراً ، لم يمسها في ذلك الطهر ، ولا تقدمه طلاق في حيض ، ولا تبعه طلاق في طهر يتلوها ، وخلا عن العوض . وهذه الشروط السبعة من حديث ابن عمر المتقدم . وقال الشافعي : طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر خاصة ، ولو طلقها ثلاثاً في طهر لم يكن يذعة . وقال أبو حنيفة : طلاق السنة أن يطلقها في كل طهر طقة . وقال الشعبي : يجوز أن يطلقها في طهر جامعها فيه . فعلمنا قالوا : يطلقها واحدة في طهر لم يمس فيه ، ولا تبعه طلاق في عدة ، ولا يكون الطهر تالياً لحيض وقع فيه الطلاق ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : «مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك أو إن شاء طلق . فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء» . وتعلق الإمام الشافعي بظاهر قوله تعالى : «فَطَلُّوهُنَّ لِمَتَّيْنِ» وهذا عام في كل طلاق كان واحدة أو اثنتين أو أكثر . وإنما راعى الله سبحانه الزمان في هذه الآية ولم يعتبر العدد . وكذلك حديث ابن عمر لأن النبي صلى الله عليه وسلم علمه الوقت لا العدد . قال ابن العربي : «وهذه غفلة عن الحديث

الصحيح؛ فإنه قال: «ثمرة فليأجعهما» وهذا يدفع الثلاث. وفي الحديث أنه قال: «أرأيت لو طلقها ثلاثاً؟ قال حُرِّمت عليك وبانت منك بمصية». وقال أبو حنيفة: ظاهر الآية يدل على أن الطلاق الثلاث والواحدة سواء. وهو مذهب الشافعي لولا قوله بعد ذلك: «لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا». وهذا يسلط دخول الثلاث تحت الآية. وكذلك قال أكثر العلماء؛ وهو بدعي لم. وأما مالك فلم يتخف عليه إطلاق الآية كما قالوا، ولكن الحديث فسرهما كما قلنا. وأما قول الشعبي: إنه يجوز طلاق في طهر جامعها فيه، فيرده حديث ابن عمر بنصفه ومعناه. أما نصه فقد قدمناه، وأما معناه فلا أنه إذا منع من طلاق الحائض لعدم الاعتداد به، فالطهر الجامع فيه أول بالمنع؛ لأنه يسقط الاعتداد به مخافة شغل الرحم وبالحيض التالي له.

قلت: وقد احتج الشافعي في طلاق الثلاث بكلمة واحدة بما رواه الدارقطني عن سلمة ابن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبيه أن عبد الرحمن بن عوف طلق امرأته ثمانين بنت الأصمغ الكلبية وهي أم أبي سلمة ثلاث تطليقات في كلمة واحدة، فلم يبلغنا أن أحدا من أصحابه عاب ذلك. قال: وجدنا سلمة بن أبي سلمة عن أبيه أن حفص بن المغيرة طلق امرأته فاطمة بنت قيس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث تطليقات في كلمة؛ فأبانتها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولم يبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم عاب ذلك عليه. واحتج أيضاً بحديث عويمر العجلاني لما لاعن قال: يا رسول الله، هي طالق ثلاثاً. فلم ينكر عليه النبي صلى الله عليه وسلم. وقد انفصل علماؤنا عن هذا أحسن انفصال. بيانه في غير هذا الموضع. وقد ذكرناه في كتاب (المقتبس من شرح مؤطأ مالك بن أنس). وعن سعيد بن المسيب وبهجة من التابعين أن من خالف السنة في الطلاق فأوقعه في حيض أو ثلاث لم يقع، وشبهوه بمن وكل بطلاق السنة يخالف.

الثامنة — قال الجرجاني: اللام في قوله تعالى «لِعَمَلَيْنِ» بمعنى في؛ كقوله تعالى: «هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشِيرِ».

أى فى أول الحشر . فقلوه : « لِعِدَّتَيْنِ » أى فى عدتَيْنِ ؛ أى فى الزمان الذى يصلح لعدتَيْنِ . وحصل الإجماع على أن الطلاق فى الحيض ممنوع وفى الطهر مأذون فيه . فبِهِ دليل على أن القُرء هو الطهر . وقد مضى القول فيه فى « البقرة » . فإن قيل : معنى « فطلقوهن لِعِدَّتَيْنِ » أى فى قُبَلِ عدتَيْنِ ، أو لِقُبَلِ عدتَيْنِ . وهى قراءة النبى صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال ابن عمر فى صحيح مسلم وغيره . فقبُلِ العِدَّةِ آخر الطهر حتى يكون القُرء الحيض ، قيل له : هذا هو الدليل الواضح لما لك ومن قال بقوله ؛ على أن الأقرء هى الأطهار . ولو كان كما قال الحنفى ومن تبعه لوجب أن يقال : إن من طلق فى أول الطهر لا يكون مطلقاً لقُبَلِ الحيض ؛ لأن الحيض لم يُقبَلِ بعد . وأيضاً إقبال الحيض يكون بدخول الحيض ، وبانقضاء الطهر لا يتحقق إقبال الحيض . ولو كان إقبال الشئ إدبار ضده لكان الصائم مفطراً قبل مغيب الشمس ؛ إذ الليل يكون مقبلاً فى إدبار النهار قبل انقضاء النهار . ثم إذا طلق فى آخر الطهر بقيت الطهر قُرء ، ولأن بعض القُرء يسمى قُرءاً لقوله تعالى : « الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ » يعنى شَوَّالاً وذا القعدة وبعض ذى الحجة ؛ لقوله تعالى : « قَتْنٌ تَجْعَلُ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ » وهو يتغير فى بعض اليوم الثانى . وقد مضى هذا كله فى « البقرة » سنوف .

التاسعة — قوله تعالى : (وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ) يعنى فى المدخول بها ؛ لأن غير المدخول بها لا عِدَّةَ عليها ، وله أن يراجعها فيما دون الثلاث قبل انقضاء العِدَّة ، ويكون بعدها كأحد الخطأب . ولا تحل له فى الثلاث إلا بعد زوج .

العاشرة — قوله تعالى : (وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ) معناه احفظوها ؛ أى احفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق ، حتى إذا انفصل المشروط منه وهو الثلاثة قروء فى قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ » حلت للأزواج . وهذا يدل على أن العِدَّة هى الأطهار وليست بالحيض . ويؤكدوه ويفسره قراءة النبى صلى الله عليه وسلم « لِقُبَلِ عدتَيْنِ » وقُبَلِ الشئ بعُضه لغة وحقيقة ، بخلاف استقباله فإنه يكون غيره .

(١) راجع ج ٣ ص ١١٢ (٢) أى فى إقباله وأوله حين يمكنها الدخول فى العِدَّة والشرع بها فتكون لها محسوبة ، وذلك فى حالة الطهر . (٣) فى بعض نسخ الأصل : « الطهر » . (٤) راجع ج ٣ ص ١ (٥) آية ٢٢٨ سورة البقرة .

الحادية عشرة — مَنْ المخاطَب بأمر الإحصاء ؟ وفيه ثلاثة أقوال : أحدها — أنهم الأزواج . الثاني — أنهم الزوجات . الثالث — أنهم المسلمون . ابن العربي : « والصحيح أن المخاطَب بهذا اللفظ الأزواج ؛ لأنَّ الضامَّز كلها من « طَلَّقْتُمْ » و « أَحْصُوا » و « لَا تُخْرِجُوهُنَّ » على نظام واحد يرجع إلى الأزواج ، ولكن الزوجات داخلة فيه بالإلحاق بالزوج ؛ لأنَّ الزوج يُخْصَى لِرَاجِع ، وَيُنْفَقُ أو يَقْطَع ، وَلَيْسَكن أو يُخْرَج ، وَلَيُحَقِّق نَسَبَهُ أو يَقْطَع . وهذه كلها أمور مشتركة بينه وبين المرأة ، وتتفرد المرأة دونة بغير ذلك . وكذلك الحاكم يفتقر إلى الإحصاء للعمدة للفتوى عليها ، وفصل الخصومة عند المنازعة فيها . وهذه فوائد الإحصاء المأمور به » .

الثانية عشرة — قوله تعالى : (وَأَتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ) أى لَأُصْصِهِ . (لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ) أى ليس للزوج أن يخرجها من مسكن النكاح ما دامت في العمدة ، ولا يجوز لها الخروج أيضا لحق الزوج إلا لضرورة ظاهرة ، فإن خرجت أثمت ولا تنقطع العمدة . والرجعية والمبتوتة في هذا سواء . وهذا لصيانة ماء الرجل . وهذا معنى إضافة البيوت إليهن ؛ كقوله تعالى : « وَأَذْكُرَنَّ مَا يَشِئَلُ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ » ، وقوله تعالى : « وَقرَنَ فِي بُيُوتِكُنَّ » فهو إضافة لإسكان وليس إضافة تملك . وقوله : « لَا تُخْرِجُوهُنَّ » يقتضى أن يكون حَقًّا على الأزواج . ويقتضى قوله : « وَلَا يُخْرِجَنَّ » أنه حق على الزوجات . وفي صحيح الحديث عن جابر بن عبد الله قال : طَلَّقْتُ خالتي فأرادت أن تَجِدَ نَحْلَهَا فزجرها رجل أن تخرج ؛ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « بلى بلْجَدِي نَحْلَكَ فَتَكِ عَصَى أَنْ تَصْدَقِ أو تفعل معروفاً » . خرجه مسلم . ففى هذا الحديث دليل لسالك والشافعى وابن حنبل والليث على قولهم : إن المعتدة تخرج بالنهار في حوائجها ، وإنما نلزم منزلها بالليل . وسواء عند مالك كانت رجعية أو بائنة . وقال الشافعى في الرجعية : لا تخرج ليلا ولا نهارا ، وإنما تخرج نهارا المبتوتة . وقال أبو حنيفة : ذلك في المتوفى عنها زوجها ، وأما المطلقة .

(١) آية ٣٤ سورة الأحزاب . (٢) الجداد (فتح الجيم وكسرهما) : مرام النحل ، وهو قطع تمرها .

فلا تخرج لا ليلاً ولا نهاراً . والحديث يرد عليه . وفي الصحيحين أن أبا حفص بن عمرو خرج مع علي بن أبي طالب إلى اليمن ، فأرسل إلى امرأته فاطمة بنت قيس بتطليقة كانت بقيت من طلاقها ، وأمر لها الحارث بن هشام وعيَّاش بن أبي ربيعة بنفقة ، فقالا لها : والله مالك من نفقة إلا أن تكوني حاملاً . فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت له قولها . فقال : « لا نفقة لك » ، فأستأذنته في الانتقال فأذن لها ، فقالت : أين يارسول الله ؟ فقال : « إلى ابن أم مكتوم » ، وكان أعمى تضع ثيابها عنده ولا يراها . فلما مضت عقتها أنكحها النبي صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد . فأرسل إليها مروان قبيصة بن ذؤيب يسألها عن الحديث ، فقال مروان : لم نسمع هذا الحديث إلا من امرأة ، سنأخذ بالبيعة التي وجدنا الناس عليها . فقالت فاطمة حين بلغها قول مروان : بيني وبينكم القرآن ، قال الله عز وجل : « لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ » الآية . قالت : هذا لمن كانت له رجعة ، فأى أمر يفتت بعد الثلاث ؟ فكيف يقولون : لا نفقة لها إذا لم تكن حاملاً ، فعلاهم يحبسونها ؟ لفظ مسلم . فبين أن الآية في تحريم الإخراج والخروج إنما هو في الرجعة . وكذلك استدلت فاطمة بأن الآية التي تليها إنما تضمنت النهي عن خروج المطلقة الرجعية ، لأنها بعدد أن يحدث لمطلقها رأى في اجتماعها ما دامت في عقتها ، فكأنها تحت تصرف الزوج في كل وقت . وأما البائن فليس له شيء من ذلك ، فيجوز لها أن تخرج إذا دعيتها إلى ذلك حاجة ، أو خافت عورة منزلها ، كما أباح لها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . وفي مسلم - قالت فاطمة : يارسول الله ، زوّجى طلقى ثلاثاً وأخاف أن يقتحم عليّ . قال : فأمرها فتحولت . وفي البخاري عن عائشة أنها كانت في مكان وحش يخيف على ناحتها ، فلذلك أرخص النبي صلى الله عليه وسلم لها . وهذا كله يرد على الكوفي قوله . وفي حديث فاطمة : أن زوجها أرسل إليها بتطليقة كانت بقيت من طلاقها ، فهو حجة لمالك وحجة على الشافعي . وهو أصح من حديث سلمة بن أبي سلمة عن أبيه أن حفص بن المغيرة طلق امرأته ثلاث تطليقات في كلمة ، على ما تقدم .

(١) ويقال فيه : « أبو عمرو بن حفص » . راجع كتاب الإمامة ج ٧ ص ٤٤ ، ١٣٦ (طبع الشريعة) .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ قال ابن عباس وابن عمر والحسن والشعبي ومجاهد : هو الزنى ؛ فتخرج ويُقام عليها الحد . وعن ابن عباس أيضا والشافعي أنه البذاء على أحائها ؛ فيحلّ لهم إخراجها . وروى عن سعيد بن المسيّب أنه قال في فاطمة : تلك امرأة استطلت على أحائها بلسانها فأمرها عليه السلام أن تنقل . وفي كتاب أبي داود قال سعيد : تلك امرأة فنتت الناس ، إنها كانت لِسَةً فَوْضَعَتْ على يدي ابن أم مكتوم الأعمى . قال عكرمة : في مصغف أبي «إِلَّا أَنْ يَفْضَحَنَّ عَلَيْكُمْ» . ويقوى هذا أن محمد بن إبراهيم بن الحارث روى أن عائشة قالت لفاطمة بنت قيس : أتني الله فإنك تعلمين لم أُخْرِجَتْ؟ وعن ابن عباس أيضا : الفاحشة كل معصية كالزنى والسرقة والبذاء على الأهل . وهو اختيار الطبري . وعن ابن عمر أيضا والسُّدِّي : الفاحشة خروجها من بيتها في العدة . وتقدير الآية : إلا أن يأتين بفاحشة مُبَيَّنَةٍ بخروجهن من بيوتهن بغير حق ؛ أي لو أُخْرِجَتْ كانت حاصية . وقال قتادة : الفاحشة النُّشُوزُ ، وذلك أن يطلقها على النُّشُوز فتحوّل عن بيتها . قال ابن العربي : أما من قال إنه الخروج للزنى ؛ فلا وجه له ؛ لأن ذلك الخروج هو خروج القتل والإعدام ، وليس ذلك بمسئتي في حلال ولا حرام . وأما من قال : إنه البذاء ؛ فهو مفسر في حديث فاطمة بنت قيس . وأما من قال : إنه بكل معصية ؛ فوهم لأن الغيبة ونحوها من المعاصي لا يتبع الإخراج ولا الخروج . وأما من قال : إنه الخروج بغير حق ؛ فهو صحيح . وتقدير الكلام : لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بَيْوتِهِنَّ وَلَا تُخْرِجْنَ شَرْعًا إِلَّا أَنْ يُخْرِجَنَّ تَعْدِيًا .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿وَلَيْكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ أي هذه الأحكام التي بينها أحكام الله على العباد ، وقد منع التجاوز عنها ، فمن تجاوز فقد ظلم نفسه وأوردها مؤرد الهلاك . ﴿لَا تَذَرْنِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ الأمر الذي يحدثه الله أن يقلب قلبه من بغضها إلى محبتها ، ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ، ومن عزيمة الطلاق إلى الندم عليه ؛ فإخراجها . وقال جميع المفسرين : أراد بالأمر هنا الرغبة في الرجعة . ومعنى القول : التحريض على

(١) قوله « فنتت الناس » يريد أنها فنتت الناس بذكرها حديثها أن النبي عليه السلام أمرها أن تنقل من بيت مطلقها على وجه يقع الناس في الخطأ . وقوله « لسة » بكسر السين : أي كانت تأخذ الناس وتجردهم بلسانها . وقوله « فوضعت » أي أخرجت من بيت زوجها وجعلت كالودعة عند ابن أم مكتوم .

طلاق الواحدة والنهي عن الثلاث ؛ فإنه إذا طلق ثلاثا أضرت بنفسه عند الندم على الفراق والرجعة في الإرتجاع ، فلا يحد عند الرجعة سبيل . وقال مقاتل : « بعد ذلك » أى بعد طلبة أو طلقين « أمرا » أى المراجعة من غير خلاف .

قوله تعالى : فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعِظُ بِهِ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿١﴾ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَسَوَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴿٢﴾ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ) أى قارب انقضاء العدة ؛ كقوله تعالى : « وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبِثْنَ أَجْلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ ^(١) » أى قرين من انقضاء الاجل . (فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) يبنى المراجعة بالمعروف ؛ أى بالرغبة من غير قصد المضاربة في الرجعة تطويلاً لعدتها . كما تقدم في « البقرة » . (أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) أى اتركوهن حتى تنقضى عدتهن فيملكن أنفسهن . وفي قوله تعالى : « فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُنَّ » ما يوجب أن يكون القول قول المرأة في انقضاء العدة إذا أذنت ذلك ؛ هل ما بيناه في سورة « البقرة » عند قوله تعالى : « وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ ^(٢) » الآية .

قوله تعالى : (وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِّنكُمْ) فيه ست مسائل :
 الأولى - قوله تعالى : (وَأَشْهِدُوا) أمر بالإشهاد على الطلاق . وقيل : على الرجعة . والظاهر رجوعه إلى الرجعة لا إلى الطلاق . فإن راجع من غير إشهاد ففي صحة الرجعة قولان للفقهاء . وقيل : المعنى وأشهدوا عند الرجعة والفرقة جميعا . وهذا الإشهاد مندوب إليه عند

(١) آية ٢٣١ سورة البقرة . (٢) راجع ج ٣ ص ١٥٥ فما بعدها .

(٣) راجع ج ٣ ص ١١٢ فما بعدها . (٤) في بعض نسخ الأصل : « أمر بإبلاء الاشهاد ... » .

أبي حنيفة ؛ كقوله تعالى : « وَاشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » . وعند الشافعي واجب في الرجعة ، مندوب إليه في الفُرقة . وفائدة الإشهاد ألا يقع بينهما التباحث ، والأُتْمَم في إمساكها ، ولئلا يموت أحدهما فيدعى الباقي شيوت الزوجية لِيَرِث .

الثانية — الإشهاد عند أكثر العلماء على الرَّجْعَةِ نَدْب . وإذا جامع أو قَبَّل أو باشر يريد بذلك الرجعة ، وتكلم بالرجعة يريد به الرجعة فهو مراجع عند مالك ، وإن لم يرد بذلك الرجعة فليس بمراجع . وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا قَبَّل أو باشر أو لامس بشهوة فهو رجعة . وقالوا : والنظر إلى الفَرْج رجعة . وقال الشافعي وأبو ثور : إذا تكلم بالرجعة فهو رجعة . وقد قيل : وَطْؤُه من رجعة على كل حال ، نواها أو لم ينوها . وروى ذلك عن طائفة من أصحاب مالك . وإليه ذهب الليث . وكان مالك يقول : إذا وَطِئَ ولم ينسو الرجعة فهو وَطْءٌ فاسد ؛ ولا يعود لو طئها حتى يستبرئها من مائه الفاسد ، وله الرجعة في بقية العدة الأولى ، وليس له رجعة في هذا الاستبراء .

الثالثة — أوجب الإشهاد في الرجعة أحمد بن حنبل في أحد قوليهِ ، والشافعي كذلك لظاهر الأمر . وقال مالك وأبو حنيفة وأحمد والشافعي في القول الآخر : إن الرجعة لا تنفقر إلى القبول ، فلم تنفقر إلى الإشهاد كسائر الحقوق ؛ وخصوصا حلَّ الطَّهَارِ بالكفارة . قال ابن العربي : وركب أصحاب الشافعي على وجوب الإشهاد في الرجعة أنه لا يصح أن يقول : كنت راجعت أمس وأنا أشهد اليوم على الإقرار بالرجعة ، ومن شرط الرجعة الإشهاد فلا يصح دونه . وهذا فاسد مبني على أن الإشهاد في الرجعة تَبَدُّلٌ . ونحن لا نسلم فيها ولا في النكاح بأن نقول : إنه موضع للتوثيق ؛ وذلك موجود في الإقرار كما هو موجود في الإنشاء .

الرابعة — من ادعى بعد انقضاء العدة أنه راجع أمرأته في العدة ، فإن صدقته جاز وإن أنكرت حلفت ، فإن أقام بينة أنه ارتجعها في العدة ولم تعلم بذلك لم يضره جهلها بذلك ،

وكانت زوجته . وإن كانت قد تزوجت ولم يدخل بها ثم أقام الأول البينة على رجعتها فعن مالك في ذلك روايتان : إحداهما — أن الأول أحق بها . والأخرى — أن الثاني أحق بها . فإن كان الثاني قد دخل بها فلا سبيل للأول إليها .

الخامسة — قوله تعالى : (ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ) قال الحسن : من المسلمين . ومن قتادة : من أحراركم . وذلك يوجب اختصاص الشهادة على الرجعة بالذكور دون الإناث ؛ لأن « ذَوَىٰ » مذكر . ولذلك قال علماءنا : لا مدخل للنساء فيما عدا الأموال . وقد مضى ذلك في سورة « البقرة »^(١) .

السادسة — قوله تعالى : (وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ) أى تقرباً إلى الله في إقامة الشهادة على وجهها ، إذا مست الحاجة إليها من غير تبديل ولا تغيير . وقد مضى في سورة « البقرة » معناه عند قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا^(٢) لِلشَّهَادَةِ » .

قوله تعالى : (ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ) أى يرضى به . (مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) فأما غير المؤمن فلا يتفجع بهذه المواظ .

قوله تعالى : (وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا) عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن طلق ثلاثاً أو الفأهل له من مخرج؟ فتلاها . وقال ابن عباس والشَّعْبِيُّ والضَّحَّاكُ : هذا في الطلاق خاصة ؛ أى من طلق كما أمره الله يكن له مخرج في الرجعة في العدة ، وأن يكون كأحد الخطأ بعد العدة . وعن ابن عباس أيضاً « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » يفقيه من كل كَرَبٍ في الدنيا والآخرة . وقيل : المخرج هو أن يقنعه الله بما رزقه ، قاله علي بن صالح . وقال الكلبي : « وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ » بالصبر عند المصيبة . « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من النار إلى الجنة . وقال الحسن : مخرجاً مما نهى الله عنه . وقال أبو العالية : مخرجاً من كل شدة . الربيع ابن خثيم : « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من كل شيء ضاق على الناس . الحسين بن الفضل : « وَمَن يَتَّقِ اللَّهَ » في أداء الفرائض ، « يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا » من العقوبة . (وَيَرْزُقْهُ) الثواب

(١) رابع ٣ ص ٢٩٤ (٢) رابع ٣ ص ٢٠٢

(مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ) أى يبارك له فيما آتاه . وقال سهل بن عبد الله : «ومن يتق الله» فى آتباع
 السنة «يُعمل له مخرجا» من عقوبة أهل البدع ، ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب .
 وقيل : «ومن يتق الله» فى الرزق بقطع العلائق يعمل له مخرجا بالكفاية . وقال عمر بن عثمان
 الصّدق : «ومن يتق الله» فيقف عند حدوده ويحتب معاصيه يخرج من الحرام إلى الحلال ،
 ومن الضيق إلى السعة ، ومن النار إلى الجنة . « ويرزقه من حيث لا يحتسب » من حيث
 لا يرجو . وقال ابن عُيينة : هو البركة فى الرزق . وقال أبو سعيد الخدرى : ومن يبرأ
 من حوله وقوته بالرجوع إلى الله يعمل له مخرجا مما كلفه بالمعونة له . وتأول ابن مسعود
 ومسروق الآية على العموم . وقال أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إني لأعلم آية
 لو أخذ بها الناس لكفتمهم — ثم تلا — « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ
 لَا يَحْتَسِبُ » . فما زال يكررها ويبيدها . وقال ابن عباس : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم
 « ومن يتق الله يعمل له مخرجا . ويرزقه من حيث لا يحتسب » قال : «مخرجا من شبهات
 الدنيا ومن غمرات الموت ومن شدائد يوم القيامة» . وقال أكثر المفسرين فيما ذكره الطلي :
 أنها نزلت فى عوف بن مالك الأشجعي . روى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
 قال : جاء عوف بن مالك الأشجعي إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ،
 إن ابني أسره العدو وجزعت الأُم . وعن جابر بن عبد الله : نزلت فى عوف بن مالك
 الأشجعي أسرا المشركون أبنا له يُسمى سالما ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا إليه
 الفاقة وقال : إن العدو أمر أبني وجزعت الأُم ، فما تأمرني ؟ فقال عليه السلام : « رَاقِ
 الله وأصبر وأُمرَكَ وإياها أن تستكثر من قول لا حَوْلَ ولا قُوَّةَ إلا بالله » . فنادى إلى بيته
 وقال لأمرأته : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني وإياك أن نستكثر من قول لا حَوْلَ
 ولا قُوَّةَ إلا بالله . فقالت : نِمَّ ما أمرنا به . فجعل يقولان ؛ فغفل العدو عن ابنه ، فساق
 غنمهم وجاء بها إلى أبيه ، وهى أربعة آلاف شاة . فنزلت الآية ، وجعل النبي صلى الله
 عليه وسلم تلك الأغنام له . فى رواية : أنه جاء وقد أصاب إبلا من العدو وكان فقيرا . قال

الكلي : أصاب خمسين بيرا . وفي رواية : فأفلت أبنه من الأمر وركب ناقة للقوم ، ومرت في طريقه بشرح لهم فاستأفقه . وقال مقاتل : أصاب غنماً ومتاعاً فسأل النبي صلى الله عليه وسلم : أيحل لي أن أكل مما أتى به أبني ؟ قال : " نعم " . ونزلت « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً ، وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ » . فروى الحسن بن عمران بن الحصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من انقطع إلى الله كفاف الله كل مؤونة ورزقه من حيث لا يحسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها " . وقال الزجاج : أي إذا آتني وأمر الحلال والتصبر على أهله ، فتح الله عليه إن كان ذا ضيقة ورزقه من حيث لا يحسب . وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أكثر الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحسب " .

قوله تعالى : (وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ) أي من قوض إليه أمره كفاه ما أمته . وقيل : أي من اتقى الله وجانب المعاصي وتوكل عليه ، فله فيما يعطيه في الآخرة من ثوابه كفاية . ولم يرد الدنيا ؛ لأن المتوكل قد يصاب في الدنيا . وقد يُقتل . (إِنْ أَنْتَ إِلَّا اللَّهُ بَالِغُ أَمْرِهِ) قال مسروق : أي قايض أمره فيمن توكل عليه وفيمن لم يتوكل عليه ؛ إلا أن من توكل عليه فيكفر عنه سيئاته ويُعظم له أجراً . وقراءة العامة « بَالِغٌ مُتَوَكِّلٌ » . « أَمْرُهُ » نصباً . وقراء عامم « بَالِغُ أَمْرِهِ » بالإضافة وحذف التنوين استخفافاً . وقراء المفصل « بَالِغاً أَمْرُهُ » على أن قوله : « قد جعل الله » خبر « إِنْ » و « بَالِغاً » حال . وقراء داود بن أبي هند « بَالِغُ أَمْرِهِ » بالتنوين ورفع الراء . قال الفراء : أي أمره بالغ . وقيل : « أَمْرُهُ » مرتفع بـ « بَالِغٌ » والمفعول محذوف ؛ والتقدير : بالغ أمره ما أراد . (قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا) أي لكل شيء من الشدة والرخاء أجلاً ينتهي إليه . وقيل تقديراً . وقال السدي : هو قدر الحيز في الأجل والعمدة . وقال عبد الله بن رافع : لما نزل قوله تعالى : « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ » قال أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : فنحن إذا توكلنا عليه نرسل ما كان لنا ولا نحفظه ؛ فنزلت « إِنْ أَنْتَ إِلَّا اللَّهُ بَالِغُ أَمْرِهِ » (١) في الأصول : « يعني فاعن » .

فِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَضَىٰ عَلَىٰ نَفْسِهِ أَنْ يَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ كَفَاءً ،
وَمَنْ آمَنَ بِهِ هَدَاهُ ، وَمَنْ أَقْرَضَهُ جَزَاهُ ، وَمَنْ وَثِقَ بِهِ نَجَاهُ ، وَمَنْ دَعَاهُ أَجَابَ لَهُ . وَتَصَدِّقُ
ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ « وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ «^(١) » . « وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ »^(٢) .
« إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ لَكُمْ »^(٣) . « وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا مِنْ كُلِّ مَوْضِعٍ »^(٤) .
« وَإِذَا سَأَلَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ »^(٥) .

قوله تعالى : وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ
فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَتْ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ
أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿١﴾
ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ سُبُلًا
وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ)

فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَاللَّائِي يَتَسَنَّ مِنْ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ) لما بين أمر الطلاق
والزَّجْعَةِ في التي تحيض ، وكانوا قد صرفوا عِدَّةَ ذَوَاتِ الْأَفْرَاءِ ، عرَّفَهُمْ في هذه السورة عِدَّةَ
التي لا ترى الدم . وقال أبو عثمان عمر بن سالم : لما نزلت عِدَّةُ النِّسَاءِ في سورة « البقرة »
في المطلقة والمتوفى عنها زوجها قال أبي بن كعب : يا رسول الله ، إن ناساً يقولون قد بقي
من النساء من لم يَدْ كُزِفَ مِنْ شَيْءٍ ؛ الصَّغَارُ وَالْبَكَارُ وَذَوَاتُ الْحَمْلِ ؛ فنزلت « وَاللَّائِي يَتَسَنَّ »
الآية . وقال مقاتل : لما ذكر قوله تعالى : « وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ »^(١)
قال خَالِدُ بْنُ النُّعْمَانِ : يا رسول الله ، فما عِدَّةُ التي لم تحيض ، وعِدَّةُ التي انقطع حيضها ، وعِدَّةُ

(١) آية ١١ سورة التَّوْبَةِ . (٢) آية ٣ سورة الطَّلَاقِ . (٣) آية ١٧ سورة الطَّاهِرِينَ .

(٤) آية ١٠١ سورة آل عمران . (٥) آية ١٨٦ سورة البقرة . (٦) آية ٢٢٨ سورة البقرة .

الحبل؟ فزلت «وَأَلَّا يَئْسَنَ مِنَ الْحِيْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ» يعنى قدمن عن الحيض . وقيل : إن معاذ بن جبل سأل عن عدة الكبيرة التى يئس؛ فزلت الآية . والله أعلم . وقال مجاهد : الآية واردة فى المستحاضة لا تدرى دم حيض هو أو دم علة .

الثانية - قوله تعالى : «إِنْ آرْتَبْتُمْ» أى شككتم وقيل ، تيقنتم . وهو من الأضداد ؛ يكون شكاً ويقيناً كالظن . واختيار الطبرى أن يكون المعنى : إن شككتم فلم تدرؤا ما الحكم فيمن . وقال الزجاج : إن ارتبتم فى حيضها وقد أقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض . مثلها . الفشيرة : وفى هذا نظر ؛ لأننا إذا شككنا هل بلغت سنّ اليأس لم نقل عدتها ثلاثة أشهر . والمعتبر فى سن اليأس فى قول أقصى عادة امرأة فى العالم ، وفى قول غالب نساء عشيرة المرأة . وقال مجاهد : قوله «إِنْ آرْتَبْتُمْ» للخاطبين ؛ يعنى إن لم تعلموا كم عدة اليأسه والى لم تحض فالعدة هذه . وقيل : المعنى إن ارتبتم أن الدم الذى يظهر منها من أجل كبر أو من الحيض المعهود أو من الاستحاضة فالعدة ثلاثة أشهر . وقال عكرمة وقتادة : من الرّبة المرأة المستحاضة التى لا يستقيم لها الحيض ؛ تحض فى أول الشهر مراراً وفى الأشهر مرة . وقيل : إنه متصل بأول السورة . والمعنى : لا تخرجوهن من بيوتهن إن ارتبتم فى انقضاء العدة . وهو أصح ما قبل فيه .

الثالثة - المرتابة فى عدتها لا تنكح حتى تستبرئ نفسها من ربيبتها ، ولا تخرج من العدة إلا بارتفاع الرّبة . وقد قيل فى المرتابة التى ترفعها حيضتها وهى لا تدرى ما ترفعها ؛ إنها تنظر سنة من يوم طلقها زوجها ؛ منها تسعة أشهر استبراء ، وثلاثة عدة . فإن طلقها لحاضت حيضة أو حيضتين ثم ارتفع عنها بغير يأس منها انتظرت تسعة أشهر ، ثم ثلاثة من يوم طهرت من حيضتها ثم حلت للأزواج . وهذا قاله الشافى بالعراق . فعل قياس هذا القول تقيم الحزّة المتوقّ عنها زوجها المستبرأة بعد التسعة أشهر أربعة أشهر وعشراً ، والأمة شهرين ونحوه ليل بعد التسعة الأشهر . وروى عن الشافى أيضاً أن أفراءها على ما كانت حتى تبلغ سن اليأس . وهو قول الصحى والثورى وغيرهما ، وحكاه أبو عبيد عن أهل العراق . فإن كانت المرأة شابة وهى :

المسألة الرابعة - استؤثرت بها هل هي حامل أم لا؛ فإن استبان حملها فإن أَمَلَهَا وَضَعَهُ . وإن لم يَسْتَبِنْ فقال مالك : عِدَّةُ التي ارتفع حيضها وهي ثَلاثَةُ سَنَةٍ . وبه قال أحمد وإسحاق ورووه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره . وأهل العراق يَرَوْنَ أن عدتها ثلاثُ حِيضٍ بعد ما كانت حاضت مرة واحدة في عمرها، وإن مكثت عشرين سنة، إلا أن تبلغ من الكبر مبلغاً تَبَيَّنَ فيه من الحيض فتكون عدتها بعد الإياس ثلاثة أشهر . قال الثعلبي : وهذا الأصح من مذهب الشافعي وعليه جمهور العلماء . وروى ذلك عن ابن مسعود وأصحابه . قال الكفا : وهو الحق ؛ لأن الله تعالى جعل عدة الآية ثلاثة أشهر؛ والمراجعة ليست آيسة .

الخامسة - وأما من تأخر حيضها لمرض ؛ فقال مالك وابن القاسم وعبد الله بن أصبغ : تعتد تسعة أشهر ثم ثلاثة . وقال أشهب : هي كالارضع بعد الفطام بالحيض أو بالسنة . وقد طلق حَبَّان بن مُقَيْذَ أمراءته وهي تُرَضُّع ؛ فكثت سنة لا تحيض لأجل الرضاع، ثم مريض حَبَّان بخاف أن ترته نفاصهما إلى عثمان وعنده عليّ - وزيد، فقالا : نرى أن ترته ؛ لأنها ليست من القواعد ولا من الصغار ؛ فمات حَبَّان فورثته واعتدت عدة الوفاة .

السادسة - ولو تأخر الحيض لغير مرض ولا رضاع فإنها تنتظر سنة لا حيض فيها ؛ تسعة أشهر ثم ثلاثة ؛ على ما ذكرناه . فتعمل ما لم ترتب بحمل ؛ فإن أرتابت بحمل أقامت أربعة أعوام ، أو خمسة ، أو سبعة ؛ على اختلاف الروايات عن علمائنا . ومشهورها خمسة أعوام ؛ فإن تجاوزتها حَلَّت . وقال أشهب : لا تحل أبدا حتى تنقطع عنها الرية . قال ابن العربي : وهو الصحيح ؛ لأنه إذا جاز أن يبقى الولد في بطنها خمسة أعوام جاز أن يبقى عشرة وأكثر من ذلك . وقد روى عن مالك مثله .

السابعة - وأما التي جهل حيضها بالاستحاضة ففيها ثلاثة أقوال : قال ابن المسيب : تعتد سنة . وهو قول الليث . قال الليث : مدة المطلقة وعدة التوقف عنها زوجها إذا كانت مستحاضة سنة . وهو مشهور قول علمائنا ؛ سواء علمت دم حيضها من دم استحاضتها ،

وَمَيَّزَتْ ذَلِكَ أَوْلَم تَبَيَّرَهُ ، مَدَّتْهَا فِي ذَلِكَ كُلَّهُ عِنْدَ مَالِكٍ فِي تَحْصِيلِ مَذْهَبِهِ سَنَةً ؛ مِنْهَا ثَعْمَةٌ أَشْهَرُ أَسْمَاءَهَا وَثَلَاثَةُ عَقَّةٍ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ فِي أَحَدِ أَقْوَالِهِ : مَدَّتْهَا ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ . وَهُوَ قَوْلُ جَمَاعَةٍ مِنَ تَابِعِينَ وَالتَّابِعِينَ مِنَ الْقُرَوِيِّينَ . ابْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدِي . وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو : الْمُسْتَحَاضَةُ إِذَا كَانَ دِمُهَا يَنْفَصِلُ فَعَلِمَتْ إِقْبَالَ حَيْضَتِهَا أَوْ إِدْبَارَهَا اعْتَدَتْ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ . وَهَذَا أَحْسَنُ فِي النَّظَرِ ، وَأَثْبَتُ فِي الْقِيَاسِ وَالْأَثَرِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّائِي لَمْ يَحْضُنْ ﴾ - بِمَعْنَى الصَّغِيرَةِ - فَعَدَّتْ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ؛ فَاصْطَفَى الْخَبَرَ . وَإِنَّمَا كَانَتْ عَقَّتُهَا بِالشَّهْرِ لَعَدَمِ الْإِقْرَاءِ فِيهَا عَادَةً ، وَالْأَحْكَامُ إِنَّمَا أَجْرَاهَا اللَّهُ تَعَالَى عَلَى الْعَادَاتِ ؛ فَهِيَ تَعْتَدُ بِالشَّهْرِ . فَإِذَا رَأَتْ الدَّمَ فِي زَمَنِ احْتِمَالِ عِنْدِ النِّسَاءِ انْتَقَلَتْ إِلَى الدَّمِ لَوْجُودِ الْأَصْلِ ، وَإِذَا وَجَدَ الْأَصْلَ لَمْ يَبْقِ لِلْبَدَلِ حَكْمٌ ؛ كَمَا أَنَّ الْمَيْسَةَ إِذَا اعْتَدَتْ بِالْدَّمِ ثُمَّ ارْتَفَعَ عَادَتْ إِلَى الشَّهْرِ . وَهَذَا إِجْمَاعٌ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضْمَنَّ حَمْلُهُنَّ ﴾ فِيهِ مَسْأَلَتَانِ :

الْأُولَى - قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ ﴾ وَضَعُ الْحَمْلِ ، وَإِنْ كَانَ ظَاهِرًا فِي الْمَطْلَقِ لِأَنَّهُ عَلَيْهَا عَطْفٌ وَإِلَيْهَا رَجَعَ عَقَبُ الْكَلَامِ ؛ فَإِنَّهُ فِي الْمَتَوَقَّعِ عَنْهَا زَوْجَهَا كَذَلِكَ ؛ لِعُمُومِ الْآيَةِ وَحَدِيثِ سُبَيْعَةَ . وَقَدْ مَضَى فِي « الْبَقَرَةِ » الْقَوْلُ فِيهِ مُسْتَوْفٍ .

الثَّانِيَّةُ - إِذَا وَضَعَتِ الْمَرْأَةُ مَا وَضَعَتْ مِنْ عِلْقَةٍ أَوْ مُضْغَةٍ حَلَّتْ . وَقَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ : لَا تَحْمَلُ إِلَّا بِمَا يَكُونُ وَلَدًا . وَقَدْ مَضَى الْقَوْلُ فِيهِ فِي سُورَةِ « الْبَقَرَةِ » وَسُورَةِ « الرُّعْدِ » وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴾ قَالَ الضَّحَّاكُ : أَيْ مِنْ يَتَّقِهِ فِي طَلَاقِ السَّنَةِ يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا فِي الرَّجْعَةِ . مُقَاتِلٌ : وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ فِي اجْتِنَابِ مَعَاصِيهِ يَجْعَلُ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا فِي تَوْفِيقِهِ لِلطَّاعَةِ . ﴿ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ أَيْ الَّذِي ذُكِرَ فِي الْأَحْكَامِ

أمر الله أنزله إليكم وبينه لكم . (وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ) أى يعمل بطاعته . (يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ) من الصلاة إلى الصلاة، ومن الجمعة إلى الجمعة . (وَيُعْظِمَ لَهُ أَجْرًا) أى فى الآخرة .

قوله تعالى : أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُمْ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِمْ وَإِنْ كُنْ أُولَئِكَ حَمَلَ فَاَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَرْضَوْا حَمْلَهُمْ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَافْعَلُوا لَهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَأَعْمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمْ فُسْرَتُمْ فَلَهُ أَخْرَى ۖ

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ) قال أشهب عن مالك : يخرج عنها إذا طلقها ويتركها فى المنزل ؛ لقوله تعالى : « أَسْكِنُوهُمْ » . فلو كان معها ما قال أسكنوهن، وقال ابن نافع : قال مالك فى قول الله تعالى « أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ » يعنى المطلقات اللاتي ين من أزواجهن فلا رجعة لهم طهين وليست حوامل ؛ فلها السكنى ولا نفقة لها ولا كسوة ؛ لأنها بائن منه ، لا يتوارثان ولا رجعة له عليها . وإن كانت حاملة فلها النفقة والكسوة والسكنى حتى تنقضى عدتها . فاما من لم تبين منهن فانهن نساؤهم يتوارثون ، ولا يخرجن إلا أن يأذن لهن أزواجهن ما كن فى عدتهن ، ولم يؤمروا بالسكنى لهن لأن ذلك لازم لأزواجهن مع نفقتهن وكسوتهن ؛ حوامل كن أو غير حوامل . وإنما أمر الله بالسكنى للآلى ين من أزواجهن مع نفقتهن ؛ قال الله تعالى : « وَإِنْ كُنْ أُولَئِكَ حَمَلَ فَاَنْفِقُوا عَلَيْهِمْ حَتَّى يَرْضَوْا حَمْلَهُمْ » فجعل عز وجل للحوامل اللاتي قد ين من أزواجهن السكنى والنفقة . قال ابن العربى : وبسط ذلك وتحقيقه أن الله سبحانه لما ذكر السكنى أطلقها لكل مطلقة ، فلما ذكر النفقة قيدها بالحمل ؛ فدل على أن المطلقة البائن لا نفقة لها . وهى مسألة عظيمة قد مهدنا سبلها قرآنًا وسنةً ومعنى فى مسائل الخلاف . وهذا ماخذها من القرآن .

قلت : اختلف العلماء في المطلقة ثلاثا على ثلاثة أقوال ؛ فذهب مالك والشافعي أن لها السكنى ولا نفقة لها . ومذهب أبي حنيفة وأصحابه أن لها السكنى والنفقة . ومذهب أحمد وإسحاق وأبي ثور أن لا نفقة لها ولا سكنى ؛ على حديث فاطمة بنت قيس ، قالت : دخلت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعي أخو زوجي فقلت : إن زوجي طلقني وإن هذا يزعم أن ليس لي سكنى ولا نفقة ؟ قال : " بل لك السكنى ولك النفقة " . قال : إن زوجها طلقها ثلاثا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إنما السكنى والنفقة على من له عليها الرجمة " . فلما قدمت الكوفة طلبني الأسود بن يزيد ليسألني عن ذلك ، وإن أصحاب عبد الله يقولون : إن لها السكنى والنفقة . خرجته الدارقطني . ولفظ مسلم عنها : أنه طلقها زوجها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أنفق عليها نفقة دُون ؛ فلما رأت ذلك قالت : والله لأُعَلِّمَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان لي نفقة أخذت الذي يصلحني وإن لم تكن لي نفقة لم أخذ شيئا . قالت : فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لا نفقة لك ولا سكنى " . وذكر الدارقطني عن الأسود قال : قال عمر لما بلغه قول فاطمة بنت قيس : لا نجيز في المسلمين قول امرأة . وكان يعمل للمطلقة ثلاثا السكنى والنفقة . وعن الشعبي قال : لَقِيَنِي الْأَسْوَدُ بْنُ يَزِيدَ فَقَالَ : يَا شُعْبِي ، أتق الله وأرجع عن حديث فاطمة بنت قيس ؛ فإن عمر كان يعمل لها السكنى والنفقة . قلت : لا أرجع عن شيء حدثتني [به] فاطمة بنت قيس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قلت : ما أحسن هذا . وقد قال قتادة وابن أبي لَيْلٍ : لا سكنى إلا للرجعية ؛ لقوله تعالى : «لَا تَذَرِي لَمَلَّ اللَّهِ يُحَدِّثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا» ، وقوله تعالى : «أَسْكِنُوهُنَّ» راجع إلى ما قبله ، وهي المطلقة الرجعية . والله أعلم . ولأن السكنى تابعة للنفقة وجارية مجراها ؛ فلما لم تجب للبتونة نفقة لم يجب لها سكنى . وحجة أبي حنيفة أن للبتونة النفقة قوله تعالى : «لَا تُضَارَوْنَ بِتَضْيَعَاتِهِنَّ وَلَا بِلِبَاسِهِنَّ» وترك النفقة من أكبر الأضرار . وفي إنكار عمر على فاطمة

قولها مايتين هذا، ولأنها معتدة تستحق السكنى عن طلاق فكانت لها النفقة كالرجعية، ولأنها محبوسة عليه لحقه فاستحقت النفقة كالزوجة. ودليل مالك قوله تعالى: «وإن كن أولات حمل» الآية. على ما تقدم بيانه. وقد قيل: إن الله تعالى ذكر المطلقة الرجعية وأحكامها أول الآية إلى قوله: «ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ» ثم ذكر بعد ذلك حُكْمًا يَمُ المطلقات كَأَهْنٍ من تعديد الأشهر وغير ذلك. وهو عام في كل مطلقة؛ فرجع ما بعد ذلك من الأحكام إلى كل مطلقة.

الثانية - قوله تعالى: «(مِنْ وَجْدِكُمْ) أَي مِنْ سَعَتِكُمْ ؛ يُقَالُ وَجَدْتُ فِي الْمَالِ أَجْدَ وَجْدًا [وَوَجْدًا وَوَجْدًا] وَجْدَةً. وَالْوَجْدُ : الْغِنَى وَالْمَقْدَرَةُ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ بضم الواو . وقرأ الأعرج والزهرى بفتحها ، ويعقوب بكسرها . وكلها لغات فيها .

الثالثة - قوله تعالى: «(وَلَا تُضَارَوْهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ)» قال مجاهد: في المسكن. مقاتل: في النفقة؛ وهو قول أبي حنيفة. وعن أبي الضحى: هو أن يطلقها فإذا بقي يومان من عدتها راجعها ثم يطلقها.

الرابعة - قوله تعالى: «(وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ)» لا خلاف بين العلماء في وجوب النفقة والسكنى للحامل المطلقة ثلاثا أو أقل منهن حتى تضع حملها. فأما الحامل المتتوق عنها زوجها فقال «عل» وآبن عمر وآبن مسعود وشريح والنخعي والشافعي وحماد وآبن أبي ليلى وسفيان والضمالك؛ ينفق عليها من جميع المال حتى تضع. وقال آبن عباس وآبن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعي وأبو حنيفة وأصحابهم^(١)؛ لا ينفق عليها إلا من نصيبها. وقد مضى في «البقرة» بيانه^(٢).

قوله تعالى: «(فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ)» فيه أربع مسائل:

الأولى - قوله تعالى: «(فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ)» - يعني المطلقات - أولادكم ممن فعل الآباء أن يعطوهن إبرة إرضاعهن. وللرجل أن يستأجر امرأته للرضاع كما يستأجر أجنبية.

(١) الوارثية . (٢) في نسخة من الأصل : « وأصحابه » . (٣) راجع ص ٣٠٥ .

ولا يجوز عند أبي حنيفة وأصحابه الاستنجار إذا كان الولد منهن ما لم يَبْنَ . ويجوز عند الشافعي .
وتقدم القول في الرضاع في « البقرة » و « النساء » مستوفى ^(١) وفيه الحمد .

الثانية - قوله تعالى : (وَاتَّبِعُوا بَنَاتَكُمْ بِمَعْرُوفٍ) هو خطاب للأزواج والزوجات ؛
أى وليقبل بعضكم من بعض ما أمره به من المعروف الجليل . والجميل منها إرضاع الولد من
غير أجرة . والجميل منه توفير الأجرة عليها للإرضاع . وقيل : اتَّبِعُوا في رضاع الولد فيما بينكم
بمعروف حتى لا يلحق الولد إضرار . وقيل : هو الكسوة والدثار . وقيل : معناه لا تضاع
والدة بولدها ولا مولود له بولده .

الثالثة - قوله تعالى : (وَإِنْ تَعَاَسَرْتُمُ) أى في أجرة الرضاع فأبى الزوج أن يعطى
الأم رضاعها وأبى الأم أن ترضعه فليس له إكراهها ؛ وليستاجر مرضعة غيرها . وقيل :
معناه وإن تضاعفتم وتضاعفتم فليسترضع لولده غيرها ؛ وهو خبري بمعنى الأمر . وقال
الضحاك : إن أبى الأم أن ترضع استأجر لولده أخرى ، فإن لم يقبل أجبرت أمه على الرضاع
بالأجر . وقد اختلف العلماء فيمن يجب عليه رضاع الولد على ثلاثة أقوال : قال علماءنا :
رضاع الولد على الزوجة ما دامت الزوجية ؛ إلا لشرفها وموضعها فعل الأب رضاعه يومئذ
في ماله . الشافعي - قال أبو حنيفة : لا يجب على الأم بحال . الثالث - يجب عليها
في كل حال .

الرابعة - فإن طلقها فلا يلزمها رضاعه إلا أن يكون فيه قابل تَدَى غيرها فيلزمها
حينئذ الإرضاع . فإن اختلفا في الأجر فإن دعت إلى أجر مثلها وأمتنع الأب إلا تبرعاً فالأم
أولى بأجر المثل إذا لم يجد الأب متبرعا . وإن دعا الأب إلى أجر المثل وامتنعت الأم لتطلب
شططاً فالأب أولى به . فإن أصر الأب بأجرتها أخذت جبرا برضاع ولدها .

قوله تعالى : **لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً أَتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا** ﴿١﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(لِيُنْفِقَ)** أى لينفق الزوج على زوجته وعلى ولده الصغير على قدر وسعه حتى يوسع عليهما إذا كان موسعاً عليه . ومن كان فقيراً فعلى قدر ذلك . لتقتن النفقة بحسب الحالة من المنفق والحاجة من المنفق عليه بالاجتهاد على مجرى العادة ؛ فينظر المنفى إلى قدر حاجة المنفق عليه ثم ينظر إلى حالة المنفق ؛ فإن احتملت الحالة أمضاها عليه ؛ فإن اقتضت حالته على حاجة المنفق عليه ردها إلى قدر احتماله . وقال الإمام الشافعى رضى الله عنه وأصحابه : النفقة مقدرة محددة ، ولا اجتهاد لحاكم ولا لمفتٍ فيها . وتقديرها هو بحال الزوج وحده من يسره وعُسره ، ولا يعتبر بحالها وكفايتها . قالوا : فيجب لأبنة الخليفة ما يجب لأبنة الحارس . فإن كان الزوج موسراً لزمه مُدَان ، وإن كان متوسطاً فمُدٌّ ونصف ، وإن كان معيراً فمُدٌّ . واستدلوا بقوله تعالى : **« لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ »** الآية . بفصل الاعتبار بالزوج في البسر والعسر دونها ؛ ولأن الاعتبار بكفايتها لا سبيل إلى علمه للحاكم ولا لغيره ؛ فيؤدى إلى الخصومة ؛ لأن الزوج يدعى أنها تلتبس فوق كفايتها ، وهى تزعم أن الذى تطلب تطلبه قدر كفايتها . فخلعناها مقدرة قطعاً للخصومة . والأصل فى هذا عندهم قوله تعالى : **« لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ »** — كما ذكرنا — ، وقوله : **« عَلَى الْمَوْسِعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ »** . والجواب أن هذه الآية لا تنطى أكثر من فرق بين نفقة الغنى والغنى ، وأنها تختلف بعسر الزوج ويسره . وهذا مُسَلَّم . فإما إنه لا اعتبار بحال الزوجة على وجهه فليس فيه ، وقد قال الله تعالى : **« وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ »** وذلك يقتضى تعلق المعروف فى حقهما ؛ لأنه لم يخص فى ذلك واحدا منهما . وليس من

المعروف أن يكون كفاية النية مثل نفقة الفقيرة ؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لِهِنْدُ : "جُنْدِي مَا يَكْفِيكَ وَلَدُكَ بِالْمَعْرُوفِ" . فأحاطها على الكفاية حين علم السعة من حال
أبي سفيان الواجب عليه بطلبها ، ولم يقل لها لا اعتبار بكفايتك وأن الواجب لك شيء مقدر ،
بل ردها إلى ما يعلمه من قدر كفايتها ولم يعلقه بمقدار معلوم . ثم ما ذكره من التحديد يحتاج
إلى توقيف ؛ والآية لا تقتضيه .

الثانية - روى أن عمر رضي الله عنه فرض للنفس مائة درهم ، وفرض له عثمان
خمسين درهما . ابن العربي : « واحتمل أن يكون هذا الاختلاف بحسب اختلاف السنين
أو بحسب حال القدر في التسعير لثمن القوت والملبس ، وقد روى محمد بن هلال المُرَزِيُّ قال :
حدثني أبي وجدتني أنها كانت ترد على عثمان ففقدتها فقال لأهله : مالي لا أرى فلانة ؟
فقالوا امرأته : يا أمير المؤمنين ، ولدت الليلة ؛ فبعث إليها بخمسين درهما وشقيقة سبيلانية^(١) .
ثم قال : هذا عطاء ابنك وهذه كسوته ، فإذا صرّت له سنة رفعتها إلى مائة . وقد أتى على
رضي الله عنه بمبوذ^(٢) ففرض له مائة . قال ابن العربي : « هذا الفرض قبل الفطام مما اختلف
فيه العلماء ؛ ففهم من رآه مستعجبا لأنه داخل في حكم الآية ، ومنهم من رآه واجبا لما تجدد
من حاجته وعرض من مؤنته ؛ وبه أقول . ولكن يختلف قدره بحاله عند الولادة وبحاله
عند الفطام . وقد روى سفيان بن وهب أن عمر أخذ المذبيذ^(٣) والقسط بيد فقال : إني
فرضت لكل نفس مسلبة في كل شهر مئذى حنطة وقسطى خَلّ وقسطى زيت . زاد غيره :
وقال إنا قد أجرينا لكم أعطياتكم وأرزاقكم في كل شهر ، فمن انتقصها فعل الله به كذا وكذا ؛
فدعا عليه . قال أبو البرداء : كم سنة راشدة مهديّة قد سنّها عمر رضي الله عنه في أمة محمد
صلى الله عليه وسلم ! والمذبيذ والقسط كيلان شاميان في الطعام والإدام ؛ وقد دُرِّسَ بعرف آخر .

(١) الشقيقة : تصغير شقة ، وهي جنس من الثياب - ونسب هي نصف ثوب . والسبيلان (من الثياب) :
السايع الطويل الذي قد أسبل - ونسب ثوبه : إذا أسبله وجره من خلفه أو أمامه .
(٢) المبوذ : القبط ؛ وسمى القبط مبوذا لأن أمه رمت على الطريق .
(٣) المذبيذ : في ابن العربي : « أجزنا » .

فأما المذْفُورُ إلى الكَلْبَةِ ، وأما القِسطُ فذُرْسٌ إلى الكيل ، ولكن التقدير فيه عندنا رُبْعَانِ في الطعامِ وَثَمَانٌ في الإدام ، وأما الكسوة فبقدر العادة قَبِيصٌ وسراويل وَجِبَةٌ في الشتاء وكساء وإزار وحصير . وهذا الأصل ، و يتريد بحسب الأحوال والعادة » .

الثالثة — هذه الآية أصل في وجوب التفقة للولد على الوالد دون الأم ؛ خلافاً لمحمد بن المَوَازِ يقول : إنها على الأبوين على قدر الميراث . ابن العربي : ولملّ محمداً أراد أنها على الأم عند عدم الأب . وفي البخاري عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” تقول لك المرأة أنفق عليّ وإلا فطلقني ويقول لك العبد أنفق عليّ واستعمني ويقول لك ولدك أنفق عليّ إلى من تكلني ” فقد تعاضد القرآن والسنة وتواردوا في شريعة واحدة .

الرابعة — قوله تعالى : (لَا يَكْفُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا) أي لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغني . (سَجَعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عَمِيرٍ سِرًّا) أي بعد الضيق غنى ، وبعد الشدة سعة .

قوله تعالى : وَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ عَنَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ
فَاسْتَبْتَنَّاهَا حِسابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا ﴿٨﴾ فَذَاقَتْ وَبَالَ
أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴿٩﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا
فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ ءَامَنُوا قَدْ أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ
ذِكْرًا ﴿١٠﴾ رَسُولًا يَنْتَلُوا عَلَيْكُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ ﴾ لما ذكر الأحكام ذكر وحذر مخالفة الأمر ،
 وذكر عتوقهم وحلول العذاب بهم . وقد مضى القول في « كَأَن » في « آل عمران »
 والحمد لله . ﴿ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا ﴾ أى عصت ، يعنى القرية والمراد أهلها . ﴿ فَحَاسَبْنَاهَا
 حِسَابًا شَدِيدًا ﴾ أى جازينها بالعذاب في الدنيا . ﴿ وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا ﴾ في الآخرة .
 وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، فعذبناها عذاباً نُكَرًا في الدنيا بالبلوع والقحط والسيف
 وانخسف وانسحق وسائر المصائب ، وحاسبناها في الآخرة حساباً شديداً . والنسك : المنكر .
 وقُرئ مُحَقَّقًا وَمُتَقَلَّلًا ، وقد مضى في سورة « الكهف » . ﴿ فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا ﴾ أى
 عاقبة كفرها . ﴿ وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا ﴾ أى هلاكاً في الدنيا بما ذكرنا ، والآخرة يجهم .
 وجمى بلفظ الماضى كقوله تعالى : « وَتَادَى أَفْجَاءُ الْجَنَّةِ آمْحَابُ أَخْبَابُ النَّارِ » ونحو ذلك ، لأن
 المنتظر من وعد الله ووعيده ملئ في الحقيقة ، وما هو كائن فكان قد . ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا
 شَدِيدًا ﴾ بين ذلك انخسر وأنه عذاب جهنم في الآخرة . ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولَى الْأَلْبَابِ ﴾
 أى العقول . ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بدل من « أُولَى الْأَلْبَابِ » أو نعت لهم ، أى يا أُولَى الْأَلْبَابِ
 الذين آمنتم بالله اتقوا الله الذى أنزل عليكم القرآن ، أى خافوه واعملوا بطاعته واتقوا عن
 معاصيه . وقد تقدم . ﴿ رَسُولًا ﴾ قال الزجاج : إنزال الذكر دليل على إضمار أرسل ، أى
 أنزل إليكم قرآناً وأرسل رسولا . وقيل : إن المعنى قد أنزل الله إليكم صاحب ذكر رسولا ،
 فـ « رسولا » نعت للذكر على تقدير حذف المضاف . وقيل : إن رسولا معمول للذكر لأنه
 مصدر ، والتقدير : قد أنزل الله إليكم أن ذكر رسولا . ويكون ذكره الرسول قوله : « محمد
 رَسُولُ اللَّهِ » . ويجوز أن يكون « رسولا » بذلاً من ذكر ، على أن يكون « رسولا » بمعنى
 رسالة ، أو على أن يكون على بابه ويكون محسولاً على المعنى ، كأنه قال : قد أظهر الله لكم
 ذكراً رسولاً ، فيكون من باب بدل الشيء من الشيء وهو هو . ويجوز أن ينتصب « رسولا »
 على الإغراء كأنه قال : اتبعوا رسولا . وقيل : الذكر هنا الشرف ، نحو قوله تعالى : « لَقَدْ

(١) راجع ج ٤ ص ٢٢٨ (٢) يلاحظ أن الذى مضى هو في سورة « القمر » لا في سورة الكهف .
 راجع ج ١٧ ص ١٢٩ (٣) آية ٤٤ سورة الأعراف .

أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ^(١) ، وقوله تعالى : « وَإِنَّ لَكَ لَكُمْ وَلِقَاكَ^(٢) » ثم بين هذا الشرف فقال : « رسولا » . والأكثر على أن المراد بالرسول هنا عبد صلى الله عليه وسلم . وقال الكاظمي : هو جبريل ؛ فيكونان جميعا منزليين . (يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ) نعت لرسول . و « آيات الله » القرآن . (مُبَيِّنَاتٍ) قراءة العامة بفتح الباء . أى يبينها الله . وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكاظمي بكسرها ؛ أى يبين لكم ما تحتاجون إليه من الأحكام . والأولى قراءة ابن عباس واختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ لقوله تعالى : « قَدْ يَبِّتُ لَكُمْ الْآيَاتِ » . (لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى من سبق له ذلك في علم الله . (مِنَ الظُّلُمَاتِ) أى من الكفر . (إِلَى النُّورِ) الهدى والإيمان . قال ابن عباس : نزلت في مؤمنى أهل الكتاب . وأضاف الإخراج إلى الرسول لأن الإيمان يحصل منه بطاعته .

قوله تعالى : (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) . قرأ نافع وابن عامر بالنون ، والباقون بالياء . (قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا) أى وسع الله له في الجنات .

قوله تعالى : اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا^(٣)

قوله تعالى : (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) دل على كمال قدرته وأنه يقدر على البعث والحساب . ولا خلاف في السموات أنها سبع بعضها فوق بعض ؛ دل على ذلك حديث الإسراء وغيره . ثم قال : (وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) يعنى سبعاً . واختلف فيهن على قولين : أحدهما — وهو قول الجمهور — أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض ،

(١) آية ١٠ سورة الأنبياء . (٢) آية ٤٤ سورة الزمر . (٣) داجع ج ١٠ ص ٢٠٥ .

بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والسماء ، وفي كل أرض سكان من خلق الله . وقال الضمالة : « وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ » أى سبعاً من الأرضين ، ولكنها مطبقة بعضها على بعض من غير فوق بخلاف السموات . والأول أصح ^(١) ، لأن الأخبار دالة عليه في الترمذي والنسائي وغيرهما . وقد مضى ذلك مبيناً في « البقرة » . وقد نرجح أبو نعيم قال : حدثنا محمد ابن علي بن حبيش قال : حدثنا إسماعيل بن إسحاق السراج ، (ح) وحدثنا أبو محمد بن حبان قال : حدثنا عبد الله بن محمد بن ناجية قال : حدثنا سويد بن سعيد قال حدثنا حفص ابن ميسرة عن موسى بن عقبة عن عطاء بن أبي مروان عن أبيه أن كعباً حلف له بالذي فاق البحر لموسى أن صبيّاً حدثه أن عبداً صلى الله عليه وسلم لم يرق قرية يريد دخولها إلا قال حين يراها : « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَمَ رَبَّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ وَمَا أَظْلَمَ رَبَّ الشَّيَاطِينَ وَمَا أَظْلَمَ رَبَّ الرِّيَّاحِ وَمَا أَذْرَيْنَ إِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرِ أَهْلِهَا وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا » . قال أبو نعيم : هذا حديث ثابت من حديث موسى بن عقبة تفرد به عن عطاء . روى عنه ابن أبي الزناد وغيره . وفي صحيح مسلم عن سعيد بن زيد قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مَنْ أَخَذَ شَيْئاً مِنَ الْأَرْضِ ظُلْماً فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ » . ومثله حديث عائشة ، وأبين منهما حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ شَيْئاً مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ إِلَّا طَوَّقَهُ اللَّهُ إِلَى سَبْعِ أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . قال الماوردي ^(٢) : وعلى أنها سبع أرضين بعضها فوق بعض تختص دعوة أهل الإسلام بأهل الأرض العليا ، ولا تلازم من في غيرها من الأرضين وإن كان فيها من يعقل من خلق محيّر . وفي مشاهدتهم السماء واستعدادهم الضوض منها قولان : أحدهما - أنهم يشاهدون السماء من كل جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها . وهذا قول من جعل الأرض مهدولة . والقول الثاني - أنهم لا يشاهدون السماء ،

(١) راجع ج ١ ص ٢٥٨ . (٢) جرت عادة المحققين أنه إذا كان لحديث إسناده أرا أكثر ، كتبوا عند الانتقال من إسناده إلى إسناده « ح » وهي حاء مهمة مفردة . (راجع مقدمة النووي على صحيح مسلم) .
(٣) في بعض نسخ الأصل : « وحدثنا محمد... » . (٤) في الأصول : « فيمن » .

وأن الله تعالى خلق لهم ضياء يستمدونه . وهذا قول من جعل الأرض كالكرة .
وفى الآية قول ثالث حكاه الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ؛
ليس بعضها فوق بعض ، تَسْتَرِقُ بينها البحار وتُظِلُّ جميعهم السماء . فعل هذا إن لم يكن
لأحد من أهل الأرض وصول إلى أرض أخرى اختصت دعوة الإسلام بأهل هذه
الأرض ، وإن كان لقوم منهم وصول إلى أرض أخرى احتمل أن تلزمهم دعوة الإسلام
عند إمكان الوصول إليهم ؛ لأن فصل البحار إذا أمكن سلوكها لا يمنع من لزوم ما عم
حكمه ، واحتمل ألا تلزمهم دعوة الإسلام لأنها لو لزمتهم لكان النص بها واردا ، ولكن صلى
الله عليه وسلم بها مأمورا . والله أعلم ما استأثر بعلمه ، وصواب ما أشبهه على خلقه . ثم قال :
﴿ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ ﴾ قال مجاهد : ينزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع .
وقال الحسن : بين كل سماء أرض وأمر . والأمر هنا الوحي ؛ في قول مُقَاتِل وغيره .
وعليه فيكون قوله « بينهن » إشارة إلى بين هذه الأرض العليا التي هي أدناها وبين السماء
السابعة التي هي أعلاها ، وقيل : الأمر القضاء والقدر . وهو قول الأكثرين . فعلى هذا
يكون المراد بقوله تعالى : « بينهن » إشارة إلى ما بين الأرض السفلى التي هي أقصاها وبين
السماء السابعة التي هي أعلاها . وقيل : « يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ » بحياة بعض وموت بعض
ويغنى قورم وفقر قوم . وقيل : هو ما يُدَبَّرُ فَيُنَزَّلُ من عجيب تدبيره ؛ فينزل المطر ويُخْرِجُ النبات
ويأتي بالليل والنهار ، والصيف والشتاء ، ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهيئاتها ؛
فينقلهم من حال إلى حال . قال ابن كثير : وهذا على مجال اللغة واتساعها ؛ كما يقال
للوت : أمر الله ؛ وللريح والسحاب ونحوها . ﴿ لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ بمعنى أن
من قدر على هذا الملك العظيم فهو على ما بينهما من خلقه أقدر ، ومن العفو والانتقام أمكن ؛
وإن استوى كل ذلك في مقدوره ومُكَنَّتِهِ . ﴿ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ فلا يخرج
شيء عن علمه وقدرته . ونصب « عِلْمًا » على المصدر المؤكد ؛ لأن « أحاط » بمعنى علم .
وقيل : بمعنى وأن الله أحاط إحاطةً عِلْمًا .

(١) قوله : « ومكنته » يريد « وإمكانه » ولم ترد في كتب اللغة .

سورة التَّحْرِيمِ

مَدَنِيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ اثْنَتَا عَشْرَةَ آيَةً . وَتُسَمَّى سُورَةَ « النَّبِيِّ »

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلاً ، قالت : فتواطأت أنا وحفصة أن آتيناه ما دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتقل : « إلى أجد منك ريح مغاير ! » أكلت مغاير ! ؟ فدخل على إحدهما فقالت له ذلك . فقال : « بل شربت عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعود له » . فقل « لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » - إلى قوله - « إِنَّ تَشُوبَا » (لعائشة وحفصة) ، « وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا » لقوله : « بل شربت عسلاً » . وعنها أيضا قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلوة والعسل ، فكان إذا صلى العصر دار على نساءه فيدئونه منهن ، فدخل على حفصة فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ؛ فسألت عن ذلك فقيل لي : أهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل ، فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة . فقلت : أما والله لتحتالن له ، فذكرت ذلك لسودة وقلت : إذا دخل عليك فإنه سيدئوك منك . فقول لي : يا رسول الله ، أكلت مغاير ؟ فإنه يقول لك لا . فقول [له] : ما هذه .

الريح ؟ - وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه أن يوجد منه ريح - فإنه

(١) سيذكر المؤلف رحمه الله معنى هذه الكلمة والكلمات الآتية في هذا الحديث .

سيقول لك سَقْنِي حَفْصَةُ شَرِبَ عَمِل . نقول له : جَرَسَتْ نَحْلُهُ الرُّطْبُ . وسأقول ذلك له ،
وقوله أنت يا بَقِيَّة . فلما دخل على سَوْدَةَ - قالت - : تقول سَوْدَةُ والله الذي لا إله إلا هو
لقد كَذَبْتُ أَنْ أَبَادِيَهُ بِالَّذِي قُلْتَ لِي ، وإنه لعل الباب ، فرفأ^(١) منك . فلما دنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قالت : يا رسول الله ، أَكَلْتُ مَغَائِرَ ؟ قال : " لا " قالت : فما هذه الرِّيح ؟
قال : " سَقْنِي حَفْصَةُ شَرِبَ عَمِل " قالت : جَرَسَتْ نَحْلُهُ الرُّطْبُ . فلما دخل على - قلت
له مثل ذلك . ثم دخل على صَنِيعَةٍ فقالت بمثل ذلك . فلما دخل على حَفْصَةَ قالت :
يا رسول الله ، ألا أسْقِيكَ منه . قال : " لا حاجة لي به " قالت : تقول سَوْدَةُ سبحان الله !
[والله] لقد حَرَمْتَاهُ^(٢) . قالت : قلت لما أَسَكْتِي . ففي هذه الرواية أن النبي شرب عندها العسل
حَفْصَةَ . وفي الأولى زينب . وروى ابن أبي مُلَيْكَةَ عن ابن عباس أنه شربه عند سودة .
وقد قيل : إنما هي أم سلمة ؛ رواه أسباط عن السُّدِّي . وقاله عطاء بن أبي مسلم .
ابن الربيع : وهذا كله جهل أو تصوّر بغير علم . فقال باقى نسائه حسداً وغيرةً لمن شرب ذلك
عندها . إنا لنجد منك ريح المغائير . والمغائير : بقلة أو صفة متغيرة الرائحة ، فيها حلاوة .
واحدها مَغْفُور . وجَرَسَتْ : أَكَلَتْ . والرُّطْبُ : نبت له ريح كريخ الخمر . وكان عليه السلام
يُحِبُّهُ أَنْ يَجُودَ مِنْهُ الرِّيحُ الطَّيِّبَةُ أَوْ يَجِدَهَا ، ويكره الرِّيحَ الخبيثة لمناجاة الملك . فهذا قول .
وقول آخر - أنه أراد بذلك المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يقبلها لأجل
أزواجه ؛ قاله ابن عباس وعكرمة . والمرأة أم شريك . وقول ثالث - إن التي حرم مارية
القبطية ، وكان قد أهداها له المَقْوَسُ ملك الإسكندرية . قال ابن إسحاق : هي من كُورَةِ
أَنْصَبَا^(٣) من بلد يقال له حَفْنٌ فواقمها في بيت حَفْصَةَ . وروى الدارقطني عن ابن عباس عن
عمر قال : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بآم ولده مارية في بيت حَفْصَةَ ، فوجدته
حَفْصَةَ معها - وكانت حَفْصَةُ غابت الى بيت أبيها - فقالت له : تُدْخِلُهَا بَيْتِي !

(١) قولها : « أَنْ أَبَادِيَهُ » ، أى أباده وأناديه وهو لدى الباب لم يذن من بعد بالكلام التى عطفته .
و « رفأ » أى خرقاً من لومك . (٢) أى منعه شربة صل . (٣) أنصبا : (بالفتح ثم السكون
وكسر الصاد المهملة والنون ، مقصور) : مدينة من نواحي الصعيد على شرق النيل .

ما صنعت بي هذا من بين نسائك إلا من هوأني عليك . فقال لها : « لا تذكرى هذا لعائشة فهي على حرام إن قُرُبَتْها » قالت حفصة : وكيف تحرم عليك وهي جاريتك ؟ خلف لها ألا يقربها . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا تذكره لأحد » . فذكرته لعائشة ، فألّا لا يدخل على نسائه شهرا ، فاعتزلن تسعا وعشرين ليلة ؛ فأنزل الله عز وجل « لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » الآية .

الثانية - أصح هذه الأقوال أولا . وأضعفها أوسطها . قال ابن العربي : « أما ضعفه في السند فلمدم عدالة رواته ، وأما ضعفه في معناه فلأن رد النبي صلى الله عليه وسلم للوهوبة ليس تحريما لها ؛ لأن من رد ما وهب له لم يحرم عليه ، وإنما حقيقة التحريم بعد التحليل . وأما من روى أنه حرم مارية القبطية فهو أمثل في السند وأقرب الى المعنى ؛ لكنه لم يدون في الصحيح . وروى مرسل . وقد روى ابن وهب عن مالك عن زيد بن أسلم قال : حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم أم إبراهيم فقال : « أنت على حرام وإنه لا آتيتك » . فأنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » . وروى مثله ابن القاسم عنه . وروى أشهب عن مالك قال : راجعت عمر امرأة من الأنصار في شيء فأقشمت من ذلك وقال : ما كان النساء هكذا ! قالت : بلى ، وقد كان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم يراجعنه . فأخذ ثوبه فخرج إلى حفصة فقال لها : أنراجعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : نعم ، ولو أعلم أنك تكره ما فعلت . فلما بلغ عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يجر نساءه قال : رَغِمَ أَنْفُ حَفْصَةَ . وإنما الصحيح أنه كان في المسل وأنه شربه عند زينب ، وتظاهرت عليه عائشة وحفصة فيه ، فجرى ما جرى خلف ألا يشربه وأسر ذلك . ونزلت الآية في الجميع .

الثالثة - قوله تعالى : (لَمْ يُحَرِّمْ) إن كان النبي صلى الله عليه وسلم حرم ولم يحلف فليس ذلك يمين عندنا . ولا يحزم قول الرجل : « هذا على حرام » شيئا حاشا الزوجة . وقال أبو حنيفة : إذا أطلق رجل على المأكول والمشروب دون الملبوس ، وكانت يمينًا توجب

الكفارة . وقال زُفر : هو يمين في الكل حتى في الحركة والسكون . وعزل المخالف على أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم العسل فلزمته الكفارة . وقد قال الله تعالى : « قَدْ فَرَّصَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ إِيمَانِكُمْ » فسيأه يميناً . ودليلنا قول الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا » ، وقوله تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَحُونَ » ^(١) . فذم الله المحرم للسلال ولم يوجب عليه كفارة . قال الزجاج : ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله . ولم يعمل لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يحرم إلا ما حرم الله عليه . فمن قال لزوجه أو أمته : أنت علي حرام ، ولم ينسو طلاقاً ولا ظهاراً فهذا اللفظ يوجب كفارة اليمين . ولو خاطب بهذا اللفظ جمعا من الزوجات والإماء فعليه كفارة واحدة . ولو حرم على نفسه طعاما أو شيئا آخر لم يلزمه بذلك كفارة عند الشافعي ومالك . وتجب بذلك كفارة عند ابن مسعود والثوري وأبي حنيفة .

الرابعة — وأختلف العلماء في الرجل يقول لزوجه : « أنت علي حرام » على ثمانية عشر قولاً :

أحدها — لا شيء عليه . وبه قال الشعبي ومسروق وربيعة وأبو سلمة وأصيب . وهو عندهم كتحريم المساء والطعام ، قال الله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » ^(٢) والزوجة من الطيبات ومما أحل الله . وقال تعالى : « وَلَا تَقُولُوا لِمَا يَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ » ^(٣) . وما لم يحرمه الله فليس لأحد أن يحرمه ، ولا أن يصير بحريمه حراماً . ولم يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لما أحله الله هو علي حرام . وإنما امتنع من مارية ليمين تقدمت منه وهو قوله : « والله لا أقر بها بعد اليوم » فقبل له : لم تحرم ما أحل الله لك ؛ أي لم تمتنع منه بسبب اليمين . يعني أقدم عليه وكفّر .

(١) آية ٨٧ سورة المائدة . (٢) آية ٥٩ سورة يونس .

(٣) آية ٨٧ سورة المائدة . (٤) آية ١١٦ سورة النحل .

وثانيها - أنها يمين يكفرها ؛ قاله أبو بكر الصديق وعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وابن عباس وعائشة - رضي الله عنهم - والأوزاعي ؛ وهو مقتضى الآية ، قال سعيد بن جبير عن ابن عباس : إذا حرم الرجل عليه امرأته فإنما هي يمين يكفرها . وقال ابن عباس : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ؛ يعني أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حرم جاريته فقال الله تعالى : « لَمْ يُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ - إلى قوله تعالى - قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ » فكفّر عن يمينه وصير الحرام ميّنا . نرجعه الدارقطني .

وثالثها - أنها تجب فيها كفارة وليست بيمين ؛ قاله ابن مسعود وابن عباس أيضا في إحدى روايته ، والشافعي في أحد قوليه ، وفي هذا القول نظر . والآية تدرّه على ما يأتي . ورابعها - هي ظهار ؛ ففيها كفارة الظهار ؛ قاله عثمان وأحمد بن حنبل وإسحاق . وخامسها - أنه إن نوى الظهار وهو ينوي أنها محزمة كتحريم ظهر أمه كان ظهارا . وإن نوى تحريم غيرها عليه بشرط طلاق تحريما مطلقا وجبت كفارة يمين . وإن لم ينو شيئا فعليه كفارة يمين ؛ قاله الشافعي .

وسادسها - أنها طلقة رجعية ؛ قاله عمر بن الخطاب والزهرى وعبد العزيز بن أبي سلمة وابن الماجشون .

وسابعها - أنها طلقة بائنة ؛ قاله حماد بن أبي سليمان وزيد بن ثابت . ورواه ابن خزيمة متنادا عن مالك .

وثامنها - أنها ثلاث تطليقات ؛ قاله علي بن أبي طالب وزيد بن ثابت أيضا وأبو هريرة . وتاسعها - هي في المدخول بها ثلاث ، وينوي في غير المدخول بها ؛ قاله الحسن وعلي بن زيد والحكم . وهو مشهور مذهب مالك .

وعاشرها - هي ثلاث ؛ ولا ينوي بحال ولا في محل وإن لم يدخل ؛ قاله عبد الملك في المبسوط ، وبه قال ابن أبي ليلى .

(١) كلمة « وإن لم يدخل » ليست في ابن العربي . وبإعادة البحر لأبي حيان (ج ٨ ص ٢٨٩) : « هي ثلاث في الوجهين ولا ينوي في شيء » . ونسبه أيضا لعبد الملك الماجشون وابن أبي ليلى .

واحداً عشرها — هي في التي لم يدخل بها واحدة ، وفي التي دخل بها ثلاث ، قاله أبو مصعب ومحمد بن عبد الحكم ^(١) .

وثاني عشرها — أنه إن نوى الطلاق أو الظهار كان ما نوى . فإن نوى الطلاق فواحدة بائنة إلا أن ينوي ثلاثاً . فإن نوى اثنين فواحدة . فإن لم ينو شيئاً كانت يمينا وكان الرجل مؤمياً من أمراته ، قاله أبو حنيفة وأصحابه . وبمثله قال زُفر ، إلا أنه قال : إذا نوى اثنتين أزمناه .

وثالث عشرها — أنه لا تنفع نية الظهار وإنما يكون طلاقاً ، قاله ابن القاسم .
ورابع عشرها — قال يحيى بن عمر : يكون طلاقاً ، فإن ارتجعها لم يحز له وطؤها حتى يكفر كفارة الظهار .

وخامس عشرها — إن نوى الطلاق في أود من أعداده . وإن نوى واحدة فهي رجعية . وهو قول الشافعي رضي الله عنه . وروى مثله عن أبي بكر وعمر وغيرهم من الصحابة والتابعين .

وسادس عشرها — إن نوى ثلاثاً فثلاثاً ، وإن واحدة فواحدة . وإن نوى يمينا فهي يمين . وإن لم ينو شيئاً فلا شيء عليه . وهو قول سفيان . وبمثله قال الأوزاعي وأبو ثور ، إلا أنهما قالا : إن لم ينو شيئاً فهي واحدة .

وسابع عشرها — له ينكح ولا ينكح ولا يكون أقل من واحدة ، قاله ابن شهاب . وإن لم ينو شيئاً لم يكن شيء ، قاله ابن العربي . ورأيت لسعيد بن جبير وهو :

الثامن عشر — أن عليه متى رقية وإن لم يجعلها ظهاراً . ولست أعلم لها وجهاً ولا يبعد في المقالات عندي .

قلت : قد ذكره الدارقطني في سننه عن ابن عباس فقال : حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا محمد بن منصور قال حدثنا رَوْح قال : حدثنا سفيان الثوري عن سالم الأقطس

(١) في بعض الأصول : « محمد بن الحكم » . (٢) في ابن العربي : « ولا يبتدء »

عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه أتاه رجل فقال: إني جعلت أمرائي على حراماً، فقال: كذبت! ليست عليك بحرام؛ ثم تلا: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ» عليك أغلظ الكفارات: عتق رقبة. وقد قال جماعة من أهل التفسير: إنه لما نزلت هذه الآية كفر عن يمينه بعتق رقبة، وعاد إلى مارية صلى الله عليه وسلم؛ قاله زيد بن أسلم وغيره.

الخامسة - قال علماؤنا: سبب الاختلاف في هذا الباب أنه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم نص ولا ظاهر صحيح يعتمد عليه في هذه المسألة، فتجاذبها العلماء لذلك. فمن تمسك بالبراءة الأصلية فقال: لا حكم، فلا يلزم بها شيء. وأما من قال إنها يمين؛ فقال: ستمها الله يميناً. وأما من قال: تجب فيها كفارة ولو لم يمين؛ فبناه على أحد أمرين: أحدهما - أنه ظن أن الله تعالى أوجب الكفارة فيها وإن لم تكن يميناً. والثاني - أن معنى اليمين عنده التحريم؛ فوَقعت الكفارة على المعنى. وأما من قال: إنها طلقة رجعية؛ فإنه حمل اللفظ على أقل وجوهه، والرجعية محرمة الوطء كذلك؛ فيحمل اللفظ عليه. وهذا يلزم مالكا؛ لقوله: إن الرجعية محرمة الوطء. وكذلك وجه من قال: إنها ثلاث؛ فحمله على أكبر معناه وهو الطلاق الثلاث. وأما من قال: إنه ظهار؛ فلأنه أقبل درجات التحريم؛ فإنه يحرم لا يرفع النكاح. وأما من قال: إنه طلقة بائنة؛ فقول على أن الطلاق الرجعي لا يحزم المطلقة، وأن الطلاق البائن يحزمها. وأما قول يحيى بن عمر فإنه احتاط بأن جعله طلاقاً، فلما ارتجى احتاط بأن يلزمه الكفارة. ابن العربي: «وهذا لا يصح؛ لأنه جمع بين المتضادين؛ فإنه لا يجتمع ظهار وطلاق في معنى لفظ واحد، فلا وجه للاحتياط فيما لا يصح اجتماعه في الدليل. وأما من قال: إنه يئوى في التي لم يدخل بها؛ فلأن الواحد تئيتها وتحزمها شرعاً إجماعاً. وكذلك قال من لم يحكم باعتبار تئيته؛ إن الواحدة تكفي قبل الدخول في التحريم بالإجماع؛ فيكفي أخذاً بالأقل المتفق عليه. وأما من قال: إنه ثلاث؛ فبهما؛ فلأنه أخذ بالحكم الأعظم؛ فإنه لو صرح بالثلاث لنفذت في التي لم يدخل بها

نفوذها في التي دخل بها . ومن الواجب أن يكون المعنى مثله وهو التحريم . « والله أعلم . وهذا كله في الزوجة . وأما في الأمة فلا يلزم فيها شيء من ذلك ؛ إلا أن ينوي به العتق عند مالك . وذهب عامة العلماء إلى أن عليه كفارة يمين . ابن العربي : « والصحيح أنها طليقة واحدة ؛ لأنه لو ذكر الطلاق لكان أقله وهو الواحدة إلا أن يحدده . كذلك إذا ذكر التحريم يكون أقله إلا أن يقيد بالأكثر ؛ مثل أن يقول : أنت علي حرام إلا بعد زوج ؛ فهذا نص على المراد .

قلت : أكثر المفسرين على أن الآية نزلت في حفصة لما خلا النبي صلى الله عليه وسلم في بيتها بجاريته ؛ ذكره الثعلبي . وعلى هذا فكأنه قال : لا يحرم عليك ما حرّمته على نفسك ولكن عليك كفارة يمين ؛ وإن كان في تحريم العسل والجارية أيضا . فكأنه قال : لم يحرم عليك ما حرّمته ، ولكن ضمنت إلى التحريم يميناً فكفر عن اليمين . وهذا صحيح ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم حرم ثم حلف ؛ كما ذكره الدارقطني . وذكر البخاري معناه في قصة السّل عن صبيد ابن عمير عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عند زينب بنت جحش عسلاً ويمكث عندها ، فتواطأت أنا وحفصة على أنينا دخل عليهما فلتنقل : أكلت مفاير ؟ إلى لأجد منك ريح مفاير ! قال : « لا ولكن شربت عسلاً ولن أعود له وقد حلفت لا تخبري [بذلك] أحداً » . يثنى مرضات أزواجه . فيمضى بقوله : « لن أعود له » على جهة التحريم . وبقوله : « حلفت » أي بالله ؛ بدليل أن الله تعالى أنزل عليه عند ذلك معانيته على ذلك ، وحوالته على كناية اليمين بقوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ » يعني السّل المحرم بقوله : « لن أعود له » . (تَبَتَّى مَرْضَاتُ أَزْوَاجِكَ) أي تفعل ذلك طلباً لرضاهن . (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) غفور لما أوجب المعاتبة ، رحيم برفع المؤاخذه . وقد قيل : إن ذلك كان ذنباً من الصفات ، والصحيح أنه معاتبة على ترك الأولى ، وأنه لم تكن له صغيرة ولا كبيرة .

قوله تعالى: قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ

الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى: (قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ) تحليل اليمين كفارتها . أى إذا أجبتم استباحة المحلوف عليه ؛ وهو قوله تعالى فى سورة « المائدة » : « فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ » . ويحصل من هذا أن من حرم شيئا من المأكول والمشروب لم يحرم عليه عندنا ؛ لأن الكفارة لليمين لا للتحريم على ما بيناه . وأبو حنيفة يراه يمينا فى كل شيء ، ويعتبر الانتفاع المقصود فيما يحترمه ، فإذا حرم طعاما ففسد حاف على أكله ، أو أمة فعل وطئا ، أو زوجة فعل الإيلاء منها إذا لم يكن له نية ، وإن نوى الظاهر فظهار ، وإن نوى الطلاق فطلاق بائن . وكذلك إن نوى ثنتين أو ثلاثا . وإن قال : نَوَيْتُ الكَذِبَ دِينَ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى . ولا يدين فى القضاء بإبطال الإيلاء . وإن قال : كل حلال عليه حرام ؛ فعل الطعام والشراب إذا لم ينو ؛ وإلا فعل ما نَوَى . ولا يراه الشافعى يمينا ولكن سببا فى الكفارة [فى النساء^(٢)] وحدهن . وإن نوى الطلاق فهو رجمى عنده ؛ على ما تقدم بيانه . فإن حاف ألا يأكله حنث ويبرّ بالكفارة .

الثانية - فإن حرم أمته أو زوجته فكفارة يمين ؛ كما فى صحيح مسلم عن ابن عباس قال : إذا حرم الرجل عليه امرأته ؛ فهى يمين يكفرها . وقال : لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة .

الثالثة - قيل : إن النبى صلى الله عليه وسلم كفر عن يمينه . وعن الحسن : لم يكفر ؛ لأن النبى صلى الله عليه وسلم قد غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؛ وكفارة اليمين فى هذه السورة إنما أمر بها الأمة . والأوّل أصح ، وأن المراد بذلك النبى صلى الله عليه وسلم .

ثم إن الأئمة تقتدى به في ذلك . وقد قدسنا عن زيد بن أسلم أنه عليه السلام كفر بمقتى رقبة . وعن مقاتل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق رقبة في تحريم مارية . والله أعلم . وقيل : أى قد فرض الله لكم تحليل ملك اليمين ؛ فبين في قوله تعالى : « مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ » أى فيما شرعه له في النساء المحلات . أى حلال لكم ملك الأيمان ، فلم تحرم مارية على نفسك مع تحليل الله إياها لك . وقيل : تحية اليمين الاستثناء ؛ أى فرض الله لكم الاستثناء المخرج عن اليمين . ثم عند قوم يجوز الاستثناء من الأيمان متى شاء وإن تحلل مدة . وعند المعظم لا يجوز إلا متصلا ؛ فكانه قال : استثن بعد هذا فيما تحلف عليه . وتحية اليمين تحليلها بالكفارة ؛ والأصل تحلة ، فأدغمت . وتفعله من مصادر فعل ؛ كالتسمية والتوصية . فالتحلة تحليل اليمين . فكان اليمين عقد والكفارة حل . وقيل : التحلة الكفارة ؛ أى إنها تحل لمخالفة ما حرم على نفسه ؛ أى إذا كفر صار كن لم يحلف . (والله مولاكم) وليكم وناصركم بإزالة الخطر فيما تحزمون على أنفسكم ، وبالترخيص لكم في تحليل أيمانكم بالكفارة ، وبالتواب على ما تخرجونه في الكفارة .

قوله تعالى : وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَايَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٣٨﴾

قوله تعالى : (وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا) أى واذكر إذ أسر النبي إلى حفصة « حديثا » معنى تحريم مارية على نفسه واستكلامه إياها ذلك . وقال الكلبي : أسر إليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتي على أمتي من بعدى ؛ وقاله ابن عباس . قال : أسر أمر الخلافة بعده إلى حفصة فذكرته حفصة . روى الدارقطني في سننه عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : « وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ

أزواجه حديثاً» قال : أطلعت حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم مع أم إبراهيم فقال :
 «لا تخبرى عائشة» وقال لها «إن أباك وأباها سيملكان أو سيكئان بعدى فلا تخبرى عائشة»
 قال : فانطلقت حفصة فأخبرت عائشة فأظهره الله عليه ، فعرف بعضه وأعرض عن بعض .
 قال أعرس عن قوله : «إن أباك وأباها يكونان بعدى» . كره رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن ينشر ذلك في الناس . (فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ) أى أخبرت به عائشة لمصافاة كانت بينهما ،
 وكانتا متظاهرتين على نساء النبي صلى الله عليه وسلم . (وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ) أى أطلعه الله
 على أنها قد نبأت به . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف «فلما أنبأت» وهما لغتان : أنبا ونبا . ومعنى
 «عَرَفَ بعضه وأعرض عن بعض» عَرَفَ حفصة بعض ما أوحى إليه من أنها أخبرت
 عائشة بما نهاها عن أن تخبرها ، وأعرض عن بعض تكريماً قاله السدسى . وقال الحسن :
 ما استقصى كريم قط ، قال الله تعالى «عَرَفَ بعضه وأعرض عن بعض» . وقال مقاتل :
 يعنى أخبرها ببعض ما قالت لعائشة ، وهو حديث أم ولده . ولم يخبرها ببعض وهو قول
 حفصة لعائشة : إن أبا بكر وعمر سيملكان بعده . وقراءة العامة «عَرَفَ» مشدداً ، ومعناه
 ما ذكرناه . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم بدل عليه قوله تعالى : «وَأَعْرَضَ عن بعض»
 أى لم يعزفها إياه . ولو كانت خففة لقال في صدّه وأنكر بعضاً . وقرأ عليّ وطلحة بن مُصَرِّف
 وأبو عبد الرحمن السلمي والجرير وقتادة والكلبي والكسائي والأعمش عن أبي بكر «عَرَفَ»
 مخففة . قال عطاء : كان أبو عبد الرحمن السلمي إذا قرأ عليه الرجل «عَرَفَ» مشددة حصبة
 بالجحارة . قال الفراء : وتاويل قوله عز وجل : «عَرَفَ بعضه» بالتخفيف أى غضب
 فيه وجازى عليه . وهو كقولك لمن أساء إليك : لأعرفن لك ما فعلت أى لأجزيك عليه .
 وجازاها النبي صلى الله عليه وسلم بأن طلقها طلاقاً واحدة . فقال عمر : لو كان في آل الخطاب
 خير لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك . فأمره جبريل بمراجعتها وشسّع فيها .
 واعتزل النبي صلى الله عليه وسلم نساءه شهراً ، وقعد في مشربة مارية أم إبراهيم حتى نزلت
 آية التحريم على ما تقدم . وقيل : هم بطلاقها حتى قال له جبريل : «لا تطلقها فإنها صوامة

قوامه وإنها من فساتك في الجنة" فلم يطلقها . (فَلَمَّا نَبَاَهَا بِهِ) أى أخبر حفصه بما أظهره الله عليه . (قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا) يا رسول الله عني . فظنت أن عائشة أخبرته ؛ فقال عليه السلام : (نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ) أى الذى لا يخفى عليه شيء . و « هذا » سد مسد مفعولى « أنبا » . و « نَبَأَ » الأول تعدى إلى مفعول ، و « نَبَأَ » الثانى تعدى إلى مفعول واحد ؛ لأن نَبَأَ وَأَنْبَأَ إذا لم يدخل على المبتدأ والخبر جاز أن يكتفى فيهما بمفعول واحد ومفعولين ، فإذا دخل على الابتداء والخبر تعدى كل واحد منهما إلى ثلاثة مفعولين . ولم يميز الاختصار على الاثنين دون الثالث ؛ لأن الثالث هو خبر المبتدأ في الأصل فلا يقتصر دونه ، كما لا يقتصر على المبتدأ دون الخبر .

قوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ)

قوله تعالى : (إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ) يعنى حفصة وعائشة . حثما على التوبة على ما كان منهما من الميل إلى خلاف محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . (فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا) أى زاغت ومالت عن الحق . وهو أنهما أحبتا ما كره النبي صلى الله عليه وسلم من اجتناب جاريته واجتناب العسل ، وكان عليه السلام يحب العسل والنساء . قال ابن زيد : مالت قلوبهما بأن سرهما أن يحتبس عن أم ولده ، فسرهما ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : فقد مالت قلوبكما إلى التوبة . وقال : « فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا » ولم يقل : فقد صغى قلوبكما ؛ ومن شأن العرب إذا ذكروا الشئ من اثنين جمعوهما ؛ لأنه لا بُدَّ سِوَا . وقد مضى هذا المعنى في « المسائدة » في قوله تعالى : « قَا قَطُّعُوا أَيْدِيَهُمَا » . وقيل : كلما ثبتت الإضافة فيه مع التثنية فلفظ الجمع أليق به ؛ لأنه أمكن وأخف . وليس قوله : « فقد صغت

قلوبكم» جزء للشرط؛ لأن هذا الصَّغْو كان سابقاً؛ فجواب الشرط محذوف للعلم به. أى إن تتوباً كان خيراً لكم؛ إذ قد صفت قلوبكم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ﴾ أى تظاهرا وتعاونوا على النبیّ صلى الله عليه وسلم بالمعصية والإبداء. وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال: مكثت سنة وأنا أريد أن أسأل عمر بن الخطاب عن آية، فما أستطيع أن أسأله هيبة له، حتى خرج حاجباً فخرجت معه، فلما رجعت فكتبت بعض الطريق عدلت إلى الأراك لحاجة له، فوفقت حتى فرغت، ثم سرت معه فقلت: يا أمير المؤمنين، من اللتان تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجه؟ فقال: تلك حفصة وعائشة. قال فقلت له: والله إن كنت لأريد أن أسألك عن هذا منذ سنة فما أستطيع هيبة لك. قال: فلا تفعل؛ ما ظننت أن عندى من علم فسألني عنه، فإن كنت أعلمه أخبرتك... وذكر الحديث. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ أى وليه وناصره؛ فلا يضره ذلك الظاهر منهما. ﴿وَيَجْرِي وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قال عكرمة وسعيد بن جبیر: أبوبكر وعمر؛ لأنهما أبوا عائشة وحفصة، وقد كانا عوناً له عليهما. وقيل: صالح المؤمنين على رضى الله عنه. وقيل: خيار المؤمنين. وصالح: اسم جنس كقوله تعالى: «والنصير. إن الإنسان لئيم خسر»؛ قاله الطبري. وقيل: «صالح المؤمنين» هم الأنبياء؛ قاله العلاء بن زيادة وقتادة وسفيان. وقال ابن زيد: هم الملائكة. السدى: هم أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم. وقيل: «صالح المؤمنين» ليس لفظ الواحد وإنما هو صالحو المؤمنين؛ فأضاف الصالحين إلى المؤمنين، وكتب بغير واو على اللفظ لأن لفظ الواحد والجمع واحد فيه. كما جاءت أشياء فى المصحف متنوع فيها حكم اللفظ دون وضع الخط. وفى صحيح مسلم عن ابن عباس قال: حدثني عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: لما اعترل نبي الله صلى الله عليه وسلم نساءه قال دخلت المسجد فإذا الناس يَنكُحُونَ^(١) بالحصى ويقولون: طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه. وذلك قبل أن يُؤمرن بالجماع — فقال عمر:

(١) أى يضر يرون به الأرض؛ كفعل المهموم الفكر.

فقلت لأعاصم ذلك اليوم، قال فدخلتُ على عائشة فقلت : يا بنة أبي بكر، أقد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقلت : مَالِي وَمَالُكَ يَا بِنْتَ الْخَطَّابِ ! عليك بِعِيَّتِكَ^(١) ! قال فدخلت على حفصة بنت عمر فقلت لها : يا حفصة ، أقد بلغ من شأنك أن تؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم ! والله لقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يُجْبَك ، ولولا أنا لطلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم . فبكيت أشد البكاء ، فقلت لها : أين رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : هو في حِزَانَتِهِ فِي الْمَشْرَبَةِ . فدخلت فإذا أنا بِرَبَاحٍ غلام رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداً على أَسْكِفَةِ الْمَشْرَبَةِ مُكَلِّ رجليه على قِيعٍ مِنْ خَشَبٍ ، وهو جذع يرقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحسدر . فنادت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى فلم يقبل شيئاً . ثم قلت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنظر رباح إلى الغرفة ثم نظر إلى فلم يقبل شيئاً . ثم رفعت صوتي فقلت : يا رباح ، استأذن لي عندك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلاني أظن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ظن أني جئت من أجل حفصة ، والله لئن أصرني رسول الله صلى الله عليه وسلم بضرب عُنُقِهَا لِأَضْرِبَنَّ عُنُقَهَا ، ورفعتُ صَوْتِي فَأَوْمَأَ إِلَى أَنْ أَرْقُهَا ، فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على حصير ، فجلست فأدنى عليه إزاره وليس عليه غيره ، وإذا الحصير قد أترق في جنبه ، فنظرت ببصري في حِزَانَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فإذا أنا بِجَبْضَةٍ مِنْ شَعِيرِ نَحْوِ الصَّاعِ ، ومثلها قرطاً في ناحية الغرفة ، وإذا أَيْقُ معلق — قال — فأبتدرت عياني . قال : ” مَا يُبْكِيكَ يَا بِنْتَ الْخَطَّابِ ” ؟ قلت : يا نبي الله ، ومالي لا أبكي وهذا الحصير قد أترق في جنبك ، وهذه حِزَانَتُكَ لَا أَرَى فِيهَا إِلَّا مَا أَرَى ، وَذَاكَ قِصْرٌ وَيَكْثَرُ فِي الثَّمَارِ وَالْأَنْهَارِ وَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(١) أي عليك بوعظك بك حفصة . والنية : رداء يجعل الإنسان فيه أفضل ثيابه وقيس متاعه وفشيت ابنته بها .

(٢) الأَسْكِفَةُ : النبتة . (٣) الأَيْقُ : هو الجلد الذي لم يتم دباغه .

وَصَفْوَتُهُ ، وَهَذِهِ خِرَاتُكَ ! فَقَالَ : « يَا بَنَ الْخَطَابِ الْآتِرُ أَنْ تَكُونَ لَنَا الْآخِرَ وَلَمْ
الدُّنْيَا » قُلْتُ : بَلَى . قَالَ : وَدَخَلْتُ عَلَيْهِ حِينَ دَخَلْتُ وَأَنَا أَرَى فِي وَجْهِهِ الْغَضَبَ ، فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا يَشُقُّ عَلَيْكَ مِنْ شَأْنِ النِّسَاءِ ؟ فَإِنْ كُنْتَ طَلَقْتَنِ فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكَ وَمَلَائِكَتُهُ
وَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ ، وَأَنَا وَأَبُو بَكْرٍ وَالْمُؤْمِنُونَ مَعَكَ . وَقَلَمًا تَكَلَّمْتُ - وَأَحْمَدُ اللَّهِ - بِكَلَامٍ
إِلَّا رَجَعْتُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يُصَدِّقُ قَوْلِي [الَّذِي أَقُولُ] وَتَزَلْتُ هَذِهِ الْآيَةَ آيَةَ التَّخْيِيرِ :
« عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُسَيِّدَ لَكَ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ » . « وَإِنْ تَطَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ
مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ » . وَكَانَتْ حَاشِمَةُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ
وَحَفْصَةُ تَطَاهَرَانِ عَلَى سَائِرِ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
أَطْلَقْتَنِ ؟ قَالَ : « لَا » . قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ وَالْمَسْلُومُونَ يَتَكَلَّمُونَ
بِالْحَصَى يَقُولُونَ : طَلَّقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ أَنْزَلَ فَأَخْبَرَهُمْ أَنَّكَ لَمْ تَطْلُقْتَنِ ؟
قَالَ : « نَعَمْ إِنْ شِئْتُ » . فَلَمْ أَنْزِلْ أَحَدَهُ حَتَّى تَحْمَرَّ الْغَضَبُ عَنْ وَجْهِهِ ، وَحَتَّى كَشَرَ فَضْطُكُ ،
وَكَانَ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ تَفَرًّا . ثُمَّ زَلَّ نَجْوَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَزَلْتُ ؟ فَتَزَلْتُ أَنْشَبْتُ
بِالْجُدْعِ ، وَنَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنَّمَا يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا يَمْسُهُ بِيَدِهِ . فَقُلْتُ :
يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّمَا كُنْتُ فِي الْغُرْفَةِ تِسْعًا وَعَشْرِينَ . قَالَ : « إِنْ الشَّهْرُ يَكُونُ تِسْعًا وَعَشْرِينَ »
فَقُمْتُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ فَتَادَيْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي : لَمْ يَطْلُقْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَهُ .
وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : « وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ
وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَبَأَ الَّذِينَ يُسْتَعْطَوْنَ مِنْهُمْ » . فَكُنْتُ أَنَا اسْتَعْطَلْتُ ذَلِكَ الْأَمْرَ ،
وَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ التَّخْيِيرِ .

قوله تعالى : (وَجِبْرِيلُ) فِيهِ لُغَاتٌ تَقَدَّمَتْ فِي سُورَةِ « الْبَقَرَةِ » . وَيُحْزَنُ أَنْ يَكُونَ
مَعْطُوفًا عَلَى « مَوْلَاهُ » وَالْمَعْنَى : اللَّهُ وَلِيُّهُ وَجِبْرِيلُ وَلِيُّهُ ، فَلَا يُوقَفُ عَلَى « مَوْلَاهُ » وَيُوقَفُ عَلَى
« جِبْرِيلَ » وَيَكُونُ « وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » مُبْتَدَأُ « وَالْمَلَائِكَةُ » مَعْطُوفًا عَلَيْهِ . وَ« ظَهِيرٌ » خَبْرٌ ؛

وهو بمعنى الجمع . وصالح المؤمنين أبو بكر؛ قاله المسيب بن شريك . وقال سعيد بن جبير :
 عمر . وقال عكرمة : أبو بكر وعمر . وروى شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في قول الله تعالى : « فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ » قال : إن صالح المؤمنين
 أبو بكر وعمر . وقيل : هو علي . عن أسماء بنت عميس قالت : سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول : " « وصالح المؤمنين » علي بن أبي طالب . » وقيل غير هذا مما تقدم
 القول فيه . ويموز أن يكون « وجبريل » مبتدأ وما بعده معطوفا عليه . والخبر « ظهير »
 وهو بمعنى الجمع أيضا . فيوقف على هذا على « مولا » . ويموز أن يكون « جبريل
 وصالح المؤمنين » معطوفا على « مولا » فيوقف على « المؤمنين » ويكون « والملائكة
 بعد ذلك ظهير » ابتداء وخبرا . ومعنى « ظهير » أعوان . وهو بمعنى ظهراء؛ كقوله تعالى :
 « وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا » . وقال أبو علي : قد جاء فعل للكثرة كقوله تعالى : « وَلَا يُسْأَلُ
 عَمَّا يُصْنَعُونَ » . وقيل : كان النظائر منهما في التحكم على النبي صلى الله عليه وسلم
 في النفقة ، ولهذا آلى منهن شهرا وأعتزلن . وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال :
 دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جلوسا يباه لم يؤذن
 لأحد منهم ، قال : فأذن لأبي بكر فدخل ، ثم أقبل عمر فأستأذن فأذن له ، فوجد النبي
 صلى الله عليه وسلم جالسا حول نساءه واجئا سائكا . قال — فقال لأقولن شيئا أضحك النبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : يا رسول الله ، لو رأيت بنت خارجة سألني النفقة فقممت إليها
 فوجأت عنتها ، فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : " هُنَّ حَوَالِي كَمَا تَرَى يَسْأَلْنِي
 النفقة " . فقام أبو بكر إلى عائشة يئما عنقها ؛ وقام عمر إلى حفصة يئما عنقها ؛ كلاهما يقول :
 تَسْأَلْنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ ! فقلن : والله لا نسأل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم شيئا أبداً ليس عنده . ثم أعتزلن شهرا أو تسعاً وعشرين . ثم نزلت عليه هذه
 الآية : « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ — حَتَّى يَبْلُغَ — لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا » الحديث .
 وقد ذكرناه في سورة « الأحزاب » .

قوله تعالى : عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا
مِّنْكَنَّ مُسَلِّمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ قَنَاطَاتٍ تَكْبِيْطٍ عِيْدَاتٍ سَخِيحَاتٍ ثِيْبَاتٍ
وَأَبْكَارًا ﴿٥﴾

قوله تعالى : (عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ) قد تقدم في الصحيح أن هذه الآية نزلت
على لسان عمر رضي الله عنه . ثم قيل : كل « عَسَى » في القرآن واجب ، إلا هذا ، وقيل :
هو واجب ولكن الله عز وجل ملقه بشرط وهو التطلق ولم يطلقهن . (أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا
خَيْرًا مِنْكُنَّ) لأنكن لو كنن خيراً منهن ما طلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال معناه
السدي . وقيل : هذا وعد من الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ، لو طلقهن في الدنيا
أن يزوجه في الدنيا نساء خيراً منهن . وقرئ « أَنْ يُبَدِّلَهُ » بالتشديد والتخفيف . والتبديل
والإبدال بمعنى : كالتزويل والإنزال ، والله كان عالماً بأنه كان لا يطلقهن ، ولكن أخبر عن
قدرته ، على أنه إن طلقهن أبدله خيراً منهن تحويفاً لهن . وهو كقوله تعالى : « وَلَئِنْ
تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ » . وهو إخبار عن القدرة وتخويف لهم ، لا أن في الوجود
من هو خير من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : (مُسَلِّمَاتٍ) يعني مُخْلِصَاتٍ ، قاله سعيد بن جبير . وقيل : معناه
مسلمات لأمر الله تعالى بإمر رسوله . (مُؤْمِنَاتٍ) مصدقات بما أُمِرْنَ به وهُنَّ عنه .
(قَانِتَاتٍ) مطيعات . والقنوت : الطاعة . وقد تقدم . (ثَائِبَاتٍ) أي من ذنوبهن ؛
قاله السدي . وقيل : راجعات إلى إمر رسول الله صلى الله عليه وسلم تاركات لمحاب أنفسهن .
(عَائِدَاتٍ) أي كثرات العبادة لله تعالى . وقال ابن عباس : كل عبادة في القرآن فهو
التوحيد . (سَخِيحَاتٍ) صامحات ؛ قاله ابن عباس والحسن وابن جبير . وقال زيد بن أسلم
وابنه عبد الرحمن ويحسان : مهاجرات . قال زيد : وليس في أئمة عهد صلى الله عليه وسلم

(١) راجع ص ١٩١ من هذا الجزء . (٢) آخر سورة محمد .

(٣) راجع ص ٢٥٨ من ٢١٣ .

سياحة إلا المحجرة . والسياسة الجولات في الأرض . وقال الفراء والفني وغيرهما :
 سُمِّي الصائم سائحا لأن السائح لا زاد معه ، وإنما يأكل من حيث يجد الطعام . وقيل :
 ذاهبات في طاعة الله عز وجل ، من ساح المساء إذا ذهب . وقد مضى في سورة « براءة »
 والحمد لله . (تَبَيَّاتٌ وَأَبْكَارٌ) أى منهن ثيبٌ ومنهن بكرٌ . وقيل : إنما سُمِّيَت الثيب ثيباً
 لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها ، أو إلى غيره إن فارقها . وقيل : لأنها ثابت إلى بيت
 أبيها . وهذا أصح ، لأنه ليس كل ثيب تعود إلى زوج . وأما البكر فهي العذراء ؛ سُمِّيَت
 بكراً لأنها على أول حالتها التي خلقت بها . وقال الكلبي : أراد بالثيب مثل أمسية امرأة
 فرعون ، وبالبكر مثل مريم بنت عمران .

قلت : وهذا إنما يمشى على قول من قال : إن التبديل وعد من الله لنبيه لو طلقهن
 في الدنيا رزقه في الآخرة خيرا منهن . والله أعلم .

قوله تعالى : يَتَّبِعُهَا أَزْوَاجٌ مُّوْثِقُونَ أَنْفُسَهُنَّ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا
 وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ
 مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿١٠﴾

فيه مسألة واحدة - وهي الأمر بولاية الإنسان نفسه وأهله النار . قال الضحاك :
 معناه قُوا أَنْفُسَكُمْ ، وأهلكم فليَقُوا أَنْفُسَهُمْ نَارًا . وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس :
 قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَمْرًا أَهْلِيكُمْ بالذكر والدعاء حتى يقيمهم الله بكم . وقال علي رضي الله عنه
 وقادة ومجاهد : قُوا أَنْفُسَكُمْ بأفعالكم وقُوا أَهْلِيكُمْ بوصيتكم . ابن العربي : وهو الصحيح ،
 والفقه الذي يعطيه المعطف الذي يقتضى التشريك بين المعطوف والمعطوف عليه في معنى
 الفعل ؛ كقوله : * عَلَّقَتْهَا تَيْنًا وَمَاءً بَارِدًا * .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٦٩ . (٢) راجع مشهور لم يعرف قاله . وتماه .

* حتى شئت هالة حياها *

راجع كتاب الإنصاف وشرح الشواهد . وج ٦ ص ٩٥ من هذا الكتاب .

وكفوله :

. ورايتُ زَوْجَكَ في الوَعَى * فَنَقَلْنَا سَيْفًا وَرُحَا

فعل الرجل أن يصلح نفسه بالطاعة، ويصلح أهله لإصلاح الراعي للرعية . ففي صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كلِّم راعٍ وكلِّم مسئول عن رعيته فالإمام الذي على الناس راعٍ وهو مسئول عنهم والرجل راعٍ على أهل بيته وهو مسئول عنهم " . وعن هذا خبر الحسن في هذه الآية [بقوله :] يأمرهم وينهاهم . وقال بعض العلماء لما قال « قُوا أَنْفُسَكُمْ » دخل فيه الأولاد ؛ لأن الولد بعض منه . كما دخل في قوله تعالى : « وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُرُوتِكُمْ » فلم يُقَرَّدُوا بالَّذِي كَرِهُوا سائر القربات . فبعلامة الحلال والحرام، وبمجنبة المعاصي والآثام، إلى غير ذلك من الأحكام . وقال عليه السلام : " حقُّ الولد على الوالد أن يحسن اسمه ويعلمه الكتابة ويؤمِّه إذا بلغ " . وقال عليه السلام : " ما تحلُّ والدٌ ولداً أفضل من أدب حسن " . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم " مُرُّوا أَبْنَاءَكُمْ بِالصَّلَاةِ اسْبِغْ وَأَضْرِبْهُمْ عَلَيْهَا لعشر وقرءوا بينهم في المضاجع " . ترجمه جماعة من أهل الحديث . وهذا لفظ أبي داود . وخرج أيضا عن سُمَيْرَةَ بْنِ جَنْدُبٍ قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " مُرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ فَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَأَضْرِبْهُ عَلَيْهَا " . وكذلك يخبر أهله بوقت الصلاة ووجوب الصيام ووجوب الفطر إذا وجب ؛ مستندا في ذلك إلى رؤية الهلال . وقد روى مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أَوْتَرَى يقول : " قُومِي فَأَوْتِرِي يَا عَائِشَةُ " . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى فَأَبْقَظَ أَهْلَهُ فَإِنْ لَمْ يَقُمْ رَشَّ وَجْهَهَا بِالمَاءِ . رَحِمَ اللَّهُ امْرَأَةً قَامَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَصَلَّى وَأَبْقَظَتْ زَوْجَهَا فَإِذَا لَمْ يَقُمْ رَشَّتْ عَلَى وَجْهِهِ مِنَ المَاءِ " . ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " أَبْقِظُوا صَوَاحِبَ الْحَجَرِ " . ويدخل هذا في عموم قوله تعالى : « وَتَمَآوَنُوا عَلَى الْبَرِّ وَالتَّقَوْنِ » . وذكر الشَّيْخُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ رَضِي اللَّه عَنْهُ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : يَا رَسُولَ

آله، نَفَى أَنْفُسَنَا، فكيف لنا بأهلينا ؟ . فقال : " تنهونهم عما نهاكم الله وتأمروهم به ؛ أمر الله " .
وقال مقاتل : ذلك حق عليه في نفسه وولده وأهله وعبيده وإمائه . قال السكا : فقلنا تعليم
أولادنا وأهلينا الذين والخير، وما لا يُستغنى عنه من الأدب . وهو قوله تعالى : « وَمَرْءُ أَهْلِكَ
بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا » . ونحو قوله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ
الْأَقْرَبِينَ » . وفي الحديث : " مَرْوَمٌ بِالصَّلَاةِ وَهُمْ أَبْنَاءُ سَبْعَ " . (وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْخِجَارَةُ) تقدم
في سورة « البقرة » القول فيه . (عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَظٌ شِدَادٌ)^(١) يعنى الملائكة الزبانية غِلَظُ
القلوب لا يرحمون إذا اسْتَرْجَحُوا ، خَلَقُوا من النضب ، وَحُبُّ إِلَهِم مَذَابُ الْخَلْقِ كما حُبُّ
لبنى آدم أكل الطعام والشراب . (شِدَادٌ) أى شداد الأبدان . وقيل : غِلَظُ الْقَوْلِ شِدَادُ
الْأَعْمَالِ . وقيل : غِلَظٌ فى أخذهم أهل النار شِدَادٌ عليهم . يقال : فلان شديد على فلان ؛
أى قوَى عليه يصدّه بأنواع العذاب . وقيل : أراد بالغِلَظِ خِفَاضَةً أجسامهم ، وبالشدة
القوة . قال ابن عباس : ما بين مَنَكَبَيْ الواحد منهم مسيرة سنة ، وقوة الواحد منهم أن
يضرب بالقمع فيدفع بتلك الضربة سبعين ألف إنسان فى قعر جهنم . وذكر ابن وهب قال :
حدثنا عبد الرحمن بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تَرْثَةِ جهنم : " ما بين
مَنَكَبَيْ أَحَدِهِمْ كما بين المشرق والمغرب " .

قوله تعالى : (لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ) أى لا يخالفونه فى أمره من زيادة أو نقصان .
(وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) أى فى وقته ، فلا يؤخرونه ولا يقدمونه . وقيل أى لذتهم فى امتثال
أمر الله ؛ كما أن سرور أهل الجنة فى الكون فى الجنة ؛ ذكره بعض المعتزلة . وعندهم أنه
يستحيل التكليف غدا . ولا يخفى معتقد أهل الحق فى أن الله يكلف العبد اليوم وغدا ،
ولا ينكر التكليف فى حق الملائكة . والله أن يفعل ما يشاء .

(١) آية ١٣٢ سورة طه . راجع ج ١٢ ص ٢٦٣ (٢) آية ٢١٤ سورة الشعراء . راجع ج ١٣ ص ١٤٣

(٣) راجع ج ١ ص ٢٣٥

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُخْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** ﴿٧﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَدُوا الْيَوْمَ)** فإن عذرهم لا ينفع . وهذا النبي لتحقيق اليأس . **(إِنَّمَا تُخْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)** في الدنيا . ونظيره « **فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا عِزُّهُمْ وَلَا هُمْ يَنْتَصِرُونَ** » . وقد تقدم .

قوله تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكَ أَن يُكَفِّرَ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ وَيُدْخِلَكَ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا ائْتِمْنَا لَنَا نُورًا وَآغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا)** فيه مسألتان :

الأولى - قوله تعالى : **(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ)** أمر بالتوبة ، وهي فرض على الأعيان في كل الأحوال وكل الأزمان . وقد تقدم بيانها والقول فيها في «النساء» وغيرها . **(تَوْبَةً نَّصُوحًا)** اختلفت عبارة العلماء وأرباب القلوب في التوبة النصوح على ثلاثة وعشرين قولاً ؛ ف قيل : هي التي لا عودة بعدها كما لا يعود اللبن إلى الضرع . وروى عن عمر وابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل رضي الله عنهم ، ورفعوا معاذ إلى النبي صلى الله عليه وسلم . وقال قتادة : النصوح الصادقة الناجحة . وقيل الخالصة ؛ يقال : نصح أي أخلص له القول . وقال الحسن : النصوح أن يفيض الذنب الذي أحبه ويستغفر منه إذا ذكره . وقيل : هي التي لا يثق بقبولها ويكون على وجل منها . وقيل : هي التي لا يحتاج

مهما إلى توبة . وقال الكشي : التوبة النصوح الندم بالقلب ، والاستغفار باللسان ، والإقلاع عن الذنب ، والاطمئنان على أنه لا يعود . وقال سعيد بن جبير : هي التوبة المقبولة ؛ ولا تقبل ما لم يكن فيها ثلاثة شروط : خوف ألا تقبل ، ورجاء أن تقبل ، وإدمان الطاعات . وقال سعيد بن المسيب : توبة تنصحوهن بها أنفسكم . وقال القرظي : يجمعها أربعة أشياء : الاستغفار باللسان ، والإقلاع بالأبدان ، وإضمار ترك العود بالجنان ، ومهاجرة سيئ الخلق . وقال سفيان الثوري : علامة التوبة النصوح أربعة : القلة والعلة والذلة والقربة . وقال الفضيل بن عياض : هو أن يكون الذنب بين عينيه ، فلا يزال كأنه ينظر إليه . ونحوه عن ابن السكك : أن تنصيب الذنب الذي أقلت فيه الحياة من الله أمام عينك وتستعد لمثلك . وقال أبو بكر الوزاق : هو أن تضيق عليك الأرض بما رحبت ، وتضيق عليك نفسك ، كالثلاثة الذين خلّقوا^(١) . وقال أبو بكر الواسطي : هي توبة لا تفقد عوض ؛ لأن من أذنب في الدنيا لرأية نفسه ثم تاب طلباً لرأيتها في الآخرة ، فتوبته على حفظ نفسه لا لله . وقال أبو بكر التراقي المصري : التوبة النصوح هي رد المظالم ، واستحلال الخوص ، وإدمان الطاعات . وقال روثم : هو أن تكون لله وجهاً بلا قفا ، كما كنت له عند المعصية قفاً بلا وجه . وقال ذو النون : علامة التوبة النصوح ثلاث : قلة الكلام ، وقلة الطعام ، وقلة المنام . وقال شقيق : هو أن يكثر صاحبها لنفسه الملامة ، ولا ينفك من الندامة ؛ لينجو من آفات السلامة . وقال ميري السقيطي : لا تصلح التوبة النصوح إلا بنصيحة النفس والمؤمنين ؛ لأن من صحت توبته أحب أن يكون الناس مثله . وقال الجنيدي : التوبة النصوح هو أن ينمي الذنب فلا يذكره أبداً ؛ لأن من صحت توبته صار محباً لله ، ومن أحب الله نسي ما دون الله . وقال ذو الأذنين^(٢) : هو أن يكون

(١) الثلاثة الذين خلّوا هم : كعب بن مالك ، مرارة بن ربيعة العامري ، هلال بن أمية الواقفي . راجع ج ٨ ص ٢٨٢ من هذا الكتاب . و ج ٢ ص ٩٠٧ من سيرة ابن هشام طبع أوروبا .

(٢) ذو الأذنين : لقب أنس بن مالك رضي الله عنه ؛ قال له النبي صلى الله عليه وسلم ذلك . قيل : منأه الخس على حسن الاستماع والوعى . وقيل : إن هذا القول من جملة مزحه مفترات الله وسلامه عليه .

لصاحبها دمع مسفوح ، وقلب عن المعاصي مجروح . وقال فتح الموصلي : علامتها ثلاث : مخالفة الهوى ، وكثرة البكاء ، ومكابدة الجوع والظما . وقال سهل بن عبد الله التستري : هي التوبة لأهل السنة والجماعة ؛ لأن المبتدع لا توبة له ؛ بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : « حجب الله على كل صاحب بدعة أن يتوب » . وعن حذيفة : بحسب الرجل من الشر أن يتوب من الذنب ثم يعود فيه . وأصل التوبة النصوح من الخلوص ؛ يقال : هذا عسلٌ ناعم إذا خلّص من الشمع . وقيل : هي مأخوذة من النصيحة وهي الخياطة . وفي أخذها منها وجهان : أحدهما — لأنها توبة قد أحسكت طاعته وأوتقتها كما يحكم الخياط الثوب بخياطته ويوثقه . والثاني — لأنها قد جمعت بينه وبين أولياء الله وألصقته بهم ؛ كما يجمع الخياط الثوب ويلصق بعضه ببعض . وقراءة السامة « نصوحاً » بفتح النون ، على نعت التوبة ؛ مثل امرأة صبور ، أي توبة بالغة في النصح . وقرأ الحسن وخارجة وأبو بكر عن حاصم بالضم ؛ وتأويله على هذه القراءة : توبةٌ نصيح لأنفسكم . وقيل : يجوز أن يكون « نصوحاً » جمع نصيح ، وأن يكون مصدراً ؛ يقال : نصيح نصيحة ونصوحاً . وقد يتفق فائدة وفعل في المصادر ؛ نحو الذهاب والذهوب . وقال المبرد : أراد توبة ذات نصح ؛ يقال : نصحت نصيحةً ونصاحاً ونصوحاً .

الثانية — في الأشياء التي يتاب منها وكيف التوبة منها . قال العلماء : الذنب الذي تكون منه التوبة لا يغلو ؛ إما أن يكون حقاً لله أو للآدميين . فإن كان حقاً لله كترك صلاة فإن التوبة لا تصح منه حتى ينضم إلى الندم قضاء ما فات منها . وهكذا إن كان ترك صوم أو تفریط في الزكاة . وإن كان ذلك قتل نفس بغير حق فإن يُمكن من القصاص إن كان عليه وكان مطلوباً به . وإن كان قذفاً يوجب الحد فيبذل ظهره للجلد إن كان مطلوباً به . فإن عني عنه كفاه الندم والعزم على ترك العود بالإخلاص . وكذلك إن عني عنه في القتل بما له عليه أن يؤدبه إن كان واجداً له ؛ قال الله تعالى : « قَتَنَ عُنِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَتْبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ^(١) » . وإن كان ذلك حدّاً من حدود الله — كاتباً ما كان — فانه

إذا تاب إلى الله تعالى بالندم الصحيح سقط عنه . وقد نصّ الله تعالى على سقوط الحدّ من المحارّين إذا تابوا قبل القدرة عليهم . وفي ذلك دليل على أنها لا تسقط عنهم إذا تابوا بعد القدرة عليهم ؛ حسب ما تقدم بيّناه ^(١) . وكذلك الشّراب والسّراق والزّنا إذا أصلحوا وتابوا وعُرف ذلك منهم ، ثم رُفّعوا إلى الإمام فلا ينبغي له أن يحّدّهم . وإن رُفّعوا إليه فقالوا : ثبّنا ، لم يتركوا ، وهم في هذه الحالة كالمحارّين إذا غلبوا . هذا مذهب الشافعي . فإن كان الذنب من مظالم العباد فلا تصحّ التوبة منه إلا برّدّه إلى صاحبه والخروج عنه — عيّنّا كان أو غيره — إن كان قادرا عليه ؛ فإن لم يكن قادرا فالعزم أن يؤدّيه إذا قدر في أعجل وقت وأسرعه . وإن كان أضرب بواحد من المسلمين وذلك الواحد لا يشعر به أو لا يدري من أين أتى ، فإنه يزِيل ذلك الضرر عنه ، ثم يسأله أن يعفو عنه ويستغفر له ؛ فإذا عفا عنه فقد سقط الذنب عنه . وإن أرسل من يسأل ذلك له ، فعفا ذلك المظلوم عن ظالمه — عرّفه بعينه أو لم يعرفه — فذلك صحيح . وإن أساء رجل إلى رجل بأن قرّعه بغير حق ، أو غمّه أو لطمه ، أو صفعه بغير حق ، أو ضربه بسوط فألمه ؛ ثم جاءه مستغفيرا ناديا على ما كان منه ، عازما على ألا يعود ، فلم يزل يتذلّل له حتى طابت نفسه فعفا عنه ؛ سقط عنه ذلك الذنب . وهكذا إن كان شأنه بشتم لا حدّ فيه .

قوله تعالى : (**عَمَى رَبُّهُمُ أَنْ يُكْفَرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ**) « عسى » من الله واجبة ^(٢) . وهو معنى قوله عليه السلام : « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » . و « أن » في موضع ... قوله تعالى : (**وَيُدْخِلُكُمْ**) معطوف على « يكفّر » . وقرأ ابن أبي عمير « **وَيُدْخِلُكُمْ** » مجزوما ، عطفا على محل عسى أن يكفر . كأنه قيل : توبوا بوجوب تكفير سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار . (**يَوْمَ لَا يُخْزَى اللَّهُ النَّبِيَّ**) العامل في « يوم » : « يدخلكم » أو فعل مضمر . ومعنى « **يُخْزَى** » هنا يعذب ؛ أي لا يعذبه ولا يعذب الذين آمنوا معه .

(نُورُهُمْ يَسَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَإِذَا مَشَوْا) تقدم في سورة « الحديد » (١١) (يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا نُورًا)
وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ قال ابن عباس ويجاهد وغيرهما : هذا دعاء المؤمنين حين
أطلقاً الله نور المنافقين ؛ حسب ما تقدم بيانه في سورة « الحديد » (٢٢)

قوله تعالى : يَتَّبِعُهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ فِيهِمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ①

قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ) فيه مسألة واحدة -
وهو التشديد في دين الله . فأمره أن يجاهد الكفار بالسيف والمواظب الحسنة والدعاء إلى الله .
والمنافيقين باللفظة وإقامة الحجج ، وأن يعزفهم أحوالهم في الآخرة ، وأنهم لا نور لهم يجوزون به
الصراط مع المؤمنين . وقال الحسن : أى جاهدكم بإقامة الحدود عليهم ؛ فإنهم كانوا يرتكبون
موجبات الحدود . وكانت الحدود تقام عليهم . (وَمَا لَهُمْ فِيهِمْ) يرجع إلى الصنفين .
(وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) أى المرجع .

قوله تعالى : ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطَ ۚ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيا عَنْهُمَا
مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِخِينَ ②

ضرب الله تعالى هذا المثل تنبيهاً على أنه لا ينبغي أحد في الآخرة عن قريب ولا نسيب
إذا فترق بينهما الدين . وكان اسم امرأة نوح والهة ، واسم امرأة لوط والهة ؛ قاله مقاتل .
وقال الضحاك عن عائشة رضى الله عنها : إن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم
فأخبره أن اسم امرأة نوح واطلة واسم امرأة لوط والهة . (فَخَانَتَاهُمَا) قال عكرمة

والضاحك : بالكفر ، وقال سليمان بن رقية عن ابن عباس : كانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون . وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه . وعنه : ما بنت امرأة نبي قط . وهذا إجماع من المفسرين فيما ذكره القشيري . إنما كانت خيانتها في الدين وكانتا مشركتين . وقيل : كانتا منافقتين . وقيل : خيانتها النيمة إذا أوحى [الله] إليهما شيئاً أفشياه إلى المشركين ؛ قاله الضاحك . وقيل : كانت امرأة لوط إذا نزل به ضيف دَخَنَتْ لَتُعَلِّمَ قومها أنه قد نزل به ضيف ؛ لما كانوا عليه من إتيان الرجال . (فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا) أى لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما على الله تعالى عن زوجتهما - لما عصتا - شيئاً من عذاب الله ؛ تنبيهاً بذلك على أن العذاب يُدْفَع بالطاعة لا بالوسيلة . ويقال : إن كفار مكة استهزؤا وقالوا : إن محمداً صلى الله عليه وسلم يشفع لنا ؛ فين الله تعالى أن شفاعته لا تنفع كفار مكة وإن كانوا أفرقاء ، كما لا تنفع شفاعة نوح لأكرامته وشفاعة لوط لأكرامته ، مع هربهما لها لكفرهما . وقيل لها : « ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاحِلِينَ » في الآخرة ؛ كما يقال لكفار مكة وغيرهم . ثم قيل : يجوز أن تكون « امرأة نوح » بدلاً من قوله : « مثلاً » على تقدير حذف المضاف ؛ أى ضرب الله مثلاً مثل امرأة نوح . ويجوز أن يكونا مفعولين .

قوله تعالى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ) واسمها آسية بنت مزاحم . قال يحيى بن سلام : قوله « ضرب الله مثلاً للذين كفروا » مثلٌ ضربه الله لمحمد به عائشة وحفصة في المخالفة حين تظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم ضرب لها مثلاً بامرأة فرعون ومريم بنو عمران ؛ ترغيباً في التمسك بالطاعة والثبات على الدين .

(١) في بعض نسخ الأصل : « فة » . وفي تفسير الطبري : « قيس » .

وقيل : هذا حَتٌّ لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَى الصَّبْرِ فِي الشَّدَةِ ؛ أَيْ لَا تَكُونُوا فِي الصَّبْرِ عِنْدَ الشَّدَةِ أَوْعَفَ مِنْ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ حِينَ صَبَّرَتْ عَلَى أَذَى فِرْعَوْنَ . وَكَانَتْ أَسِيَّةً آمَنَتْ بِمُوسَى . وَقِيلَ : هِيَ عَمَةُ مُوسَى آمَنَتْ بِهِ . قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ : أَطْلَعَ فِرْعَوْنَ عَلَى إِيمَانِ امْرَأَتِهِ فَخَرَجَ عَلَى الْمَلَأَةِ فَقَالَ لَهُمْ : مَا تَعْمَلُونَ مِنْ أَسِيَّةَ بِنَةِ مُزَاحِمٍ ؟ فَأَثَرُوا عَلَيْهَا . فَقَالَ لَهُمْ : إِنَّمَا تَعْبُدُونَ رَبًّا غَيْرِي . فَقَالُوا لَهُ : اقْتُلْهَا . فَأَوْتَدَ لَهَا أَوْتَادًا وَشَدَّ يَدَيْهَا وَرِجْلَيْهَا فَقَالَتْ : (رَبِّ أَهْنِ لِي عِنْدَكَ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ) وَوَفَّقَ ذَلِكَ حُضُورَ فِرْعَوْنَ ، فَضَحِكَتْ حِينَ رَأَتْ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ . فَقَالَ فِرْعَوْنَ : أَلَا تَعْبُدُونَ مِنْ جُنُونِهِمْ ! إِنَّا نَعَذِّبُهَا وَهِيَ تَضْحَكُ ؛ فَقَبِضَ رُوحَهَا . وَقَالَ سَلْمَانَ الْفَارِسِيُّ فِيمَا رَوَى عَنْهُ عُمَانُ النَّهْدِيُّ : كَانَتْ نَعْدِبُ بِالشَّمْسِ ، فَإِذَا أَذَاهَا حَرُّ الشَّمْسِ أَظْلَمَهَا الْمَلَأَةُ بِأَجْنَحَتِهَا . وَقِيلَ : سَمَرُ يَدَيْهَا وَرِجْلَيْهَا فِي الشَّمْسِ وَوَضَعَ عَلَى ظَهْرِهَا رَحِيًّا ، فَاطْمَعَهَا اللَّهُ حَتَّى رَأَتْ مَكَانَهَا فِي الْجَنَّةِ . وَقِيلَ : لَمَّا قَالَتْ « رَبِّ أَهْنِ لِي عِنْدَكَ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ » أُرِيَتْ يَتِيمَهَا فِي الْجَنَّةِ يُتَمِّمُ . وَقِيلَ : إِنَّهُ مِنْ دُرَّةٍ ، عَنْ الْحَسَنِ . وَلَمَّا قَالَتْ : (وَتَجَنَّبِي) نَجَّاهَا اللَّهُ أَكْرَمَ نَجَاةً ، وَرَفَعَهَا إِلَى الْجَنَّةِ ، فَهِيَ تَأْكُلُ وَتَشْرِبُ وَتَشْتَمُّ . وَمَعْنَى (مِنْ فِرْعَوْنَ وَوَعْمَلِهِ) تَعْنِي بِالْعَمَلِ الْكُفْرِ ، وَقِيلَ : مِنْ عَمَلِهِ مِنْ عَذَابِهِ وَظُلْمِهِ وَشِمَاتِهِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : الْجَمَاعُ . (وَتَجَنَّبِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) قَالَ الْكَلْبِيُّ : أَهْلُ مِصْرَ . مُقَاتِلُ الْقَبِطِ . قَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ كَيْسَانَ : نَجَّاهَا اللَّهُ أَكْرَمَ نَجَاةً ، وَرَفَعَهَا إِلَى الْجَنَّةِ ، فَهِيَ فِيهَا تَأْكُلُ وَتَشْرِبُ .

قوله تعالى : وَوَرِّمَ أَبْنَتَ عِمْرَانَ آلِيَّيْ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَتِ رَبِّهَا وَكُنْتِ مِنْ الْفَائِزِينَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَوَرِّمَ أَبْنَتَ عِمْرَانَ) أَيْ وَأَذْكَرَ مَرْيَمَ . وَقِيلَ : هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ . الْمَعْنَى : وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِمَرْيَمَ بِنَةِ عِمْرَانَ وَصَبَّرَهَا عَلَى أَذَى الْيَهُودِ . (آلِيَّيْ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا) أَيْ عَنِ الْفَوَاحِشِ . وَقَالَ الْمَقْسُورُونَ : إِنَّهُ أَرَادَ بِالْفَرْجِ هُنَا الْجَيْبَ ؛ لِأَنَّهُ قَالَ : « فَتَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا » وَجَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا نَفَخَ فِي جَيْبِهَا وَلَمْ يَنْفَخْ فِي فَرْجِهَا . وَهِيَ

في قراءة أُبَيٍّ « فَنَفَخْنَا فِي جَنِّيْهَا مِنْ رُّوحِنَا » . وكل نخرق في الثوب يسمى جَنِيًّا ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَا لَهَا مِنْ رُّوْحٍ »^(١) . ويحتمل أن تكون أحصنت فرجها ونفخ الروح في جنيها . ومعنى (فَنَفَخْنَا) أرسلنا جبريل فنفخ في جنيها (مِنْ رُّوحِنَا) أى رُوحًا من أرواحنا وهى روح عيسى . وقد مضى في آخر سورة « النساء » بيانه مستوفى والحمد لله . (وَصَدَقْتُ بِكِكَلِمَاتِ رَبِّيَ) قراءة العامة « وَصَدَقْتُ » بالتشديد . وقرأ حميد والأُموي « وَصَدَقْتُ » بالتخفيف . (بِكِكَلِمَاتِ رَبِّيَ) قول جبريل لها « إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ » الآية . وقال مقاتل :^(٢) يعنى بالكلمات عيسى وأنه نبي وميسى كلمة الله . وقد تقدم . وقرأ الحسن وأبو العالية « بِكَلِمَةٍ رَبِّيَ وَرَكَابِهِ » . وقرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم « وَرَكَّتِيهِ » جمعاً . وعن أبي رجا « وَرَكَّتِيهِ » بخفف التاء . والباقون « بِكَلِمَةٍ » على التوحيد . والكاتب يراى به الجنس ؛ فيكون في معنى كل كتاب أنزل الله تعالى . (وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتَيْنِ) أى من المطيعين . وقيل : من المصليين بين المغرب والعشاء . وإنما لم يقل من القانتات ؛ لأنه أراد وكانت من القوم القانتين . ويحوز أن يرجع هذا إلى أهل بيتها ؛ فإنهم كانوا مطيعين لله . وعن معاذ بن جبل رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لخديجة وهى تجود بنفسها : « أَتُكْرِهِينَ مَا قَدْ نَزَلَ بِكَ وَلَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ فِي الْكَرِهِي خَيْرًا فَإِذَا قَدِمْتَ عَلَى ضَرَّائِكَ فَأَقْرَبِينَ مِنِّي السَّلَامَ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَآسِيَةُ بِنْتُ مَرْيَمَ وَكَلِيمَةُ — أَوْ قَالَ حَكِيمَةُ — بِنْتُ عِمْرَانَ أُخْتُ مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ » . فقالت : بالرفاء والبنين يارسول الله . وروى قتادة عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « تُحْسِبُكِ مِنْ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ أَرْبَعُ مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ وَخَدِيْجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ وَآسِيَةُ أُمِّ رَأْفَةَ فِرْعَوْنَ بِنْتُ مَرْيَمَ » . وقد مضى في « آل عمران » الكلام في هذا مستوفى والحمد لله .

(١) آية ٦ سورة ق . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢

(٣) آية ١٤ سورة مريم . راجع ج ١١ ص ٩١ (٤) راجع ج ٤ ص ٨٣

(٥) أخرج الطبراني عن سعد بن جنادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إِنْ أَلَقَ زَوْجِي فِي الْجَنَّةِ مَرْيَمَ

بِنْتُ عِمْرَانَ وَامْرَأَةَ فِرْعَوْنَ وَأُخْتُ مُوسَى » . (٦) في بعض نسخ الأصل : « كَلِمَةٍ » .

(٧) في بعض نسخ الأصل : « حَلِمة » .

سورة الملك

مكية في قول الجميع . وُسِّمَتِ الواقعة والمنجية . وهي ثلاثون آية

روى الترمذى عن ابن عباس قال : ضرب رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباء على قبر وهو لا يحسب أنه قبر ؛ فإذا قبر إنسان يقرأ سورة « الملك » حتى ختمها ؛ فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، ضربت خباءى على قبر وأنا لا أحسب أنه قبر ؛ فإذا قبر إنسان يقرأ سورة « الملك » حتى ختمها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « هي المسألة هي المنجية تبعه من عذاب القبر » . قال : حديث حسن غريب . وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَدِدْتُ أَنْ « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ » فِي قَلْبِ كُلِّ مؤْمِنٍ » ذكره الثعلبي . وعن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل حتى أخرجه من النار يوم القيامة وأدخلته الجنة وهي سورة « تبارك » » . خرجه الترمذى بمعناه ، وقال فيه : حديث حسن . وقال ابن سمعد : إذا وُضِعَ الميت في قبره فيؤتى من قبل رجله ، فيقال : ليس لك عليه سبيل ، فإنه كان يقوم بسورة « الملك » على قدميه . ثم يؤتى من قبل رأسه ، فيقول لسانه : ليس لك عليه سبيل ، إنه كان يقرأ في سورة « الملك » ثم قال : هي المسألة من عذاب الله ، وهي في التوراة : سورة « الملك » من قراها في ليلة فقد أكثر وأطيب . وروى أن من قراها كل ليلة لم يضره الفتنان .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾

(تَبَارَكَ) تفاعل من البركة . وقد تقدم . وقال الحسن : قدس . وقيل دام . فهو الدائم الذي لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه . (الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ) أى ملك السموات

والأرض في الدنيا والآخرة . وقال ابن عباس : ' بيده الملك يُعز من يشاء ويُذل من يشاء ، ويحيي ويميت ، ويُبني ويُفقر ، ويُعطي ويمنع . وقال محمد بن إسحاق : له ملك النبوة التي أعز بها من اتبعه وذلل بها من خالفه . (وهو على كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) من إنعام وانتقام .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿١﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ) قيل : المعنى خلقكم لوت والحياة ؛ بمعنى لوت في الدنيا والحياة في الآخرة . وقدم الموت على الحياة ؛ لأن الموت إلى القهر أقرب ؛ كما قدم النبات على البنين فقال : « يَبِّ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاءًا » . وقيل قدمه لأنه أقدم ؛ لأن الأشياء في الاستداء كانت في حكم الموت كالنطفة والتراب ونحوه . وقال قتادة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الله تعالى أذل بنى آدم بالموت وجعل الدنيا دار حياة ثم دار موت وجعل الآخرة دار جزاء ثم دار بقاء " . وعن أبي الرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لولا ثلاث ما طأ آبن آدم رأسه الفقر والمرض والموت وإنه مع ذلك لوثاب " .

المسألة الثانية : (الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ) قدم الموت على الحياة ؛ لأن أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موته بين يديه ؛ فقدم لأنه فيما يرجع إلى الغرض المسوق له الآية أهم . قال العلماء : الموت ليس بعدم تحض ولا فناء صرف ؛ وإنما هو انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته ، وحلوله بينهما ، وتبدل حال وانتقال من دار إلى دار . والحياة عكس ذلك . وحكى عن ابن عباس والكوفي ومقاتل أن الموت والحياة جسمان ؛ فجعل الموت في هيئة كبش لا يمر بشيء ولا يجرد ويجه إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس أنقى بقاء — وهي التي كان جبريل والأنبياء عليهم السلام يركبونها — خطوطها مده البصر ، فوق الحمار ودون البهل ؛ (١) آية ٩ سورة الشورى . (٢) هذه عبارة الكشف أيضاً . وعبارة الخطيب الثريفي في تفسيره : « وقيل إنما قدم الموت على الحياة لأن من نصب الموت بين عينيه كان أقوى النواحي إلى العمل » .

لا تموت بشيء يحذر ربحها إلا حيي، ولا تطلأ على شيء إلا حيي. وهي التي أخذ السامري من أثرها فالقها على العجل الحي. حكاية الثعلبي والقشيري عن ابن عباس. والمتأوردى معناه عن مقاتل والكلبي.

قلت : وفي التزييل « قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ » ، « وَلَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ » ثم « تَوَفَّهُمْ رُسُلُهُمْ » ، ثم قال : « اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا » . فالوسائط ملائكة مكرنون صلوات الله عليهم . وهو سبحانه الميت على الحقيقة ، وإنما يمثل

الموت بالكشف في الآخرة ويذبح على الصراط ؛ حسب ماورد به الخبر الصحيح . وما ذكر عن ابن عباس يحتاج إلى خبر صحيح يقطع العذر . والله أعلم . وعن مقاتل أيضا : خلق الموت ؛ يعنى النطفة والمعلقة والمضغطة ؛ وخلق الحياة ؛ يعنى خلق إنسانا وتنفخ فيه الروح فصار إنسانا .

قلت : وهذا قول حسن ؛ يدل عليه قوله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ وتقدم الكلام فيه في سورة « الكهف » . وقال السدي في قوله تعالى : « الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » أى أكثركم لوت ذكرا وأحسن استعدادا ، ومنه أشد خوفا وحذرا . وقال ابن عمر : تلا النبي صلى الله عليه وسلم « تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ — حتى بلغ — أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » فقال : « أَوْرَعَ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ وَأَسْرَعَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ » . وقيل : معنى « لِيَبْلُوَكُمْ » ليعاملكم معاملة المخبر ؛ أى ليلو العبد بموت من يمز عليه ليبين صبره ، وبالحياة ليبين شكره . وقيل : خلق الله الموت للبحث والجزاء ، وخلق الحياة للزبلاء . فاللام في « لِيَبْلُوَكُمْ » تتعلق بخلق الحياة لا بخلق الموت ؛ ذكره الزجاج . وقال الفراء والزجاج أيضا : لم تقع البلوى على « أَى » لأن فيها بين البلوى و « أَى » إضمار فعل ؛ كما نقول : بلوكم لأنظر أيكم أطولع . ومثله قوله تعالى : « سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ » أى سلمهم ثم انظر أيهم . ف « أَيْكُمْ » رفع بالابتداء و « أَحْسَنُ » خبره . والمعنى : ليلوكم فيعلم أو فينظر [أيكم] أحسن عملا . (وهو العزيز) في انتقامه ممن عصاه . (الغفور) لمن تاب .

(١) راجع ج ١١ ص ٢٣٩ (٢) آية ١١ سورة النجدة (٣) آية ٥٠ سورة الأناج ل

(٤) آية ٦١ سورة الأنعام (٥) آية ٢ سورة الزمر (٦) آية ٤٠ سورة القلم

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ
الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا) أى بعضها فوق بعض . والمترق منها
أطرافها ؛ كذا روى عن ابن عباس . و « طِبَاقًا » نعت لـ « سَبْعَ » فهو وصف بالمصدر .
وقيل : مصدر بمعنى المطابقة ؛ أى خلق سبع سموات وطبقها تطبيقاً أو مطابقة . أو هل
طُوبقت طِبَاقًا . وقال سيويه : نصب « طِبَاقًا » لأنه مفعول ثان .

قلت : فيكون « خَلَقَ » بمعنى جعل وصَيَّر . وطِبَاق جمع طَبَق ؛ مثل جَمَل وجمال . وقيل :
جمع طبقة . وقال أبان بن تغلب : سمعت بعض الأصحاب يذم رجلاً فقال : شره طباق ، وخيره
غير باق . ويجوز في غير القرآن سبع سموات طباق ؛ بالخفض على النعت لسموات . ونظيره
« وَسَبْعَ سُبُلَاتٍ خُضْرٍ » . (مَّا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُوتٍ) قراءة حمزة والكسائي
« مِن تَفَافُوتٍ » — بغير ألف — مشددة . وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . الباقون « من
تفاوت » بألف . وهما لغتان ؛ مثل التماهد والتمهّد ، والتحمل والتعامل ، والتظهر والتظاهر ؛
وتضاغر وتضغر ، وتضاعف وتضغف ، وتباعد وتبعّد ؛ كلّ بمعنى . واختار أبو عبيد
« من تَفَوُّتٍ » واحتج بحديث عبد الرحمن بن أبي بكر : « أُنْثِيَ تَفَوُّتٌ عَلَيْهِ فِي بَنَاتِهِ » !
الحساس : وهذا أمر مردود على أبي عبيد ، لأن تَفَوُّتَ يُفَاتُ بهم . « وتفاوت » في الآية
أشبه . كما يقال تباين يقال : تفاوت الأمر إذا تباين وتباعد ؛ أى فات بعضها بعضاً . ألا
ترى أن قبله قوله تعالى : « الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا » . والمعنى : ما ترى في خلق الرحمن
من أعوجاج ولا تناقض ولا تباین — بل هى مستقيمة مستوية دالة على خالقها — وإن
اختلفت صُورُهُ وصفاته . وقيل : المراد بذلك السموات خاصة ؛ أى ما ترى في خلق
السموات من عيب . وأصله من التَفَوُّت ، وهو أن يفوت شيء شيئاً فيقع الخلل لقلة استوائها ؛

(١) آية ٤٦ سورة يوسف . (٢) أى يقل في شأنين شيء بغير أمره . قال هذا عند ما علم أن أخته
السيدة عائشة زوجت ابنه وهو غائب من المنذر بن الزبير . والرواية في الحديث : « أُنْثِيَ يَفَاتُ بدل « يفوت » .

يدلّ عليه قول ابن عباس رضى الله عنه : من تفرّق . وقال أبو عبيدة : يقال نفّوت الشيء أى فات . ثم أمر بأن ينظروا فى خلقه ليعتبروا به فيمكروا فى قدرته فقال : (فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ) أى اردد طرفك إلى السماء . ويقال : قلب البصر فى السماء . ويقال : اجهّد بالنظر إلى السماء . والمعنى متقارب . وإنما قال : « فَأَرْجِعِ » بالفاء وليس قبله فعل مذكور ؛ لأنه قال : « ما ترى » . والمعنى انظر ثم ارجع البصر هل ترى من فطور ؛ قاله قتادة . والفطور : الشوق ؛ عن مجاهد والضحاك . وقال قتادة : من خلل . السدّى : من خرق . ابن عباس : من . وأصله من التفطر والانفطار وهو الانشقاق . قال الشاعر :

بَقِيَ لَكُمْ يَلَا عَمِيدُ سَمَاءَ * وَزَيْنَهَا فَا فِيهَا فُطُورُ

وقال آخر :

شَقَقْتَ الْقَلْبَ ثُمَّ ذَرَرْتِ فِيهِ * هَوَاكُ فَلَيْمَ فَالْتِئَامِ الْفُطُورُ
تَغْلُظُ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابُ * وَلَا سَكْرٌ وَلَمْ يَبْلُغْ سُرُورُ

قوله تعالى : ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ) « كَرَّتَيْنِ » فى موضع المصدر ؛ لأن معناه رجعتين ؛ أى مرّة بعد أخرى . وإنما أمر بالنظر مرتين لأن الإنسان إذا نظرم فى الشيء مرّة لا يرى عيّه ما لم ينظر إليه مرّة أخرى . فاجبر تعالى أنه وإن نظرم فى السماء مرتين لا يرى فيها عيّا بل يتغيّر بالنظر إليها ؛ فذلك قوله تعالى : (يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِئًا) أى خاشعًا صاغرا متباعدا عن أن يرى شيئا من ذلك . يقال : خسات الكلب أى أبعدته وطردته . وخسا الكلب بنفسه ؛ يتعدى ولا يتعدى . وانحسا الكلب أيضا . وخسا بصره خسنا وخسوءا أى سيرا^(١) ؛ ومنه قوله تعالى : « يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِئًا » . وقال ابن عباس :

(١) لم يكديسر .

العلماء الذي لم ير ما يهوى . (وَهُوَ حَسِيرٌ) أى قد بلغ الغاية في الإعياء . فهو بمعنى فاعل ؛
من الحسور الذي هو الإعياء . ويحوز أن يكون مفعولا من حسره بعد الشيء ؛ وهو معنى
قول ابن عباس . ومنه قول الشاعر :

مَنْ مَدَّ طَرْفًا إِلَى مَا فَوْقَ غَايَتِهِ * ارْتَدَّ حَسَانًا مِنْهُ الطَّرْفُ قَدْ حَسِرَا

يقال : قد حَسِرَ بَصَرُهُ يَحْسِرُ حُسُورًا ؛ أى كَلَّ وانقطع نظره من طول مَدَى وما أشبه ذلك ؛
فهو حَسِيرٌ وحُسُورٌ أيضًا . قال :

نَظَرْتُ إِلَيْهَا بِالْحَصْبِ مِنْ بَنِي * فَعَادَ إِلَى الطَّرْفِ وَهُوَ حَسِيرٌ

وقال آخر يصف ناقة :

(١) * فَسَطَرَهَا نَظْرُ الْمَيْتِنِ عَسُورٌ

نصب « شطرها » على الظرف ؛ أى نحوها . وقال آخر :

وَالْخَيْلُ شُتَّتْ مَا تَزَالُ جَائِدًا * تَحْسِرَى تَنَادِرُ بِالطَّرِيقِ مَخَالًا

وقيل : إنه النادم . ومنه قول الشاعر :

مَا أَنَا الْيَوْمَ عَلَى شَيْءٍ خَلَا * يَا بَنِي الْقَيْنِ تَوَلَّى يَحْسِرُ

والمراد بـ « كَرَيْنَ » هاهنا التكثير . والدليل على ذلك « يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ حَاسِرًا وَهُوَ حَسِيرٌ »
ذلك دليل على كثرة النظر .

قوله تعالى : وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا
لِّلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ﴿٥﴾ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ
عَذَابُ جَهَنَّمَ وَرِئَاسُ الْمَصِيرِ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ) جمع مصباح وهو السراج . وتسمى
الكواكب مصابيح لإضاءتها . (وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا) أى جعلناها شُهُبًا ؛ لحذف المضاعف .

(١) هذا جزء بيت لقيس بن خزيمة الهذلي . وصدره : * إِنَّ السَّيْرَ بِهَا دَاءٌ خَافَرَهَا * والسَّيْرُ :
لثاقه التي لم ترض (لم تنال) .

دليله « إِنْ مَنْ خَطِطَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبِعْهُ شَبَابٌ ثَابِتٌ ^(١) » ، وعلى هذا فالمصاييح لا تزول ولا يرجع بها . وقيل : إن الضمير راجع إلى المصاييح على أن الرجم من أنفس الكواكب ، ولا يسقط الكوكب نفسه إنما ينفصل منه شيء يرجع به من غير أن ينقص ضوؤه ولا صورته . قاله أبو علي جواباً لمن قال : كيف تكون زينة وهي رجوم لا تبقى . قال المهدوي : وهذا على أن يكون الاستراق من موضع الكواكب . والتقدير الأول على أن يكون الاستراق من الهوى الذي هو دون موضع الكواكب . الفشيري : وأمثل من قول أبي علي أن يقول : هي زينة قبل أن يرجع بها الشياطين . والرجوم جمع رجم ، وهو مصدر مُمَيَّ به ما يرجع به . قال قتادة : خلق الله تعالى النجوم لثلاث : زينة للسماء ، ورجوماً للشياطين ، وعلامات يهتدى بها في البر والبحر والأوقات . فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به ، وتعدى وظلم . وقال محمد بن كعب : والله ما لأحد من أهل الأرض في السماء نجم ، ولكنهم يتخذون الكهانة سبيلاً ويتخذون النجوم علة ، (وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ) أى أعتدنا للشياطين أشدَّ الحريق ، يقال : سرعت النار فهي مسعورة وسعير ، مثل مقتولة وقتيل . (وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا رَبُّهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَيَلْسُ الْمَصِيرُ) .

قوله تعالى : إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ﴿٧﴾

قوله تعالى : (إِذَا أُلْقُوا فِيهَا) يعنى الكفار . (سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا) أى صَوْتًا . قال ابن عباس : الشهيق لهم عند لقاء الكفار فيها ، تَشَهَّقُ إليهم شهقة البغلة للشعير ، ثم تزفر زفرة لا يبقى أحد إلا خاف . وقيل : الشهيق من الكفار عند لقائهم في النار ؛ قاله عطاء . والشهيق في الصدر ، والزفير في الحلق . وقد مضى في سورة « هود » . (وَهِيَ تَفُورُ) أى تغلي ، ومنه قول حسان :

تركتكم قدركم لأشياء فيها • وقدر القوم حامية تفور

قال مجاهد : تفور بهم كما يفور الحبّ القليل في الماء الكثير . وقال ابن عباس : تغلى بهم على الرجل ؛ وهذا من شدة لهب النار من شدة الغضب ؛ كما تقول فلان يفور غيظا .

قوله تعالى : تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿١٠﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿١١﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَسَوْفَ لَا أَصْحَابَ السَّعِيرِ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ) يعنى تتقطع وينفصل بعضها من بعض ؛ فإله سعيد ابن جبير . وقال ابن عباس والضحاك وابن زيد : تتفوق . « مِنْ الْغَيْظِ » من شدة الغيظ على أعداء الله تعالى . وقيل : « مِنْ الْغَيْظِ » من الغليان . واصل « تَمَيِّزُ » تميز . (كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ) أى جماعة من الكفار . (سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا) على جهة التوبيخ والتفريع . (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) أى رسول في الدنيا ينذركم هذا اليوم حتى تحذروا . (قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ) انذرتنا وخوفنا . (فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) أى على السنتكم . (إِنْ أَنْتُمْ) يامعشر الرسل . (إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ) اعترفوا بتكذيب الرسل ، ثم اعترفوا بجهلهم فقالوا وهم في النار (لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ) من النذر — يعنى الرسل — ما جأوا به (أَوْ نَعْقِلُ) عنهم . قال ابن عباس : لو كنا نسمع الهدى أو ننقله ، أو لو كنا نسمع سماع من يعى ويفكر ، أو ننقل عقل من يميز وينظر ودل هذا على أن الكافر لم يعط من العقل شيئا . وقد مضى في « الطور » بيانه والحمد لله . (مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ) يعنى ما كنا من أهل النار . وعن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لقد ندم الفاجر يوم القيامة قالوا لو كنا نسمع أو ننقل ما كنا

في أصحاب السعير فقال الله تعالى فاعترفوا بذنبهم " أى بتكذيبهم الرسل . والذنب هاهنا بمعنى الجمع ، لأن فيه معنى الفعل . يقال : خرج عطاء الناس أى أعطيتهم . (فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) أى قُبْعًا لهم من رحمة الله . وقال سعيد بن جبير وأبو صالح : هو واد في جهنم يقال له السُّحْق . وقرأ الكسائي وأبو جعفر « فَسُحْقًا » بضم الحاء ، ورويت عن عليّ . الباقر لما مكنتها ، وهما لغتان مثل السُّحْت والرُّب . الزجاج : وهو منصوب على المصدر ؛ أى أحققهم الله سُحْقًا ، أى باعدهم بُعْدًا . قال أمرؤ القيس :

يمول بأطراف البلاد مُغْرَبًا * وَتَسْحَقُهُ رِيحُ الصَّبَا كُلِّ مَسْحَقٍ

وقال أبو عليّ : القياس إلتصافا ؛ بقاء المصدر على الحذف ؛ كما قيل :

* وإن أهلك فذلك كان قدرى *

أى تقديرى . وقيل إن قوله تعالى « إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ » من قول خزنة جهنم لأهلها .

قوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ

كَبِيرٌ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ) نظيره « مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ » وقد مضى الكلام فيه . أى يخافون الله ويخافون عذابه الذى هو بالغيب ؛ وهو عذاب يوم القيامة . (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ) لذنوبهم (وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) وهو الجنة .

قوله تعالى : وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٨﴾ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ) اللفظ لفظ الأمر والمراد به الخبر ؛ يعنى إن أخفيتم كلامكم في أمر محمد صلى الله عليه وسلم أو جهرتم به فإني أعلم بذيَاتِ الصُّدُورِ)

يعني بما في القلوب من الخير والشر . ابن عباس : نزلت في المشركين كانوا يتناولون من النبي صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل عليه السلام ؛ فقال بعضهم لبعض : أيسروا قولكم كي لا يسمع ربّ عهد ، فنزلت : « وَأَيِّرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ » . يعني : أيسروا قولكم في أمر عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل في سائر الأقوال . أو أجهروا به ؛ أعلنوه . (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) ذات الصدور ما فيها ؛ كما يسمى ولد المرأة وهو جنتين « ذا بطنها » . ثم قال : « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ » يعني ألا يعلم السرّ من خلق السرّ . يقول أنا خلقت السر في القلب أفلا أكون عالماً بما في قلوب العباد . وقال أهل المعاني : إن شئت جعلت « مَنْ » أسماء الخالق جلّ وعزّ ؛ ويكون المعنى : ألا يعلم الخالق خلقه . وإن شئت جعلته أسماءً للخلق ، والمعنى : ألا يعلم الله من خلق . ولا بدّ أن يكون الخالق عالماً بما خلقه وما يخلقه . قال ابن المسيّب : بينا رجل واقف بالليل في شجر كثير وقد عصفت الريح فوقع في نفس الرجل أن يرى الله يعلم ما يسقط من هذا الورق ؟ فنودي من جانب النقيصة بصوت عظيم : ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ! وقال الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني : من أسماء صفات الذات ما هو للعالم منها « العليم » ومعناه تعميم جميع المعلومات . ومنها « الخبير » ويختص بأن يعلم ما يكون قبل أن يكون . ومنها « الحكيم » ويختص بأن يعلم دقائق الأوصاف . ومنها « الشهيد » ويختص بأن يعلم الغائب والحاضر ، ومعناه ألا يغيب عنه شيء . ومنها « الحافظ » ويختص بأنه لا ينسى . ومنها « المحصي » ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن العلم ؛ مثل ضوء النور واشتداد الريح وتساقط الأوراق ؛ فيعلم عند ذلك أجزاء الحركات في كل ورقة . وكيف لا يعلم وهو الذي يخلق ؛ وقد قال « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » . قوله تعالى : هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا ﴾ أى سهلة تستقرون عليها . والذلول المنقاد الذى ينزل لك ؛ والمصدر الذل وهو اللين والاعتقاد . أى لم يجعل الأرض بحيث يمنع

المشي فيها بالحزونة والغِلظة . وقيل : أى تَبَّها بالجبال لتلازول بأهلها ، ولو كانت تُشكِّفًا
مقاتلة لما كانت متقادة لنا . وقيل أشار الى التمكن من الزرع والغرس وشقَّ العيون والأنهار
وحفر الآبار . (فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِهَا) هو أمر إباحة ، وفيه إظهار الامتنان . وقيل : هو
خبر بلفظ الأمر ؛ أى لكى تمشوا في أطرافها ونواحيها وآكامها وجبالها . وقال ابن عباس
وقتادة وبشير بن كعب : « في مَنَاجِها » في جبالها . وَرَوَى أَن بَشِيرَ بْنَ كَعْبٍ كَانَتْ لَهُ سُرِّيَّةٌ
فَقَالَ لَهَا : إِنْ أَخْبَرْتَنِي مَا مَنَاقِبُ الْأَرْضِ فَأَنْتِ حُرَّةٌ ؟ فقالت : مناكبها جبالها . فصارت
حرة ، فأراد أن يترجها فسأل أبا الدرداء فقال : دَعَّ مَا يَرْبِيكَ إِلَى مَا لَا يَرْبِيكَ . مجاهد :
في أطرافها . وعنه أيضا في طرقها وبفاجها . وقاله السُّدِّيُّ والحسن . وقال الكلبي :
في جوائنها . وَمَنْجَبَا الرَّجُلِ : جانباه . وأصل المَنْجَبِ الجانب ؛ ومنه مَنْجَبُ الرَّجُلِ . والريح
التَّجَاء . وَتَنْجَبُ فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ . يقول : أَمْشُوا حَيْثُ أُرِدْتُمْ فَقَدْ جَعَلْتُمْ لَكُمْ ذُلُولًا لَا تَمْتَنِعُ .
وحكى قتادة عن أبي الجلد : أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ ، ففلسودان اثنا عشر ألفا ،
وللروم ثمانية آلاف ، وللفرس ثلاثة آلاف ، وللعرب ألف . (وَكُلُّوا مِنْ رِزْقِهِ) أى مما
أَحْلَهُ لَكُمْ ؛ قاله الحسن . وقيل : مما أُنْتِجَتْ لَكُمْ . (وَالِإِلَهِ النُّشُورُ) المرجع . وقيل :
معناه أن الذى خلق السماء لا تغاوت فيها ، والأرض ذُلُولًا قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَنْشُرَكُمْ .

قوله تعالى : ءَأَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١١﴾

قال ابن عباس : أَمِنْتُمْ مَذَابَ مَنْ فِي السَّمَاءِ إِنْ عَصَيْتُمُوهُ . وقيل : تقديره أَمِنْتُمْ مَنْ
فِي السَّمَاءِ قُدْرَتُهُ وَسُلْطَانُهُ وَعَرْشُهُ وَمَمْلَكَتُهُ . وخصَّ السماء وإنَّ عَمَّ مُلْكُهُ تَنْبِيْهًا عَلَى أَنَّ الْإِلَهَ
الَّذِي تَنْفِذُ قُدْرَتُهُ فِي السَّمَاءِ لَا مِنْ عِظَمُونِهِ فِي الْأَرْضِ . وقيل : هو إشارة إلى الملائكة .
وقيل : إلى جبريل وهو الملكُ الْمُوَكَّلُ بِالْعَذَابِ .

قلت : ويحتمل أن يكون المعنى أأنتم خالق من في السماء أن يخسف بكم الأرض كما خسفها بقارون . (فَأَذَا هِيَ تَمُورُ) أى تذهب وتجيء . والمَسُور : الاضطراب بالذهاب والمجيء . قال الشاعر :

رَمَيْنَ فَأَقْصَدَنَ الْقُلُوبَ وَلَنْ تَرَى * دَمًا مَاتَرًا إِلَّا بَحْرَى فِي الْحَيَازِمِ

جمع خيزوم وهو وسط الصدر . وإذا خُسِفَ بإنسان دارت به الأرض فهو المَوْر . وقال المحققون : أنتم من فوق السماء ؛ كقوله « فَيَسْجُحُوا فِي الْأَرْضِ »^(١) أى فوقها لا بالمائة والنهيز لكن بالقهر والتدبير . وقيل : معناه أنتم من على السماء ؛ كقوله تعالى : « وَلَأَصْلَبُكُمْ فِي جُودِجِ النَّحْلِ »^(٢) أى عليها . ومعناه أنه مذبذبا ومالكها ؛ كما يقال : فلان على العراق والمجاز ؛ أى واليها وأميرها . والأخبار في هذا الباب كثيرة صحيحة منتشرة ، مشيرة الى العلو ، لا يدفعها إلا مُلَحِدٌ أو جاهل معاند . والمراد بها توقيره وتزجيده عن السفلى والتحت . ووصفه بالعلو والعظمة لا بالأماكن والجهات والحدود لأنها صفات الأجسام . وإنما ترفع الأيدي بالدعاء الى السماء لأن السماء مهبط الوحي ، ومثل القطر ، ومحل القدس ، ومعدن المطهرين من الملائكة ، وإليها ترفع أعمال العباد ، وفوقها عرشه وجنته ؛ كما جعل الله الكعبة قبلة للدعاء والصلاة ، ولأنه خلق الأمكنة وهو غير محتاج إليها ، وكان في أزاله قيل خلق المكان والزمان ولا مكان له ولا زمان . وهو الآن على ما عليه كان . وقرأ قُتِبَ عن ابن كثير « النشور وأستم » بقلب الهزة الأولى واوا وتخفيف الثانية . وقرأ الكوفيون والبصريون وأهل الشام سوى أبي عمرو وهشام بالتخفيف في الممزتين ، وخفف الباقون . وقد تقدم جميعه .

قوله تعالى : أَمْ أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا

فَسَتَعْلَبُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ﴿١٧﴾

(١) آية ٢ سورة التوبة . (٢) آية ٧١ سورة طه .

قوله تعالى : (أَمْ آمَنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب القيل . وقيل : ريج فيها حجارة وحصباء . وقيل : صباب فيه حجارة . (فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ) أى إنذارى . وقيل : النذير بمعنى المنذر ، يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم فستعلمون صدقه وعاقبة تكذيبكم .

قوله تعالى : وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿١١﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) يعنى كفار الأمم ، كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين وأصحاب الرس وقوم فرعون . (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أى إنكارى ، وقد تقدم . وأثبت وزش الياء فى « نذيرى » ونكيرى « فى الوصل . وأثبتها يعقوب فى الحالين . وحذف الباقيون اتباعا للصنف .

قوله تعالى : أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتْ وَيَقْبِضْنَ^١ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا أَلْحَمُّ لَهُنَّ يَكُلُّ شَيْءٌ بَصِيرٌ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَقَتْ) أى كما ذل الأرض للأدى ذلل الهواء للطيور . و « صَفَقَات » أى باسطات أجنحتهن فى الحق عند طيرانها ؛ لأنهن إذا بسطنها صَفَقْنَ قوائمها صَفًا . (وَيَقْبِضْنَ) أى يضرين بها جُثُوبَهُنَّ . قال أبو جعفر النحاس : يقال للطائر إذا بسط جناحيه : صاف ، وإذا ضمهما فأصابا جنبه : قابض ؛ لأنه يقبضهما . قال أبو حراش :

يَبَادِرُ جُنْحَ اللَّيْلِ فَهُوَ مُوَأَّلٌ * يَحْتِ الْجَنَاحَ بِالتَّبْسِيطِ وَالْقَبْضِ

(١) . واجمع ١٢ ص ٧٣ (٢) كذا فى نسخ الأصل . وراى الطائر : بلسا وخلص .
والى المكان : يادر . والذى فى ديوان أشعار المذليين وكتب اللغة : « فهو مهايد » والمهايدة : الإصرار .

وقيل : ويقبضن أجنتهن بعد بسطها إذا وقفن من الطيران . وهو معطوف على « صافات »
 عطف المضارع على اسم الفاعل ، كما عطف اسم الفاعل على المضارع في قول الشاعر :
 بات يَحْتَسِبُها بَعْضُ بَاتٍ * يَقْصِدُ في أَسْوَاقِها وَجَائِزَ^(١)
 (مَا يَمْسِكُهُنَّ) أى ما يمسك الطير في الحق وهو تطير إلا الله عز وجل . (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بِصِيرٌ) .

قوله تعالى : آمَنَ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكَ يَنْصُرُكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ
 إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (آمَنَ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكَ) قال ابن عباس : حزب ومئة لك .
 (يَنْصُرُكَ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) يدفع عنك ما أراد بك إن عصيتهم . ولفظ الجند يوحد ؛
 ولهذا قال : « هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكَ » وهو استفهام إنكار ؛ أى لا جند لك يدفع عنك
 عذاب الله (مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) أى من سوى الرحمن . (إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ) من
 الشياطين ؛ تنزههم بأن لا عذاب ولا حساب .

قوله تعالى : آمَنَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكَ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا
 فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿٥٦﴾

قوله تعالى : (آمَنَ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكَ) أى يعطيك منافع الدنيا . وقيل المطر من
 الختم . (إِنْ أَمْسَكَ) بفتح الله تعالى رزقه . (بَلْ لَجُوا) أى تهاووا وأصرأ . (فِي عُتُوٍّ)
 طغيان (وَنُفُورٍ) عن الحق .

(١) لم يعلم قاله ، وهو من الرجز المسدس . و « يشها » أى يطعمها العشاء . ويرى : « يشها » بالعين
 الموحدة من القضاء كالقضاء ، أى يشملها ويسمها . وضريح الموث للليل ، وهو في وصف كرم بادريمر إليه لغيره .
 والعضب : السيف . و « يقصد » : من القصد وهو ضد الجور . و « أسوقها » : جمع ساق ، وهو ما بين الركبة إلى
 القدم . و « جائز » من جاز إذا ظم . أى يجوز . (راجع خزانة الأدب في الشاهد السادس والخمسين بعد التمام) .

قوله تعالى : **أَلَمْ يَمْشِ مِثْلًا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِ سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٢﴾**

قوله تعالى : (**أَلَمْ يَمْشِ مِثْلًا عَلَى وَجْهِهِ**) ضرب الله مثلا للؤمن والكافر . « **مِثْلًا** » أى منكسرا رأسه لا ينظر أمامه ولا يمينه ولا شماله ؛ فهو لا يأمن من العتور والانكباب على وجهه . كن يمشى سَوِيًّا معتدلا ناظرا ما بين يديه وعن يمينه وعن شماله . قال ابن عباس : هذا فى الدنيا ؛ ويجوز أن يريد به الأعمى الذى لا يهتدى إلى الطريق فيعتسف ؛ فلا يزال ينكب على وجهه . وأنه ليس كالرجل السوى الصحيح البصير الماشى فى الطريق الممهتدى له . وقال قتادة : هو الكافر أكب على معاصى الله فى الدنيا فحشره الله يوم القيامة على وجهه . وقال ابن عباس والكلبي : عَنِ الَّذِي يَمْشِي مِثْلًا عَلَى وَجْهِهِ أَيْ جَهْل ، وَبِالَّذِي يَمْشِي سَوِيًّا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل أبو بكر . وقيل حمزة . وقيل عمار بن ياسر ؛ قاله عكرمة . وقيل : هو عام فى الكافر والمؤمن ؛ أى أن الكافر لا يدرى أعلى حق هو أم على باطل . أى أم هذا الكافر أهدى أو المسلم الذى يمشى سَوِيًّا معتدلا يُبْصِرُ للطريق وهو (**عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**) وهو الإسلام . ويقال : **أَكَبَ الرَّجُلُ عَلَى وَجْهِهِ** ؛ فَمَا لَا يَتَعَدَّى بِالْأَلْفِ . فإذا تعدى قيل : **كَتَبَهُ اللَّهُ لَوَجْهِهِ** ؛ بنير ألف .

قوله تعالى : **قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٢٣﴾**

قوله تعالى : (**قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ**) أمر نبيه أن يعرفهم فبح شركهم مع أعتراهم بأن الله خلقهم . (**وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ**) يعنى القلوب (**قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ**) أى لا تشكرون هذه النعم ، ولا توحدون الله تعالى . تقول : قلما أفعل كذا ؛ أى لا أفعله .

قوله تعالى : **قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾**

قوله تعالى : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى خلقكم فى الأرض ؛ قاله ابن عباس . وقيل : نشركم فيها وفزقكم على ظهرها ؛ قاله ابن خزيمة . (وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) حتى يجازى كلّا بعمله . (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أى متى يوم القيامة ! ومتى هذا العذاب الذى تعدوننا به ! وهذا استهزاء منهم . وقد تقدم ^(١) .

قوله تعالى : قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعْلِمُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى قل لهم يا محمد علم وقت قيام الساعة عند الله ؛ فلا يعلمه غيره . نظيره : « قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا عِنْدَ رَبِّى » الآية . (وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ) أى مُخَوِّفٌ وَمُعَلِّمٌ لَكُمْ .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً ﴾ مصدر بمعنى مُزْدَلِفًا ، أى قريبا ، قاله مجاهد . الحسن عيانًا . واكثر المفسرين على أن المعنى : فلما رأوه يعنى العذاب ، وهو عذاب الآخرة . وقال مجاهد : يعنى عذاب بدر . وقيل : أى رأوا ما وعدوا من الحشر قريبا منهم . ودلّ عليه « تحشرون » . وقال ابن عباس : لما رأوا عملهم السيّء قريبا . (سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى فُعل بها السوء . وقال الزجاج : تَبَيَّنَ فيها السوء ؛ أى ساءهم ذلك العذاب وظهر على وجوههم سِمَةٌ تدلّ على كفرهم ؛ كقوله تعالى : « يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ » . وقرأ نافع وابن محيصن وابن عامر والكسائي « سئت » بإشمام الضم . وكسر الباقون بغير إشمام طلباً للتخفيف . ومن ضمّ لاحظ الأصل . (وَقِيلَ هَذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ) قال الفراء : « تَدْعُونَ » تفتعلون من الدعاء ؛ وهو قول أكثر العلماء . أى تَتَمَنَوْنَ وتسالون .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٤٩ (٢) آية ١٨٧ سورة الأعراف . راجع ج ٧ ص ٢٣٥

(٣) آية ١٠٦ سورة آل عمران .

وقال ابن عباس : تكذِّبون ؛ وتأويله : هذا الذي كنتم من أجله تدعون الأباطيل والأحاديث ؛ قاله الزجاج . وقراءة العامة « تدعون » بالتشديد ، وتأويله ما ذكرناه . وقرأ قتادة وابن أبي إسحاق والضحاك ويعقوب « تدعون » مخففة . قال قتادة : هو قولهم « رَبَّنَا نَجِّنْ لَنَا قُلُوبَنَا » . وقال الضحاك : هو قولهم « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمِطْ عَيْنَنَا حِجَابَ مِنَ السَّمَاءِ » الآية . وقال أبو العباس : « تدعون » تستعجلون ؛ يقال دعوت بكنا إذا طلبته ؛ وأدعيت أفتعلت منه . النحاس : « تدعون وتدعون » بمعنى واحد ؛ كما يقال : قدر وأقدر ؛ وعدى وأعدى ؛ إلا أن في « افتعل » معنى شيء بعد شيء ، و« فعل » يقع على القليل والكثير .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ) أى قل لهم يا محمد — يريد مشركي مكة ، وكانوا يمتنون موت محمد صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : « أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ » — : أَرَأَيْتُمْ إِنْ مِتْنَا أَوْ رَحِمْنَا فَأَثَرَتِ آجَالُنَا فَمَنْ يُجِيرُكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ ؛ فلاحاجة بكم إلى التربص بنا ولا إلى استعجال قيام الساعة ، وأسكن الياء في « أهلكني » ابن محيصة والمسئبي وشيبة والأعمش وحمنة . وفتحها الباقون . وكلهم فتح الياء في « وَمَنْ مَعِيَ » إلا أهل الكوفة فإنهم سكنوها . وفتحها حفص كالجماعة .

قوله تعالى : قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ) قرأ الكسائي بإياء على الخبر ؛ ورواه عن علي . الباقون بالتاء على الخطاب ، وهو تهديد لهم . ويقال : لم آخر مفعول

«آنا» وقدم مفعول «تَوَكَّلْنَا» فيقال: لَوْ قَوَّعَ «آمَنَّا» تعريضاً بالكافرين حين ورد عقيب ذكركم . كأنه قيل آنا ولم نكفر كما كفرتُم . ثم قال (وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا) خصوصاً لم تشكل على ما أنتم متكون عليه من رجالكم وأموالكم ، قاله الزَّحَّاكِيُّ .

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) يا معشر قريش (إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) أى غائراً ذاهباً في الأرض لا تاله الدلاء . وكان ماؤهم من بئرين : بئر زمزم وبئر معيون . (فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ) أى جارى ؛ قاله قتادة والضحاك . فلا بد لهم من أن يقولوا لا يأتينا به إلا الله ؛ فقل لهم لِمَ تُشْرِكُونَ به من لا يقدر على أن يأتيتكم . يقال : غار الماء يَغُورُ غَوْرًا ؛ أى نَفَسَ . والغور : الغائر ؛ وُصِفَ بالمصدر للبالغة ؛ كما تقول : رجل عَدَلٌ وِطْرًا . وقد مضى في سورة «الكهف» ومضى القول في المعنى في سورة «المؤمنون» والحمد لله . وعن ابن عباس : «وَيَأْتِي مَعِينٍ» أى ظاهر تراه العيون ؛ فهو مفعول . وقيل : هو من مَعَنَ الماءُ أى كثُر ؛ فهو على هذا قيل . وعن ابن عباس أيضا : أن المعنى لمن يأتيتكم بماء عَذْب . والله أعلم .

تفسير سورة «ن وَالْقَلَمِ»

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقفاة : من أولها إلى قوله تعالى : «سَيِّمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ» مَكِّي . ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى : «أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» مَدَنِي . ومن بعد ذلك إلى قوله «يَكْتُبُونَ» مَكِّي . ومن بعد ذلك إلى قوله تعالى : «مِنَ الصَّالِحِينَ» مَدَنِي ، وما بقى مَكِّي ؛ قاله المازَندَنِي .

وهي ثنات وخمسون آية

(١) راجع ١٠ = ٤٠٩	(٢) راجع ١٢ = ١١٢	(٣) آية ١٦
(٤) آية ٣٣	(٥) آية ٤٧	(٦) آية ٥٠

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **بَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَحْجُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾**

قوله تعالى : **(بَ وَالْقَلَمِ)** أدغم النون الثانية في هاءها في الواو أبو بكر والمفضل وهبة وورش وابن محيصن وابن عامر والكسائي ويعقوب . والباقون بالإظهار . وقرأ عيسى ابن عمر بفتحها ، كأنه أصغر فعلا . وقرأ ابن عباس ونصر وابن أبي إسحاق بكسرها على إضمار حرف القسم . وقرأ هارون ومحمد بن السَّمِيع بضمها على البناء . واختلف في تأويله ، فروى معاوية بن قرة عن أبيه يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : **« نَ تَوْحٌ مِنْ نَوْرٍ »** . وروى ثابت البناني أن **« ن »** الدواة . وقاله الحسن وقتادة . وروى الوليد بن مسلم قال حدثنا مالك بن أنس عن سُمَيٍّ مولى أبي بكر عن أبي صالح التَّيْمَان عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : **« أول ما خلق الله القلم ثم خلق التَّوْن وهي الدواة وذلك قوله تعالى « ن والقلم » ثم قال له أكتب قال وما أكتب قال ما كان وما هو كائن إلى يوم القيامة من عمل أو أجل أو رزق أو أثر يجرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة »** قال — ثم ختم قَمَّ القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة . ثم خلق العقل فقال الجبار ما خلقتُ خلقا أعجب إلى منك وعزتي وجلالي لأَكُنَّكَ فيمن أحببت ولأَقْصَبَكَ فيمن أبغضت **«** قال ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« أكل الناس عقلا أطوعهم لله وأعلمهم بطاعته »** . وعن مجاهد قال : **« ن »** الحوت الذي تحت الأرض السابعة . قال : **« والقلم »** الذي تحبب به الذكر . وكذا قال مقاتل ومُرة الهمداني وعطاء الخراساني والسَّدي والكَلبي : إن النون هو الحوت الذي عليه الأرضيون . وروى أبو ظبيان عن ابن عباس قال : أول ما خلق الله القلم يجرى بما هو كائن ، ثم رفع بخار الماء فخلق منه السماء ، ثم خلق النون فبسط الأرض

على ظهره، فادت الأرض فاثبتت بالجبال، وإن الجبال لتضع على الأرض. ثم قرأ ابن عباس « ن والقلم » الآية . وقال الكلبي ومقاتل : أسمه البهْمُوت^(١) . قال الرازي :

مالى أراكم كلّم سكوتاً * والله ربّى خلق البهْمُوتَا

وقال أبو اليقظان والواقدي : ليوتا . وقال كعب : لوتوتا . وقال : بلهموتا^(٢) . قال كعب : إن إبليس تغفل إلى الحوت الذي على ظهره الأرضون فوسوس في قلبه ، وقال : أندري ما على ظهرك يا لوتوتا من الدواب والشجر والأرضين وغيرها ، لو لفظتهم ألقىتهم عن ظهرك أجمع ، فهم ليوتا أن يفعل ذلك ، فبعث الله إليه دابة فدخلت متخيره ووصلت إلى دماغه ، فضجّ الحوت إلى الله عز وجلّ منها فاذن الله لها فخرجت . قال كعب : فوالله إنه لينظر إليها وتنظر إليه إن هم بشئ من ذلك عادت كما كانت . وقال الضحاك عن ابن عباس : إن « ن » آخر حرف من حروف الرحمن . قال : الر ، وحم ، ون ، الرحمن تعالى متقطعة . وقال ابن زيد : هو قسم أقسم الله تعالى به . وقال ابن كثير : هو فاتحة السورة . وقيل : أسم السورة . وقال عطاء وأبو العالية : هو افتتاح أسمه نصير ونور وناصر . وقال محمد بن كعب : أقسم الله تعالى بنصره للؤمنين ، وهو حق . بيانه قوله تعالى : « وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ^(٣) » . وقال جعفر الصادق : هو نهر من أنهار الجنة يقال له نون . وقيل : هو المعروف من حروف المعجم ، لأنه لو كان غير ذلك لكان معرباً ، وهو اختيار القشيري أبو نصر عبد الرحيم في تفسيره . قال : لأن « ن » حرف لم يُعرب ، فلو كان كلمة تامة أعرب كما أعرب القلم ، فهو إذن حرف هجاء كما في سائر مفاتيح السور . وعلى هذا قيل : هو أسم للسورة ؛ أي هذه سورة ن . ثم قال « والقلم » أقسم بالقلم لما فيه من البيان

(١) ضبطه الألوسي في تفسيره فقال : « البهوت يفتح الياء المنتاة التحتية وسكون الهاء » .

(٢) اضطربت الأصول والمراجع التي بين أيدينا في هذه الأسماء . وقد شرح المؤلف رحمه الله عما أشبه به في أول كتابه حيث قال : « ... وأضرب عن كثير من قصص القسرين ، وأخبار الخوارج ... » الخ .

(٣) آية ٧ سورة الروم .

كاللسان؛ وهو واقع على كل قلم مما يكتب به من في السماء ومن في الأرض؛ ومنه قول أبي الفتح البستي .

إذا أقسم الأبطال يوماً بسيفهم * وعدوه مما يكسب المجد والكرم
كفى قلم الكتاب مزا ورفعة * مدى الدهر أن الله أقسم بالقلم

وللشعراء في تفضيل القلم على السيف أبيات كثيرة؛ ما ذكرناه أصلاً . وقال ابن عباس : هذا قسم بالقلم الذي خلقه الله؛ فأمره بجرى بكتابة جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة . قال : وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض . ويقال : خلق الله القلم ثم نظر إليه فأنشق نصفين ؛ فقال : أجر؛ فقال : ياربِّم أجرى ؟ قال بما هو كائن إلى يوم القيامة ؛ بجرى على اللوح المحفوظ . وقال الوليد بن عباد بن الصامت : أوصاني أبي عند موته فقال : يا بني ، اتق الله ، وأعلم أنك لن تتقي ولن تبلغ العلم حتى تؤمن بالله وحده ، والقدر خير وشره ، سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : ^{٢٠} « إن أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فقال يارب وما أكتب فقال اكتب القدر بجرى القلم في تلك الساعة بما كان وما هو كائن إلى الأبد » وقال ابن عباس : أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما هو كائن ؛ فكتب فيما كتب « بَيَّتَ يَدَايَ لِي لَب » . وقال قتادة : القلم نعمة من الله تعالى على عباده . قال غيره : خلق الله القلم الأول فكتب ما يكون في الذكر ووضعه عنده فوق مرشده ، ثم خلق القلم الثاني ليكتب به في الأرض ؛ على ما يأتي بيانه في سورة « اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ »

قوله تعالى : (وَمَا يَسْطُرُونَ) أى وما يكتبون . يريد الملائكة يكتبون أعمال بني آدم ؛ قاله ابن عباس : وقيل : وما يكتبون [أى] الناس ويتفاهون به . وقال ابن عباس : ومعنى « وَمَا يَسْطُرُونَ » وما يعلمون . و « ما » موصولة أو مصدرية ؛ أى ومسطوراتهم أو مسطرهم . ويراد به كل من يسطر أو الحفظة على الخلاف . (مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَحْنُونٌ) هذا جواب القسم وهو تقي ؛ وكان المشركون يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم إنه مجنون ، به شيطان .

وهو قولهم « يَا أَيُّهَا الَّذِي نَزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ بِحُسْنِ الْقَوْلِ » فانزل الله تعالى رقدا عليهم وتكذيبا لقولهم « مَا أَنْتَ بِبِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِحُسْنِ الْقَوْلِ » أى برحمة ربك . والنعمة هاهنا الرحمة . ويحتمل ثانيا - أن النعمة هاهنا قسم . وتقديره : ما أنت ونعمة ربك يحسنون ؛ لأن الواو والباء من حروف القسم . وقيل هو كما تقول : ما أنت يحسنون ، والحمد لله . وقيل : معناه ما أنت يحسنون ، والنعمة لربك ؛ كقولهم : سبحانه اللهم وبمحمد ؛ أى والحمد لله . ومنه قول لبيد :

وَأَفْرَدْتُ فِي الدُّنْيَا بِقَدْرِ عَشِيرَتِي * وَفَارَقْتُ جَارِيَّ بِأَرْبَدٍ نَافِسُ

أى وهو أربد . وقال النابغة :

لَمْ يُحْسِرْمُوا حُسْنَ الْغِسْدَاءِ وَأَمُّهُمْ * طَفَحَتْ عَلَيْكَ بَنَاتِي مَذْكَارِ

أى هو نائق . والباء فى « بنعمة ربك » متعلقة « يحسنون » منفياً ؛ كما يتعلق بغافل مثبتاً . كما فى قولك : أنت بنعمة ربك غافل . وعمله النصب على الحال ؛ كأنه قال : ما أنت يحسنون مُنْعِمًا عَلَيْكَ بِذَلِكَ . (وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا) أى ثواباً على ما تحملت من أُنْقَالِ النَّبَوَةِ . (غَيْرِ مُمْنُونَ) أى غير مقطوع ولا متقوص ؛ يقال : مننت الحبل إذا قطعته . وحبل منين إذا كان غير متين . قال الشاعر :

* غُسًّا كَوَاسِبٍ لَا يُمْنُ طَعَامُهَا *

أى لا يقطع . وقال مجاهد : « غير مُمْنُونَ » غير محسوب . الحسن : « غير مُمْنُونَ » غير مكدر بالمتن . الضمهاك : أجراً بغير عمل . وقيل : غير مقدر وهو التفضل ؛ لأن الجزاء مقدر والتفضل غير مقدر ؛ ذكره الماوردي ، وهو معنى قول مجاهد .

(١) آية ٦ سورة الحجر . (٢) الرعدة (بضم فسكون) : الذرة . ورواية الديوان فى هذا البيت :

وقد كنت فى أكثاف جارضة * قارننى الخ .

و « جارضة » : جار يرض به .

(٣) هذا بحزب لبيد . واختلف فى صدره . راجع اادة (من) فى اللسان . والقبسة : لون الزباد . والكواسب : الجوارح . يصف كلاً ما يماريه .

قوله تعالى : وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿١﴾

فيه مسائلتان :

الأولى قوله تعالى : (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) قال ابن عباس ومجاهد : على خُلُقٍ على دين عظيم من الأديان ؛ ليس دين أحب إلى الله تعالى ولا أرضى عنده منه . وفي صحيح مسلم عن عائشة : أن خُلُقَهُ كان القرآن . وقال علي رضي الله عنه وعِظَمُهُ : هو أدب القرآن . وقيل : هو رِفْقُهُ بآمنته وإكرامُهُ لآيَاهِم . وقال قتادة : هو ما كان يأمر به من أمر الله وينهى عنه مما نهى الله عنه . وقيل : أى إنك على طبع كريم . الماوردي : وهو الظاهر . وحقيقة الخُلُق في اللغة : ما هو يأخذ به الإنسان نفسه من الأدب يُسَمَّى خُلُقًا ؛ لأنه يصير كالخلق فيه . وأما ما طبع عليه من الأدب فهو الحليم (بالكسر) : السَّجِيَّة والطبيعة ، لا واحد له من لفظه . ونعيم . اسم جبل . فيكون الخُلُق الطبع المتكافئ . والحليم الطبع الغريزي . وقد أوضح الأعشى ذلك في شعره فقال :

وَإِذَا ذُو الْقُضُولِ ضَنَّ عَلَى الْمَوِّ * نَى وَعَادَتْ لِحِمِيمَا الْأَخْلَاقِ

أى رجعت الأخلاق إلى طبائعها .

قلت : ما ذكرته عن عائشة في صحيح مسلم أصح الأقوال . وسئلت أيضا عن خُلُقِهِ عليه السلام ؛ فقرأت « قد أفلح المؤمنون » إلى عشر آيات ، وقالت : ما كان أحد أحسن خُلُقًا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما دعاه أحد من الصحابة ولا من أهل بيته إلا قال لَبَّيْكَ ، ولذلك قال الله تعالى : (وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ) . ولم يذكر خُلُقُ مُحَمَّدٍ إِلَّا وَكَانَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم منه الحفظ الأوفر . وقال الجُنَيْد : سُمِّيَ خلقه عظيمًا لأنه لم تكن له همة سوى الله تعالى . وقيل سُمِّيَ خلقه عظيمًا لاجتماع مكارم الأخلاق فيه ؛ يدلُّ عليه قوله عليه السلام : « إِنْ اللَّهَ بَعَثَنِي لَأَتِمَّ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » . وقيل : لأنه أمثل تأديب الله تعالى لآياه بقوله تعالى « خُذِ الصُّفُوفَ وَأَمْرٌ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » ^(٢) . وقد روى عنه عليه السلام

(١) أنزل سورة المؤمنون . (٢) آية ١٩٩ سورة الأعراف .

أنه قال : « أَدَّبَنِي رَبِّي تَأْدِيبًا حَسَنًا » إذ قال : « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ » فلما قبلت ذلك منه قال « إِنَّكَ لَمَلِي خُلُقٌ عَظِيمٌ »

الثانية — روى الترمذي عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَتَقِي اللَّهَ حِينَمَا كُنْتَ وَأَتَبِعَ السَّبِيلَةَ الْحَسَنَةَ تَحْمَهُ وَخَالَقَ النَّاسَ بِخُلُقِي حَسَنٌ » . قال : حديث حسن صحيح .
وعن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « مَا شَيْءٌ أُنْقِلُ فِي الْمِيزَانِ الْمُسَوَّمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ خُلُقِي حَسَنٍ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُفَضُّ الْفَاحِشَ الْبِذْيءُ » . قال : حديث حسن صحيح .
وعنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « مَا مِنْ شَيْءٍ يَوْضَعُ فِي الْمِيزَانِ أُنْقِلُ مِنْ حُسْنِ الْخُلُقِ وَإِنْ صَاحِبُ حُسْنِ الْخُلُقِ لِيَبْلُغَ بِهِ دَرَجَةً صَاحِبُ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ » . قال :
حديث غريب من هذا الوجه . وعن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكثر ما يُدْخِلُ النَّاسَ النَّارَ ؟ فقال : « الْقَمَمُ وَالْقَرْجُ » قال : هذا حديث صحيح غريب . وعن عبد الله بن المبارك أنه وصف حُسْنَ الْخُلُقِ فقال : هو بسط الوجه ، وبذل المعروف ، وكف الأذى .
وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ مِنْ أَحَبَّكُمْ إِلَيَّ وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْسَنَكُمْ اخْلَاقًا — قال — وَإِنْ أَبْغَضَكُمْ إِلَيَّ وَأَبْعَدَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الثَّرَاوُونَ ^(١) وَالثَّائِفُونَ ^(٢) وَالثَّائِفُونَ » . قالوا : يا رسول الله ، قد علمنا الثَّارُونَ وَالثَّائِفُونَ ، فما الثَّائِفُونَ ؟ قال : « الْمُتَكَبِّرُونَ » . قال : وفي الباب عن أبي هريرة وهذا حديث حسن غريب [من هذا الوجه] ^(٢) .

قوله تعالى : فَسَبِّحْهُ وَحْمْدُهُ وَيُسَبِّحُوكَ يَا أَيُّهَا الْمَفْتُونُ ﴿١﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٢﴾

(١) المتهنق : الذي يتطاول على الناس في الكلام ويذمر عليهم .

(٢) زيادة عن صحيح الترمذي .

قوله تعالى : (فَسَبِّحْهُ وَبَسِّحْهُ) قال ابن عباس : معناه فستعلم ويعلمون يوم القيامة . وقيل : فسترى ويرون يوم القيامة حين يقيّن الحق والباطل . (بَأْيَكُمْ الْمَفْتُونُ) الباء زائدة ؛ أى فسبّح وبسبّح ويصرون أيكم المفتون . أى الذى قُيّن بالجنون ؛ كقوله تعالى : « تَبَيَّنَ بِالذَّهْنِ » و « يَتَرَبَّ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ »^(٢) . وهذا قول قتادة وأبى عبيد والأخفش . وقال الرازي :

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج * نضرب بالسيف ونرجو بالفرج^(٣)

وقيل : الباء ليست بزائدة ؛ والمعنى : « بَأْيَكُمْ الْمَفْتُونُ » أى الفتنة . وهو مصدر على وزن المفعول ، ويكون معناه المَفْتُونُ ؛ كما قالوا : ما لفلان مجلود ولا معقول ؛ أى عقل ولا جلادة . وقاله الحسن والضحاك وابن عباس . وقال الرازي :

حتى إذا لم يتركوا لعظامه * لحماً ولا لفسؤاده معقولا

أى عقلا . وقيل فى الكلام تقدير حذف مضاف ؛ والمعنى : بَأْيَكُمْ فتنة المفتون . وقال الفراء : الباء بمعنى فى ؛ أى فسبّح وبسبّح ويصرون فى أى الفريقين المجنون ؛ أبا لفرقة التى أنت فيها من المؤمنين أم بالفرقة الأخرى . والمفتون : المجنون الذى فتنه الشيطان . وقيل : المفتون المَعْدَبُ . من قول العرب : فتنتُ الذهب بالنار إذا حمّته . ومنه قوله تعالى : « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ »^(٤) أى يعذبون .

ومعظم السورة نزلت فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل . وقيل : المفتون هو الشيطان ؛ لأنه مَفْتُونٌ فى دينه . وكانوا يقولون : إن به شيطانا ، وَتَوَّاهُ بالمجنون هَذَا ؛ فقال الله تعالى فيسمعون غدا بأبهم المجنون ؛ أى الشيطان الذى يحصل من مسّه الجنون واختلاط العقل .

(١) آية ٢٠ سورة المؤمنين : (٣) آية ٦ سورة الإنسان .

(٢) الفلج (فتح الفاء واللام) : مدينة بأرض الجامة لبني جعدة . ويجوز فيه : * نحن بنى ... * بالنصب على الاختصاص . (راجع الشاهد التاسع والثمانين بعد السجادة فى نزاهة الأدب) .

(٤) آية ١٣ سورة القاريث .

(إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ) أى إن الله هو العالم بمن حاد عن دينه . (وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْهَكِينَ) أى الذين هم على الهدى فيجازى كلًّا غداً بعمله .

قوله تعالى : فَلَا تَطْعُ الْمُكْذِبِينَ ﴿٨﴾

نهاه عن مماثلة المشركين ؛ وكانوا يدعونه إلى أن يكف عنهم ليكفوا عنه ، فين الله تعالى أن مماثلتهم كفر . وقال تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ تُبَيِّنَاكَ لَقَدْ كُنْتَ تَرْكُنُ إِلَهُمْ شَيْئًا قَلِيلًا » . (١) وقيل : أى فلا تطع المكذبين فيما دعوك إليه من دينهم الخبيث . نزلت في مشركي قريش حين دعوه إلى دين آباءه .

قوله تعالى : وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ قَيْدَهُنَّ ﴿٩﴾

قال ابن عباس وعطية والضحاك والسدي : ودوا لو تكفر فيمادون على كفرهم . وعن ابن عباس أيضا : ودوا لو تُرَخَّصَ لهم فيُرخَّصون لك . وقال الفراء والكلبي : لو تيسر فيلبثون لك . والاكذهان : التلين لمن لا ينفى له التلين ؛ قاله الفراء . وقال مجاهد : والمعنى ودوا لو رُكِّنت إليهم وترك الحلق فيماثلونك . وقال الربيع بن أنس : ودوا لو تكذب فيكذبون . وقال قتادة : ودوا لو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك . الحسن : ودوا لو تعالاهم في دينك فيصانعوك في دينهم . وعنه أيضا : ودوا لو تراض بعض أشراركم فيرضون بعض أشرهم . زيد بن أسلم : لو تفاق وتراعى فيما لقون ويرادون . وقيل : ودوا لو تضاعف فيضعفون ؛ قاله أبو جعفر . وقيل ودوا لو تداهن في دينك فيداهنون في أديانهم ؛ قاله الفتي . وعنه : طلبوا منه أن يبدل آلهتهم مئة ويمبدوا إله مئة . فهذه أئنا عثر قولنا . ابن السري : ذكر المفسرون فيها نحو عشرة أقوال كلها دعاوى على اللبس والمعنى . أمثلها قولهم : ودوا لو تكذب فيكذبون ، ودوا لو تكفر فيكفرون .

(١) مائة مماثلة ؛ مائة .

(٢) آية ٧٥ سورة الإسراء .

قلت: كلها إن شاء الله تعالى صحيحة على مقتضى اللغة والمعنى؛ فإن الأكتهان اللين والمصانعة وقيل: بجملة المدومائنه. وقيل: المقاربة في الكلام والتلين في القول.
قال الشاعر:

لبعض الغنم أكرم في أمور * تنوبك من مدهانة العدة

وقال المفضل: التفاق وترك المناجحة. فهي على هذا الوجه مذمومة، وعلى الوجه الأول غير مذمومة، وكل شيء منها لم يكن. قال المسبرد: يقال أدهن في دينه وداهن في أمره؛ أي خان فيه وأظهر خلاف ما يضر. وقال قسوم: داهنت بمعنى وارىت، وادهنت بمعنى غشيت؛ قاله الجوهري. وقال: «فيدهنون» فساقه على العطف، ولو جاء به جواب انتهى لقال فيدهنوا. وإنما أراد: إن تمنوا لو فعلت فيفعلون مثل فعلك؛ حلقاً لا جزء عليه ولا مكافأة، وإنما هو تمثيل وتنظير.

قوله تعالى: وَلَا تُطْعَمْ كُلُّ حَلَافٍ مَّهِينٍ ﴿١٦﴾ هَازٍ مَّشَامٍ وَجَمِيسٍ ﴿١٧﴾ مَنَاجٍ لِلْخَبِيرِ مُعْتَدٍ أَيْسِمٍ ﴿١٨﴾ عُنَلٍ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴿١٩﴾

يعني الأخنس بن شريق؛ في قول الشعبي والسدي وابن إسحاق. وقيل: الأسود ابن عبد يثرب؛ أو عبد الرحمن بن الأسود؛ قاله مجاهد. وقيل: الوليد بن المغيرة؛ مرضى على النبي صلى الله عليه وسلم مآلاً وحلف أن يعطيه إن رجع عن دينه؛ قاله مقاتل. وقال ابن عباس: هو أبو جهل بن هشام. والحلاف: الكثير الحيايف. والمهين: الضعيف القلب؛ عن مجاهد. ابن عباس: الكذاب. والكذاب مهين. وقيل: المكثار في الشر؛ قاله الحسن وقتادة. وقال الكلبي: المهين الفاجر العاجز. وقيل: معناه الحقير عند الله. وقال ابن جرير: إنه الذليل. الرثائي: المهين الوضع لإكثاره من التبعيح. وهو فصيل من المهنات بمعنى القلة. وهي هنا القلة في الرأي والتمييز. أو هو فصيل بمعنى مفضل؛ والمعنى مهان. (هَازٍ) قال ابن زيد: الهماز الذي يهمز الناس بسده ويضر بهم. والهاز باللسان. وقال

الحسن : هو الذى يهزم ناحية فى المجلس ؛ كقوله تعالى : « هُمَزَةٌ » . وقيل : الحمّاز الذى يذكر الناس فى وجوههم . والّسّاز الذى يذكّهم فى مغيّهم ؛ قاله أبو العالىة وعطاء بن أبى رباح والحسن أيضا . وقال مقاتل ضدّ هذا الكلام : إن الهَمْزة الذى يفتاب بالغبية . والّزّة الذى يفتاب فى الوجه . وقال مرّة : هما سواء . وهو الفتّان الطّمان للره إذا غاب . ونحوه عن ابن عباس وقتادة . قال الشاعر :

تُسَدِّلِي بَوْدَ إِذَا لَا تَقِيقِي كَذِبًا * وَإِنْ أَغِيبُ فَأَنْتِ الْهَامِزُ اللَّمَزَةُ

(مُشَاهِدٌ يَتَمِيمٌ) أى يمشى بالنّيمة بين الناس ليُفسد بينهم . يقال : تَمَّ يَتَمُّ وَتَمِيمًا وَتَمِيمَةً ؛ أى يمشى ويسعى بالفساد . وفى صحيح مسلم عن حذيفة أنه بلغه أن رجلا يَمُّ الحديث ؛ فقال حذيفة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا يدخل الجنة نمام » . وقال الشاعر :

وَمَوْتُ كَيْتِ الْفَخْلِ لَا خَيْرَ عِنْدَهُ * لِمَسْلُوهٍ إِلَّا سَعْبَةٌ بِنَفْسِهِ

قال الفراء : هما لفتان . وقيل : التّم جمع نيمة . (سَنَاجٌ يَخْفِرُ) أى لئال أن ينفض فى وجوهه . وقال ابن عباس : يمنع عن الإسلام ولده وعشيرته . وقال الحسن : يقول لهم من دخل منكم فى دين عهد لا أنفعه بشيء أبدا . (مُعْتَدٍ) أى على الناس فى الظلم ، متجاوز للحدّ ، صاحب باطل . (أَتَيْمٌ) أى ذى إثم ، ومعناه أئوم ؛ فهو فاعيل بمعنى نَعُول . (عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ) العَتَلُ الجافى الشديد فى كفره . وقال الكلبيّ والفراء : هو الشديد الخصومة بالباطل . وقيل : إنه الذى يَتَعَتَّلُ الناس فيجرّهم إلى حبس أو عذاب . مأخوذ من العَتَل وهو الجُرْء ؛ ومنه قوله تعالى : « خُذُوهُ فَأَعْتَلُوهُ » . وفى الصّحاح : وعَتَلت الرجل أَعْتَلُهُ وَأَعْتَلُهُ إِذَا جَذَبْتَهُ جَذْبًا عَنِيفًا . ورجلٌ يَعْتَلُ (بالكسر) . وقال يصف فرسا :

تَفَرُّصُهُ فَرُوعًا وَلِسَانُهُ نَعْتَلُهُ *

قال ابن السّكيت : عَتَلَهُ وَعَتَنَهُ بِاللَّامِ وَالنُّونِ جَمِيعًا . وَالْعَتَلُ الْفَلِظُ الْجَافِي . وَالنُّتْلُ أَيْضًا :

(١) فى الأصول : « مأوم » . (٢) آية ٤٧ سورة المخان .

(٣) هو أبو النجم الرايز . وفرغ فرسه فرعا : كبحه وكفه .

الريح الفليظ . ورجل عَيْلٍ (بالكسر) يَنْ الْعَلَّ ؛ أَي مَرِيعٌ إِلَى الشَّيْءِ . وَهِيَ قَالَ : لَا أَمْتَلُ
مَعَكَ ، أَيْ لَا أَرْجُ مَكَانِي . وَقَالَ عُيَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ : الْعَتْلُ الْأَكُولُ الشُّرُوبِ الْقَوَى الشَّدِيدَةِ
يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ فَلَا يَزِنُ شَعِيرَةً ؛ يَدْفَعُ الْمَلِكُ مِنْ أَوْلَئِكَ فِي جَهَنَّمَ بِالْذُّقَةِ الْوَاحِدَةِ سَبْعِينَ أَلْفًا .
وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَالْحَسَنُ : الْعَتْلُ الْفَاحِشُ السَّيِّئُ الْخُلُقِ . وَقَالَ مَعْمَرٌ : هُوَ الْفَاحِشُ
الَّذِي . قَالَ الشَّاعِرُ :

بُعْتُ مِنَ الرِّجَالِ زَنْبِيمَ * غَيْرَ ذِي نَجْدَةٍ وَغَيْرَ كَرِيمٍ

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : " أَلَا أَخْبِرُكُمْ
بِأَهْلِ الْجَنَّةِ — قَالُوا بَلَى قَالَ — كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ ^(١) لَوْ أَقَامَ عَلَى اللَّهِ لَا يُزْنُ . أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ
النَّارِ — قَالُوا بَلَى قَالَ — كُلُّ عَتْلٍ جَوَاطِئُ مُسْتَكْبِرٍ " . فِي رِوَايَةٍ عَنْهُ " كُلُّ جَوَاطِئٍ زَنْبِمٌ مُتَكَبِّرٌ " .
الْجَوَاطِئُ : قِيلَ هُوَ الْجَمُوعُ الْمُتَوَعِّجُ . وَقِيلَ الْكَثِيرُ اللَّحْمِ الْخِثَالِ [فِي مِثْلِهِ] . وَذَكَرَ الْمَاسَوْدِيُّ عَنْ
شَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنْمٍ . وَرَوَاهُ أَبُو مَسْعُودٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
" لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَوَاطِئٌ وَلَا جَعْفَرِيٌّ وَلَا بَعْلُ الزَّيْمِ " . فَقَالَ رَجُلٌ : مَا الْجَوَاطِئُ وَمَا الْجَعْفَرِيُّ ؟
وَمَا بَعْلُ الزَّيْمِ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " الْجَوَاطِئُ الَّتِي جَمَعَ وَمَنَعَ . وَالْجَعْفَرِيُّ
الْفَلِيطُ . وَالْبَعْلُ الزَّيْمُ الشَّدِيدُ الْخُلُقِ الرَّحِيبُ الْجَوَافِ الْمُصْحَحُ الْأَكُولُ الشُّرُوبِ الْوَاجِدُ
لِلطَّعَامِ الظُّلُومُ لِلنَّاسِ " . وَذَكَرَهُ النَّسَائِيُّ عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ : " لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ جَوَاطِئٌ
وَلَا جَعْفَرِيٌّ وَلَا عَتْلُ زَيْمٍ " . سَمِعْتُمْ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْتُ : وَمَا الْجَوَاطِئُ ؟ قَالَ :
الْجَمَاعُ الْمَنَاعُ . قُلْتُ : وَمَا الْجَعْفَرِيُّ ؟ قَالَ : الْفُلُ الْفَلِيطُ . قُلْتُ : وَمَا بَعْلُ الزَّيْمِ ؟
قَالَ : الرَّحِيبُ الْجَوَافِ الْوَثِيرُ الْخُلُقِ الْأَكُولُ الشُّرُوبِ الْعَشُومُ الظُّلُومُ .

قَالَ : فَهَذَا التَّفْسِيرُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَتْلِ قَدْ أَرَبْتِي عَلَى أَقْوَالِ الْمُفَسِّرِينَ .
وَوَقَعَ فِي تَجَافِ أَبِي دَاوُدَ فِي تَفْسِيرِ الْجَوَاطِئِ أَنَّهُ الْفُلُ الْفَلِيطُ . ذَكَرَهُ مِنْ حَدِيثِ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ

(١) رَوَى بَكْرُ بْنُ وَهَبٍ . وَالْمَشْهُورُ الْفَتَحُ . وَمَعْنَاهُ : يَتَضَعَّفُهُ النَّاسُ وَيَحْتَقِرُونَهُ وَيُجِيرُونَ عَلَيْهِ لِعُضْفِ
حَالِهِ فِي الدُّنْيَا . وَرِوَايَةُ الْكَسْرِ مِثْلُهَا : عَرَضَ ضِعْفٌ مُثَالِي خَامِلٌ وَاضِعٌ مِنْ نَفْسِهِ . قَالَ الْبَاقِيُّ : وَقَدْ يَكُونُ الضَّعْفُ هُنَا
رِقَّةَ الْقُلُوبِ وَإِنْهَا رِجَافَاتُهَا لِلْإِيمَانِ .

الجزاعى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الجنة الجَوَاط ولا الجَعَطَرى " قال : والجَوَاط القَطَط الغليظ . ففيه تفسيران مرفوعان حسب ما ذكرناه أولاً . وقد قيل : إنه الجافى القلب . وعن زيد بن أسلم في قوله تعالى : « عَتَلَ بعد ذلك زَيْنم » قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " تبكى السماء من رجل أحمع الله جسمه ورحب جوفه وأعطاه من الدنيا بعضاً فكان للناس ظلوماً فذلك العَتَل الزنيم . وتبكى السماء من الشيخ الزانى ما تكاد الأرض تُقَلِّه " . والزَّيْنِم المُلصَق بالقوم الدَّيْعى ؛ عن ابن عباس وغيره . قال الشاعر :

زَيْنِمٌ تَسْدَعُ الرجال زِيَادَةً * كما زِيدَ في عَرَضِ الأديم الأكارُحُ

وعن ابن عباس أيضاً أنه رجل من قریش كانت له زَمَّةٌ كرمته الشاة . وروى عنه ابن جبير أنه الذى يُعرف بالشر كما تُعرف الشاة بِزَمَّتِها . وقال عِكْرِمَةُ : هو اللثيم الذى يُعرف بلؤمه كما تعرف الشاة بِزَمَّتِها . وقيل : إنه الذى يعرف بالأُبْنَةِ . وهو مروى عن ابن عباس أيضاً . وعنه أنه الظلوم . فهذه ستة أفعال . وقال مجاهد : زَيْنِمٌ كانت له ستة أصابع فيده ، في كل إبهام له إصبع زائدة . وعنه أيضاً وسعيد بن المسيب وعكرمة : هو ولد الزنى الملحق في النسب بالقوم . وكان الوليد دَعِيماً ^(١) في قریش ليس من سَنَحْهم ؛ ادَّعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة من مولده . قال الشاعر :

زَيْنِمٌ لَيْسَ يُعرف من أبوه * بَيْنَى الأُمِّ ذو حسب لثيم

وقال حَسَّان :

وأنت زَيْنِمٌ يَسِطُ في آل هاشم * كما يَسِطُ حَلَفُ الرَّاكِبِ الْقَدْحُ الْقَرْدُ

قلت : وهذا هو القول الأول بعينه . وعن علي بن رضى الله تعالى عنه أنه الذى لا أصل له ؛ والمعنى واحد . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " لا يدخل الجنة وَلَدُ زَيْنَى ولا ولده ولا ولد ولده " . وقال عبيد الله بن عمر إن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن أولاد الزنى يحشرون يوم القيامة في صورة القردة والخنازير " . وقالت ميمونة : سمعت النبي

(١) هو الوليد بن المغيرة الهزرى . (٢) السخ (بالكسر والخاء المعجمة) : الأمل .

صلى الله عليه وسلم يقول : " لا تزال أمتي بغير ما لم يقشُ فيهم ولُد الزَّنى فلذا قُتِلَ فيهم ولُد الزنى أوشك أن يعمهم الله بعقاب " . وقال عكرمة : إذا كثروا لد الزنى حُطَّ المَطَرُ .

قلت : أما الحديث الأول والثاني فما أظنُّ لهما سنداً يصح ، وأما حديث ميمونة وما قاله عكرمة ففي صحيح مسلم عن زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت : خرج النبي صلى الله عليه وسلم يوماً فزعاً مُجَمَّراً وَجْهَهُ يقول : " لا إله إلا الله ، وَيْلٌ للعرب من شرٍّ قد اقترَب . فُتِحَ اليوم من رَدَمٍ ياجوج وماجوج مثل هذه " وحلق بإصبعه الإبهام والتي تليها ، قالت فقلت : يا رسول الله ، أتهلك وفينا الصالحون ؟ قال : " نعم إذا كثُرَ انجَبَتْ " ترجمه البخاري . وكثرة انجبت ظهور الزنى وأولاد الزنى ؛ كذا فسره العلماء . وقول عكرمة " حطَّ المطر " تبيين لما يكون به الهلاك . وهذا يحتاج إلى توقيف ، وهو أعلم من أين قاله . ومعظم المفسرين على أن هذا نزل في الوليد بن المغيرة ، وكان يُطعم أهل مِثَى حَسَباً ثلاثة أيام ، وينادي ألا لا يوقد أحد تحت بُرْمَةٍ ، ألا لا يدخن أحد بكراع ، ألا ومن أراد الحسب فليأت الوليد بن المغيرة . وكان ينفق في الحجَّة الواحدة عشرين ألفاً وأكثر ، ولا يعطى المسكين درهما واحداً فقيل « مناع للخير » ، وفيه نزل : « وَيْلٌ لِلشَّارِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ » . وقال محمد بن إسحاق : نزلت في الأخنس بن شريق ، لأنه حليف مُلْحَق في بني زُهْرَةَ ، فلذلك سُمِّيَ زَيْباً . وقال ابن عباس : في هذه الآية بُعِثَ ، فلم يعرف حتى قُتِلَ فَعُرِفَ ، وكان له زَئِمَةٌ في عنقه معلقة يُعرف بها . وقال مرة الممداني : إنما أدعاه أبوه بعد ثمانى عشرة سنة .

قوله تعالى : أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٥﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا

قَالَ اسْتَطِيرَ الْأُولِينَ ﴿١٦﴾

(١) الحسب : العلم المنفذ من القروا لافط (الجين المنفذ من المبن الحاض) والسمن .

(٢) آية ٦ سورة نصرات .

قوله تعالى : (أَنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ) قرأ أبو جعفر وابن عامر وأبو حنيفة والمغيرة والأعرج « أن كان » بهززة واحدة مبدودة على الاستفهام . وقرأ المفضل وأبو بكر وحمرزة « أن كان » بهزتين مُحَقَّقَتَيْنِ . وقرأ الباقر بن هززة واحدة على الخبر ؛ فمن قرأ بهززة مطولة أو بهزتين مُحَقَّقَتَيْنِ فهو استفهام والمراد به التوبيخ ، وبحسن له أن يقف على « زَنِمَ » ، ويحدثي « أَنَّ كَانَ » على معنى لأن كان ذا مال وبنتين تطيعه . ويجوز أن يكون التقدير : لأن كان ذا مال وبنتين يقول إذا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا : أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ !! ويجوز أن يكون التقدير : لأنَّ كان ذا مال وبنتين يكفر ويستكبر . ودلَّ عليه ما تقدم من الكلام فصار كالمذكور بعد الاستفهام . ومن قرأ « أَنَّ كَانَ » بغير استفهام فهو مفعول من أجله والعامل فيه فعل مضمر ، والتقدير : يكفر لأن كان ذا مال وبنتين . ودلَّ على هذا الفعل « إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ » . ولا يعمل في « أَنَّ » : « تُتْلَى » ولا « قَالَ » لأن ما بعد « إِذَا » لا يعمل فيها قبلها ؛ لأن « إِذَا » تضاف إلى الجمل التي بعدها ، ولا يعمل المضاف إليه فيها قبل المضاف . و « قَالَ » جواب الجزاء ولا يعمل فيها قبل الجزاء ؛ إذ حكم العامل أن يكون قبل المفعول فيه ، وحكم الجواب أن يكون بعد الشرط فيصير مقدماً مؤثراً في حال . ويجوز أن يكون المعنى لا تطعه لأن كان ذا يسار وعدد . قال ابن الأنباري : ومن قرأ بلا استفهام لم يحسن أن يقف على « زَنِمَ » لأن المعنى لأن كان وبأن كان ، ف « أَنَّ » متعلقة بما قبلها . قال غيره : يجوز أن يتعلق بقوله : « مَشَاءُ نَجْمٍ » والتقدير يمضي نجم لأن كان ذا مال وبنتين . وأجاز أبو علي أن يتعلق بـ « حُتِّلَ » . وأساطير الأولين : أباطيلهم وثرهاتهم وخرابهم^(١) . وقد تقدم^(٢) .

قوله تعالى : سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ﴿٥٥﴾
فيه مسائل ثلاث :

الأولى — قوله تعالى : (سَنَسِمُهُ) قال ابن عباس : معنى « سَنَسِمُهُ » سنخيطه بالسيف . قال : وقد خُطِمَ الذي نزلت فيه يوم بدر بالسيف ، فلم يزل مخطوماً إلى أن مات .
(١) في بعض الأصول : « وثرهاتهم » بالفتح . ولعلها : « وثرهاتهم » . (٢) راجع ج ٦ ص ٤٠٥

وقال قتادة : سنبهه يوم القيامة على أنه سيمتَّ يعرف بها ، يقال : وسنبتَّ ونمّا وسيمتَّ إذا أثرت فيه يسمتُّ وسمتُّ . وقد قال تعالى : « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه » فهذه علامة ظاهرة .
وقال تعالى : « ونحشر الجحيم يومئذ زرقاً » وهذه علامة أخرى ظاهرة . فافادت هذه الآية علامة ثالثة وهي الوسم على الأنف بالنار ، وهذا كقولهم تعالى : « يعرف الجحيمون يسميهم » قاله الكلبي وغيره . وقال أبو العالية ومجاهد : « سسمت على الخراطوم » أى على أنفه ، وتسود وجهه في الآخرة فيعرف بسواد وجهه . والخراطوم : الأنف من الإنسان .
ومن السباع : موضع الشفة . وخراطيم القوم : ساداتهم . قال الفراء : وإن كان الخراطوم قد خص بالسمّة فإنه من معنى الوجه ، لأن بعض الشيء يعبّ به عن الكل . وقال الطبري : نبتن أمره تبياناً واضحاً حتى يعرفوه فلا يخفى عليهم كما لا تخفى السمّة على الخراطيم . وقيل : المعنى ستطعن به عاراً وسمّة حتى يكون كن وسم على أنفه . قال الثعلبي : تقول العرب للرجل يسب سمة سوء فبيحة باقية : قد وسم يسم سوء ، أى ألصق به عاراً لا يفارقه ، كما أن السمّة لا يخفى أثرها . قال جرير :

لما وضعت على الفرزدق يسمي • وعلى البيت جدعت أنف الأخطلي

أراد به ألهجاء . قال : وهذا كله نزل في الوليد بن المغيرة . ولا نعلم أن الله تعالى بلغ من ذكر عيوب أحد ما بلغه منه ، فألقه به عاراً لا يفارقه في الدنيا والآخرة ، كالوسم على الخراطوم .
وقيل : هو ما ابتلاه الله به في الدنيا في نفسه وماله وأهله من سوء وذلل وصغار ، قاله ابن جرير . واستشهد بقول الأعشى :

فدعها وما يفتيك وأحمد لغيرها • بشعرك وأغلب أنف من أنت واسم

(١) آية ١٠٦ سورة آل عمران . (٢) آية ١٠٢ سورة طه . (٣) آية ٤٩ سورة الرحمن .

(٤) البيت : هو خدش بن بشر (ويقال بشر) من بني مجاشع ، كان يباحي جريراً .

(٥) عليه علي بن أبي طالب : أثره ووسمه أرخده .

وقال النَّضْرُ بْنُ شُمَيْلٍ : المعنى سنحده على شرب الخمر . والخراطوم : الخمر ، وجمعه خراطيم .
قال الشاعر :

تَظَلُّ يَوْمَكَ فِي قَسْوَى طَرَبَ * وَأَنْتَ بِاللَّيْلِ شَرَّابُ الْخِرَاطِيمِ

قال الزَّاجِرُ :

* ضَبَاءٌ تُخَطُّوَمَا عُقَارًا قَرَفًا *

وقال آخر :

أَنَا حَاضِرٌ مِنْ يَزْنٍ يُسْرِفُ زَنَاؤُهُ * وَمَنْ يَشْرَبُ الْخُرْطُومَ يُصْبِحُ مُسْكِرًا

الثانية — قال ابن العربي : « كان الوسم في الوجه لدى المعصية قديما عند الناس ، حتى أنه روى — كما تقدم — أن اليهود لما أهملوا رَجَمَ الزَّانِيَ اغتاضوا منه بالضرب وتحميم الوجه^(٣) ؛ وهذا وضع باطل . ومن الوسم الصحيح في الوجه : ما رأى العلماء من تسويد وجه شاهد الزور ، علامة على قُبْحِ المعصية وتشديد لمن يتعاطاها لغيره ممن يرجى تجنبه بما يرجى من عقوبة شاهد الزور وشهرته ؛ فقد كان عزيزا يقول الحق وقد صار مهينا بالمعصية . وأعظم الإهانة [إهانة الوجه] . وكذلك كانت الاستهانة به في طاعة الله سببا لخيرة الأبد والتحریم له على النار ؛ فإن الله تعالى قد حرم على النار أن تأكل من آبن آدم أثر السجود ؛ حسب ما ثبت في الصحيح .

قوله تعالى : إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٥٠﴾ وَلَا يَسْتَأْذِنُونَ ﴿١٥١﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ ﴿١٥٢﴾

- (١) هو السجاج . (٢) كل هذا من أسماء الخمر . وقوله : « قدفا حولين ثم استودفا » ورغمت الشيء : غطيته . واستودف اللين : صبه في الآباء . (٣) تحميم الوجه : تسميته باللحم .
(٤) حيازة ابن العربي في أحكامه : « ... لغيره من يرجى تجنبه بمن يرى من عقوبة ... »
(٥) في ابن العربي : « سببا لحياة الأبد » .

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ**) يريد أهل مكة . والابتلاء الاختبار . والمعنى أعطيتهم أموالاً ليسكروا لا ليبتروا ، فلما بَطَرُوا وعَادُوا عِداً صلى الله عليه وسلم استلباهم بالجوع والفتح كما بلونا أهل الجنة المعروف خبرها عندهم . وذلك أنها كانت بأرض اليمن بالقرب منهم على فراعخ من صنعاء - ويقال بفريخين - وكانت لرجل يؤذى حتى الله تعالى منها ؛ فلما مات صارت إلى ولده ، فتمنعوا الناس خيرها ويَحْلُوا بحق الله فيها ؛ فأهلكها الله من حيث لم يمتكهم دفع ما حل بها . قال الكلبي : كان بينهم وبين صنعاء فريخان ؛ ابتلاه الله بأن أحرق جنتهم . وقيل : هي جنة بَصُورَان ، وضوران على فراعخ من صنعاء ، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى عليه السلام يسير - وكانوا بخلاء - فكانوا يَحْدُونَ التمر ليلا من أجل المساكين ، وكانوا أرادوا حصاد زرعها وقالوا : لا يدخلها اليوم عليكم مسكين ، فعدوا عليها فإذا هي قد أَقْتَلَتْ من أصلها فأصبحت كالعريم ؛ أى كالليل . ويقال أيضا للنهار عريم . فإن كان أراد الليل فلا سوداد موضعها ، وكأنهم وجدوا موضعها حماة . وإن كان أراد بالعريم النهار فلذهاب الشجر والزرع ونقاء الأرض منه . وكان الطائف الذى طاف عليها جبريل عليه السلام فاقتلها . فيقال : إنه طاف بها حَوْلَ البيت ثم وضعها حيث مَدِينَةُ الطائف اليوم ؛ ولذلك سُمِّيَت الطائف . وليس في أرض الحجاز بلدة فيها الشجر والأعشاب والماء غيرها . وقال البكري في الْمُعْجَم : سُمِّيَت الطائف لأن رجلا من الصُّلَيف ^(١) يقال له الدُّمُون ، بنى حائطا وقال : قد بَنَيْتُ لَكُمْ طَائِفًا حَوْلَ بَلَدِكُمْ ؛ فُسُمِّيَت الطائف . والله أعلم .

الثانية - قال بعض العلماء : على من حصد زَرْعًا أَوْجَدَ ثَمَرُهُ أَنْ يُوَاسِيَ منها من حضره ؛ وذلك معنى قوله : « **وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ** » وأنه غير الزكاة على ما تقدم في « الأنعام » ^(٢) بيانه . وقال بعضهم : وعليه ترك ما أخطأه الحصادون . وكان بعض العباد يتحزون أقواتهم

(١) الصدف (بالفتح ثم الكسر) : غلاف من اليمن منسوب إلى القيلة .

(٢) في بعض نسخ الأصل : « من » . (٣) راجع به ٧ ص ٩٩

من هذا . وروى أنه نُهي عن الحصاد بالليل . فقيل : إنه لما ينقطع عن المساكين في ذلك من الرفق . وتأول من قال هذا الآية التي في سورة « م » والقلم » . وقيل : إنما نهى عن ذلك خشية الحيات وهوام الأرض .

قلت : الأول أصح ، والثاني حسن . وإنما قلنا الأول أصح لأن العقوبة كانت بسبب ما أرادوه من منع المساكين كما ذكر الله تعالى . روى أسباط عن السدي قال : كان قوم باليمن وكان أبوم رجلا صالحا ، وكان إذا بلغ ثماره إتاه المساكين فلم يمنهم من دخولها وأن يأكلوا منها ويترؤدوا ، فلما مات قال بئوه بعضهم لبعض : علام نعطى أموالنا هؤلاء المساكين ! تعالوا فلندخل فنصرمتها قبل أن يعلم المساكين ، ولم يستنوا ، فأنطلقوا وبعضهم يقول لبعض حَقًّا : لا يدخلها اليوم عليكم مسكين ، فذلك قوله تعالى : « إِذْ أَقْسَمُوا »^(١) يعني حلفوا فيما بينهم « لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ » يعني لتجذنها وقت الصبح قبل أن يخرج المساكين ، ولا يستنوا ، يعني لم يقولوا إن شاء الله . وقال ابن عباس : كانت تلك الجنة دون صناء بفرسيين ، غرسها رجل من أهل الصلاح وكان له ثلاثة بنين ، وكان للمساكين كل ما تملكه المنجبل فلم يحصد من الكرم ، فإذا طُرِح على البساط فكل شيء سقط عن البساط فهو أيضا للمساكين ، فإذا حصدوا زرعهم فكل شيء تملكه المنجبل فهو للمساكين ، فإذا دَرَسُوا كان لهم كل شيء انتثر ، فكان أبوم يتصدق منها على المساكين ، وكان يعيش في ذلك في حياة أبيهم اليثام والأرامل والمساكين ، فلما مات أبوم فعلوا ما ذكر الله عنهم ، فقالوا : قَلَّ الْمَالُ وَكَثُرَ الْعِيَالُ فَتَحَالَفُوا بَيْنَهُمْ لِيَغْدُونَ غَدوةً قَبْلَ خُرُوجِ النَّاسِ ثُمَّ لَيَصْرِمُنَّهَا وَلَا تَعْرِفُ الْمَسَاكِينَ . وهو قوله : « إِذْ أَقْسَمُوا » أي حلفوا « لَيَصْرِمُنَّهَا » ليقطعن ثمر نخيلهم إذا أصبحوا بُسْدَةً^(٢) من الليل لئلا ينتبه المساكين لهم . والصرم القطع . يقال : صَرَمَ الْعِذْقُ عَنِ النَّخْلَةِ . وأصرم النخل أي حان وقت صرامه . مثل أَرْكَبَ الْمَهْرَ وَأَحْصَدَ الزَّرْعَ ، أي حان ركوبه وحصاده . « وَلَا يَسْتَنُونَ » أي ولم يقولوا إن شاء الله . « فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ » ينادى بعضهم بعضا .

(١) اخلفت (برؤن السبت) : إصرار المنطق . (٢) الدقة : النطلة ، والضوء . وطاعة من الليل .

ونيل : اختلاط الضوء والظلمة جميعا .

« أَنْ أَغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ » عازمين على الصرام والجداد . قال قتادة : حاصدين زرعكم . وقال الكلبي : ما كان في جنتهم من زرع ولا نخل . وقال مجاهد : كان حرثهم عباً ولم يقولوا إن شاء الله . وقال أبو صالح : كان استنأؤهم قولهم سبحان الله ربنا . وقيل : معنى « ولا يستنون » أى لا يستنون حق المساكين ؛ قاله عكرمة . بغاءوها ليلاً فرأوا الجنة مسودة قد طاف عليها طائف من ربك وهم نائمون . قيل : الطائف جبريل عليه السلام ؛ على ما تقدم ذكره . وقال ابن عباس : أمرٌ من ربك . وقال قتادة : مذاب من ربك . ابن جرير : عُنق من نار تخرج من وادى جهنم . والطائف لا يكون إلا بالليل ؛ قاله الفراء .

الثالثة — قلت : في هذه الآية دليل على أن العزم مما يؤاخذ به الإنسان ؛ لأنهم عزموا على أن يفعلوا فعوقبوا قبل فعلهم . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ » . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار » قيل : يا رسول الله ، هذا القاتل فما بال المقتول ؟ قال : « إنه كان حريصاً على قتل صاحبه » . وقد مضى مبيناً في سورة « آل عمران » عند قوله تعالى : « وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا » .^(٢)

قوله تعالى : فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنْ
أَغْدُوا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴾ أى كالليل المظلم ؛ عن ابن عباس والفراء وغيرهما . قال الشاعر :

تطاول ليك الجحون البسيم * فانيجاب عن صبح بهيم^(٣)

(١) آية ٢٥ سورة الحج . (٢) راجع ج ٤ ص ٢١٥ (٣) في اللسان مادة صرم :

* فانيجاب عن ليل صريم *

أى احترقت فصارت كالليل الأسود ، وعن ابن عباس أيضا : كالرماد الأسود . قال :
 الصريم الرماد الأسود بلفظ تَزْرِيمة . التَّوْرَى : كالزَّرع المحصود . فالصريم بمعنى المصروم
 أى المقطوع ما فيه . وقال الحسن : صُرِمَ عنها الخير أى قطع ؛ فالصريم مفعول أيضا .
 وقال المؤرِّج : أى كالرملة انصرفت من معظم الرمل . يقال : صرِمة وصرائم ؛ فالرملة
 لا تنبت شيئا يُتفع به . وقال الأخفش : أى كالصبح انصرم من الليل . وقال المبرد :
 أى كالنهار ؛ فلا شيء فيها . قال شِمْس : الصَّريم الليل والصَّريم النهار ؛ أى ينصرم هذا عن
 ذاك وذلك عن هذا . وقيل : سُمِّيَ الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرف ؛ ولهذا يكون
 فِعيل بمعنى فاعل . قال القشيري : وفي هذا نظر ؛ لأن النهار يُسمى صريما ولا يقطع عن
 تصرف .

قوله تعالى : فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَخْخَفُونَ ﴿٣٣﴾ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ
 عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٣٤﴾ وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَلِيلٍ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَخْخَفُونَ) أى يتسارعون ؛ أى يُخْفون كلامهم ويسرونه
 لئلا يعلم بهم أحد ؛ قاله عطاء وقتادة . وهو من خَفَّتْ يَخْفِتْ إذا سَكَنَ ولم يبين . كما قال
 دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ :

وَأَيُّ لَمْ أَهْلِكْ سُلَالًا وَلَمْ أَمِتْ * خُفَاتًا وَكُلًّا ظَنَنْتُهُ فِي عَوْدِي

وقيل يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروهم . وكان أبوهم يخبر الفقراء والمساكين فيحضروا
 وقت الحصاد والصرام . (وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَلِيلٍ) أى على قصد وقدرته فى أنفسهم ويطنون
 أنهم يتمكنوا من مرادهم . قال معناه ابن عباس وغيره . والحَرْدُ القصدُ . حَرْدٌ يَحْرُدُ (بالكسر)
 حَرْدًا بقصد . تقول : حَرَدْتُ حَرْدَكَ ؛ أى قصدت قصدك . ومنه قول الراجز :
 أَقْبِلْ سَيْلٌ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ * يَحْرُدُ حَرْدَ الْجَنَّةِ الْمَغْلَةِ
 أنشدته النحاس :

قد جاء سيل جاء من أمر الله * يحرد حرد الجنة المغلة

قال المبرد : المِخْلَةُ ذات الفَلَّة . وقال غيره : المِخْلَةُ التي يجرى الماء في ظلها أى في أصولها . ومنه تَمَلَّتْ بالغالية . ومنه تَمَلَّيت ، أبدل من اللام ياء . ومن قال تَمَلَّقت فمناه عنده جعلتها غلافا . وقال قتادة ومجاهد : « على حرد » أى على جَد . الحسن : على حاجة وفاقة . وقال أبو عبيدة والقشيري : على حَرْد على منع ، من قولهم حَارَدَتِ الإبلُ حَرَاداً أى قَلَّتْ ألبانها . والحُرُود من التوق القليلة الدُر . وحارَدَتِ السَّنةُ قَلَّ مطرها وخبرها . وقال السدي وسفيان : « على حَرْد » على غضب . والحرد الغضب . قال أبو نصر أحمد بن حاتم صاحب الأصبهي : وهو مخفف ، وأنشد شعرا :

إذا جباد الخليل جاءت تَرْدِي * مملوءة من غضبٍ وحَرْدِي

وقال ابن السكيت : وقد يحرك ؛ تقول منه : حَرْد (بالكسر) حَرْدًا ، فهو حارِدٌ وحَرْدَان . ومنه قيل : أَسَدٌ حَارِدٌ ، وليُوثٌ حَوَارِد . وقيل : « على حَرْد » على انفراد . يقال : حَرْدٌ يَحْرِدُ حُرُودًا ؛ أى تَحْي من قومه وزل منفردا ولم يخالطهم . وقال أبو زيد : رجل حَرِيد من قوم حُرْداء . وقد حَرْدَ يَحْرِدُ حُرُودًا ؛ إذا ترك قومه وتحول عنهم . وكركب حَرِيد ؛ أى معتزل عن الكواكب . قال الأصبهي : رجل حَرِيد ؛ أى فريد وحيد . قال : والمتحَرِد المنفرد في لغة هذيل . وأنشد لأبي ذؤيب :

* كأنه كوكب في الحق مُنْحَرِدٌ *

ورواه أبو عمرو بالجيم ، وقصره : منفرد . قال : وهو سهيل . وقال الأزهري : حَرْد اسم قريتهم . السدي : اسم جنتهم . وفيه لفتان : حَرْدٌ وحَرْدٌ . وقرأ العامة بالإسكان ، وقرأ أبو العالية وابن السميع بالفتح ، وهما لفتان . ومعنى « قادرين » قد قدروا أمرهم وبنوا عليه ؛ قاله الفراء . وقال قتادة : قادرين على جنتهم عند أنفسهم . وقال الشعبي : « قادرين » يعنى على المساكين . وقيل : معناه من الوجود ؛ أى امتعوا وهم واجدون .

(١) الذي في كتب اللغة : التل : الماء الذي يجرى في أصول الشجر ، أو الماء الظاهر الجاري .

قوله تعالى : فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴿٦٨﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٦٩﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ أى لما راوها محترقة لاشئ فيها قد صارت كالليل الأسود ينظرون إليها كالرماد ، أنكروها وشكروا فيها . وقال بعضهم لبعض ﴿ إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ أى ضلنا الطريق إلى جنتنا ، قاله قتادة . وقيل : أى إنا الضالون عن الصواب في غدونا على نية منع المساكين ، فلذلك عوقبنا . ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ أى حرمانا جنتنا بما صنعنا . روى أسباط عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إياكم والمعاصي إن العبد ليذنب الذنب فيحرم به رزقا كان هنيئا له - ثم تلا - « فطاف عليها طائف من ربك » « الآيتين .

قوله تعالى : قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٧١﴾ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوُمُونَ ﴿٧٢﴾ قَالُوا يَتَوَبَّلْنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٧٣﴾ عَسَى رَبَّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٧٤﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ أى امنتهم وأعدتهم وأعقلهم . ﴿ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴾ أى هلا تستنثون . وكان استنثاؤهم تسبيحا ، قاله مجاهد وغيره . وهذا يدل على أن هذا الأوسط كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه . قال أبو صالح : كان استنثاؤهم سبحان الله . فقال لهم : هلا تسبحون الله ، أى تقولون سبحان الله وتشكرونه على ما أعطاكم . قال النحاس : أصل التسبيح التزني به عز وجل ، فجعل مجاهد التسبيح في موضع إنشاء الله ، لأن المعنى تزيه الله عز وجل أن يكون شيء إلا بمشيئته . وقيل : هلا تستغفرونه من فعلكم وتتوبون إليه من حيث يتكم ، فإن أوسطهم قال لهم حين عزوا على ذلك وذكروهم انتقامه من المجرمين . ﴿ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا ﴾ اعترفوا بالمصيبة وتزهوا الله عن أن يكون ظالما فيما فعل . وقال ابن عباس في قولهم : « سبحان ربنا » أى نستعفر الله من ذنوبنا . ﴿ إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴾ لأنفسنا

في منما المساكين . (فَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ) أى يلوم هذا هذا في القسم ومنع المساكين ، ويقول : بل أنت أشرت علينا بهذا . (قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ) أى عاصين بمنح حق الفقراء وترك الاستثناء . وقال ابن كيسان : طغيانا نعم الله فلم نشكرها كما شكرها آباؤنا من قبل . (عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا) تعاقدوا وقالوا : إن أبدلنا الله خيرا منها لننصنن كما صنعت آباؤنا ، فدعوا الله وتضرعوا فأبدلهم الله ما هو خير منها ، وأمر جبريل أن يقتلع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر من أرض الشام ^(١) ، ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها . وقال ابن مسعود : إن القوم أخلصوا وعرف الله منهم صدقهم فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان ، فيها غناب يحمل البغل منها عقودا واحدا . وقال الإمام أبو خالده : دخلت تلك الجنة فرأيت كل عقود منها كالرجل الأسود القائم . وقال الحسن : قول أهل الجنة « إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ » لا أدرى إيمانا كان ذلك منهم ، أو على حد ما يكون من المشركين إذا أصابهم الشدة ، فيوقف في كونهم مؤمنين . وسئل قتادة عن أصحاب الجنة : أهم من أهل الجنة أم من أهل النار ؟ فقال : لقد كلفني تعباً . والمعظم يقولون : إنهم تابوا وأخلصوا ، حكاة القشيري . وقراءة العامة « يُبَدِّلُنَا » بالتخفيف . وقرأ أهل المدينة وأبو عمرو بالتشديد ، وهما لغتان . وقيل : التبديل تغيير الشيء أو تغيير حاله وعين الشيء قائم . والإبدال رفع الشيء ووضع آخر مكانه . وقد مضى في سورة « النساء » القول في هذا ^(٢) .

قوله تعالى : كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْأَخِيرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (كَذَلِكَ الْعَذَابُ) أى عذاب الدنيا وهلاك الأموال ، عن ابن زيد . وقيل : إن هذا وصف لأهل مكة بالرجوع إلى الله لما ابتلاهم بالجلبد لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، أى كيفعلنا بهم ففعل بمن تصدق حدودنا في الدنيا . (وَالْعَذَابُ الْأَخِيرَةُ أَكْبَرُ)

(١) زغر : يضم الزاى ويضع الفين المعجمة وأتمها را . (٢) راجع ص ٥٥ ص ٢٥٤

لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ وقال ابن عباس : هذا مثل لأهل مكة حين خرجوا إلى بدر وحلفوا ليقتن محمدًا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وليرجعن إلى مكة حتى يطوفوا بالبيت ويشربوا الخمر ، وتضرب القينات على رؤوسهم ، فأخلف الله ظنهم وأسرؤا وقيلوا وأنهم زوا كأهل هذه الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام لغاؤوا . ثم قيل : إن الحق الذي منه أهل الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ، ويحتمل أنه كان تطوعا ، والأول أظهر ، والله أعلم . وقيل : السورة مكية ؛ فبعد حمل الآية على ما أصاب أهل مكة من القحط ، وعلى قتال بدر .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴾ ﴿٦٧﴾ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٦٨﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٧٠﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ﴿٧١﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْهَقَّةِ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴿٧٢﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتِ النَّعِيمِ ﴾ تقدم القول فيه ؛ أى إن للذين فى الآخرة جنات ليس فيها إلا النعيم الخالص ، لا يشوبه ما ينقصه كما يشوب جنات الدنيا . وكان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها ؛ فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المؤمنين قالوا : إن حق أنا نبعت كما يزعم محمد ومن معه لم يكن حالنا وحالهم إلا مثل ما هـى فى الدنيا ، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا ، وأقصى أمرهم أن يساونا . فقال : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ أى كالكفار . وقال ابن عباس وغيره : قالت كفار مكة إنا نعطي فى الآخرة خيرا مما تُعطون ؛ فنزلت « أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ » ثم وتجنهم فقال : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ هذا الحكم الأعوج ؛ كأن أمر الجزاء مفوض إليكم ، حتى تحكموا فيه مما شئتم أن لكم من الخير ما للمسلمين . ﴿ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴾ أى الكم كتاب تجدون فيه المطيع كالعاصي . ﴿ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ﴾ تختارون وتشتهون . والمعنى : أن لكم (بالفتح) ولكنه كسر لدخول اللام ؛ تقول علمت أنك عاقل (بالفتح) وعلمت

إِنَّكَ لَمَّا قُلْتَ (بِالْكَسْرِ) . قَالَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَخْتَارُونَ « تَدْرُسُونَ » فِي الْمَعْنَى . وَمَنْعَتِ الْإِلَاحُ مِنْ نَحْوِ « إِنْ » . وَقِيلَ : تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ : « تَدْرُسُونَ » ثُمَّ ابْتَدَأَ فَقَالَ : « إِنَّكَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَخْتَارُونَ » أَيْ إِنْ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا الْكِتَابِ إِذَا مَا يَخْتَارُونَ ؛ أَيْ لَيْسَ لَكَ ذَلِكَ . وَالْكَاتِبَةُ فِي « فِيهِ » الْأَوَّلَى وَالثَّانِيَةَ وَاجِمَةً إِلَى الْكِتَابِ . ثُمَّ زَادَ فِي التَّوْبِيخِ فَقَالَ : « أَمْ لَمْ يَكُنْ أَيْمَانُ » أَيْ عَهْدٌ وَمَوَاقِفٌ . (عَلَيْنَا بِالْفَتْحِ) مُؤَكَّدَةٌ . وَبِالْبَالِغَةِ الْمُؤَكَّدَةُ بِاللَّهِ تَعَالَى . أَيْ أَمْ لَمْ يَكُنْ عَهْدٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى اسْتَوَقَفْتُمْ بِهَا فِي أَنْ يَدْخُلَكُمْ الْجَنَّةُ . (إِنَّكَ لَمْ يَكُنْ تَحْكُمُونَ) كُثِرَتْ « إِنْ » لِدُخُولِ الْإِلَاحِ فِي الْخَبَرِ . وَهِيَ مِنْ صِلَةِ « أَيْمَانُ » ، وَالْمَوْضِعُ النَّصَبُ وَلَكِنْ كُثِرَتْ لِأَجْلِ الْإِلَاحِ ؛ يَقُولُ : حَلَفْتُ إِنْ لَكَ لَكَذَا . وَقِيلَ : تَمَّ الْكَلَامُ عِنْدَ قَوْلِهِ : « إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » ثُمَّ قَالَ : « إِنَّكَ لَمْ يَكُنْ تَحْكُمُونَ » إِذَا ؛ أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ . وَقَرَأَ ابْنُ هُرَيْرٍ : « أَيْنَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ لَمْ يَخْتَارُونَ » « أَيْنَ لَمْ يَكُنْ تَحْكُمُونَ » ؛ بِالِاسْتِفْهَامِ فِيهِمَا جَمِيعًا . وَقَرَأَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ « بِالْفَتْحِ » بِالنَّصَبِ عَلَى الْحَالِ ؛ إِمَّا مِنَ الضَّمِيرِ فِي « لَمْ » لِأَنَّهُ خَبَرٌ مِنْ « أَيْمَانُ » فَفِيهِ ضَمِيرٌ مِنْهُ . وَإِمَّا مِنَ الضَّمِيرِ فِي « عَلَيْنَا » إِنْ قُلْتُمْ « عَلَيْنَا » وَصَقًّا لِلْأَيْمَانِ لَا مُتَعَلِّقًا بِنَفْسِ الْأَيْمَانِ ؛ لِأَنَّهُ فِيهِ ضَمِيرٌ مِنْهُ ، كَمَا يَكُونُ إِذَا كَانَ خَبَرًا عَنْهُ . وَيَحْزَنُ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ « أَيْمَانُ » وَإِنْ كَانَتْ نَكْرَةً كَمَا أَجَازُوا نَصَبَ « حَقًّا » عَلَى الْحَالِ مِنْ « مَتَاعُ » فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « مَتَاعُ الْيَمِينِ » وَحَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ^(١) . وَقَرَأَ الْعَامَّةُ « بِالْفَتْحِ » بِالزَّيْعِ نَعْتٌ لـ « أَيْمَانُ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ۖ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَاثُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ

قَوْلُهُ تَعَالَى : (سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ) أَيْ سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ هَؤُلَاءِ الْمُتَقُولِينَ عَلَى : أَيْمَانِهِمْ كَقَبْلِ مَا تَقَدَّمَ ذِكْرَهُ . [وَهُوَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْ الْخَبَرِ] مَا لِلْمُسْلِمِينَ . وَالزَّعِيمُ : الْكَافِيلُ وَالضَّمِينُ ؛ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَتَقَدَّمَ . وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ : الزَّعِيمُ هُنَا الْقَائِمُ بِالْجَنَّةِ وَالِدَعْوَى . وَقَالَ الْحَسَنُ :

(١) آيَةُ ٢٤١ سُورَةِ الْبَقَرَةِ . (٢) زِيَادَةُ يَخْتَضِبُهَا السَّيَاقُ .

الزعم الرسول . (اَمْ لَمْ تُشْرِكُوا) أى الهم والميم صلة . « شركاء » أى شهداء . (فَلْيَاتُوا
بِشُرَكَائِهِمْ) يشهدون على ما زعموا . (اِنْ كَانُوا صَادِقِينَ) فى دعواهم . وقيل : أى لياتوا
بشركائهم ان أمكنهم ، فهو أمر معناه التيسير .

قوله تعالى : يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ ﴿١٦﴾ خَشَعَةً أَبْصَرَهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى
السُّجُودِ وَهُمْ سَالِبُونَ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) يجوز أن يكون العامل فى « يوم » « فلْيَاتُوا »
أى فلْيَاتُوا بِشُرَكَائِهِمْ يوم يكشف عن ساق ليشفع الشركاء لهم . ويجوز أن يتعصب بعضهم
قيل ، أى أذكروا يوم يكشف عن ساق ، فيوقف على « صادقين » ولا يوقف عليه على التقدير
الأول . وقرئ « يوم تكشف » بالنون . « وقرأ » ابن عباس « يوم تكشف عن ساق »
بتاء سمي الفاعل ، أى تكشف الشدة أو القيامة عن ساقها ، كقولهم : تيمرت الحرب
عن ساقها . قال الشاعر :

فتى الحرب إن عَضَّتْ به الحربُ عَضًّا • وإن تيمرت عن ساقها الحربُ شِمْرًا

وقال الراجز :

قد كشفت عن ساقها فُشْدُوا • وجَدَّت الحربُ بكم يَفْدُوا

وقال آخر :

عجبت من نفسى ومن إشفاقها • ومن طَرَاد الطير عن أرزاقها
فى سَنَةِ قد كشفت عن ساقها • حمراء تَبْرَى اللِّحْمُ مِنْ عُرَاقِهَا ^(١)

وقال آخر :

كشفت لهم عن ساقها • وبنا من الشر الصَّراخ

(١) البيت لحام الطائي . ويرى : آخر الحرب . وأما الحرب .

(٢) العراق : العظم بنو لهم . فإن كان عليه لعم فهو عرق .

وعن ابن عباس أيضا والحسن وأبي العالصة « تُكشَف » بناء غير مسمى الفاعل . وهذه القرلة راجعة إلى معنى « يُكشَف » وكأنه قال : يوم تُكشَف القيامة عن شدة . وقرئ « يوم تُكشَف » بالناء المضمومة وكسر الشين ؛ من أكشف إذا دخل في الكشف . ومنه : أكشف الرجل فهو مكشَف ؛ إذا انقلبت شَفَتُه العليا . وذكر ابن المبارك قال : أخبرنا أسامة بن زيد عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : « يَوْمَ يُكشَفُ عَنْ سَاقٍ » قال عن كعب وشدة . أخبرنا ابن جريح عن مجاهد قال : شدة الأثر ويجده . وقال مجاهد : قال ابن عباس هي أشد ساعة في يوم القيامة . وقال أبو عبيدة : إذا اشتد الحرب والأمر قيل : كَشَفَ الأمر عن ساقه . والأصل فيه أن من وقع في شيء يحتاج فيه إلى الجِدَّة فتم عن ساقه ؛ فاستعير الساق والكشف عنها في موضع الشدة . وقيل : ساق الشيء أصله الذي به قوامه ؛ كساق الشجرة وساق الإنسان . أي يوم يكشف عن أصل الأمر فظهر حقائق الأمور وأصلها . وقيل : يكشف عن ساق جهنم . وقيل : عن ساق العرش . وقيل : يريد وقت اقتراب الأجل وضعف البدن ؛ أي يكشف المريض عن ساقه ليبصر ضعفه ، ويد وه المؤذن إلى الصلاة فلا يمكنه أن يقوم ويخرج . فأما ما روي أن الله يكشف عن ساقه فإنه عز وجل يتعالى عن الأعضاء والتبويض وأن يكشف ويتعلى . ومعناه أن يكشف عن العظيم من أمره . وقيل : يكشف عن نوره عز وجل . وروي أبو موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى « عن ساق » قال : « يكشف عن نور عظيم يغرون له سجدا » . وقال أبو الليث السمرقندي في تفسيره : حدثنا الخليل بن أحمد قال حدثنا ابن منيع قال حدثنا هذبة قال حدثنا حماد بن سلمة عن عدي بن زيد عن عمارة القرشي عن أبي بردة عن أبي موسى قال حدثني أبي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا كان يوم القيامة مثل لكل قوم ما كانوا يعبدون في الدنيا فيذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون ويبقى أهل التوحيد فيقال لهم ما تنتظرون وقد ذهب الناس فيقولون إن لنا رباً كنا نعبد في الدنيا ولم نره — قال — وتعرفونه إذا رأيتموه فيقولون نعم فيقال فكيف تعرفونه ولم تروه قالوا إنه لا شبه له

فيكشف لهم الحجاب فينظرون إلى الله تعالى فيخرون له سجداً وتبقى أقوام ظهورهم مثل
 حَيَّاصِي الْبَقَرِ فينظرون إلى الله تعالى فيريدون السجود فلا يستطيعون فذلك قوله تعالى :
 « يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ » فيقول الله تعالى عبادي
 ارفعوا رءوسكم فقد جعلت بَدَلَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْكُمْ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فِي النَّارِ .
 قال أبو بردة : حدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال : آله الذي لا إله إلا هو لقد
 حَدَّثَكَ أبوك بهذا الحديث ؟ خلف له ثلاثة إيمان ، فقال عمر : ما سمعت في أهل التوحيد
 حديثاً هو أحب إليّ من هذا . وقال قيس بن السكّين : حَدَّثَ عبد الله بن مسعود عند
 عمر بن الخطاب فقال : إذا كان يوم القيامة قام الناس لرب العالمين أربعين عاماً شاخصةً
 أبصارهم إلى السماء ، حفاة عُرَاءٌ يلجمهم العرق ، فلا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم أربعين عاماً ،
 ثم ينادى مناد : أيها الناس ، أليس عدلاً من ربكم الذي خلقكم وصوّرکم وأماکم وأحباً کم
 ثم عبدهم خيرهم أن يؤتوا كل قوم ما تولّوا ؟ قالوا : نعم . قال : فيرفع لكل قوم ما كانوا يعبدون
 من : دون الله فيقيمونها حتى تغدوهم في النار ، فيبقى المسلمون والمنافقون فيقال لهم : ألا
 تذهبون قد ذهب الناس ؟ فيقولون حتى يأتينا ربنا ، فيقال لهم : أو تعرفونه ؟ فيقولون :
 إن اعترف لنا عَرَفْنَاهُ . قال : فعند ذلك يكشف عن ساقٍ ويَجْعَلُ لهم فيختر من كان يعبد
 مخلصاً ساجداً ، ويبقى المنافقون لا يستطيعون كأن في ظهورهم السفافيد^(١) ، فيذهب بهم إلى
 النار ، ويدخل هؤلاء الجنة . فذلك قوله تعالى : (وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ) .
 (حَاشِيَةُ أَبْصَارُهُمْ) أي ذليلة متواضعة ، ونصبها على الحال . (تَرَهُّقُهُمْ ذِلَّةٌ) وذلك أن
 المؤمنين يرفعون رءوسهم وجوههم أشدّ بياضاً من الثلج ، وتسود وجوه المنافقين والكافرين
 حتى ترجع أشدّ سواداً من القار .

قلت : معنى حديث أبي موسى وابن مسعود ثابت في صحيح مسلم من حديث أبي سعيد
 الخدري وغيره .

(١) مياض البقر : قرنها . (٢) أي إذا وصف نفسه بصفة تحقّق بها .

(٣) السفافيد : جمع السفود وزن التنور ، الحديدة التي يشوي بها اللحم .

قوله تعالى : (وَكَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ) أى فى الدنيا . (وَهُمْ سَائِلُونَ)
سَائِلُونَ أَسْأَلُهُ . قال إبراهيم التيمي : أى يدعون بالأذان والإقامة فيأبونه . وقال سعيد
ابن جبير : كانوا يسمعون حتى على الفلاح فلا يجيبون . وقال كعب الأحبار : والله ما نزلت
هذه الآية إلا فى الدين يقتلون من الجماعات . وقيل : أى بالتكليف الموجه عليهم
فى الشرح ، والمعنى متقارب . وقد مضى فى سورة « البقرة » الكلام فى وجوب صلاة
الجماعة . (١) وكان الربيع بن خثيم قد قُلبح وكان يهادى بين الرجلين الى المسجد ، فقيل :
يا أبا زيد ، لو صليت فى بيتك لكانت لك رخصة . فقال : من سمع حتى على الفلاح فليجب
ولو حبوا . وقيل لسعيد بن المسيب : إن طارقاً يريد قتلك فتغيب . فقال : أبحيث لا يقدر
الله على ؟ فقيل له : اجلس فى بيتك . فقال : أسمع حتى على الفلاح ، فلا أجيب !

قوله تعالى : فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبْ هَذَا الْحَدِيثِ سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مَنْ
حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ (٢) وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (٣)

قوله تعالى : (فَذَرْنِي) أى دَعْنِي . (وَمَنْ يُكَذِّبْ) « مَنْ » مفعول معه أو معطوف
على ضمير المتكلم . (هَذَا الْحَدِيثِ) يعنى القرآن ، قاله السدى . وقيل : يوم القيامة . وهذا
تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى فانا أجازهم وأنقم منهم . ثم قال : (سَتَسْتَدْرِجُهُمْ
مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) معناه سأخذهم على غفلة وهم لا يعرفون ، فعذبوا يوم بدر . وقال
سفيان الثوري : نسبغ عليهم النعم ونسبهم الشكر . وقال الحسن : كم مستدرج بالإحسان
إليه ، وكم مفتون بالثناء عليه ، وكم مغرور بالستر عليه . وقال أبو رزق : أى كلما أخذوا
خطيئة جددنا لهم نعمة وأنسيانهم الاستغفار . وقال ابن عباس : سخر بهم . وقيل : هو
أن ناخذهم قليلا ولا نباغتهم . وفى حديث « أن رجلا من بنى إسرائيل قال يارب كم أعصيك

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٨ وما بعدها طبع ثالثة أرفأة .

(٢) أى منى بينهما متعبدا عليهما لغضبه وتبأله ؛ من « تبادت المرأة فى مشيتها » : اذا تمايلت .

وانت لا تعاقبني — قال — فأوصى الله الى نجي زمانهم أن قس له كم من عقوبة لى عليك
وانت لا تشعر . إنش : جهود عينيك وقساوة قلبك استدراج منى وعقوبته لو عقلت .
والاستدراج : ترك المعالجة . وأصله النقل من حال الى حال كاللدرج . ومنه قبل درجة ؛
وهى مثلة بعد مثلة . واستدرج فلان فلاناً ؛ أى استخرج ماعنده قليلا . ويقال : فدرجه
الى كذا واستدرجه بمعنى ؛ أدناه منه على التدرج فتدرج هو . (وَأَمْلِي لَمْسَم) أى أيهلهم
وأطيل لهم المدة . والملاوة : المدة من الدهر . وأمل الله له أى أطال له . والمألوان : الليل
والنهار . وقيل : « أَمْلِي لَمْسَم » أى لا أطالهم بالموت ؛ والمعنى واحد . وقد مضى
في «الأعراف» بيان هذا . (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) أى إن عذابى لقوى شديد فلا يفتوى أحد .

قوله تعالى : أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾

عاد الكلام الى ما تقدم من قوله تعالى : « أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ » . أى أم تلمس منهم ثوابا على
ما ندعوههم اليه من الإيمان بالله ؟ فهم من غرامة ذلك مثقلون لما يشق عليهم من بذل المال ؛
أى ليس عليهم ثقله ، بل يستولون بمطاعتك على خزائن الأرض ويصلون الى جنات النعم .

قوله تعالى : أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ) أى علم ما غاب عنهم . (فَهُمْ يَكْتُمُونَ) وقيل :
أبزل عليهم الوحي بهذا الذى يقولون . وعن ابن عباس : الغيب هنا اللوح المحفوظ ؛ فهم
يكتمون بما فيه يخافونك به ، ويكتمون أنهم أفضل منك ، وأنهم لا يعاقبون . وقيل :
« يكتمون » يحكمون لأنفسهم بما يريدون .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ
نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : (فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) أى لقضاء ربك . والحكم هنا القضاء . وقيل : فأصبر على ما حكم به عليك ربك من تبليغ الرسالة . وقال ابن بحر : فأصبر لنصر ربك . قال قتادة : أى لا تمجل ولا تفاضب فلا بد من نصره . وقيل : لأنه منسوخ بأية السيف . (وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ) يعنى يونس عليه السلام . أى لا تكن مثله فى الغضب والمَجَرَّةُ والمَجَلَّةُ . قال قتادة : إن الله تعالى يُمَزِّي نَبِيَّهَ صلى الله عليه وسلم ، ويأمره بالصبر ولا يعجل كما عجل صاحب الحوت ؛ وقد مضى خبره فى سورة « يونس » ، والأنبياء ، والصافات (١) والفرق بين إضافة ذى وصاحب فى سورة « يونس » فلا معنى للإعادة . (إِذْ نَادَى) أى حين دعا فى بطن الحوت فقال : « لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » . (وَهُوَ مَكْظُومٌ) أى مملوء غمًا . وقيل : كربًا . الأول قول ابن عباس ومجاهد . والثانى قول عطاء وأبى مالك . قال الماوردى : والفرق بينهما أن الغم فى القلب ، والكرب فى الأنفاس . وقيل : مكظوم محبوس . والكظم الحبس ؛ ومنه قومه : فلان كظم غيظه أى حبس غضبه ؛ قاله ابن بحر . وقيل : لأنه المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس ؛ قاله المبرد . وقد مضى هذا وغيره فى « يوسف » (٢) .

قوله تعالى : لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُو نِعْمَةً مِنْ رَبِّهِ لَئِنَّكُمْ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ (٣) فَأَجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنْ الصَّالِحِينَ (٤)

قوله تعالى : (لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُو نِعْمَةً مِنْ رَبِّهِ) قراءة العامة « تداركه » . وقرأ ابن هُرَيْرٍ والحسن « تداركه » بتشديد الدال ؛ وهو مضارع أَدْعَمَتِ التاء منه فى الدال . وهو على تقدير حكاية الحال ؛ كأنه قال : لولا أن كان يقال فيه تداركه نعمة . ابن عباس وابن مسعود « تداركته » وهو خلاف المرسوم . و « تداركه » فعلٌ ماضٍ متكرر محل على معنى

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٢١

(٣) راجع ج ١١ ص ٣٢٩

(١) راجع ج ٨ ص ٢٨٣

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٤٩

النعمة؛ لأن تأنيث النعمة غير حقيقي . و « تداركته » على لفظها . واختلف في معنى النعمة هنا ؛ فقيل النبوة ؛ قاله الضحاك . وقيل عبادته التي سلفت ؛ قاله ابن جبير . وقيل : نداؤه « لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين » ؛ قاله ابن زيد . وقيل : نعمة الله عليه إخراجهم من بطن الحوت ؛ قاله ابن بحر . وقيل : أى رحمة من ربه ؛ قرّحه وتاب عليه . (لَتُبَذَّ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ) أى لَتُبَذَّ مَذْمُومًا ولكنه نُبَذَ سَقِيًا غير مَذْمُوم . ومعنى « مَذْمُومٌ » فى قول ابن عباس : مُلِيم . وقال بكر بن عبد الله : مذنب . وقيل : مَذْمُومٌ مُبَعَّدٌ من كل خير . والعَرَاءُ : الأرض الواسعة الفضاء التى ليس فيها جبل ولا شجر يستتر . وقيل : لولا فضل الله عليه لبقى فى بطن الحوت إلى يوم القيامة ، ثم نبذ بعراء القيامة مَذْمُومًا . يدل عليه قوله تعالى : « قَالُوا أَنَّهُ كَانُ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ . لَئِىَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ^(١) » . (فَاجْتَبَاهُ رَبُّهُ) أى اصطفاه واختاره . (لِحَسَنِهِ مِنَ الصَّالِحِينَ) قال ابن عباس : ردَّ الله إليه الوحي ، وشفعه فى نفسه وفى قومه ، وقيل توبته ، وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أو يزيدون ،

قوله تعالى : وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا) « إِنَّ » هى المخففة من الثقيلة . (لَيُزْلِقُونَكَ) أى يمتانزونك . (بِأَبْصَارِهِمْ) أخبر بنسبة عداوتهم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأرادوا أن يصيبوه بالعين فنظر إليه قوم من قريش وقالوا : ما رأينا مثله ولا مثل حججه . وقيل : كانت العين فى بنى أسد ، حتى إن البقرة السمينة أو الناقة السمينة تمر بأحدهم فيعانيها ثم يقول : يا جارية ، خذى المكنث والدرهم فأتينا بلحم هذه الناقة ؛ فما تبرح حتى تقع لثوت

(١) آية ١٤٣ سورة الصافات .

(٢) زبيل يمل من الخرس يحمل فيه التروفره .

فَتَمَحَّرَ . وقال الكلبي : كان رجل من العرب يكثر لا يأكل شيئاً يومين أو ثلاثة ، ثم يرفع جانب الخيلاء تمر به الإبل أو الغنم فيقول : لم أركاليوم أبداً ولا غنياً أحسن من هذه ! فما تذهب إلا قليلاً حتى تسقط منها طائفة هالكة . فسأل الكفار هذا الرجل أن يصيب لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فأجابهم : فلما مرّ النبي صلى الله عليه وسلم أنشد :
 قد كان قومك يحسبونك سيداً * وإخال أنك سيدٌ معيوضٌ

فصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم ونزلت « وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ » . وذكر نحوه الماوردي . وأن العرب كانت إذا أراد أحدهم أن يصيب أحداً — يعني في نفسه وماله — تجوع ثلاثة أيام ، ثم يتعرض لنفسه وماله فيقول : تالله ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكثر منه ولا أحسن ، فيصيبه بعينه فيهلك هو وماله ؛ فانزل الله تعالى هذه الآية . قال القشيري : وفي هذا نظر ؛ لأن الإصابة بالعين إنما تكون مع الاستحسان والإعجاب لأمع الكراهية والبغض ؛ ولهذا قال : « وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمُجْتَبًى » أي ينسبونك إلى الجنون إذا رأوك تقرأ القرآن .

قلت : أقوال المفسرين واللغويين تدل على ما ذكرنا ، وأن مرادهم بالنظر إليه قتله . ولا يمنع كراهة الشيء من أن يصاب بالعين عداوة حتى يهلك . وقد رآه ابن عباس وابن مسعود والأعمش وأبو وائل ومجاهد « ليزهقونك » أي ليهلكونك . وهذه قراءة على التفسير ؛ من زهقت نفسه وأزهقها . وقرأ أهل المدينة « لَيُزْلِقُونَكَ » بفتح الياء . وضماها الباقون ، وهما لمتان بمعنى ؛ يقال : زلقه يزلقه وأزلقه يزلقه إزلاقاً إذا تحاه وأبعده . وزلق رأسه يزلقه زلقاً إذا حلقه . وكذلك أزلقه وزلقه زلقاً . ورجل زلق وزُمْلِق — مثال هُذَيْد — وزُمْلَاق وزُمْلَاق — بتشديد الميم — وهو الذي يُزَلُّ قبل أن يجامع ؛ حكاه الجوهري وغيره . فمضى الكلمة إذا التحية والإزالة ؛ وذلك لا يكون في حق النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهلكة وموته . قال الهروي : أراد ليعتانونك بميونهم فيزيلونك عن مقامك الذي أقامك الله فيه عداوة لك . وقال ابن عباس : ينفذونك بأبصارهم ؛ يقال : زلق السهم وزهق إذا نفذ .

وهو قول مجاهد . أى ينفذوك من شدة نظرهم . وقال الكلبي : بصرعونك . وعنه أيضا
والسدي وسعيد بن جبير : يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة . وقال العوفي : يرمونك .
وقال المؤرج : يزولونك . وقال النضر بن شميل والأخفش : يفتنونك . وقال عبد العزيز
أبن يحيى : ينظرون إليك نظراً شرساً بتحديق شديد . وقال ابن زيد : يمسونك . وقال جعفر
الصادق : لياكلونك . وقال الحسن وابن كيسان : ليقتلونك . وهذا كما يقال : صرعى
بطرفه ، وقتلى بعينه . قال الشاعر :

ترميك مَرَلَةً العيون بطرفها * وتكلُّك عنك نصالُ نَبْلِ الراى

وقال آخر :

يتقارضون إذا التقوا فى مجلس * نَظَرًا يُزِلُّ مواطئ الأقدام
وقيل : المعنى أنهم ينظرون إليك بالمداوة حتى كادوا يسقطونك . وهذا كله راجع إلى
ما ذكرنا ، وأن المعنى الجامع : يصيبونك بالعين . والله أعلم .

قوله تعالى : وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾

أى وما القرآن إلا ذكر للعالمين . وقيل : أى وما محمد إلا ذكر للعالمين يتذكرون به .
وقيل : معناه شرف ، أى القرآن . كما قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوِيكَ ^(١) » والنبي صلى
الله عليه وسلم شرف للعالمين أيضا . شرفوا باتباعه والإيمان به صلى الله عليه وسلم .

سورة الحاقة

مكية فى قول الجميع . وهى إحدى وخمسون آية

روى أبو الزاهرية عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ
إحدى عشرة آية من سورة الحاقة أجبر من فتنه القجال . ومن قرأها كانت له نورا يوم
القيامة من فوق رأسه إلى قدمه » .

(١) فى بعض الأصول واللسان « يزىل » وكلاما صحيح : (٢) آية ٤٤ : سورة الزخرف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : الْحَاقَّةُ ﴿١﴾ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٢﴾ وَمَا أُدْرِكُ مَا الْحَاقَّةُ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ) يريد القيامة ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأن الأمور تُحَقَّقُ فيها ؛ قاله الطبري . كأنه جعلها من باب « ليس نائم » . وقيل : سُمِّيَتْ حاققة لأنها تكون من غير شك . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأنها أحقَّتْ لأقوام الجنة ، وأحَقَّتْ لأقوام النار . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأن فيها يصير كل إنسان حقيقة بجزء عمله . وقال الأزهري : يقال حاققته حَقَّقْتُهُ أَحَقَّه ؛ أي غالبته وهبته . فالقيامة حاققة لأنها تُحَقَّقُ كُلُّ حَقٍّ في دين الله بالباطل ؛ أي كل خاصم . وفي الصباح : وحاقه أي خاصمه واذعى كل واحد منهما الحق ؛ فإذا غلبه قيل حَقَّه . ويقال للرجل إذا خاصم في صفار الأشياء : إنه لَتَزِقَ الحَقَّاق . ويقال : ماله فيه حق ولا حِقَّاق ؛ أي خصومة . والتحاق النخاصم . والاحتقاق : الاختصاصم . والحاقفة والحقة والحق ثلاث لغات بمعنى . وقال الكسائي والمؤرج : الحاقفة يوم الحق . وتقول العرب : لما حَرَفَ الحَقَّةُ مَتَى هرب . والحاقفة الأولى رفع بالابتداء ، والخبر المبتدأ الثاني وخبره وهو « ما الحاقفة » لأن معناها ما هي . واللفظ استفهام ، ومعناه التعظيم والتفخيم لشأنها ؛ كما تقول : زيد ما زيد ! على التعظيم لشأنه . (وَمَا أُدْرِكُ مَا الْحَاقَّةُ) استفهام أيضا ؛ أي أي شيء أعلمك ما ذلك اليوم . والتي صلى الله عليه وسلم كان عالما بالقيامة ولكن بالصفة . فقيل تفخيا لشأنها : وما أدراك ما هي ؛ كأنك لست تعلمها إذ لم تعانها . وقال يحيى بن سلام : بلغني أن كل شيء في القرآن « وما أدراك » فقد أدراه إياه وعلمه . وكل شيء قال « وما يدريك » فهو مما لم يعلمه . وقال سفيان بن عيينة : كل شيء قال فيه « وما أدراك » فإنه أخبر به ، وكل شيء قال فيه « وما يدريك » فإنه لم يخبر به .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ وَعَادُ بِاَلْقَارِهِ ﴿١﴾

ذكر من كذب بالقيامة . والفارعة القيامة ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها تَفَرِّعُ الناس بأهوالها . يقال : أصابهم قوارع الدهر ؛ أي أهواله وشدائمه . ونمود بالله من قوارع فلان ولواذمه

وقوارض لسانه ؛ جمع قارصة وهى الكلمة المؤذية . وقوارع القرآن : الآيات التى يقرؤها الإنسان إذا فزع من الجن أو الإنس ، نحو آية الكرسي ؛ كأنها تفرع الشيطان . وقيل : القارعة مأخوذة من القرعة فى رفع قوم وحط آخرين ؛ قاله المبرد . وقيل : عنى بالقارعة العذاب الذى نزل بهم فى الدنيا ؛ وكان نبيهم يخوفهم بذلك فيكذبونه . وثمود قوم صالح ؛ وكانت منازلهم بالجعر فيا بين الشام والحجاز . قال محمد بن إسحاق : وهو وادى القرى ؛ وكانوا عرباً . وأما عاد فقوم هود ؛ وكانت منازلهم بالأحقاف . والأحقاف : الرمل بين عُمان إلى حضرموت واليمن كله ؛ وكانوا عرباً ذوى خلق وبسطة ؛ ذكره محمد بن إسحاق . وقد تقدم ^(١) .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ﴿٥﴾

فيه إضمار ؛ أى بالفعل الطاغية . وقال قتادة : أى بالصيغة الطاغية ؛ أى المجاوزة للحد ؛ أى لحد الصبغات من الهول . كما قال « إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة فكانوا كهشيم المحطّطين ^(٢) » . والطينيان : مجاوزة الحد ؛ ومنه « إنا لما طغى الماء » أى جاوز الحد . وقال الكلبي : بالطاغية بالصاعقة . وقال مجاهد : بالذنوب . وقال الحسن : بالطينيان ؛ فهى مصدر كالكاذبة والمافية والعافية . أى أهلكوا بطغيانهم وكفرهم . وقيل . إن الطاغية عاقر الناقة ؛ قاله ابن زيد . أى أهلكوا بما أقدم عليه طاغيته من عقر الناقة ، وكان واحداً ، وإنما هلك الجميع لأنهم رضوا بفعله ومثلوه . وقيل له طاغية كما يقال : فلان راوية الشعر ، وداهية وعلامة ونسابة .

قوله تعالى : وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بَرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴿٦﴾ نَخْرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَفَنِيْنَةً أَيَّامٍ حُسُوماً فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُجِمْزَ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ ﴿٧﴾

(١) تابع ٧ ص ٤٢٦ . (٢) آية ٣١ سورة القمر .

قوله تعالى : (وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ) أى باردة تحرق ويردها كإحراق النار؛ مأخوذ من الصر وهو البرد، قاله الضحاك . وقيل : إنها الشديدة الصوت . وقال مجاهد : الشديدة السموم . (عاتية) أى عنت على خزائنها فلم تطعمهم ، ولم يطبقوها من شدة هبوبها ؛ غضبت لغضب الله . وقيل : عنت على عاد فقهرتهم . روى سفيان الثوري عن موسى ابن المسيب عن شهر بن حوشب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أرسل الله من نسمة من ريح إلا بمكآل ولا قطرة من ماء إلا بمكآل إلا يوم عاد و يوم نوح فإن الماء يوم نوح طفى على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل — ثم قرأ — « إنا لما طغى الماء حملناكم في الجارية » والريح لما كان يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل — ثم قرأ — « ريح صرصرة عاتية » " . (صخرها عليهم) أى أرسلها وسلطها عليهم . والتسخير : استعمل الشيء بالافتقار ، (سبع ليالٍ وثمانية أيام حسوماً) أى متتابعة لا تفتر ولا تنقطع ، عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما . قال الفراء : الحسوم التباع ؛ من حسم الداء إذا حكوى صاحبه ؛ لأنه يحكى بالمكواة ثم يتابع ذلك عليه . قال عبد العزيز بن زرارة الكلبي :

ففرق بين بينهم زمان^(٢) * تسابع فيه أعوام حسوم

وقال المبرد : هو من قولك حسمت الشيء إذا قطعته وفصلته عن غيره . وقيل : الحسم الاستئصال . ويقال للسيف حسم ؛ لأنه يحسم الصدو عما يريد من بلوغ عداوته . قال الشاعر :

حسم إذا قت متعبدًا به * كفى العود منه البده ليس بمضيد^(٣)

والمعنى أنها حسمتهم ؛ أى قطعتهم وأذهبتهم . فهي القاطعة بعذاب الاستئصال . قال ابن زيد : حسمتهم فلم يبق منهم أحدا . وعنه أنها حسمت الليالي والأيام حتى استوعبتها ؛

(١) وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل : « نسفة » بالفاء . والذي في المخطوطة : « سفة » .

(٢) البين من الأعداد ، يطلق على الوصل وعلى الفقرة . (٣) المضعد والمضاد (بكر الميم) من

السرف المنين في قطع الشجر .

لأنها بدأت طلوع الشمس من أول يوم واقطعت غروب الشمس من آخر يوم . وقال
الليث : الحسوم السُّوم . ويقال : هذه ليالى الحسوم ؛ أى تحميم الخير عن أهلها ؛ وقاله
في الصَّباح . وقال عكرمة والربيع بن أنس : مشائيم ؛ دليله قوله تعالى : « في أيام نَحْصَاتٍ ^(١) » .
عَطِيَّةُ القَوْفِ : « حُسُومًا » أى حَسَمَت الخير عن أهلها . واختلف في أولها ؛ فقيل غداة يوم
الأحد ؛ قاله السُّدِّي . وقيل : غداة يوم الجمعة ؛ قاله الربيع بن أنس . وقيل : غداة يوم
الأربعاء ، قاله يحيى بن سلام ووهب بن مُنْبِه . قال وهب : وهذه الأيام هى التى تسميها
العرب أيام المعجوز ، ذات برد ورِيح شديدة ، وكان أولها يوم الأربعاء وآتورها يوم الأربعاء ؛
ونُسبت إلى المعجوز لأن معجوزًا من ماءٍ دخلت سرًّا فتبعها الريح ففتلتها في اليوم الثامن . وقيل :
سُميت أيام المعجوز لأنها وقعت في عجز الشتاء . وهى في آذار من أشهر الشَّريانيين . ولما
اسم مشهورة ؛ وفيها يقول الشاعر وهو ابن أحر : ^(٢)

كُيِّعَ الشَّاءُ بِسَعَةِ غُبْرِ * أَيَّامُ ثَلَاثِينَ مِنَ الشَّهْرِ .
فَإِذَا انْقَضَتْ أَيَّامُهَا وَمَضَتْ * ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^(٩٦٤) ^(٩٦٥) ^(٩٦٦) ^(٩٦٧) ^(٩٦٨) ^(٩٦٩) ^(٩٧٠) ^(٩٧١) ^(٩٧٢) ^(٩٧٣) ^(٩٧٤) ^(٩٧٥) ^(٩٧٦) ^(٩٧٧) ^(٩٧٨) ^(٩٧٩) ^(٩٨٠) ^(٩٨١) ^(٩٨٢) ^(٩٨٣) ^(٩٨٤) ^(٩٨٥) ^(٩٨٦) ^(٩٨٧) ^(٩٨٨) ^(٩٨٩) ^(٩٩٠) ^(٩٩١) ^(٩٩٢) ^(٩٩٣) ^(٩٩٤) ^(٩٩٥) ^(٩٩٦) ^(٩٩٧) ^(٩٩٨) ^(٩٩٩) ^(١٠٠٠) ^(١٠٠١) ^(١٠٠٢) ^(١٠٠٣) ^(١٠٠٤) ^(١٠٠٥) ^(١٠٠٦) ^{(١٠٠}

قوله تعالى : (قَتَرَى الْقَوْمُ فِيمَا) أى فى تلك الليالى والأيام . (صَرَخَى) جمع صَرِيع ، يعنى موى . وقيل : « فيها » أى فى الريح . (كَانَهُمْ أَنْجَازٌ) أى أصول . (تَحِيلُ خَاوِيَةً) أى بالية ؛ قاله أبو الطفيل . رُقيل : خالية الأجواف لا شئ فيها . والنخل يذكر ويؤث . وقد قال تعالى فى موضع آخر « كَانَهُمْ أَنْجَازٌ تَحِيلُ مُتَقَيَّرٌ »^(١) فيحتمل أنهم شبهوا بالنخل التى صرعت من أصلها ، وهو إخبار عن عظم أجسامهم . ويحتمل أن يكون المراد به الأصول دون الجذوع ؛ أى إن الريح قد قطعتهم حتى صاروا كأصول النخل خاوية . أى الريح كانت تدخل أجوافهم فتصرعهم كالنخلة الخاوية للجوف . وقال ابن شجرة : كانت الريح تدخل فى أفواههم فتخرج ما فى أجوافهم من الحشو من أدمارهم ، فصاروا كالنخل الخاوية . وقال يحيى بن سلام : إنما قال خاوية لأن أبدانهم خوت من أرواحهم مثل النخل الخاوية . ويحتمل أن يكون المعنى كأنهم أنجَاز نخسل خاوية عن أصولها من البقاع ؛ كما قال تعالى : « فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ »^(٢) أى تربة لاسكُن فيها . ويحتمل الخاوية بمعنى البالية كما ذكرنا ؛ لأنها إذا بليت خلت أجوافها . فشبها بعد أن هلكوا بالنخل الخاوية .

قوله تعالى : فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴿٥٠﴾

أى من فرقة باقية أو نفس باقية . وقيل : من بقية . وقيل من بقاء . فاعلة بمعنى المصدر ؛ نحو العاقبة والعافية . ويجوز أن يكون أسماً ؛ أى هل تجد لهم أحداً باقياً . وقال ابن جرير : كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء فى عذاب الله من الريح ، فلما أمسوا فى اليوم الثامن ماتوا ، فاختلعتهم الريح فآلفتهم فى البحر ؛ لذلك قوله عز وجل : « فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ » ، وقوله عز وجل : « فَاصْبِرُوا لَا يُبْرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ »^(٣) .

قوله تعالى : وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكِلَتِ بِالْخِطَابَةِ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ) قرأ أبو عمرو والكسائى « وَمَنْ قَبْلَهُ » بكسر القاف وفتح الباء ؛ أى ومن معه وتبعه من جنوده . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم اعتباراً

(١) آية ٢٠ سورة القبر . (٢) آية ٥٢ سورة النمل . (٣) آية ٢٥ سورة الأحقاف .

بقراءة عبد الله وأبى « ومن معه » . وقرأ أبو موسى الأشعري « ومن تلقاه » . الباقون « قبله » بفتح الفاف وسكون الباء ؛ أى ومن تقدمه من القرون الخالية والأم الماضية . (وَالْمُؤْتَفِكَاتُ) أى أهل قري لوط . وقراءة العامة بالألف . وقرأ الحسن والجدري « والمؤتفكة » على التوحيد . قال قتادة : إنما سُميت قري قوم لوط « مؤتفكات » لأنها انتفكت بهم ؛ أى انقلبت . وذكر الطبري من محمد بن كعب القرظي قال : خمس قريات صبعة وصعرة وعمرة ودوما وسدوم ؛ وهى القرية المظلى . (بِالْخَاطِئَةِ) أى بالفعلة الخاطئة وهى المصيبة والكفر . وقال مجاهد : بالخطايا التى كانوا يفعلونها . وقال الجرجاني : أى بالخطأ العظيم ؛ فالخطاة مصدر .

قوله تعالى : فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ) قال الكلبي : هو موسى . وقيل : هو لوط لأنه أقرب . وقيل : عنى موسى ولوطا عليهما السلام ؛ كما قال تعالى : « فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » . وقيل : « رسول » بمعنى رسالة . وقد يعبر عن الرسالة بالرسول ؛ قال الشاعر :
لقد كذب الواشون ما بُحَّتْ عندهم * ويسر ولا أرسلتهم برسول

(فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً) أى عالية زائدة على الأخذات وعلى مذاب الأمم . ومنه الربا إذا أخذ في الذهب والفضة أكثر مما أعطى . يقال : ربا الشيء يربو أى زاد وتضاعف . وقال مجاهد : شديدة . كأنه أراد زائدة في الشدة .

قوله تعالى : إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكِ فِي الْجَارِيَةِ ﴿١٨﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكَ تَذَكُّرًا وَتَعْيِبًا أَدْنَىٰ وَاعِيَةً ﴿١٩﴾

(١) راجع تاريخ الطبري ص ٣٨٣ من القسم الأول طبع أمدا .

(٢) آية ١٦ سورة النمل . (٣) هو كثير مرة .

قوله تعالى : (**إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ**) أى ارتفع وعلا . وقال على رضى الله عنه : طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدرُوا على حبسه . قال قتادة : زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا . وقال ابن عباس : طغى الماء زمن نوح على خزانه فكثُر عليهم فلم يثُرُوا ثم نرج . وليس من الماء قطرة تنزل قبله ولا بعده إلا بكل معلوم غير ذلك اليوم . وقد مضى هذا صرغاً أول السورة . والمقصود من قصص هذه الأمم وذكر ما حل بهم من العذاب : زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهم في معصية الرسول . ثم مَنْ عليهم بأن جعلهم ذُرِّيَّة من نوحاً من الفرق بقوله : « حملناكم » أى حملنا آباءكم وأبائهم في أصلابهم . (**فِي الْجَارِيَةِ**) أى فى السفن الجارية . والمحمول فى الجارية نوح وأولاده ، وكل من على وجه الأرض من نسل أولئك . (**لِنَجْعَلَنَّ لَكُمْ تَذَكَّرَةً**) يعنى سفينة نوح عليه الصلاة والسلام . جعلها الله تذكرة وعظة لهذه الأمة حتى أدركها أولادهم ؛ فى قول قتادة . قال ابن جريج : كانت ألواحها على الجودي . والمضى أبقيت لكم تلك الخشبات حتى تذكروا ما حلّ بقوم نوح ، وإنجاء الله آباءكم ؛ وكم من سفينة هلكت وصارت ترابا ولم يبق منها شيء . وقيل : لنجعل تلك الفعلة من إغراق قوم نوح وإنجاء من آمن معه موعظة لكم ؛ ولهذا قال الله تعالى (**وَتَعِبْنَا أُنْزُوعَ الْعَذَابِ**) أى تحفظها وتسمعها أُنْزُوعاً لما جاء من عند الله . والسفينة لا توصف بهذا . قال الزجاج : ويقال **وَعَيْتُ** كذا أى حفظته فى نفسى ، أعياه وعيأ . **وَوَعَيْتُ** العلم ، **وَوَعَيْتُ** ما قلت ؛ كله بمعنى . **وَأَوْعَيْتُ** المتاع فى الوعاء . قال الزجاج : يقال لكل ما حفظته فى غير نفسك : « **أَوْعَيْتُ** » بالألف ، **وَلَمَّا حَفِظْتَهُ** فى نفسك « **وَعَيْتُ** » بغير ألف . وقرأ طلحة ومحمد والأعرج « **وتعيبنا** » بإسكان العين ؛ تشبهاً بقوله « **أَرَأَيْتُمْ** » . واختلف فيها عن عاصم وابن كثير . الباقون بكسر العين ؛ ونظير قوله تعالى : « **وتعيبنا أُنْزُوعَ الْعَذَابِ** » ، « **إِنِّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ** » . وقال قتادة : الأذن الواعية أذن عقلت عن الله تعالى ، وانتفعت بما سمعت من

(١) فى قوله تعالى : « **وَأَرَأَيْتُمْ مَا كُنَّا** » آية ١٢٨ سورة البقرة . راجع ج ٢ ص ١٢٧ طبعة ثانية .

(٢) آية ٣٧ سورة قى .

كتاب الله عز وجل . وروى مكحول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال عند نزول هذه الآية :
 «سألت ربي أن يجعلها أذن علي» . قال مكحول : فكان علي رضي الله عنه يقول ما سمعت من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط فنسيته إلا وحفظته ، ذكره الماوردي . وعن الحسن
 نحوه ذكره الثعلبي قال : لما نزلت «وَتَبِعَهَا أَذُنٌ وَايَعٌ» قال النبي صلى الله عليه وسلم : «سألت
 ربي أن يجعلها أذنك يا علي» قال علي : فوالله ما نسيت شيئاً بعد ، وما كان لي أن أنسى .
 وقال أبو برزة الأسلمي قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي : «يا علي إن الله أمرني أن أذيتك
 ولا أقصيك وأن أعلمك وأن أتبي وحق علي الله أن تبني» .

قوله تعالى : فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿٣٢﴾

قال ابن عباس : هي النفخة الأولى لقيام الساعة ، فلم يبق أحد إلا مات . وجاز تذكير
 «نُفِخَ» لأن تأنيث النفخة ضرب حقيقي . وقيل : إن هذه النفخة هي الأخيرة . وقال «نفخة
 واحدة» أي لا تأتي . قال الأخفش : ووقع الفعل على النفخة إذ لم يكن قبلها اسم مرفوع
 فقيل : نفخة . ويجوز «نفخة» نصباً على المصدر . وبها قرأ أبو السمال . أو يقال انتصر
 على الإخبار عن الفعل كما تقول : ضرب ضرباً . وقال الزجاج : «في الصور» يقوم مقام
 ما لم يسم فاعله .

قوله تعالى : وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ) قراءة العامة بتخفيف الميم ؛ أي دفعت
 من أماكنها . (فَدُكَّتَا) أي فُتَّتَا وكسرتا . (دَكَّةً وَاحِدَةً) لا يجوز في «دكة» إلا النصب
 لارتفاع الضمير في «دكتا» . وقال الفراء : لم يقل فدكتن لأنه جعل الجبال كأنها كالجلمة
 الواحدة ، والأرض كالجلمة الواحدة . ومثله «إِنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا»^(١) ولم يقل
 كن . وهذا الدك كالزلة ؛ كما قال تعالى : «إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا» . وقيل : «دكتا»

أى يُسَطِّتًا بِسَطَّةٍ وَاحِدَةٍ؛ ومنه اندك سنام البعير إذا اضرش في ظهره . وقد مضى في سورة «الأعراف» القول فيه . وقرا عبد الحميد عن ابن عامر «وَحَلَّتْ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ» بالتشديد على إسناد الفعل إلى المفعول الثانى . كأنه فى الأصل وَحَلَّتْ قُدْرَتُنَا أَوْ مَلَكْنَا مِنْ مَلَأْنَا الْأَرْضَ وَالْجِبَالَ؛ ثم أسند الفعل إلى المفعول الثانى فَبُنِيَ لَهُ . ولو جىء بالمفعول الأول لَأَسْنَدَ الْفِعْلَ إِلَيْهِ؛ فكأنه قال : وَحَلَّتْ قُدْرَتُنَا الْأَرْضَ . وقد يجوز بناؤه للثانى على وجه القلب فيقال : حَلَّتْ الْأَرْضُ الْمَلَكُ؛ كقولك : أُلِيسَ زَيْدٌ الْجُبَّةُ، وَالِيسَةُ الْجُبَّةُ زَيْدًا .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١٦﴾ وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ﴿١٧﴾ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ) أى قامت القيامة . (وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ) أى انصدعت وتفتطرت . وقيل : تنشق لتزول ما فيها من الملائكة؛ دليله قوله تعالى : «وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالسَّعَامِ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا» وقد تقدم . (فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ) أى ضعيفة . يقال : وَهَى الْبِنَاءُ يَهَى وَهْيًا فَهُوَ وَاهٍ إِذَا ضَعُفَ جَدًّا . ويقال : كلامٌ وَاهٍ؛ أى ضعيف . فقيل إنها تصير بعد صلاحها بمنزلة الصوف فى الوهى؛ ويكون ذلك لتزول الملائكة كما ذكرنا . وقيل : لحول يوم القيامة . وقيل : «واهيّة» أى متخرقة؛ قاله ابن شجرة . مأخوذ من قولهم : وَهَى السَّمَاءُ إِذَا تَخَرَّقَ . ومن أمثالهم :

حَلَّ سَبِيلَ مَنْ وَهَى سِقَاؤُهُ * وَمَنْ هَرَبَ بِالسَّيْلِ مَاءُهُ

أى من كان ضعيف العقل لا يحفظ نفسه . (وَالْمَلَكُ) أى الملائكة؛ اسم للجنس . (عَلَى أَرْجَائِهَا) أى على أطرافها حين تنشق؛ لأن السماء مكانهم؛ عن ابن عباس . الماوردى ولعله قول مجاهد وقتادة . وحكاة الثعلبى عن الضحاك . قال : على أطرافها مما لم ينشق منها .

يريد أن السماء مكان الملائكة فإذا انشقت صاروا في أطرافها . وقال سعيد بن جبير : المعنى والمَلَك على حافات الدنيا؛ أى ينزلون إلى الأرض ويمرسون أطرافها . وقيل : إذا صارت السماء قطعاً تنفق الملائكة على تلك القطع التى ليست متشقة فى أنفسها . وقيل : إن الناس إذا رأوا جهنم هالتهن ؛ فنبذوا كما نبذ الإبل ، فلا يأتون قطراً من أقطار الأرض إلا رأوا ملائكة فيرجعون من حيث جاءوا . وقيل : « على أرجائها » ينتظرون ما يؤمرون به فى أهل النار من السوق إليها ، وفى أهل الجنة من التحية والكرامة . وهذا كله راجع إلى معنى قول ابن جبير . ويدل عليه « وَزُلَّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا » وقوله تعالى : « يَا مَعْشَرَ الْخُلَفَاءِ وَإِنَّ أَمْتَكُمْ أَنْ تَقْدُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ »^(١) على ما بيناه هناك . والأرجاء النواحي والأقطار بلفظ هذيل ، واحدها رجاء مقصور ، وتثنيته رجوان ؛ مثل عصا وعصوان .

قال الشاعر :

فلا يُرَى بِي الرِّجْسَانِ أَتَى • أَقْلُ الْقَوْمِ مَن يَعْنِي مَكَانِي

ويقال ذلك لحرف البئر والقبر .

قوله تعالى : (وَيَجْعَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةً) قال ابن عباس : ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله . وقال ابن زيد : هم ثمانية أملاك . وعن الحسن : الله أعلم كم هم ، ثمانية أم ثمانية آلاف . وعن النبي صلى الله عليه وسلم « إن حلة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أيدهم الله تعالى بأربعة آخرين فكانوا ثمانية » . ذكره الثعلبي . وخرجه المساردي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يحمله اليوم أربعة وهم يوم القيامة ثمانية » . وقال العباس بن عبد الملك : هم ثمانية أملاك على صورة الأوصال ،^(٢) ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفى الحديث « إن لكل ملك منهم أربعة أوجه وجه رجل ووجه أسد ووجه ثور ووجه نمر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك المجلس » . ولما أنشد بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم قول أمية بن أبي الصلت :

(١) آية ٣٣ سورة الزمر . راجع ج ١٧ ص ١٦٩ . (٢) الوصل : التمس الجليل .

رَجُلٌ وَتَوَرَّعَتْ رَجُلٌ يَمِينُهُ * وَالْقَمَرُ لِلْأَمْرِى وَلَيْتُ مَرَصِدُ
وَالشَّمْسُ تَطْلُعُ كُلَّ آخِرِ لَيْلَةٍ * حَمْرَاءُ يَصْبِحُ لَوْنُهَا يَتَوَرَّدُ^(١)
لَيْسَتْ بِطَالِمَةٍ لَمْ فِي رِسْلِهَا * إِلَّا مُعَذِّبَةٌ وَإِلَّا مُجْلَدُ^(٢)

قال النبي صلى الله عليه وسلم : " صَدَقَ " . وفي الخبر " أن فوق السماء السابعة ثمانية أوعال بين أظلافهن وركبهن مثل ما بين سماء إلى سماء وفوق ظهورهن العرش " . ذكره القشيري وخزجه الترمذي من حديث العباس بن عبد المطلب . وقد مضى في سورة « البقرة » بكأله . وذكر نحوه الثعلبي ولقظه . وفي حديث مرفوع " إن حملة العرش ثمانية أملاك على صورة الأوعال ما بين أظلافها إلى ركبها مسيرة سبعين عاما للطائر المسرع " . وفي تفسير الكلبي : ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة . وعنه : ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء من الملائكة . ثم ذكر عدة الملائكة بما يطول ذكره . حكى الأول عنه الثعلبي والثاني القشيري . وقال المسوردي عن ابن عباس : ثمانية أجزاء من تسعة وهم الكروبيون^(٥) . والمعنى يتزل بالعرش . ثم إضافة العرش إلى الله تعالى كإضافة البيت ، وليس البيت للسكنى ، فكذلك العرش ، ومعنى « فوقهم » أى فوق رؤوسهم . قال السدي : العرش تحمله الملائكة الحلة فوقهم ولا يحمل حملة العرش إلا الله . وقيل : « فوقهم » أى إن حملة العرش فوق الملائكة الذين في السماء على أرجائها . وقيل : « فوقهم » أى فوق أهل القيامة .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ) أى على الله ؛ دليله « وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا » وليس ذلك عرضاً يعلم به الملم يكن عالماً به ، بل معناه الحساب وتقرير الأعمال عليهم للجزاء . وروى الحسن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يعرض

(١) في الأصول هنا : « تصح » . (٢) في الأغاني ج ٤ ص ١٣٠ طبعة دار الكتب المصرية :
حمرء تطلع لونها يتورد * (٣) في الأغاني : * تأتي فلا تبدونا في رسلها *
(٤) راجع ج ١ ص ٢٥٩ (٥) الكروبيون : سادة الملائكة ، وهم المقربون ، مأخوذ من الكرب وهو القرب .

الناس يوم القيامة ثلاث مرّضات فأما مرّضتان بغدال ومعاذير وأما الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ شماله . . . خروجه الترمذى قال : ولا يصح من قيس أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة . (لَا تَحْقُقْ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ) أى هو عالم بكل شيء من أعمالكم . فـ « خَافِيَةٌ » على هذا بمعنى خفية ، كانوا يخفونها عن أعمالهم ؛ قاله ابن شجرة . وقيل : لا يخفى عليه إنسان ؛ أى لا يبقى إنسان لا يحاسب . وقال عبيد الله بن عمرو ابن العاص : لا يخفى المؤمن من الكافر ولا البرّ من الفاجر . وقيل : لا تستر منكم عورة ؛ كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « يُخْشَرُ النَّاسُ جَفَاءَ عُرَاهُ » . وقرأ الكوفيون إلا عاصما « لَا يَخْفَى » بالياء ؛ لأن تأنيث الخافية غير حقيقى ؛ نحو قوله تعالى : « وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ » . واختاره أبو عبيد ؛ لأنه قد حال بين الفعل وبين الاسم المؤنث الجار والمجرور . الباقيون بالتاء . واختاره أبو حاتم لتأنيث الخافية .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَآؤُمُ اقْرَءُوا كِتَابِيَةَ ﴿١٦﴾ إِلَى ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْتَقٍ حِسَابِيَةَ ﴿١٧﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿١٨﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١٩﴾ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴿٢٠﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴿٢١﴾ وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَلِيْتَنِي لَرَأَوْتُ كِتَابِيَةَ ﴿٢٢﴾ وَلَرَأَوْتُ مَا حِسَابِيَةَ ﴿٢٣﴾ يَلَلِيْتَهَا كَأَنِّي الْقَاضِيَةَ ﴿٢٤﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴿٢٥﴾ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَةَ ﴿٢٦﴾ خُدُوْهُ فَعَلُوْهُ ﴿٢٧﴾ ثُمَّ الْجَحِيْمَ صَلُّوْهُ ﴿٢٨﴾ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوْهُ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِإِلَهِ الْعَظِيْمِ ﴿٣٠﴾ وَلَا يُحِصُّ عَلَىٰ مَلْعَامِ الْمُسْكِيْنِ ﴿٣١﴾

قوله تعالى : (قَامَا مَن أَوْتِيَ كِتَابَهُ يَتَّبِعُهُ) إعطاء الكتاب باليمين دليل على النجاة .
وقال ابن عباس : أول من يعطى كتابه يمينه من هذه الأمة عمر بن الخطاب ، وله شعاع
كشماع الشمس . قيل له : فإين أبو بكر ؟ فقال هيأت هيأت ! ! زقت الملائكة الى
الجنة . ذكره الثعلبي . وقد ذكرناه مرفوعا من حديث زيد بن ثابت بلفظه ومعناه في كتاب
« التذكرة » . والحمد لله . (يَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً) أى يقول ذلك ثقة بالإسلام وسروا
بجنته ؛ لأن اليمين عند العرب من دلائل الفرج ، والشمال من دلائل النقم . قال الشاعر :

أَيْبُنِي أَيْ يُمْنِي يَدِيكَ جَعَلْتَنِي * فَأَفْرَحُ أَمْ صَبَرْتَنِي فِي شِمَالِكَ

ومعنى « هؤم » تعالوا قاله ابن زيد . وقال مقاتل : هلم . وقيل : أى خذوا ؛ ومنه
الخبر في الربا « إِنْ هَاءٌ وَهَاءٌ » أى يقول كل واحد لصاحبه : خذ . قال ابن السكيت
والكسائي : العرب تقول هاء ياربجل أقرأ ، وللاثنتين هؤما ياربجلان ، وهؤم ياربجل ، وللاؤ
هاء (بكسر الميم) وهؤما وهؤمن . والأصل هاكم فأبدلت الميم من الكاف ؛ قاله
الفتنبي . وقيل : إن « هؤم » كلمة وضعت لإجابة الداعي عند النشاط والفرح . روى أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداه أمراء بني بصوت عالٍ فأجابته النبي صلى الله عليه وسلم
« هؤم » بطول صوته . و « كِتَابِيَّةً » منصوب بـ « هؤم » عند الكوفيين . وعند البصريين
بـ « أقرءوا » لأنه أقرب العامين . والأصل « كابي » فأدخلت الهاء لتبين فتحة الياء ، وكان
الماء للوقف ، وكذلك في أخواته : « حسابيه ، وماليه ، وسلطانيه » . وفي الفارعة « ماهيه » . وقراءة
العامة بالماء فيبن في الوقف والوصل معا ؛ لأنهن وقعن في المصحف بالماء فلا تترك . واختار
أبو عبيد أن يتعمد الوقف عليها ليوافق اللغة في إلحاق الماء في السكت ويوافق الخط . وقرا
أبن مَحْبِصٍ ومجاهد ومحمّد ويعقوب بخذف الماء في الوصل وإثباتها في الوقف فينبى جمع .
ووافقهم حمزة في « ماليه وسلطانيه » ، و « ماهيه » في الفارعة . وبجملة هذه الحروف
سبعة . واختار أبو حاتم قراءة يعقوب ومن معه اتباعاً للغة . ومن قرأهن في الوصل بالماء

(١) هو آبن الدمية (٢) وفيها لغات أخرى فأرجع إليها في كتب اللغة .

فهو على نية الوقف . ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ ﴾ أى أيقنت وعلمت ؛ عن ابن عباس وضره . وقيل :
 أى إني ظننت أن يؤاخذنى الله بسببى فقد تفضل على بغيه ولم يؤاخذنى بها . قال
 الضحاك : كل ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين . ومن الكافر فهو شك . وقال مجاهد :
 ظن الآخرة يقين ، وظن الدنيا شك . وقال الحسن في هذه الآية : إن المؤمن أحسن الظن
 بربه فأحسن العمل ، وإن المنافق أساء الظن بأساء العمل . ﴿ أَنَّى مَلَأْتِ حِسَابِي ﴾
 أى في الآخرة ولم أنكر البعث ؛ يعنى أنه ما نجى إلا بخوفه من يوم الحساب ، لأنه يتقن
 أن الله يحاسبه لعمله للآخرة : ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ أى في عيش يرضاه لا مكروه فيه .
 وقال أبو عبيدة والضراء : « راضية » أى مرضية ؛ كقولك : ماء دافئ ؛ أى مدفوق .
 وقيل : ذات رضا ؛ أى يرضى بها صاحبها . مثل لابن وتامر ؛ أى صاحب اللبن والتمر .
 وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « أنهم يعيشون فلا يموتون أبداً ويصحون فلا
 يمرضون أبداً وينعمون فلا يروون بأساً أبداً ويشربون فلا يهرمون أبداً » . (في جنّة عالية)
 أى عظيمة في النفوس . ﴿ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴾ أى قريبة التناول ، يتناولها القائم والقاعد والمضطجع ؛
 على ما يأتي بيانه في سورة « الإنسان » . والقُطُوف جمع قُطِف (بكسر القاف) وهو ما يقطف
 من الثمار . والقُطُف (بالفتح) المصدر . والقُطَاف (بالفتح والكسر) وقت القطف .
 ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا ﴾ أى يقال لهم ذلك . ﴿ هَنِيئًا ﴾ لا تكديفيه ولا تنقيص . ﴿ بِمَا أَسْلَفْتُمْ ﴾
 قدّمتم من الأعمال الصالحة . ﴿ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ﴾ أى في الدنيا . وقال : « كلوا » بصد
 قوله : ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ لقوله : « فَمَا مِنْ أَقْوَى » و « مَنْ » يتضمن معنى الجمع .
 وذكر الضحاك أن هذه الآية نزلت في أبي سامة عبد الله بن عبد الأسد المخزومي ؛ وقاله
 مقاتل . والآية التي تليها في أخيه الأسود بن عبد الأسد ؛ في قول ابن عباس والضحاك
 أيضا ؛ قاله الثعلبي . ويكون هذا الرجل وأخوه سبب نزول هذه الآيات . ويتم المعنى
 جميع أهل الشقاوة وأهل السعادة ؛ يدل عليه قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا » . وقد قيل :

(١) كذا في نسخ الأصل . ولعلها « هادي » وقد أورد الخطيب في تفسيره هذا القول ولم يذكره هذه الكلمة .

إن المراد بذلك كل من كان متبوعاً في الخير والشر . فإذا كان الرجل رأساً في الخير ، يدعو إليه ويأمر به ويكثر تبعه عليه ، دُعِيَ بِأَسْمِهِ وَأُسْمِ أَبِيهِ فَيَتَقَدَّمُ ، حتى إذا دنا أُخْرِجَ لَهُ كِتَابٌ أبيض بخط أبيض ، في باطنه السيئات وفي ظاهره الحسنات ، فيبدأ بالسيئات فيقرأها فيُشْفِقُ ويصفز وجهه ويتنير لونه ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه سيئاتك وقد غفرت لك » فيفرح عند ذلك فرحاً شديداً ، ثم يقلب كتابه فيقرأ حسنه فلا يزداد إلا فرحاً ، حتى إذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه حسناتك قد ضوعفت لك » فيبيض وجهه ويؤتي بتاج قبوض مل رأسه ، ويكفي حُتَيْنَ ، ويُحَلَّ كل مفصل منه ويطول ستين ذراعاً وهي قامة آدم عليه السلام ، ويقال له : انطلق إلى أصحابك فأخبرهم وبشرهم أن لكل إنسان منهم مثل هذا . فإذا أدبر قال : هَلُمُّوا أَقْرَبُوا كِتَابِيهِ . إني ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقِي حِسَابِيهِ . قال الله تعالى : « هَؤُلَاءِ عِيشَتُهُ رَاضِيَةً ، أَى مرضية قد رضىها « فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » في السماء . « قُطُوفُهَا » ثمارها وعناقيدها . « دَانِيَةً » أدنى منهم . فيقول لأصحابه : هل تعرفوني ؟ فيقولون : قد غمرت كرامة ، من أنت ؟ فيقول : أنا فلان بن فلان إبشركم رجل منكم بمثل هذا . « كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا مِمَّا اسَلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ » أى قدمتم في أيام الدنيا . وإذا كان الرجل رأساً في الشر ، يدعو إليه يأمر به فيكثر تبعه عليه ، نودى بِأَسْمِهِ وَأُسْمِ أَبِيهِ فَيَتَقَدَّمُ إلى حسابه ، فيخرج له كتاب أسود بخط أسود في باطنه الحسنات وفي ظاهره السيئات ، فيبدأ بالحسنات فيقرأها ويظن أنه سينجو ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه حسناتك وقد رُدَّتْ عليك » فيسود وجهه ويلوّه الحزن ويثقل من الخير ، ثم يقلب كتابه فيقرأ سيئاته فلا يزداد إلا حزناً ، ولا يزداد وجهه إلا سواداً ، فإذا بلغ آخر الكتاب وجد فيه « هذه سيئاتك وقد ضوعفت عليك » أى يضاعف عليه العذاب . ليس المعنى أنه يزداد عليه ما لم يعمل — قال — فيعظم النار وتررق عيناه ويسود وجهه ، ويكسى سراويل القطران ويقال له : انطلق إلى أصحابك وأخبرهم أن لكل إنسان منهم مثل هذا ، فينطلق وهو يقول : « يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتْ كِتَابِيَةَ . وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَةَ . يَا لَيْتَنِي كَانَتِ الْغَاضِيَةُ » بئس الموت .

« هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ » تفسيرا بن عباس : هلكت عني مُجْتَبَى . وهو قول مجاهد وصكرمة والسدي والضحاك . وقال ابن زيد : يعني سلطانيه في الدنيا الذي هو المُلْك . وكان هذا الرجل مطاعا في أصحابه ؛ قال الله تعالى (خُذُوهُ فَغُلُّوهُ) قيل : يشدده مائة ألف ملك ثم تجمع يده إلى عنقه وهو قوله عز وجل « فَغُلُّوهُ » أى شدوه بالأغلال (ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ) أى اجعلوه يَصَلُّ الجحيم . (ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا) الله أعلم بأى ذراع ؛ قاله الحسن . وقال ابن عباس : سبعون ذراعا بذراع الملك . وقال توف : كل ذراع سبعون باعا ، وكل باع أبعد ما بينك وبين مكة . وكان في رجة الكوفة . وقال مقاتل : لو أن حلقة منها وُضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص . وقال كعب : إن حلقة من السلسلة التي قال الله تعالى ذرعها سبعون ذراعا — أن حلقة منها — مثل جميع حديد الدنيا . (فَاسْأَلُوهُمْ) قال سفيان : بَلَّغْنَا أنها تدخل في دبره حتى تخرج من فيه . وقاله مقاتل . والمعنى ثم أسلكوا فيه سلسلة . وقيل : تدخل عنقه فيها ثم يُخْرِجُهَا . وجاء في الخبر : أنها تدخل من دبره وتخرج من مَخْرَجِهِ . وفي خبر آخر : تدخل من فيه وتخرج من دبره ؛ فينادى أصحابه هل تعرفون ؟ فيقولون لا ، ولكن قد نرى ما بك من الخزي فمن أنت ؟ فينادى أصحابه أنا فلان بن فلان . لكل إنسان منكم مثل هذا .

قلت : وهذا التفسير أصح ما قيل في هذه الآية ؛ يدل عليه قوله تعالى : « يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أَنَسٍ بِإِسْمِهِمْ » . وفي الباب حديث أبي هريرة بمعناه أخرجه الترمذي . وقد ذكرناه في سورة « سبحان » فتأمل هناك . (إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ . وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمُسْكِينِ) أى على الإطعام ؛ كما يوضع العطاء موضع الإعطاء . قال الشاعر :

أَكْفَرًا بِعِدَّةِ الْمَوْتِ مَتَى • وَبِعِدِّ عَطَائِكَ الْمَسَائِدَ الرَّثَامَ ^(١)

(١) آية ٧١ سورة الإسراء . راجع ج ١٠ ص ٢٩٦ (٢) البيت من قصيدة لقطامي مدح بها زفر ابن الحارث الكلابي . قال ابن تقيية في الشعر والشعراء : « كان القطامي أسره زفر في الحرب التي كانت بين قيس وتغلب فأرادت قيس قتله لحال زفر بينهم ورض طيسه وأعطاه مائة من الإبل وأطلقه ؛ فقال : أكفرا الخ » . والرتاع (بكسر الراء) : التي ترتع . (راجع ترجمة الأدب في الشاهد التاسع والتسعين بعد الخمسة) .

أراد بعد إعطائك . فبين أنه عُدب على ترك الإطعام وعلى الأمر بالبخل ، كما عُدب بسبب الكفر . والحَص : التحريض والحث . وأصل « طعام » أن يكون منصوباً بالمصدر المقدر . والطعام عبارة عن العين ، وأضيف للسكين للابسة التي بينهما . ومن أعمل الطعام كما يعمل الإطعام فوضع المسكين نصب . والتقدير على إطعام المُطعم المسكين ؛ فحذف الفاعل وأضيف المصدر إلى المفعول .

قوله تعالى : فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ﴿٦٥﴾ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ﴿٦٦﴾ لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِطُونَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى : (فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ) خبر ليس قوله : « له » ولا يكون الخبر قوله : « ها هنا » لأن المعنى يصير ليس ها هنا طعام إلا من غِسلين ، ولا يصح ذلك ؛ لأن قَمَ طعاماً غيره . و « ها هنا » متعلق بما في « له » من معنى الفعل . والحَمِيم ها هنا القريب . أى ليس له قريب يرق له ويدفع عنه . وهو مأخوذ من الحَمِيم وهو الماء الحار ؛ كأنه الصديق الذى يرق ويمتدق قلبه له . والغِسلين فَعْلَين من الغَسَل ، فكأنه يَنفِسل من أبدانهم ، وهو صَدِيدُ أهل النار السائل من جروحهم وفروجهم ؛ عن ابن عباس . وقال الضحاك والربيع بن أنس : هو شجراً كله أهل النار . والغِسل (بالكسر) ما يغسل به الرأس من خِطْمٍ وضيء . الأخفش : ومنه الغِسلين وهو ما أنفصل من لحوم أهل النار ودمائهم . وزيد فيه الباء [والنون] كما زيد في عَفْزِينَ . وقال قتادة : هو شر الطعام وأبشعه . ابن زيد : لا يُعلم ما هو ولا الزقوم . وقال في موضع آخر : « ليس لهم طعام إلا من ضريع » يجوز أن يكون الضريع من النساء . وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى فليس له اليوم ها هنا حميم إلا من غِسلين ؛ ويكون الماء الحار . (وَلَا طَعَامٌ) أى وليس لهم طعام يلتفتون به . (لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِطُونَ) أى المذنبون . وقال ابن عباس : يعنى المشركين . وقرئ

« الخاطيون » بإبدال الهمزة ياء، و « الخاطون » بطرحها . وعن ابن عباس : ما الخاطون ؟ كلنا نخطو . وروى عنه أبو الأسود الدؤلي : ما الخاطون ؟ إنما هو الخاطون . ما الصابون ؟ إنما هو الصابون . ويجوز أن يراد الذين يتخطون الحق إلى الباطل ويتصدون حدود الله عز وجل .

قوله تعالى : **فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ۝ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ۝ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ۝**

قوله تعالى : (**فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ . وَمَا لَا تُبْصِرُونَ**) المعنى أقسم بالأشياء كلها ما ترون منها وما لا ترون . و « لا » صلة . وقيل : هو رد لكلام سبق ؛ أى ليس الأمر كما يقوله المشركون . وقال مقاتل : سبب ذلك أن الوليد بن المغيرة قال إن محمدا ساحر . وقال أبو جهل : شاعر . وقال عتبة : كاهن ؛ فقال الله عز وجل : (**فَلَا أُقْسِمُ**) أى أقسم . وقيل : « لا » ها هنا نفي للقسم ؛ أى لا يحتاج فى هذا إلى قسم لوضوح الحق فى ذلك ، وعلى هذا الجوابه بجواب القسم . (**إِنَّهُ**) يعنى القرآن . (**لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ**) يريد جبريل ؛ قاله الحسن والكلى . ومقاتل . دليله « **إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ . ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ** » ^(١) . وقال الكلى أيضا والفنبي : الرسول ها هنا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ لقوله : « **وَمَا مُحَمَّدٌ** يَقُولُ شَاعِرٌ » وليس القرآن من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ؛ إنما هو من قول الله عز وجل . ونسب القول إلى الرسول لأنه تاليه ومبلفه والعالم به ؛ كقولنا : هذا قول مالك .

قوله تعالى : **وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ۝ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَدْكُرُونَ ۝**

(١) آية ١٩ - سورة التكوين .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ يَقُولُ شَاعِرٌ ﴾ لأنه مبين لصنوف الشعر كلها . ﴿ وَلَا يَقُولُ كَاذِبٌ ﴾ لأنه ورد بسبب الشياطين وشتمهم فلا يتزلون شيئا على من يسهم . و « ما » زائدة في قوله : « قَلِيلًا مَا يُؤْمِنُونَ » ، « قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ » ؛ والمعنى : قليلا يؤمنون وقليلا تذكرون . وذلك القليل من إيمانهم هو أنهم إذا سئلوا مَنْ خلقهم قالوا : الله . ولا يجوز أن تكون « ما » مع الفعل مصدرا وتنصب « قَلِيلًا » بما بعد « ما » ؛ لما فيه من تقديم الصلة على الموصول ؛ لأن ما عمل فيه المصدر من صلة المصدر . وقرأ ابن مُحِيصِن وابن كثير وابن عاصم ويعقوب « ما يؤمنون » ، و « يذكرون » بالياء . الباقيون بالتاء لأن الخطاب قبله وبعده . أما قبله فقوله : « تبصرون » وأما بعده « فما منكم » الآية :

قوله تعالى : تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ أى هو تنزيل (مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ) وهو عطف على قوله :
لأنه لقول رسول كريم ؛ أى إنه لقول رسول كريم وهو تنزيل من رب العالمين .

قوله تعالى : وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴿٢٢﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴾ « تَقَوَّلَ » أى تكلف وأتى بقول من قبل نفسه . وقرئ « وَلَوْ تَقَوَّلَ » على البناء للفعل . ﴿ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴾ أى بالقوة والقدرة ؛ أى لأخذناه بالقوة . و « من » صلة زائدة . وعبر عن القوة والقدرة باليمين لأن قوة كل شيء في يمينه ؛ قاله القتيبي . وهو معنى قول ابن عباس ومجاهد . ومنه قول الشماخ :

إذا ماراية رُميت تحييد * تلقاها عرابة باليمين

أى بالقوة . عرابة أسم رجل من الأنصار من الأوس . وقال آخر :

ولما رأيت الشمس اشرق نورها * تناولت منها حاجتي يعني
وقال السدي والحكم : « باليمين » بالحق . قال :
* تلقاها عراباً باليمين *

أى بالاستحقاق . وقال الحسن : لقطعنا يده اليمين . وقيل : المعنى لقبضنا يمينه عن
التصرف ؛ قاله نطوويه . وقال أبو جعفر الطبري : إن هذا الكلام نخرج مخرج الإدلال
على عادة الناس في الأخذ بيد من يُعاقب . كما يقول السلطان لمن يريد هوانه : خذوا يديه .
أى لأمرنا بالأخذ بيسده وبالغنا في عقابه . (ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ) معنى يباط القلب ؛
أى لأهلكاه . وهو عرق يتعاق به القلب إذا انقطع مات صاحبه ؛ قاله ابن عباس
وأكثر الناس . قال :

إذا بَلَّغْتَنِي وَحَمَلَتْ رَحْلِي * عَرَابَةٌ فَأَشْرِفُ بِدَمِ الْوَتِينَ

وقال مجاهد : هو حبل القلب الذي في الظهر وهو النخاع ؛ فإذا انقطع بطلت القوى
ومات صاحبه . والموتون الذي قطع وتينه . وقال محمد بن كعب : إنه القلب وعرابه وما يليه .
وقال الكلبي : إنه عرق بين العلاء والحلقوم . والعلاء عصب العنق . وهما علياوان بينهما
ينبت العرق . وقال عكرمة : إن الوتين إذا قُطِعَ لا إن جاع عَرَفَ ، ولا إن شبع عَرَفَ .

قوله تعالى : **فَأَمِّنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ** (١٧) وَإِنَّهُ لَتَنْزِكُورٌ

لِلْمُتَّقِينَ (١٨)

قوله تعالى : (**فَأَمِّنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ**) « ما » نهي و « أحد » في معنى الجمع ؛
فلذلك نعت بالجمع ؛ أى فما منكم قوم يحجزون عنه ؛ كقوله تعالى : **لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ**
رُسُلِهِ (١٢) هذا جمع ؛ لأن « بين » لا تقع إلا على اثنين فما زاد . قال النبي صلى الله عليه وسلم :
« لم يُجَلِّ الغنائمُ لأحد سواد الروموس قبلكم » . لفظه واحد ومعناه الجمع . و « من » زائدة .

والجوز : المنع . و « حاجزين » يجوز أن يكون صفة لأحد على المعنى كما ذكرنا ؛ فيكون في موضع جر . والخبر « منكم » . ويجوز أن يكون منصوبا على أنه خبر و « منكم » مثنى ، ويكون متعلقا بـ « حاجزين » . ولا يمنع الفصل به من انتصاب الخبر في هذا ؛ كما لم يمنع الفصل به في « إن فيك زيدا راغب » .

قوله تعالى : (**وَلَا تُهْ**) يعني القرآن (**لَتَذَكَّرَ** **لِلْمُتَّقِينَ**) أي للنافعين الذين يحشون الله . وتظهره « فيه هدى للثقلين » على ما بيناه أول سورة البقرة . وقيل : المراد مجد صلى الله عليه وسلم ؛ أي هو تذكرة ورحمة ونجاة .

قوله تعالى : **وَأِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ** (١) **وَأِنَّا لَهُمْ حَسْرَةٌ** عَلَى الْكَافِرِينَ (٢) **وَأِنَّا لَهُمْ لَحَقُّ الْيَقِينِ** (٣) **فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ** (٤)
قوله تعالى : (**وَأِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ**) قال الربيع : بالقرآن . (**وَأِنَّا لَهُمْ حَسْرَةٌ**) يعني التكذيب . والحسرة الندامة . وقيل : أي وإن القرآن حسرة على الكافرين يوم القيامة إذا رأوا ثواب من آمن به . وقيل : هي حسرتهم في الدنيا حين لم يقدرُوا على معارضته عند تحذيرهم أن يأتوا بسورة مثله . (**وَأِنَّا لَهُمْ لَحَقُّ الْيَقِينِ**) يعني أن القرآن العظيم تنزيل من الله عز وجل ؛ فهو لحق اليقين . وقيل : أي حقا يقينا ليكون ذلك حسرة عليهم يوم القيامة . فعل هذا « **وَأِنَّا لَهُمْ حَسْرَةٌ** » أي لتحسر ؛ فهو مصدر بمعنى التحسر ، فيجوز تذكره . وقال ابن عباس : إنما هو كقولك : لعين اليقين وبعض اليقين . ولو كان اليقين نعتا لم يجوز أن يضاف إليه ؛ كما لا تقول : هذا رجل الظريف . وقيل : أضافه إلى نفسه لاختلاف اللفظين . (**فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ**) أي فصل ربك ؛ قاله ابن عباس . وقيل : أي تزه الله عن السوء والنفاق .

سورة المارج

وهي مكية بائناق . وهي أربع وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ﴿٢﴾ مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ﴿٣﴾ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ مِائِينَ أَلْفِ سَنَةٍ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ) قرأ نافع وابن عامر « سال سائل » بنير همزة ، الباقون بالهمز . فن همز فهو من السؤال . والباء يجوز أن تكون زائدة ، ويجوز أن تكون بمعنى عن . والسؤال بمعنى الدعاء ، أى دعا داع بعذاب ، عن ابن عباس وغيره . يقال : دعا على فلان بالويل ، ودعا عليه بالعذاب . ويقال : دعوت زيدا ، أى ألتست إحضاره . أى ألتست ملتبس عذابا للكافرين ، وهو واقع بهم لا محالة يوم القيامة . وعلى هذا فالباء زائدة ، كقوله تعالى : « تَبَّتْ يَالْأُذُنُ » ، وقوله . « وَهَزَى إِلَيْكَ يَمِذُجَ النَّخْلَةِ » فهو تأكيد . أى سال سائل عذابا واقعا . (الْكَافِرِينَ) أى على الكافرين . وهو الضمر ابن الحارث حيث قال : « اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » قتل سؤاله ، وقُتل يوم بدر صبرا ^(١) هو وعقبة بن أبى مُبِيط ، لم يُقتل صبرا غيرهما ، قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : إن السائل هنا هو الحارث بن النعمان الفهري . وذلك أنه لما بلغه قول النبي صلى الله عليه وسلم في علي رضي الله عنه : « مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَى مَوْلَاهُ » ركب ناقته بقاء حتى أتاه راحلته بالأبطح ثم قال : يا عجد ، إمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله

(١) آية ٢٠ سورة الحديد .

(٢) آية ٢٥ سورة مريم .

(٣) آية ٣٢ سورة الأنازل .

(٤) الصبر : نصب الإنسان للقتل .

إلا الله وأنت رسول الله فقبلناه منك ، وأن نصليّ نحسباً فقبلناه منك ، ونزكي أموالنا فقبلناه منك ،
وأن نصوم شهر رمضان في كل عام فقبلناه منك ، وأن نحتج فقبلناه منك ؛ ثم لم ترض بهذا حتى
فضلت ابن عمك علياً ! أفهذا شيء منك أم من الله ؟ ! فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " والله
الذي لا إله إلا هو ما هو إلا من الله " فوئى الحارث وهو يقول : اللهم إن كان ما يقول مجد
حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء أو آتتنا بعذاب أليم . فوالله ما وصل إلى ناقته حتى رماه الله
بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره فقتله ؛ فنزلت « سَأَلُ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » الآية . وقيل :
إن السائل هنا أبو جهل وهو القائل لذلك ؛ قاله الربيع . وقيل إنه قول جماعة من كفار قريش .
وقيل : هو نوح عليه السلام سأل العذاب على الكافرين . وقيل : هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛
أى دعا عليه السلام بالمقاب وطلب أن يوقعه الله بالكفار ؛ وهو واقع بهم لا محالة . وامتد
الكلام إلى قوله تعالى : « فَاصْبِرْ صَبْرًا جَدِيدًا » أى لا تستعجل فإنه قريب . وإذا كانت الباء
بمعنى من — وهو قول قتادة — فكان سائلاً سأل عن العذاب بمن يقع أو متى يقع . قال الله تعالى :
« فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا »^(١) أى سل عنه . وقال طه : «

فَإِنْ تَسْأَلُونِ بِالنِّسَاءِ فَإِنِّى ۖ بَصِيرٌ بِالَّذِينَ يَأْتُواكِ النَّسَاءَ طَائِفًا

أى عن النساء . ويقال : خرجنا نسأل عن فلان وبفلان . فالمنى سأوا بمن يقع العذاب
ولمن يكون فقال الله : « للكافرين » . قال أبو علي وغيره : وإذا كان من السؤال فأصله أن
يتعدى إلى مفعولين ويجوز الاقتصار على أحدهما . وإذا اقتصر على أحدهما جاز أن يتعدى
إليه بحرف جر ؛ فيكون التقدير سأل سائل النبي صلى الله عليه وسلم أو المسلمين بعذاب أو عن
عذاب . ومن قرأ بغير همز فله وجهان : أحدهما أنه لغة في السؤال وهى لغة قريش ؛ تقول
المرب : سأل يسأل ؛ مثل نال يئال وخاف يخاف . والثانى أن يكون من السيلان . ويؤيده
قراءة ابن عباس « سأل سيل » . قال عبد الرحمن بن زيد : سأل وأد من أودية جهنم يقال له

سائل . وهو قول زيد بن ثابت . قال الثعلبي : والأوّل أحسن . كقول الأعشى في تخفيف
المهمزة :

سالتاني الطلاق إذ رأيتني * قلّ مالي قد جفّمتني بنكر

وفي الصّاح قال الأخفش : يقال نخرجنا نسأل عن فلان وبقلان . وقد تخفف همزته فيقال :
سال يسال . وقال :

ومُرّهني سال إمتاعاً بأُصدنيته * لم يستعين وحوامي الموت نفشاه^(١)

المهرق : الذي أدرك ليقتل . والأصدة بالضم : قيص صغير يلبس تحت الثوب . المهودى :
من قرأ « سال » جاز أن يكون خفف المهمزة بإبدالها ألفاً ، وهو البذل على غير قياس .
وجاز أن تكون الألف منقلبة عن واو على لغة من . قال : سالت أسال ؛ نذفت أخاف .
النحاس : حكى سيبويه سالت أسال ؛ مثل خفت أخاف ؛ بمعنى سالت . وأنشد :

سالتُ هُذَيْلَ رسولِ الله فاحشَةً * صِلْتُ هُذَيْلَ بما سالتُ ولم تُصِبْ^(٢)

ويقال : هما يتساولان . المهودى : وجاز أن تكون مبدلة من ياء ، من سال يسيل . ويكون
سائل وادياً في جهنم ؛ فهمزة سائل على القول الأوّل أصلية ، وعلى الثاني بدل من واو ، وعلى
الثالث بدل من ياء . والتشيري : ومائل مهموز ؛ لأنه إن كان من سأل بالهمز فهو مهموز ،
وإن كان من غير الهمز كان مهموزاً أيضاً ؛ نحو قاتل وخائف ؛ لأن العين اعتلّ في الفعل
واعتلّ في اسم الفاعل أيضاً . ولم يكن الاعتلال بالحذف لحوف الالتباس ، فكان بالقلب
إلى المهمزة . ولك تخفيف المهمزة حتى تكون بين بين . (وإِيقع) أى يقع بالكفار ، بين

(١) لم نجد البيت في شعر الأعشى . وفي كتاب سيبريه (ج ١ ص ٢٩١ ، ج ٢ ص ١٧٠) أنه لزيد بن عمرو بن
نقيل القرظي . وعلق عليه الأظم الششمري أنه يروى لبيبة بن الحجاج .

(٢) لم يستعن أى لم يحقق عاقبته . وحوامي الموت وحوامته : أسابه .
قال ابن بري : أنشد أبو علي الباهلي غيث بن عبد الكريم لبعض العرب يصف رجلاً شريفاً ، أنشد في بعض المداكر
فسألهم أن يمتوه بقميصه ؛ أى لا يلبس .
(٣) البيت لحسان بن ثابت .

أنه من الله ذى المعارج. وقال الحسن: أنزل الله تعالى «سأل سائل بعذاب واقع» فقال لمن هو فقال للكافرين، فاللام في الكافرين متعلقة بـ«واقع». وقال الفراء: التقدير بعذاب للكافرين واقع، فالواقع من نمت العذاب، واللام دخلت للعذاب لا للواقع، أى هذا العذاب للكافرين في الآخرة لا يدفعه عنهم أحد. وقيل إن اللام بمعنى عل، والمعنى: واقع على الكافرين. وروى أنها في قراءة أبي كذلك. وقيل: بمعنى عن، أى ليس له دافع عن الكافرين من الله. أى ذله العذاب من الله ذى المعارج؛ أى ذى العلو والدرجات القواضل والنعم؛ قاله ابن عباس وقادة. فالمعارج مراتب إنعامه على الخلق. وقيل ذى العظمة والعلاء. وقال مجاهد: هى معارج السماء. وقيل: هى معارج الملائكة؛ لأن الملائكة تعرج إلى السماء فوصف نفسه بذلك. وقيل: المعارج الغرف؛ أى إنه ذو الغرف، أى جعل لأوليائه في الجنة عُرفاً. وقرأ عبد الله ذى المعارج بالياء. يقال: معرج ومعراج ومعارج ومعارج، مثل مفتاح ومفاتيح. والمعارج الدرجات؛ ومنه «ومعارج عليها يظهرون»^(١). «تعرَّجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ» أى تصعد في المعارج التى جعلها الله لهم. وقرأ ابن مسعود وأصحابه والسكاسى والكسافى «يُعرَّجُ» بالياء على إرادة الجمع؛ ولقوله: ذكروا الملائكة ولا تؤثثوهم. وقرأ الباقر بن النعمان على إرادة الجماعة. «والرُّوحُ» جبريل عليه السلام؛ قاله ابن عباس. دليله قوله تعالى: «نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ»^(٢). وقيل: هو ملك آخر عظيم الخلق. وقال أبو صالح: إنه خالق من خلق الله كهيفة الناس وليس بالناس. قال قبيصة بن ذؤيب: إنه روح الميت حين يقبض.

(إليه) أى إلى المكان الذى هو محلهم وهو فى السماء؛ لأنها محل برّه وكرامته. وقيل: هو كقول إبراهيم «إِنِّى ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّى»^(٣). أى إلى الموضع الذى أمرنى به. وقيل: «إليه» أى إلى عرشه: «(فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ)» قال وهب والكلبي ومحمد ابن إسحاق: أى عروج الملائكة إلى المكان الذى هو محلهم فى وقت كان مقداره على قبرهم

(١) آية ٢٣ سورة الزمر.

(٢) آية ١٩٢ سورة الشعراء.

(٣) آية ٩٩ سورة الصافات.

قلت : وهذا القول أحسن ما قيل في الآية إن شاء الله ؛ بدليل ما رواه قاسم بن أصبغ من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة " . فقلت : ما أطول هذا ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلها في الدنيا " . واستدل النحاس على صحة هذا القول بما رواه سُهَيْل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ما من رجل لم يؤد زكاة ماله إلا جعل شجاعاً ^(٢٢) من نار تكوى به جهنم وظهره وجنباه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى الله بين الناس " .

$$z_j^T(1)$$

قال : فهذا يدل على أنه يوم القيامة . وقال إبراهيم التيمي : ما قدر ذلك اليوم على المؤمن إلا قدر ما بين الظهر والعصر . وروى هذا المعنى مرفوعاً من حديث معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " يحاسبكم الله تعالى بمقدار ما بين الصلاتين ولذلك تسمى نفسه سريع الحساب وأسرع الحاسبين " . ذكره الماوردي . وقيل : بل يكون الفراغ لنصف يوم ؛ كقوله تعالى : « أَصْحَابُ الْحَنَةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا » ^(١) . وهذا على قدر فهم الخلائق ، وإلا فلا يسفله شأن عن شأن . وكما يرزقهم في ساعة كذا يحاسبهم في لحظة ؛ قال الله تعالى : « مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْسَبُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ » ^(٢) . وعن ابن عباس أيضاً أنه سئل عن هذه الآية وعن قوله تعالى : « في يوم كان مقداره ألف سنة » فقال : أيام سمّاها الله عز وجل هو أعلم بها كيف تكون ، وأكّره أن أقول فيها ما لا أعلم . وقيل : معنى ذكر خمسين ألف سنة تمثيل ، وهو تعريف طويل مدّة القيامة في الموقف ، وما يلقي الناس فيه من الشدائد . والعرب تصف أيام الشدة بالطول ، وأيام الفرج بالقصر ؛ قال الشاعر :

ويوم كَظِلِّ الرِّيحِ قَصَّرَ طَوْلَهُ * دَمُ الزُّقِّ عَنَّا وَاصْطَفَاقُ الْمَازِهِرِ ^(٣)

وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ؛ والمعنى : سأل سائل بمذاب واقع للكافرين ليس له من الله دافع ، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح إليه . وهذا القول هو معنى ما اخترناه ، والموفق الإله .

قوله تعالى : فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ﴿٦٦﴾ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴿٦٧﴾ وَنَزَلَتْهُ قَرِيبًا ﴿٦٨﴾

(١) آية ٢٤ سورة الفرقان .

(٢) آية ٢٨ سورة لقمان .

(٣) قال ابن بري : نسب الجوهرى هذا البيت لإبريد بن العازرة ، وصوابه لشيرة بن الطليل . (انظر لسان العرب مادة صَفَق) . وازق : وعاء من جلد . ويريد يدم الزق الخمر . والمزاهر : البستان . واصطفقت المزاهر : جاثوب بعضها بعضاً .

قوله تعالى : (فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا) أى على أذى قومك . والصبر الجميل هو الذى لا يترفع فيه ولا شكوى لغير الله . وقيل : هو أن يكون صاحب المصيبة فى القوم لا يُدْرَى من هو . والمعنى متقارب . وقال ابن زيد : هى منسوخة بآية السيف . (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا) يريد أهل مكة يرون العذاب بالنار بعيدا ؛ أى غير كائن . (وَزَاهٍ قُرْبًا) لأن ما هو آتٍ فهو قريب . وقال الأعمش : يرون البعث بعيدا لأنهم لا يؤمنون به ؛ كأنهم يستبعدونه على جهة الإحالة . كما تقول لمن تناظره : هذا بعيد لا يكون ! وقيل : أى يرون هذا اليوم بعيدا « وزاه » أى ناعمة ؛ لأن الرؤية إنما تتعلق بالموجود . وهو كقولك : الشافى يرى فى هذه المسألة كذا وكذا .

قوله تعالى : يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا ۖ

قوله تعالى : (يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ) العامل فى « يوم » « واقع » ؛ تقديره يقع بهم العذاب يوم . وقيل « زاه » أو « يبصرونهم » أو يكون بدلا من قريب . والمُهْلُ دُرْدِيُّ الزيت وعَكَهْ ؛ فى قول ابن عباس وغيره . وقال ابن مسعود : ما أذيب من الرصاص والنحاس والفضة . وقال مجاهد : « كالمهل » كقبيح من ديم وصديد . وقد مضى فى سورة « الدخان » ، و « الكهف » القول فيه . (وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ) أى كالصوف المصبوغ . ولا يقال للصوف عِهْن إلا أن يكون مصبوغا . وقال الحسن : « وتكون الجبال كالعِهْنِ » وهو الصوف الأحمر ، وهو أضنف الصوف . ومنه قول زهير :
كَأَنَّ مُنَاتَاتِ الْعِيْنِ فِي كُلِّ مَثَلٍ * تَزَلْنَ بِهِ حَبَّ الْقَتَا لَمْ يَحْطِمْ^(٢)

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٩٤ و ج ١٦ ص ١٤٩

(٢) القتا (مقصود واحدة فاة) : حب التلب . وقيل : هو حجر فرباح أحمر ما لم يكسر يشبهه فرباح يذوب . عز بن زبابة : كل حبة فرباط . وقيل : يشبهه القتلالة . وقوله : « لم يحطم » أراد أن حب القتا صحيح ؛ لأنه إذا كسر ظهر له لون غير الحرة .

الْفَنَاتُ الْقِطْع . وَالْيَهْنُ الصَّوْفُ الْأَحْمَرُ ، وَاحِدُهُ عِهْنَةٌ . وَقِيلَ : الْيَهْنُ الصَّوْفُ ذُو الْأَلْوَانِ . فَشَبَّ الْجِبَالُ بِهِ فِي تَلَوْنِهَا الْوَأْنَا ، وَالْمَعْنَى : أَنَّهَا تَلَيْنَ بَعْدَ الشَّدَةِ ، وَتَفَرَّقَ بَعْدَ الْاجْتِمَاعِ . وَقِيلَ : أَوَّلُ مَا تَتَغَيَّرُ الْجِبَالُ تَصِيرُ رَمَلًا مَهِيلًا ، ثُمَّ عِهْنًا مَتَفَوْشًا ، ثُمَّ هَبَاءً مُنْبَثًّا .

« وَلَا يُسْأَلُ حِمِيمٌ حِمِيًّا » أَيْ عَنْ شَأْنِهِ لَشُغْلِ كُلِّ إِنْسَانٍ بِنَفْسِهِ ، قَالَهُ قَتَادَةُ . كَمَا قَالَ تَعَالَى :

« لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ » . وَقِيلَ : لَا يُسْأَلُ حِمِيمٌ عَنْ حِمِيمٍ ، فَخَذَفَ الْجَارُ وَوَصَلَ الْفَعْلُ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ « يُسَالُ » بَفَتْحِ الْيَاءِ ، وَقِرَاءُ شَيْئَةٍ وَالْبَرِّى عَنْ عَاصِمٍ « وَلَا يُسَالُ » بِالضَّمِّ عَلَى مَا لَمْ يَسْمُ فَاعِلُهُ ، أَيْ لَا يُسَالُ حِمِيمٌ عَنْ حِمِيمِهِ وَلَا ذُو قَرَابَةٍ عَنْ قَرَابَتِهِ ، بَلْ كُلُّ إِنْسَانٍ يُسَالُ عَنْ عَمَلِهِ . نَظِيرُهُ « كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ » .

قَوْلُهُ تَعَالَى : يَبْصُرُونَهُ يَوْمَ يَكُونُ الْمُجْرِمُ كَلْبًا مَلْفُوفًا .

يَبْنِيهِ ١١ وَصَلَحَتِهِ ١٢ وَأَخِيهِ ١٣ وَفَصِيلَتِهِ ١٤ الَّتِي تُقْوِيهِ ١٥ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ١٦

قَوْلُهُ تَعَالَى : « يَبْصُرُونَهُ » أَيْ يَرَوْنَهُ ، وَلَيْسَ فِي الْقِيَامَةِ مَخْلُوقٌ إِلَّا وَهُوَ نُصِبُ عَيْنٍ صَاحِبِهِ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ . فَيَبْصُرُ الرَّجُلُ أَبَاهُ وَأَخَاهُ وَقَرَابَتَهُ وَعَشِيرَتَهُ وَلَا يُسَالُهُ وَلَا يَكَلِّمُهُ ، لِاسْتِغْنَائِهِمْ عَنْ بَعْضِ الْأَخْبَارِ : أَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ يَتَعَارَفُونَ مِنَ الْمَارِفِ خَافَةَ الْمَظَالِمِ ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : أَيْضًا : « يَبْصُرُونَهُ » يَبْصُرُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَيَتَعَارَفُونَ ثُمَّ يَفْرُقُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ، فَالضَّمِيرُ فِي « يَبْصُرُونَهُ » عَلَى هَذَا لِلْكَفَّارِ ، وَالْمَاءُ وَالْمِمْ لِلْأَقْرَبَاءِ ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ : الْمَعْنَى يَبْصُرُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْكَافَرِ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَالضَّمِيرُ فِي « يَبْصُرُونَهُ » لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَالْمَاءُ وَالْمِمْ لِلْكَفَّارِ ، ابْنُ زَيْدٍ : الْمَعْنَى يَبْصُرُ اللَّهُ

(١) المجلد : الذي يحرك أسفله فينبال عليه من أعلاه .

(٢) آية ٣٨ سورة المدثر .

(٣) آية ٣٧ سورة ميس .

الكفار في النار الذين أضلّهم في الدنيا ؛ فالضمير في « يبصرونهم » التابعين ، والهاء والميم للتبوعين . وقيل . إنه يبصر المظلوم ظالمه والمقتول قاتله . وقيل : « يبصرونهم » يرجع إلى الملائكة ؛ أى يعرفون أحوال الناس فيسوقون كلّ فريق إلى ما يليق بهم . وتم الكلام عند قوله : « يُبْصِرُونَهُمْ » . ثم قال : « يَوْمَ الْحُجْرِمِ » أى يتنّى الكافر . (لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ) يعنى من عذاب جهنم بأحد من كان عليه في الدنيا من أقاربه فلا يقدر . ثم ذكرهم فقال : « بَيْنِي وَصَاحِبَتِي » زوجته . « وَأَخِيهِ » وقصيلة (أى عشرينه) . (الَّتِي تَتَّبِعُونِي) تنصره ؛ قاله مجاهد وابن زيد . وقال مالك : أمه التي تربيته . حكاها الماوردي ورواه عنه أشهب . وقال أبو عبيدة : القصيلة دون القبيلة . وقال ثعلب : هم أباءه الأدنى . وقال المبرد : القصيلة القطعة من أعضاء الجسد ، وهى دون القبيلة . وسُميت عثرة الرجل فصيلة تشبهاً بالبهض منه . وقد مضى في سورة « الحجرات » القول في القبيلة وغيرها ، وهنا مسألة ، وهى : إذا حبس على فصيلة أو أوصى لها فمن أَدعى العموم حملة على العشرة ، ومن أَدعى الخصوص حملة على الآباء ؛ الأدنى فالأدنى . والأول أكثر في النطق . والله أعلم . ومعنى « تَوَدُّهُ » تَضَمُّهُ وتؤمته من خوف إن كان به . (وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) أى يَوَدُّ لَوْ فُتِدِي بِهِمْ لَأَفْتَدَى (ثُمَّ يُجِيبُهُ) أى يجابهه ذلك الفداء . فلا يَدُّ من هذا الإضمار ؛ كقوله : « وَإِنَّهُ لَفِصْقٌ » (٢١) أى وإن أكله لفسق . وقيل : « يَوْمَ الْحُجْرِمِ » يقتضى جواباً بالفاء ؛ كقوله : « وَذُوا لَوْ تَدْرِيهِمْ فَيُدْهِنُونَ » . والجواب في هذه الآية « ثُمَّ يُجِيبُهُ » لأنها من حروف العطف . أى يَوَدُّ المحرم لو يفتدى فينتجيه الانتداء .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْلَى ﴿١٥﴾ نَزَاعَةً لِّلشَّوْىِ ۚ ﴿١٦﴾ تَدْعُوْنَ مِنْ أَدْبَرَ

وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴿١٨﴾

(٢) آية ١٢١ سورة الأنعام .

(١) راجع - ١٦ ص ٣٤٥

(٣) آية ٩ سورة القلم .

قوله تعالى : (كَلَّا) تقدم القول في «كَلَّا» وأنها تكون بمعنى حقًا، وبمعنى لا، وهي هنا تحتمل الأمرين؛ فإذا كانت بمعنى حقًا كان تمام الكلام «يُخَيِّجُهُ». وإذا كانت بمعنى لا كان تمام الكلام عليها؛ أي ليس يخَيِّجُهُ من عذاب الله الاغتداء. ثم قال : (إِنَّمَا لَطْفِي) أي هي جهنم؛ أي تَلَطَّفِي نيرانها؛ كقوله تعالى : «فَابْذُرْنَكُمْ نَارًا تَلَطَّفِي»^(١). واشتقاق لطف من التلطف. والتلطف النار التهايبا، وتلطفها تلهبها. وقيل : كان أصلها «لظظ» أي دامت لدوام عذابها؛ فقلبت إحدى الظاين ألفا فبقيت لطف. وقيل : هي الدركة الثانية من طبقات جهنم. وهي اسم مؤنث معروفة فلا ينصرف. (زَاعَةً لِلشَّوَى) قرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم في رواية أبي بكر عنه والأعشى وأبو عمرو وحزمة والكسائي «زَاعَةً» بالرفع. وروى أبو عمرو عن عاصم «زَاعَةً» بالنصب. فمن رفع فله خمسة أوجه : أحدها أن تجعل «لطفی» خبر «إِنَّ» وترفع «زَاعَةً» بإصمارة هي؛ فمن هذا الوجه يحسن الوقف على «لطفی». والوجه الثاني أن تكون «لطفی» و«زَاعَةً» خبران لأن، كما تقول إنه خلق مخاصم. والوجه الثالث أن تكون «زَاعَةً» بدلا من «لطفی» و«لطفی» خبر «إِنَّ». والوجه الرابع أن تكون «لطفی» بدلا من اسم «إِنَّ» و«زَاعَةً» خبر «إِنَّ». والوجه الخامس أن يكون الضمير في «إِنَّهَا» للقصة، و«لطفی» مبتدأ و«زَاعَةً» خبر الابتداء والجملة خبر «إِنَّ». والمعنى : أن القصة والخبر لطفی زَاعَةً للشوَى. ومن نصب «زَاعَةً» حسن له أن يقف على «لطفی» وينصب «زَاعَةً» على القطع من «لطفی» إذ كانت نكرة متصلة بمعرفة. ويجوز نصبها على الحال المؤكدة؛ كما قال : «وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا»^(٢). ويجوز أن تنصب على معنى أنها تنلطف زَاعَةً؛ أي في حال نزاعها للشوَى. والعامل فيها ما دل عليه الكلام من معنى التلطف. ويجوز أن تكون حالا؛ على أنه حال للكذبين بخبرها. ويجوز نصبها

(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧

(٢) آية ١٤ سورة الليل.

(٣) آية ٩١ سورة البقرة.

على القطع ؛ كما تقول : مررت بزيد العاقل الفاضل . فهذه خمسة أوجه للنصب أيضا .
والشوى جمع شواة وهي جلدة الرأس . قال الأضنى :

قالت قُبَيْلَةُ مَالَهُ * قد جُلَّتْ شَيْبًا شَوَاتُهُ

وقال آخر :

لأصبحت هذتك الحوادث هَذَّة * لما فثشوات الرأس بإد قُبَيْرُهَا

الفتير : الشيب . وفي الصَّحاح « والشوى : جمع شواة وهي جلدة الرأس » . والشوى :
اليدان والرحلان والرأس من الآدميين ، وكل ما ليس مقتلا . يقال : رماه فأشواه إذا لم
يصب المقتل . قال الهذلي :

فإن من القول التي لا شوى لها * إذا زَلَّ عن ظهر اللسان انفلاتها

يقول : إن من القول كلمة لا شوى ولكن قتل . قال الأضنى :

قالت قُبَيْلَةُ مَالَهُ * قد جُلَّتْ شَيْبًا شَوَاتُهُ

قال أبو عبيدة : أنشدنا أبو الخطاب الأخفش أبا عمرو بن العلاء فقال له : « صحفت ، إنما
هو سرانه ؛ [أى نواحيه] فسكت أبو الخطاب ثم قال لنا : بل هو صحف ، إنما هو شواته » .
وشوى الفرس : قوائمه ؛ لأنه يقال : شَبِلَ الشَّوَى ، ولا يكون هذا للرأس ؛ لأنهم وصفوا
الحيل بإسالة الخدين ويعتني الوجه وهو رِقَتُهُ . والشوى رُدَالُ المال . والشوى هو الشيء
الحين اليسير . وقال ثابت البناني والحسن : « نَزَاعَةُ للشَّوَى » أى لمكارم وجهه . أبو العالقة :
لمحاسن وجهه . قتادة : لمكارم خلقته وأطرافه . وقال الضمك : تَقَرَّى اللحم والجِلْدُ عن
المظم حتى لا تترك منه شيئا . وقال الكسائي : هى المفاصل . وقال بعض الأئمة : هى
القوائم والجُلود . قال امرؤ القيس :

سَلِمَ الشَّقَى عَيْلَ الشَّوَى شَنِجُ النَّسَا * لَهُ حَبِيبَاتٌ مُشْرِفَاتٌ عَلَى الْفَالِ
وقال أبو صالح : أطراف الدين والرجلين . قال الشاعر :

إذا نظرتُ عرفتُ الفخر منها * وعينها ولم تعرف شواها
يعنى أطرافها . وقال الحسن أيضا : الشَّوَى الهام . (تَدْعُو مِنْ أَدْبَرٍ وَتَوَلَّى) أى تدعو لظي من
أدبر في الدنيا عن طاعة الله وتولى عن الإيمان . ودعاؤها أن تقول : «إلى يا مشرك ، إلى يا كافر ،
وقال ابن عباس : تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح : إلى يا كافر ، إلى يا منافق ،
ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب . وقال ثعلب : « تدعو » أى تهلك . تقول العرب : دعاك الله ؟
أى أهلكك الله . وقال الخليل : إنه ليس كالدعاء « تعالوا » ، ولكن دعوها إياهم تمكنها
من تعذيبهم . وقيل : الداعي خزنة جهنم ؟ أضيف دعاؤهم إليها . وقيل : هو ضرب مثل ؛
أى إن مصير من أدبر وتولى إليها ، فكأنها الداعية لهم . ومثله قول الشاعر :

ولقد هبطنا الواديين فوادياً * يدعو الأليس به المضيض الألبم^(٢١)

المضيض الألبم : الذباب . وهو لا يدعو وإنما طننه نبه عليه فدعا إليه .

قلت : القول الأول هو الحقيقة ؛ حسب ما تقدم بيانه بأى القرآن والأخبار الصحيحة .
الفشيري : ودعاء لظي بخلاف الحياة فيها حين تدعو ، وخوارق العادة غداً كثيرة . (وَجَمَعَ
فَأَوْعَى) أى جمع المال بفعله في وعائه ومنع منه حق الله تعالى ؛ فكان جموعاً متنوعاً . قال
الحكم : كان عبد الله بن عكيم لا يربط كيسه ويقول سمعت الله يقول : « وَجَمَعَ فَأَوْعَى » .

قوله تعالى : إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ۝ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ۝
وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ۝

قوله تعالى : (إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا) يعنى الكافر ؛ عن الضحّاك . والمطلع في اللغة :
أشد الحرس وأساو الجزع وأغشه . وكذلك قال قتادة ومجاهد وغيرهما . وقد هليع (بالكسر)
(١) النطى : عظم لازق بالتراع . وقيل : اشتقاق الصب . وعيل الشوى : غليظ الدين والرجلين . و« الشنج »
محركة : يقبض أبله والأصابع . و« النسا » مقصور : عرق في القفح ؛ وفرس شنج النسا : متقبضه ، وهو مدح
له : و« الخبيبات » : دوس عظام الوركين . و« القفال » : لغة في الفائل وهو الغم الذى على الورك .
(٢) وردت هسة الكلمة في نسخ الأصل محركة هكذا : « المضيض » بالعين المهملة والصاد المعجمة .
و« المضيض » بالفاء والصاد المهملة . و« المضيض » بالعين والصاد المهملتين . ولم نهند إليها .

يَتَلَعَّ فهو مَلْعٌ وملهوَعٌ ، على التكثير . والمعنى أنه لا يصبر على خير ولا شر حتى يفعل فيهما ما لا ينبغي . عِكْرمة : هو الضَّجُور . الضَّحَاك : هو الذي لا يشبع . والمنوع : هو الذي إذا أصاب المال منع منه حق الله تعالى . وقال ابن كثير : خلق الله الإنسان يحب ما يستره ويرضيه ، ويهرب مما يكره ، ويسخط ، ثم تعبد الله بإفناق ما يحب والصبر على ما يكره . وقال أبو عبيدة : الملهوَع هو الذي إذا منه الخير لم يشكر ، وإذا منه الضر لم يصبر ؛ قاله ثعلب . وقال ثعلب أيضا : قد فسر الله الملهوَع ، وهو الذي إذا ناله الشر أظهر شدة الجزع ، وإذا ناله الخير يئيل به ومنعه الناس . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « شَرُّ ما أعطى العبدُ شَيْءَ هَالع وجُبْن خالِع » . والعرب تقول : ناقة هِلَواة وهِلَواع ؛ إذا كانت سريعة السير خفيفة . قال : صكّا ، ذِعْلَسَة إذا استدرت بها * حَرَج إذا استقبلتها هِلَواع الذَّعْلَب والذَّعْلَبَة الناقة السريعة . و « بَرُوطا » و « مَنُوما » نعتان لمهلوَع ، على أن ينوى بهما التقديم قبل « إذا » . وقيل : هو خير كان مضمرة .

قوله تعالى : **إِلَّا الْمُصَلِّينَ ٦٦** الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَأِئِمُونَ ٦٧ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ٦٨ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ٦٩ وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ ٧٠ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ٧١ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ٧٢ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ٧٣ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَلِإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٧٤ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ٧٥ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ٧٦ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ٧٧ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ٧٨ أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ ٧٩

(١) في اللسان مادة هلع : « وأنشد الباهل السيب بن علس يصف ناقة شهبها بالنباسة » وذكر البيت . قال الباهل : قوله « صكا » شهبها بالنباسة ، ثم وصف الناقة بالصكا وليس الصكا من وصف الناقة .

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ﴾ دلّ على أن ما قبله في الكفار؛ فالإنسان اسم جنس يدلّ على الاستثناء الذي يعقبه؛ كقوله تعالى: «إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَىٰ خُسِيرًا» ^(١)، قال الضمّي: المراد بالمصلين الذين يؤدّون الصلاة المكتوبة، آبن مسعود: الذين يصلونها لوقتها؛ فأما تركها فكفر. وقيل: هم الصحابة. وقيل: هم المؤمنون طاعة؛ فإنهم يفلون فرط الجوع بشفقتهم بربهم وبقينهم. ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ أي على مواقيتها. وقال عقبه آبن عامر: هم الذين إذا صلّوا لم يلتفتوا يمينا ولا شمالا، والدائم الساكن؛ ومنه: نهى عن البول في الماء الدائم؛ أي الساكن. وقال آبن جريح والحسن: هم الذين يكثرّون فعل التطوع منها. ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ﴾ يريد الزكاة المفروضة؛ قاله قتادة وآبن سيرين. وقال مجاهد: سوى الزكاة. وقال علي بن أبي طلحة عن آبن عباس: صلاة رَحِمَ وَحَمَلَ كُلٌّ. والأول أصح؛ لأنه وصف الحق بأنه معلوم، وسوى الزكاة ليس بمعلوم، إنما هو على قدر الحاجة، وذلك يقل ويكثر. ﴿لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ تقدّم في «الذاريات» ^(٢). ﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ اللَّهِ﴾ أي بيوم الجزاء وهو يوم القيامة. وقد مضى في سورة «الفاتحة» القول فيه. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ أي حائفون. ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ قال آبن عباس: لمن أشرك أو كذب أنبياءه. وقيل: لا يأمنه أحد، بل الواجب على كل أحد أن يخافه ويشفق منه. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾. إلّا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فإنهم غير ملومين. فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ^(٣) تقدّم القول فيه في سورة «قد أفلح المؤمنون» ^(٤). ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ تقدّم أيضا. ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِنَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ على من كانت [عليه] من قريب أو بعيد؛ يقومون بها عند

(١) راجع ١٧٧ ص ٢٨

(٢) راجع ١ ص ١٤٢

(٣) راجع ١٢ ص ١٠٢

(٤) زيادة عن الخطيب الشيرازي

(١١)
الحاكم ولا يكتُمونها ولا يغيرونها . وقد مضى القول في الشهادة وأحكامها في سورة « البقرة » .
وقال ابن عباس : « بشهادتهم » أن الله واحد لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله .
وقرئ « لأمانتهم » على التوحيد . وهى قراءة ابن كثير وابن محيصن . فالأمانة اسم جنس ؛ فيدخل
فيها أمانات الدين ؛ فإن الشرائع أمانات أثنى الله عليها عباده . ويدخل فيها أمانات الناس
من الودائع . وقد مضى هذا كله مستوفى في سورة « النساء » . وقرأ عباس الدوري عن أبي عمرو
ويعقوب « بِشَهَادَتِهِمْ » جمعا . الباقون « بِشَهَادَتِهِمْ » على التوحيد ؛ لأنها تؤدى عن الجمع .
والمصدر قد يفرد وإن أضيف إلى جمع ؛ كقوله تعالى : « إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْجَبْرِ » .
وقال الفراء : ويدل على أنها « بشهادتهم » توحيداً قوله تعالى : « وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ » .
(وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) قال قتادة : على وضوئها وركوعها وسجودها . وقال
ابن جريج : الطوق . وقد مضى في سورة « المؤمنون » . فالدوام خلاف المحافظة . فدوامهم
عليها أن يحافظوا على أدائها لا يُحْمَلُونَ بها ولا يشتغلون عنها بشئ من الشواغل . ويحافظون عليها
أن يراعوا إسباغ الوضوء لها ومواقيتها ، ويقوموا أركانها ، ويكفوها بسننها وآدابها ،
ويحفظوها من الإحباط باقتراف المسائم . فالدوام يرجع إلى نفس الصلوات والمحافظة إلى
أحوالها . (أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمَاتٍ) أى أكرمهم الله فيها بأنواع الكرامات .

قوله تعالى : قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿١٢﴾ عَنِ الْيَمِينِ
وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿١٣﴾ أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً
نَّعِيمٍ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : (قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ) قال الأخفش : مسرعين . قال :

بِمَكَّةَ أَهْلُهَا وَلَقَدْ أَرَاهُمْ * إِلَيْهِ مُهْطِعِينَ إِلَى السَّمَاءِ

(١) راجع ج ٣ ص ٤١٥ . (٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٥ . (٣) آية ١٩ سورة لقمان .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٠٧ .

والمنى : ما بالهم يُسرعون إليك ويحلبون حوالك ولا يعملون بما تأمرهم . وقيل : أى ما بالهم مسرعين في التكذيب لك . وقيل : أى ما بال الذين كفروا يُسرعون إلى السماع منك ليعيبوك ويستزئوا بك . وقال عطية : مهطعين : معرضين . الكلبي : ناظرين إليك تعجباً . وقال قتادة : حامدين . والمعنى متقارب . أى ما بالهم مسرعين عليك ، ما دين أعناقهم ، مدمنى النظر إليك . وذلك من نظر العدو . وهو منصوب على الحال . نزلت في جمع من المنافقين المستهزئين ؛ كانوا يحضرونه — عليه السلام — ولا يؤمنون به . و « قَبْلَكَ » أى نحوك . (عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ) أى عن يمين النبي صلى الله عليه وسلم وشماله خلقاً خلقاً وجماعات . والعيزين : جماعات في تفرقة ؛ قاله أبو عبيدة . ومنه حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه خرج على أصحابه فرأهم خلقاً فقال : « مَا لِي أَرَأَكُمْ عِزِينَ إِلَّا تَصُفُّونَ كَمَا تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا — قَالُوا : وَكَيْفَ تَصُفُّ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا ؟ قَالَ — : تُثْمُونَ الصُّفُوفَ الْأُولَى وَيَتَرَاوَنُونَ فِي الصَّفِّ » أخرجه مسلم وغيره . وقال الشاعر :

تَرَانَا عِنْدَهُ وَاللَّيْلُ دَاجٌ * عَلَى أَبْوَابِهِ خَلْقًا عِزِينَا

أى متفرقين . وقال الراعى :

أَخْلِيفَةُ الرَّحْمَنِ إِنْ عَشِرْتِ * أُمَمِي سَرَاتُهُمُ إِلَيْكَ عِزِينَا

أى متفرقين . وقال آخر :

كَانَ الْجَاهِلُ مِنْ وَقَعِهَا * خَطَائِلُ يَهُودٍ شَقَى عِزِينَا^(١)

أى متفرقين . وقال آخر :

فَلَسَا أَنْ أَتِينَ عَلَى أَصَاخٍ * ضَرَحْنَ حَصَاةً أَشْتَاتَا عِزِينَا^(٢)

وقال الجُبَيْت :

وَنَحْنُ وَجَنْدَلٌ بَاغٍ تَرَكْنَا * كَتَّابٌ جَنْدَلٌ شَقَى عِزِينَا

(١) الخطائل : لا واحد لها من جنسها ؛ وهى جماعات من الوحش والطير في تفرقة .

(٢) أصاخ (بالضم) : جبل يذكر ويؤت . وقيل : هو موضع بالبادية يصرف ولا يصرف . ومعنى « ضرحن » : نحين ودفن .

وقال هتئة :

وَيَقْرَنُ قَدْ تَرَكْتُ لِيذِي وَلِيَّ * عَلَيْهِ الطَّيْرُ كَالْمُصَبِّ الْعِزِينَ

وواحد عيزين عيزة ؛ يُجمع بالواو والنون ليكون ذلك عوضاً مما حذفت منها . وأصلها عيززة ؛ فاعتلت كما اعتلت سَنَة فيمن جعل أصلها سَنَة . وقبل : أصلها عيزرة ؛ من عزاه بعزوه إذا أضافه إلى غيره . فكل واحد من الجماعات مضافة إلى الأخرى . والمحذوف منها الواو . وفي الصراح : « والعيزة الفِرقة من الناس ، والهاء عوض من الياء ، والجمع عيزرى — على فَعَل — وعيزرون وعُزرون أيضاً بالضم ، ولم يقولوا عيزات كما قالوا ثُبَات » . قال الأصمعي : يقال في المار عيزرون ؛ أى أصناف من الناس . و « عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ » متعلق بـ « مُهْطِعِينَ » ويجوز أن يتعلق بـ « عيزين » على حد قولك : أخذته عن زيد . (أَيْطَعُ كُلَّ آخِرِيٍّ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ) قال المفسرون : كان المشركون يجمعون حول النبي صلى الله عليه وسلم ويستمعون كلامه فيكذبونه ويكذبون عليه ، ويستهنون بأصحابه ويقولون : لئن دخل هؤلاء الجنة لتدخلنا قبلهم ، ولئن أعطوا منها شيئاً لنعطين أكثر منه ؛ فزلت « أَيْطَعُ » الآية . وقيل : كان المستهنون خمسة أرهط . وقرأ الحسن وطبعة بن مُصَرِّف والأعرج « أَنَّ يَدْخُلَ » بفتح الياء وضم الخاء مستى القامل . ورواه المفضل عن حاصم . الباقر « أَنَّ يَدْخُلَ » على الفعل المجهول . (كَلَّا) لا يدخلونها . ثم ابتدأ فقال : (إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ) أى إناهم يعلمون أنهم مخلوقون من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة ؛ كما خلق سائر جنسهم . فليس لهم فضل يستوجبون به الجنة ، وإنما تستوجب بالإيمان والعمل الصالح ورحمة الله تعالى ، وقيل : كانوا يستهنون بفقراء المسلمين ويتكبرون عليهم . فقال : « إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ » من القدر ؛ فلا يليق بهم هذا التكبر . وقال قتادة في هذه الآية : إِنَّمَا خَلَقْتُ يَابْنَ آدَمَ مِنْ قَدَرٍ فَاتَّقِ اللَّهَ . وروى أن مُطَرِّفَ بن عبد الله بن الشَّخِيرِ رأى المهلب ابن أبي سُفْرَةَ يبتخر في مُطَرِّفٍ ^(١) تَرَّ وَجْهَةً نَزَّ فقال له : يا عبد الله ، ما هذه المشبة التي ينفضها

(١) الطرف (بكر الميم وضئها) واحد الطرف ؛ وهي أودية من نزمربة لها أحلام .

الله؟ فقال له : أتعرفني؟ قال نعم، أولئك نطفة مَذْرَة، وأترك جيفة قَذْرَة، وأنت [نبا بين

ذلك] يحمل العَذْرَة . فعلى المهلب وترك مشيته . نظم الكلام محمود الوراق فقال :

عَجِبْتُ من مُعْجِبٍ بصورته * وكان في الأهل نطفة مَذْرَة

وهو غداً بعد حُسْنِ صورته * يصيرُ في اللحد جيفة قَذْرَة

وهو على تيبه وتُخوته * ما بين نوبه يحمل العَذْرَة

وقال آخر :

هل في ابن آدم غير الرأس مَكْرُمَة * وهو بخس من الأوساخ مضروب

أنف يسيل وأذنٌ ريمها سَهْك * والعين مُرمَصَة والنفس ملهوب

يا بن التراب وما كول التراب غداً * قصر فأنك ما كول ومشروب

وقيل : معناه من أجل ما يعلمون ، وهو الأمر والنهي والثواب والعقاب . كقول الشاعر

وهو الأعشى :

أَزْمَعْتُ من آل لَيْلَى أَيْتَكَرَا * وَشَطَطْتُ على ذِي هَوَى أَنْ تُرَارَا

أي من أجل لَيْلَى .

قوله تعالى : فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَائِدُونَ ﴿١﴾

عَلَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (فَلَا أَقْسِمُ) أي أقسم . و « لا » صلة . (رَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ)

هي مشارق الشمس ومغاربها . وقد مضى الكلام فيها . وقرأ أبو حنيفة وابن محيصن ومحمد

« رب المشرق والمغرب » على التوحيد . (إِنَّا لَقَائِدُونَ . لَى أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ) يقول :

نقدر على إهلاكهم والذهاب بهم ، والمعجىء بخير منهم في الفضل والطوع والمسال .

(وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ) أي لا يفوتنا شيء ولا يعجزنا أمر زريده .

قوله تعالى : قَدَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي
يُوعَدُونَ ﴿٤١﴾

أى أتركهم يخوضوا فى باطلهم ويلعبوا فى دنياهم ؛ على جهة الوعيد . واشتغل أنت
بما أُخبرت به ولا يعظم عليك شركهم ؛ فإن لم يوما يلقون فيه ما وعدوا . وقرأ ابن محيصن
ومجاهد ومحمد « حَتَّى يَلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ » . وهذه الآية منسوخة بآية السيف .

قوله تعالى : يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ
يُوفَضُونَ ﴿٤٢﴾

« يَوْمَ » بدل من « يَوْمَهُمُ » الذى قبله ، وقراءة العامة « يُخْرِجُونَ » بفتح الياء وضم الراء
على أنه مسمى الفاعل . وقرأ السُّلَمِيُّ والمغيرة والأعشى عن حاصم « يُخْرِجُونَ » بضم الياء
وفتح الراء على الفعل المجهول . والأجداث : القبور ؛ واحداها جدث ، وقد مضى فى سورة
« يس » . (سِرَاعًا) حين يسمعون الصبيحة الآتية إلى إجابة الداعى ، وهو نصب على الحال .
(كَأَنَّهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفَضُونَ) قراءة العامة بفتح النون وحزم الصاد . وقرأ ابن حاصر وحفص
بضم النون والصاد . وقرأ عمرو بن ميمون وأبو رجاء وغيرهما بضم النون وإسكان الصاد .
والنُصُبُ والنُّصْبُ لغتان مثل الضَّعْف والضَّعْف . الجوهري : والنُّصْبُ ما نُصِبَ فعليه
من دون الله ، وكذلك النُّصْبُ بالضم ؛ وقد يحرك . قال الأعشى :

وَذَا النُّصْبِ الْمُنْصُوبِ لَا تَلْسَكُنَّه * لعاقبة والله ربك فاعْبُدَا

أراد « فاعْبُدُنَّ » فوقف بالألف ؛ كما تقول : رأيت زيدا . والجمع الأنصاب . وقوله : « وَذَا
النُّصْبِ » بمعنى إياك وَذَا النُّصْبِ ، والنُّصْبُ الشر والبلاء ؛ ومنه قوله تعالى : « أَلَمْ يَسْمَعْ
الشَّيْطَانُ يُنْصَبْ وَعَدَايَ » ^(٢) ، وقال الأخفش والفراء : النُّصْبُ جمع النُّصْبِ مثل رَهْنٌ وَرَهْنٌ ،
والأنصاب جمع نُصْبٍ ؛ فهو جمع الجمع . وقيل : النُّصْبُ والأنصاب واحد . وقيل :

النَّصَبُ جمع نصاب، وهو حجر أو صنم يذبح عليه؛ ومنه قوله تعالى: «وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ»^(١).
وقد قيل: نَصَبٌ ونُصَبٌ ونُصْبٌ بمعنى واحد؛ كما قيل عمر وعمر وعمر. ذكره النحاس.
قال ابن عباس: «إلى نَصَبٍ» إلى غاية، وهي التي تنصب إليها بصرك. وقال الكلبي: إلى
شيء منصوب؛ علم أو راية. وقال الحسن: كانوا يتدرون إذا طلعت الشمس إلى نصيبهم
التي كانوا يعبدونها من دون الله لا يلقى أولهم على آخرهم. (يُفَضُّونَ) يسرعون. والإيفاض
الإسراع. قال الشاعر:

فوارس دُيَّانَ تحت الحدي * مد كالحنَّ يُوفِضن من عبقر

عبقر: موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن. قال ليبد:

* كهول وشبان يحنن عبقر *

وقال الليث: وفَضَّت الإبل تَفِضَ وفَضاً وأوفضها صاحبها، فالإيفاض متعد، والذي
في الآية لازم. يقال: وفَضَ وأوفَضَ واستوفَضَ بمعنى أسرع.

قوله تعالى: خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا
يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى: (خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ) أي ذليلة خاضعة، لا يرفعونها لما يتوقعونه من عذاب
الله. (تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ) أي يشاهم الهوان. قال قتادة: هو سواد الوجوه. والرهق: الغشيان؛
ومنه غلام مرهق إذا غشى الاحتلام. رهقه (بالكسر) رهقه رهقاً أي غشيه؛ ومنه قوله
تعالى: «وَلَا يَرْمِي وَجُوهُهُمْ قُتْرٌ وَلَا ذَلَّةٌ». (ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ) أي يوعده
في الدنيا أن لهم فيه العذاب. وأخرج الخبر بلفظ الماضي لأن ما وعده الله به يكون ولا محالة.

(١) آية ٣ سورة المائدة. هذا مجزيت، ومصدره:

* ومن قاد من إخوانهم وبنيهم *

(٣) آية ٢٦ سورة يونس

سورة نوح

مكية، وهي ثمان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ
أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١﴾

قد مضى القول في « الأصناف » أن نوحاً عليه السلام أول رسول أرسل . ورواه قتادة
عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول رسول أرسل نوح وأرسل إلى جميع
أهل الأرض » . فلذلك لما كفروا أغرق الله أهل الأرض جميعاً . وهو نوح بن لامك
ابن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس بن يرد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيث بن آدم
عليه السلام . قال وهب : كلهم مؤمنون . أرسل إلى قومه وهو ابن خمسين سنة . وقال
ابن عباس : ابن أربعين سنة . وقال عبد الله بن شداد : بعث وهو ابن ثمانين وخمسين سنة .
وقد مضى في سورة « العنكبوت » القول فيه . والحمد لله . (أَنَّ أَنْذِرْ قَوْمَكَ) أي بأن أنذر
قومك ، فوضع « أن » نصب بإسقاط الخافض . وقيل : موضعها جر لقوة خدمتها مع أن .
ويجوز « أن » بمعنى المفسرة فلا يكون لها موضع من الإعراب ؛ لأن في الإرسال معنى الأمر ،
فلا حاجة إلى إضمار الباء . وقراءة عبد الله « أَنْذِرْ قَوْمَكَ » بغير « أن » بمعنى قلنا له أنذر
قومك . وقد تقدم معنى الإنذار في أول « البقرة » . (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) قال
ابن عباس : يعني عذاب النار في الآخرة . وقال الكاظمي : هو ما نزل عليهم من الطوفان .
وقيل : أي أنذرهم العذاب الأليم على الجملة إن لم يؤمنوا . فكان يدعو قومه وينذرهم فلا يرى

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٢ (٢) راجع ج ١٣ ص ٢٢٢

(٣) راجع ج ١ ص ١٨٤ طبع ثانية أمانة .

منهم عبياء وكانوا يضربونه حتى يشقى عليه فيقول : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .
وقد مضى هذا مستوفى في سورة « النكبات » والحمد لله .

قوله تعالى : قَالَ يَنْقُومِ إِلَيَّ لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١﴾ إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ
وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا أَمْرِي يُغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ
مُّسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهُ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (قَالَ يَا قَوْمِ إِيَّايَ أَتُخَفُّونَ) أى يخفون . (مُبِينٌ) أى مظهر لكم
بلسانكم الذى تعرفونه . (إِنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ) و « أن » المفسرة على ما تقدم فى « أن أنذر » .
« اعبدوا » ، أى وحدوا . واتقوا : خافوا . (وَأَطِيعُوا) أى فيا أمركم به ، فإنى رسول الله
إليكم . (يُغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ) جزم « يغفر » بجواب الأمر . و « من » صلة زائدة .
ومعنى الكلام يغفر لكم ذنوبكم ، قاله السدى . وقيل : لا يصح كونها زائدة ، لأن « من »
لا تزداد فى الواجب ، وإنما هى هنا للتبويض ، وهو بعض الذنوب ، وهو ما لا يتعلق بحقوق
المخلوقين . وقيل : هى لبيان الجنس . وفيه بعد ، إذ لم يتقدم جنس بليق به . وقال زيد
ابن أسلم : المعنى يخرجكم من ذنوبكم . ابن شجرة : المعنى يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفر قوه
منها . (وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) قال ابن عباس : أى ينسئ فى أعماركم . ومعناه أن الله
تعالى كان قضى قبل خلقهم أنهم إن آمنوا بآرك فى أعمارهم ، وإن لم يؤمنوا عوجلوا بالعذاب .
وقال مقاتل : يؤخركم إلى منتهى آجالكم فى عافية ، فلا يعاقبكم بالقحط وغيره . فالمنى على هذا :
يؤخركم من العقوبات والشدائد إلى آجالكم . وقال الزجاج : أى يؤخركم عن العذاب فتصوتوا
غير مومة المستأصان بالعذاب . وعلى هذا قيل : « أجل مسمى » عندكم تعرفونه ، لا يمتنع غرقاً
ولا حرقاً ولا قتلاً ، ذكره الفراء . وعلى القول الأول « أجل مسمى » عند الله . (إِنْ أَجَلَ اللَّهُ
إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ) أى إذا جاء الموت لا يؤخر بعذاب كان أو بغير عذاب . وأضاف إلى أجل

إليه سبحانه لأنه الذى أنبته . وقد يضاف إلى القوم ؛ كقوله تعالى : « فإذا جاء أجلهم » لأنه مضروب لهم . و « لو » بمعنى « إن » أى إن كنتم تعلمون . وقال الحسن : معناه لو كنتم تعلمون لعلمتم أن أجل الله إذا جاءكم لم يؤخر .

قوله تعالى : قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَبِلاً وَتَبَّاراً ﴿٥﴾
فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَاراً ﴿٦﴾

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَبِلاً وَتَبَّاراً) أى سراً وجهراً . وقيل : أى واصلت الدعاء . (فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَاراً) أى تباعداً من الإيمان . وقراءة العامة بفتح الياء من « دعائى » وأسكنها الكوفيون وبسقوط والدورى عن أبى عمرو .

قوله تعالى : وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ
فِي آذَانِهِمْ وَأَستَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَآستَكْبَرُوا أَستَكْبَاراً ﴿٧﴾

قوله تعالى : (وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ) أى إلى سبب المغفرة ، وهى الإيمان بك والطاعة لك ، (جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ) لتلا يسمعوا دعائى . (وَأَستَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ) أى غطوا بها وجوههم لتلا يروه . وقال ابن عباس : جعلوا ثيابهم على رؤوسهم لتلا يسمعوا كلامه . فاستغشاء الثياب إذا ، زيادة فى سد الأذان حتى لا يسمعوا ، أو لتكبرهم أنفسهم حتى يسكت ، أو ليزفوه إعراضهم عنه . وقيل : هو كناية عن العداوة . يقال : ليس لى فلان ثياب العداوة . (وَأَصْرُوا) أى على الكفر فلم يتوبوا . (وَآستَكْبَرُوا) من قبول الحق ؛ لأنهم قالوا : « أَتُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ^(١) » . (أَستَكْبَاراً) تفخيم .

قوله تعالى : ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَّاراً ﴿٨﴾ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ
وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَاراً ﴿٩﴾

قوله تعالى : (ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا) أى مظهرًا لهم الدعوة ، وهو منصوب بـ « دَعَوْتُهُمْ » .
 نصب المصدر ؛ لأن الدماء أحد نوعيه الجهار ؛ فنصب به نصب القرفضاء بقصد ؛ لكونها
 أحد أنواع القعود ، أو لأنه أراد بـ « دَعَوْتُهُمْ » جاهرتهم . ويجوز أن يكون صفة لمصدر
 دعا ؛ أى دعا دعاء جهارًا ؛ أى مجاهرًا به . ويكون مصدرًا فى موضع الحال ؛ أى دهونهم
 مجاهرًا لهم بالدعوة . (ثُمَّ إِنِّي أَغْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا) أى لم أبنى مجهودا . وقال
 مجاهد : معنى أغلنت : سكت . وأسرت لهم إسرارًا بالداء عن بعضهم من بعض .
 وقيل : « أسرت لهم » أنبتهم فى منازلهم . وكل هذا من نوح عليه السلام مبالغة فى الدماء
 لهم ، وتلطف فى الاستدعاء . وفتح الياء من « إِنِّي أَغْلَنْتُ لَهُمْ » الحريمون وأبو عمرو .
 وأسكن الباقون .

قوله تعالى : فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿٦٠﴾ يُرْسِلِ
 السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿٦١﴾ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ
 جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴿٦٢﴾
 فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) أى سَلُّوا المغفرة من ذنوبكم السابقة
 بإخلاص الإيمان . (إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا) وهذا منه ترغيب فى التوبة . وقد روى حذيفة بن
 اليمان عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الاستغفار ممحاة للذنوب » . وقال الفضيل :
 يقول المبد استغفر الله ؛ وتفسيرها أظننى .

الثانية - قوله تعالى : (يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا) أى يرسل ماء السماء ؛ فيه
 إضمار . وقيل : السماء المطر ؛ أى يرسل المطر . قال الشاعر :
 إذا سقط السماء بأرض قوم * رعيته وإن كانوا غصبا

و «مِندَرَارًا» ذَاتِ غَيْثٍ كَثِيرٍ . وَجَزَمَ «يُرْسِلُ» جواباً للأمر . وقال مقاتل : لما كذبوا نوحاً زماناً طويلاً حبس الله عنهم المطر ، وأعقم أرحام نسايتهم أربعين سنة ، فهلكت مواشيهم وزرعهم ، فصاروا إلى نوح عليه السلام واستغاثوا به . فقال : «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا» أى لم يزل كذلك لمن أناب إليه . ثم قال ترغيباً في الإيمان : «يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِي لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا» . قال قتادة : علم نوحاً الله صل الله عليه وسلم أنهم أهل حرص على الدنيا فقال : «هَلُّوا إِلَى طَاعَةِ اللَّهِ فَإِنْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ دَرْكٌ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ» .

الثالثة - في هذه الآية والتي في «هود» دليل على أن الاستغفار يستنزل به الرزق والأمطار . قال الشعبي : خرج عمر يستسقي فلم يزد على الاستغفار حتى رجع ، فأمطروا فقالوا : ما رأيناك استسقيت ؟ فقال : لقد طلبت المطر يجادح السماء التي يستنزل بها المطر ، ثم قرأ : «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» . وقال الأوزاعي : في خروج الناس يستسقون ، فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : اللَّهُمَّ إِنَّا سَمِعْنَاكَ تَقُولُ : «مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ» ^(١) وقد أقرنا بالإساءة ، فهل تكون مغفرتك إلّا لثنا ؟ اللهم اغفر لنا وأرحمنا واسقنا ! فرفع يديه ورشوا أيديهم فسُقُوا . وقال ابن صبيح : شكى رجل إلى الحسن الجلودية فقال له : استغفِر الله . وشكا آخر إليه الفقر فقال له : استغفر الله . وقال له آخر : ادع الله أن يرزقني ولداً ؟ فقال له : استغفر الله . وشكا إليه آخر جفاف بستانه ؟ فقال له : استغفر الله . فقلنا له في ذلك ؟ فقال : ما قلت من عندى شيئاً ، وإن الله تعالى يقول في سورة نوح : «اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا . يُرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا» .

(١) آية ٥٢ راجع به ص ٩١

(٢) قال ابن الأثير : «المجادح» واحداً مجحد بالياء . زائدة للاشباع . والقياس أن يكون واحداً مجداح . والمجدح : يحج من النجوم وهو عند الرب من الأنواء الدالة على المطر . لجعل الاستغفار مشبهاً بالأنواء مخاطبة لهم بما يرمزون به ، لا نقولاً بالأنواء . وجاء لفظ الجمع لأنه أراد الأنواء جميعها التي يرمعون أن من شأنها المطر .

(٣) آية ٩١ سورة النوبة .

وَيُعِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَتِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا » . وقد مضى في سورة « آل عمران » كيفية الاستغفار ، وأن ذلك يكون عن إخلاص وإفلاع من الذنوب . وهو الأصل في الإجابة .

قوله تعالى : مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٧﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٨﴾

قبل الرجاء هنا بمعنى الخوف ؛ أي ما لكم لا تخافون لله عظمة وقدره على أحكم بالعقوبة .
 أي أي عذر لكم في ترك الخوف من الله . وقال سعيد بن جبير وأبو العالصة وعطاء
 ابن أبي رباح : ما لكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون له عقابا . وقال سعيد بن جبير عن
 ابن عباس . ما لكم لا تَحْشَوْنَ الله عقاباً وترجون منه ثوابا . وقال الواهبي والوفى عنه :
 ما لكم لا تعلمون الله عظمة . وقال ابن عباس أيضا ومجاهد : ما لكم لا تَرَوْنَ الله عظمة .
 وعن مجاهد والضحاك : ما لكم لا تبالون الله عظمة . قال قُطْرُبُ : هذه لغة حمزية .
 وهذيل ونخاعة ومُضَرِّيقُولُونَ : لم أرج : لم أبال . والوقار : العظمة . والتوقير : التعظيم .
 وقال قتادة : ما لكم لا ترجون لله عاقبة ؛ كأن المعنى ما لكم لا ترجون لله عاقبة الإيمان .
 وقال ابن كيسان : ما لكم لا ترجون في عبادة الله وطاعته أن يثيبكم على توقيركم خيرا . وقال
 ابن زيد : ما لكم لا تَتَّقُونَ الله طاعة . وقال الحسن : ما لكم لا تعرفون الله حقا ولا تشكرون
 له نعمة . وقيل : ما لكم لا توحّدون الله ؛ لأن من عظمه فقد وحده . وقيل : إن الوقار
 الثبات لله عز وجل ؛ ومنه قوله تعالى : « وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ » أي أئمتن . ومعناه ما لكم
 لا تتهتبون وحدانية الله تعالى وأنه إلهكم لا إله لكم سواه ؛ قاله ابن بحر . ثم دلم على ذلك فقال :
 ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴾ أي جعل لكم في أنفسكم آية تدل على توحيدِهِ . قال ابن عباس :
 « أطوارا » يعني نقطة ثم مَضَغَةٌ ثم مُضَغَةٌ ؛ أي طَوْرًا بعد طور إلى تمام الحلق ، كما ذكر
 في سورة « المؤمنون » . والطَّوْر في اللغة : المرة ؛ أي من فعل هذا وقدر عليه فهو أحق
 أن تعظموه . وقيل : « أطوارا » صبيانا ، ثم شبابا ، ثم شيوخا وضعفاء ، ثم أقوياء .

وقيل : أطوارا أى نواعا ، صحيحا وسقيما وبصيرا وضريرا وغنيا وفقيرا . وقيل :
إن « أطوارا » اختلافهم فى الأخلاق والأفعال .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ۝١٥
وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ مِرْجَا ۝١٦**

قوله تعالى : (**أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا**) ذكر لم دليل آخر ، أى
الم تعلموا أن الذى قدر على هذا ! فهو الذى يجب أن يُعبد . ومعنى « طباقا » بعضها فوق
بعض ، كل سماء مطبقة على الأخرى كالقباب ، قاله ابن عباس والسدى . وقال الحسن :
خلق الله سبع سموات طباقا على سبع أرضين ، بين كل أرض وأرض وسماء وسماء خلق
وأمر . وقوله : « **أَلَمْ تَرَوْا** » على جهة الإخبار لا المعانية ، كما تقول : ألم ترى كيف صنعت
بفلان كذا . و « طباقا » نصب على أنه مصدر ، أى مطابقة طباقا . أحوال بمعنى ذات
طباق ، لحذف ذات وأقام طباقا مقامه . (**وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا**) أى فى سماء الدنيا ،
كما يقال : أتانى بنو تميم وأتيت بنى تميم والمراد بعضهم ، قاله الأخفش . وقال ابن كيسان :
إذا كان فى إحداهن فهو فيهن . وقال قطرب : « فيهن » بمعنى معهن ، وقاله الكلبي .
أى خلق الشمس والقمر مع خلق السموات والأرض . وقال جلة أهل اللغة فى قول
امرئ القيس :

وهل ينعمن من كان آخر عهده • ثلاثين شهرا فى ثلاثة أحوال

« فى » بمعنى مع . النحاس : وسألت أبا الحسن بن كيسان عن هذه الآية فقال : جواب
النحوين أنه إذا جمعه فى إحداهن فقد جمعه فيهن ، كما تقول : أعطنى الثياب المعلّمة
وإن كنت إنما أعلمت أحدها . وجواب آخر : أنه يروى أن وجه القمر إلى السماء ، وإذا
كان إلى داخلها فهو متصل بالسموات . ومعنى « **نُورًا** » أى لأهل الأرض ، قاله السدى ،

وقال عطاء : نورا لأهل السماء والأرض . وقال ابن عباس وابن عمر : وجهه يضيء لأهل الأرض وظهره يضيء لأهل السماء . (وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا) يعني مصباحا لأهل الأرض ليتوصلوا إلى التصرف لمعايشهم . وفي إضاءتها لأهل السماء القولان الأولان ؛ حكاه الماوردي . وحكى القشيري عن ابن عباس أن الشمس وجهها في السموات وقفاها في الأرض . وقيل : على العكس . وقيل لعبد الله بن عمر : ما بال الشمس تقلبنا أحياءا وتبرد علينا أحياءا ؟ فقال : إنها في الصيف في السماء الرابعة ، وفي الشتاء في السماء السابعة عند عرش الرحمن ؛ ولو كانت في السماء الدنيا لما قام لها شيء .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ۖ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ۝**

يعني آدم عليه السلام خلقه من أديم الأرض كلها ؛ قاله ابن جرير . وقد مضى في سورة « الأسماء والبقرة » بيان ذلك . وقال خالد بن برمك : خلق الإنسان من طين ؛ فإنا نلين القلوب في الشتاء . و« نباتا » مصدر على غير المصدر ؛ لأن مصدره أنبت إنباتا ، فجعل الاسم الذي هو النبات في موضع المصدر . وقد مضى بيانه في سورة « آل عمران » وغيرها . وقيل : هو مصدر مجول على المعنى ؛ لأن معنى « أنبتكم » جعلكم تنبتون نباتا ؛ قاله الخليل والزجاج . وقيل أي أنبت لكم من الأرض النبات . فـ « نباتا » على هذا نصب على المصدر الصريح . والأوّل أظهر . وقال ابن جرير : أنبتهم في الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر . (ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا) أي عند موتكم بالدفن . (وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا) بالشور للبعث يوم القيامة .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ۝**

سَبِيلًا فَجَاجًا ۝

(١) راجع ج ٦ ص ٣٨٨ و ج ١ ص ٢٧٩ وما بعدها طبع ثالثة . (٢) راجع ج ٤ ص ٦٩

(٣) في بعض الأصول : « قاله ابن جرير »

قوله تعالى : ﴿ وَٱللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ بَسَاطَةً ۖ أَىٰ مَبْسُوطَةً ۖ ﴾ (تَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا
فَإِجَابًا) السبل : الطرق . والقجاج جمع جَجَّ ، وهو الطريق الواسعة ، قاله الفراء . وقيل :
القجاج المسلك بين الجبلين . وقد مضى في سورة « الأنبياء » والج .

قوله تعالى : قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبِعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ
مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾

شكاهم إلى الله تعالى ، وأنهم عصوه ولم يقيعوه فيما أصرهم به من الإيمان . وقال أهل التفسير :
لبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما داعياً لهم وهم على كفرهم وعصيانهم . قال ابن عباس :
رجا نوح عليه السلام الأبناء بعد الآباء ، فيأتى بهم الولد بعد الولد حتى بلغوا سبع قرون ،
ثم دعا عليهم بعد الإياس منهم ، وعاش بعد الطوفان ستين عاما حتى كثر الناس وفشروا .
قال الحسن : كان قوم نوح يزرعون في الشهر مرتين ، حكاة الماوردي . ﴿ وَأَتَّبِعُوا مَن
لَّمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴾ بمعنى كبراهم وأغنياءهم الذين لم يزدهم كفرهم وأموالهم وأولادهم
إلا ضلالا في الدنيا وهلاكا في الآخرة . وقرأ أهل المدينة والشام وعاصم « وَوَلَدَهُ » بفتح
الواو واللام . الباقون « وُلْدَهُ » بضم الواو وسكون اللام وهي لفة في الولد . ويجوز أن يكون
جمعا للولد ؛ كالفلك فإنه واحد وجمع . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَمَكَرُوا مَكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾

أى كبيرا عظيما . يقال : كَبِيرٌ وَكَبَارٌ وَكُبَارٌ ، مثل عجيب وعجائب وعجَّاب بمعنى ؛ ومثله
طويل وطوَالٌ وطُوَالٌ . يقال : رجل حسن وُحْسان ، وجميل وُجْمال ، وقَوَّالٌ للقارئ ،
ووضاء للوضى . وأشد ابن السكيت :

بَيْضَاءُ تَصْطَادُ الْقُلُوبَ وَتَسْتَبِي * بِالْحَسَنِ قَلْبَ الْمُسْلِمِ الْقَزَاءُ

(١) راجع ج ١١ ص ٢٨٥ و ١٢ ص ٤٠ (٢) راجع ج ٢ ص ١٩٤ طبعة ثانية

(٣) في الصان (مادة قرأ) : « الفري » بالفتن المعجمة .

وقال آخر :

وَالْمَرْءُ يُلْحِقُهُ يَفْتِنَانِ النَّسَى • خُلِقَ الْكَرِيمُ بِالْوَضَاءِ

وقال المبرد : « بُكَارًا » (بالتشديد) للبالغة . وقرأ ابن محيصن وحيد ومجاهد « بُكَارًا » بالتخفيف . واختلف في مكرم ما هو ؟ فقيل : تحريشهم سفلتهم على قتل نوح . وقيل : هو تعزيرهم الناس بما أوتوا من الدنيا والولد ، حتى قالت الضمعة : لولا أنهم على الحق لما أوتوا هذه النعم . وقال الكلبي : هو ما جعلوه لله من الصاحبة والولد . وقيل : مكرم كفرهم . وقال مقاتل : هو قول كبرائهم لاتباعهم : « لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا » .

قوله نسال : وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٢﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٣﴾

قال ابن عباس وغيره : هي أصنام وصور ، كان قوم نوح يعبدونها ثم عبدتها العرب . وهذا قول الجمهور . وقيل : إنها للعرب لم يعبدوها غيرهم . وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم ؛ لذلك خصوها بالذكر بعد قوله تعالى : « لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ » . ويكون معنى الكلام : كما قال قوم نوح لاتباعهم لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ قالت العرب لأولادهم وقومهم لَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ؛ ثم عاد بالذكر بعد ذلك إلى قوم نوح عليه السلام . وعلى القول الأول ، الكلام كله منسوق في قوم نوح . وقال عروة بن الزبير وغيره : اشتكى آدم عليه السلام وعنده بنوه : ود ، وسوابع ، ويغوث ، ويعوق ، ونسر . وكان ود أكبرهم وأبرهم به . قال محمد بن كعب : كان لآدم عليه السلام خمس بنين : ود وسوابع ويغوث ويعوق ونسر ، وكانوا عبادة فأتوا واحد منهم لخرنوا عليه ؛ فقال الشيطان : أنا أصور لكم مثله إذا نظرتهم إليه ذكرتموه . قالوا : افعل . فصوره في المسجد من صغر ورصاص ، ثم مات آخر ،

فهو أول صنم معبود ، سُمِّيَ وَدًّا لَوَدَّعَهُمْ لَهُ ؛ وكان بعد قوم نوح لكُتُبٌ بدومة الجندل ؛
في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل . وفيه يقول شاعرهم :

حَيَّاكَ وَدًّا فَإِنَّا لَا يَحِلُّ لَنَا * لَمَوْالنَّسَاءِ وَإِن الدِّينَ قَدْ عَزَمَا

وَأَمَّا سُوعٌ فَكَانَ لَهْدِيلَ بِسَاحِلِ الْبَحْرِ ؛ فِي قَوْمِهِ .

وَأَمَّا يَثُوثٌ فَكَانَ لِنُطَيْفٍ مِنْ مُرَادَ بِالْخَوْفِ مِنْ سَبَا ؛ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ . وَقَالَ الْمُهَذَّبِيُّ .
لَمُرَادٍ ثُمَّ لِنُطَيْفَانَ . الثَّمَلِيُّ : وَأَخَذَتْ أُمْلَى وَأَنْتُمْ - وَهِيَ مِنْ طَيْئٍ - وَأَهْلُ جُرَشٍ مِنْ مَذْجٍ
يَثُوثٌ فَذَهَبُوا بِهِ إِلَى مُرَادَ فَعَبَدُوهُ زَمَانًا . ثُمَّ إِنَّ بَنِي نَاجِيَةَ أَرَادُوا تَرْكَهُ مِنْ [أُمْلَى] وَأَنْتُمْ ،
فَفَتَرُوا بِهِ إِلَى الْحَصِينِ أُمِّي بْنِ الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ مِنْ خِزَامَةَ . وَقَالَ أَبُو مَيْثَانَ التَّهْدِيُّ : رَأَيْتُ
يَثُوثَ وَكَانَ مِنْ رِصَاصٍ ، وَكَانُوا يَحْمِلُونَهُ عَلَى جِمْلٍ أَحْمَرٍ ، وَيَسِيرُونَ مَعَهُ وَلَا يَبْجُوهُ حَتَّى
يَكُونَ هُوَ الَّذِي يُبْرِكُ ، فَإِذَا بَرَكَ نَزَلُوا وَقَالُوا : قَدْ رَضِيَ لَكُمْ الْمَنْزِلُ ؛ فَيَضْرِبُونَ عَلَيْهِ بَنَاءً
يَتَرَلُونَ حَوْلَهُ .

وَأَمَّا يَسُوقُ فَكَانَ لِمُهْدَانَ بَيْلُطَحَ ؛ فِي قَوْلِ عِكْرَمَةَ وَقَتَادَةَ وَعَطَاءَ . ذَكَرَهُ الْمَسَاوِدِيُّ . وَقَالَ
الثَّمَلِيُّ : وَأَمَّا يَسُوقُ فَكَانَ لَكَهْلَانَ مِنْ سَبَا ، ثُمَّ تَوَارَثَهُ بَنُوهُ ؛ الْأَكْبَرُ [فَالْأَكْبَرُ] حَتَّى صَارَ
إِلَى مُهْدَانَ . وَفِيهِ يَقُولُ مَالِكُ بْنُ نَمَطٍ الْمُهْدَانِيُّ :

بَرِيْشُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا وَيَبْرَى * وَلَا يَبْرَى يَسُوقُ وَلَا يَبْرِشُ

وَأَمَّا نَسْرٌ فَكَانَ لِلذِّي الْكَلَّاحِ مِنْ حَنْبَرٍ ؛ فِي قَوْلِ قَتَادَةَ ، وَنَحْوِهِ عَنْ مِقَاتِلَ . وَقَالَ
الْوَاقِدِيُّ : كَانَ وَدًّا عَلَى صُورَةِ رَجُلٍ ، وَسُوعٌ عَلَى صُورَةِ أَمْرَأَةٍ ، وَيَثُوثٌ عَلَى صُورَةِ أَسَدٍ ،
وَيَسُوقُ عَلَى صُورَةِ فَرَسٍ ، وَنَسْرٌ عَلَى صُورَةِ نَسْرٍ مِنَ الطَّيْرِ ؛ فَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَقَرَأَ نَافِعٌ « وَلَا تَذَرْنِي »
وَدًّا « بِضَمِّ الْوَاوِ . وَفَتَحَهَا الْبَاقُونَ . قَالَ اللَّيْثُ : وَدًّا (بِفَتْحِ الْوَاوِ) صَنْمٌ كَانَ لِقَوْمِ نُوحٍ . ا

(١) زيادة من تفسير الثملي . (٢) الحرد (بالضرب) : داء في القوائم إذا مشى البعير تقطع نواته فضرِبَ
بهذا الأوص كثيرًا .

(٣) موضع باليمن . (٤) زيادة من الثملي .

وَوَدَّ (بالضم) صنم لقریش ؛ وبه سُمِّيَ عمرو بن ودّ . وفي الصحاح : والودّ (بالفتح) الودّ
في لغة أهل نجد ؛ كأنهم سَكَنُوا التَّاء وأُدْغِمُوا فِي الدَّال . والودّ في قول امرئ القيس :
تُظْهِرُ الْوَدَّ إِذَا مَا أَتَجَبَّدْتُ * وَتُؤَارِيهِ إِذَا مَا تَمْتَكِرُ^(١)

قال ابن دُرَيْد : هو اسم جبل ؛ ووَدَّ صنم كان لقوم نوح عليه السلام ثم صار لكلب وكان
بدومة الجندل ؛ ومنه سمّوه عبودٍ وقال : « لَا تَذَرُكَ آلِهَتُكَ » ثم قال « وَلَا تَذَرُكَ وَدًّا
وَلَا سُوءًا » الآية . خصصها بالذكر؛ لقوله تعالى : « وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ
وَمِنْكَ ^(٢) وَمِنْ نُوحٍ » . (وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا) هذا من قول نوح ؛ أي أضلّ كبرائهم كثيرا من
أتباعهم ؛ فهو عطف على قوله « وَمَكُرُوا مَكْرًا بَاطِلًا » . وقيل : إن الأصنام « أَضَلُّوا كَثِيرًا »
أي ضلّ بسببها كثير؛ نظيره قول إبراهيم : « رَبِّ إِنِّي أَسْأَلُكَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ » فاجرى عليهم
وصف ما يعقل ؛ لاعتقاد الكفار فيهم ذلك . (وَلَا تَرِدُ الظُّلُمَاتِ إِلَّا ضُلَالًا) أي عذابا ؛
ماله ابن بحر . واستشهد بقوله تعالى : « إِنَّ الْفُجُورِينَ فِي ضَلَالٍ وَسَّعٍ » . وقيل إلا خسراتا .
وقيل إلا فتنة بالمال والولد . وهو محتمل .

قوله تعالى : مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَذْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ
مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (مِمَّا خَطَايَاهُمْ أُغْرِقُوا)^(٥٥) « ما » صلة مؤكدة ؛ والمعنى من خطاياهم .
وقال الفراء : المعنى من أجل خطاياهم ؛ فأَذْبَحُوا نَارًا هذا المعنى . قال : و « ما » تلي
على المجازاة . وقراءة أبي عمرو « خطاياهم » على جمع التكسير ؛ الواحدة خطيئة ؛ وكان

(١) الضمير في « تظهر » للديعة (المرء) في البيت قبل هذا . والود (بالفتح) الود . و « أتجبدت » أظلمت
وسكنت . و « تمكر » تشد ؛ يقال : احتكر المرء إذا اشتد . ويرى : « تشكر » أي يحتفل . يريد : أن هذه
الحياة توارى أوتاد البيوت إذا اشتدت وتبدت وإذا كفت وأظلمت .

(٢) آية ٧ سورة الأحزاب . (٣) آية ٣٦ سورة إبراهيم . (٤) آية ٤٧ سورة القمر .

(٥) هكذا في نسخ الأصل ، وهم قراءة .

الأصل في الجمع خطائي على فعال ؛ فلما اجتمعت الهمزتان قلبت الثانية ياء ، لأن قبلها كسرة ثم استقلت والجمع قليل ، وهو معتل مع ذلك ؛ فقلبت الياء ألفا ثم قلبت الهمزة الأولى ياء لخفائها بين الألفين . الباقون « خطيئتهم » على جمع السلامة . قال أبو عمرو : قوم كفروا ألف سنة فلم يكن لهم إلا خطيئات ؛ يريد أن الخطايا أكثر من الخطيئات . وقال قوم : خطايا وخطيئات واحد ، جمان مستعملان في الكثرة والقلّة ؛ واستدلوا بقوله تعالى : « مَا تَقِدَّتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ » ^(١) وقال الشاعر ^(٢) :

لَنَا الْخَفَاتُ الْغُرَّ يَلْمَنَ بِالضَّحَى * وَأَسْيَافُنَا يَقَطُرْنَ مِنْ تَجْدَةٍ دَمًا

وقرى « خطيئتهم » و « خطيئتهم » بقلب الهمزة ياء وإدغامها . وعن الجحدري وعمرو ابن عبيد والأعمش وأبي حيوة وأشب العقيل « خطيئتهم » على التوحيد ، والمراد الشرك . (فَأَدْخِلُوا نَارًا) أي بعد إغراقهم . قال القشيري : وهذا يدل على عذاب القبر . ومنكره يقولون : صاروا مستحقين دخول النار ، أو عرض عليهم أما كنهم من النار ؛ كما قال تعالى « النَّارُ بِمَرَصُونٍ عَلَيْهَا عُدُوًّا وَعَشِيًّا » ^(٣) . وقيل : أشاروا إلى ما في الخبر من قوله : « البحر نار في نار » . وروى أبو روق عن الضحاك في قوله تعالى : « أُغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا » قال : يعني عذبوا بالنار في الدنيا مع العرق في الدنيا في حالة واحدة ؛ كانوا يفرقون في جانب ويحترقون في الماء من جانب . ذكره الثعلبي [قال] : أنشدنا أبو القاسم الحبيبي قال أنشدنا أبو سعيد أحمد بن محمد بن رُمَيْح قال أنشدني أبو بكر بن الأنباري :

الخلق مجتمع طَوْرًا ومُفَرَّق * والحادثات فتون ذات أطوار
لا تمنعين لِأَضْدَادٍ أَنْ اجْتَمَعَتْ * فأنه يجمع بين الماء والنار

(فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا) أي من يدفع عنهم العذاب .

(١) آية ٢٧ سورة لقمان . (٢) هو حسان بن ثابت . (٣) في بعض النسخ : « خطاياهم » .

(٤) آية ٤٦ سورة طه .

قوله تعالى : وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ
 دَيَّارًا ﴿١٧﴾ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِرًا كَفَّارًا ﴿١٨﴾
 فيه أربع مسائل :

الأولى — دعا عليهم حين يئس من اتباعهم إياه . وقال قتادة : دعا عليهم بعد أن أوحى
 الله إليه « أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » ^(١) فاجاب الله دعوته وأغرق أمته ؛ وهذا
 كقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اللَّهُمَّ مِثْلُ الْكَافِرِ [سريع الحساب] ^(٢) وهازم الأحزاب
 أهنهم وزلزلهم » . وقيل : سبب دعائه أن رجلاً من قومه حمل ولداً ضغيها على كتفه فلو
 بنوح فقال : « احذر هذا فإنه يضلك » . فقال : يا أبت أنزلني ؛ فأنزله فرماه فشقجه ؛
 فحينئذ غضب ودعا عليهم . وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع وعطية وآبن زيد : إنما
 قال هذا حينما أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم . وأعقم أرحام النساء
 وأصلاب الرجال قبل العذاب بسبعين سنة . وقيل : بأربعين . قال قتادة : ولم يكن فيهم
 صبي وقت العذاب . وقال الحسن وأبو العالية : لو أهلك الله أطفالهم معهم كان هذا من
 الله لهم وعدلاً فيهم ؛ ولكن الله أهلك أطفالهم وذريتهم بغیر عذاب ، ثم أهلكهم بالعذاب ؛
 بدليل قوله تعالى : « وَقَوْمٌ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ » ^(٣) .

الثانية — قال ابن العربي : « دعا نوح على الكافرين أجمعين ، ودعا النبي صلى الله
 عليه وسلم على من تحزب على المؤمنين وألب عليهم . وكان هذا أصلاً في الدعاء على الكافرين
 في الجملة ، فأما كافر معين لم تعلم خاتمته فلا يدعى عليه ؛ لأن ما له عندنا مجهول ، وربما
 كان عند الله معلوم الخاتمة بالسعادة . وإنما خص النبي صلى الله عليه وسلم بالدعاء حبة
 وشيبة وأصحابهما ؛ لعلمه بما لهم وما كُشف له من النطاء عن حالهم . والله أعلم » .
 قلت : قد مضت هذه المسألة مجودة في سورة « البقرة » والحمد لله .

(١) آية ٣٦ سورة هود . (٢) الزيادة عن ابن العربي . (٣) آية ٣٧ سورة الفرقان

(٤) راجع ج ٢ ص ١٨٨ طبعه ثانية .

الثالثة — قال ابن العربي : « إن قيل لم يجعل نوحٌ دعوته على قومه سببا لتوقفه عن طلب الشفاعة للخلاق من الله في الآخرة ؟ قلنا قال الناس في ذلك وجهان : أحدهما — أن تلك الدعوة نشأت عن غضب وقسوة ؛ والشفاعة تكون عن رضا ورقة ، نخاف أن يعاتب بها ويقال : دعوتَ على الكفار بالأمس وتشفع لهم اليوم . الثاني — أنه دعا غضباً بغير نص ولا إذن صريح في ذلك ؛ نخاف الذرّك فيه يوم القيامة ؛ كما قال موسى عليه السلام : « إني قتلت نفساً لم أؤمر بقتلها » . قال : وبهذا أقول . »

قلت : وإن كان لم يؤمر بالدعاء نصاً فقد قيل له : « أنه لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدِ آمَنَ » . فاعلم عواقبهم فدعا عليهم بالهلاك ؛ كما دعا نبيّنا صلّى الله عليه وسلم على شيبة وعتبة وظفرائهم فقال : « اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِهِمْ » لما أعلم عواقبهم ؛ وعلى هذا يكون فيه معنى الأمر بالدعاء . والله أعلم .

الرابعة — قوله تعالى : (دِيَارًا . إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِهًا كُفَّارًا) أى من يسكن الديار ؛ قاله السدي . وأصله ديوار على قيعال من دار يدور ؛ فغلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما في الأخرى . مثل القيام ؛ أصله قيوام . ولو كان فعلاً لكان دقّاراً . وقال القتيبي : أصله من الدار ؛ أى نازل بالدار . يقال : ما بالدار ديّار ؛ أى أحد . وقيل : الديار صاحبُ الدار .

قوله تعالى : رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ) دعا لنفسه ولوالديه وكانا مؤمنين . وهما : ملك بن متوشلح وشمخي بنت أنوش ؛ ذكره القشيري والثعلبي . وحكى الماوردي في آسم أمه منجل .

(١) الذرّك (يسكر ويحرك) : النجعة . (٢) في حاشية الجبل : « ملك » بفتحين أو بفتح فسكون .

و « متوشلح » بضم الميم وفتح الشاء والواو وسكون الشين وكسر اللام . و « شمخي » بوزن سكرى .

وقال سعيد بن جبير : أراد بوالديه أباه وجده . وقرأ سعيد بن جبير « ولوالدي » بكسر الدال على الواحد . قال الكلبي : كان بينه وبين آدم عشرة آباء كلهم مؤمنون . وقال ابن عباس : لم يكفر لنوح والد فيا بينه وبين آدم عليهما السلام . « وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا » أى مسجدى ومصلاى مصليا مصدقا بالله . وكان إذا دخل بيوت الأنبياء من آمن منهم بفعل المسجد سببا للدعاء بالمغفرة . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الملائكة تصلى على أحدكم ما دام في مجلسه الذى صلى فيه ما لم يحدث فيه تقول اللهم أغفر له اللهم أرحمه » الحديث . وقد تقدم ^(١) وهذا قول ابن عباس : « بئى » مسجدى ؛ حكاه الثعلبي وقاله الضحاك . وعن ابن عباس أيضا : أى ولمن دخل ديني ؛ فاليست بمعنى الدين ؛ حكاه القشيري وقاله جوير . وعن ابن عباس أيضا : يعنى صديق الداخل إلى منزلي ؛ حكاه الماوردي . وقيل : أراد دارى . وقيل سفينتى . « وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ » عامة إلى يوم القيامة ؛ قاله الضحاك . وقال الكلبي : من أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : من قومه ؛ والأوّل أظهر . « وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ » أى الكافرين . « إِلَّا تَبَارًا » إلا هلاكاً ؛ فهى عاقبة فى كل كافر ومشرک . وقيل : أراد مشركى قومه . والتبار : الهلاك . وقيل : الخسران ؛ حكاهما السدي . ومنه قوله تعالى : « إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَرِّمًا مِّمَّ فِيهِ » ^(٢) . وقيل : التبار الدمار ؛ والمعنى واحد . والله أعلم بذلك . وهو الموفق للصواب .

(١) راجع ٦١ ص ٣٥١ طبع ثانية ارنالفة . (٢) آية ١٣٩ سورة الأعراف .



بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الجن

مكية في قول الجميع . وهي ثمان وعشرون آية

قوله تعالى : **قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۝١ يَهْدِي إِلَى الْإِشْدِ فَغَامَنَا بِهِ ۖ وَلَن شُرَكَ رَبِّنَا أَحَدًا ۝٢** وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝٣

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ)** أى قل يا محمد لأنك أوحى الله إلى على لسان جبريل **(أَنَّهُ اسْتَمَعَ)** إلى **(نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ)** وما كان عليه السلام عالماً به قبل أن أوحى إليه . هكذا قال ابن عباس وغيره على ما يأتي . وقرأ ابن أبي عمير « أوحى » على الأصل ، يقال : أوحى إليه ووحى فقلت الزاؤه همزة ، ومنه قوله تعالى : **« وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ »** وهو من القلب المطلق جوازه في كل واو مضومة . وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضاً كإشاح وإسادة و **« إِعَاءَ أَخِيهِ »** ونحوه .

الثانية — مؤاختلف هل رآهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا ؟ فظاهر القرآن يدل على أنه لم يرههم ، لقوله تعالى : **« اسْتَمَعَ »** وقوله تعالى : **« وَإِذَا صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ »** وفي صحيح مسلم والترمذي عن ابن عباس قال : ماقرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) المقتطع لسم رأيا الترمذي ففي لفظه زيادة .

على الجن وما رآهم ، أنطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه حامدين إلى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم ؛ فقالوا : ما لكم ؟ قالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب ، قالوا : ما ذاك إلا من شيء حدث ، فأضربوا مشارق الأرض ومغاريها ، فأنظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ؟ فأنطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاريها ، فتر النفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو يغفل حامدين إلى سوق عكاظ ، وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا : هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء ، فرجعوا إلى قومهم فقالوا : يا قومنا « إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا . يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ قَامْنَا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا » فأنزل الله عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم « قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْمِعَ نَفَرٍ مِّنَ الْجِنِّ » . رواه الترمذى عن ابن عباس قال : قول الجن لقومهم « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا » قال : لما رآوه يصلي وأصحابه يصلون بصلاته فيسجدون بسجوده قال : فعجبوا من طوعية أصحابه له قالوا لقومهم « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا » قال : هذا حديث حسن صحيح ، ففي هذا الحديث دليل على أنه عليه السلام لم ير الجن ولكنهم حضروه وسمعوا قراءته . وفيه دليل على أن الجن كانوا مع الشياطين حين تجسسوا الخبر بسبب الشياطين لما رموا بالشهب . وكان المرميون بالشهب من الجن أيضا . وقيل لهم شياطين كما قال : « شَيَاطِينُ الْإِنسِ وَالْجِنِّ » فإن الشيطان كل متفرد وخارج عن طاعة الله . وفي الترمذى عن ابن عباس قال : كان الجن يصعدون إلى السماء يستمعون إلى الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا ، فاما الكلمة فتكون حقا وأما ما زاد فيكون باطلا ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم ، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك ، فقال لهم إبليس : ما هذا إلا من أمر قد حدث في الأرض ! فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلين — أراه قال بمكة — فأنوه فأخبروه فقال : هذا الذي حدث في الأرض . قال : هذا حديث حسن صحيح . نذل

هذا الحديث على أن الحق رموا كما رميت الشياطين . وفي رواية السدي : أنهم لما رموا أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم فقال : آيتوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمها فأتوه فشم فقال : صاحبكم بمكة . فبعث نفرا من الحق قيل : كانوا سبعة . وقيل : تسعة منهم زوينة . وروى عاصم عن زر قال : قدم رهط زوينة وأصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم . وقال الثعالبي : بلغني أنهم من بني الشَّيْبَان ، وهم أكثر الحق عددا ، وأقوام شوكة ، وهم عامة جنود إبليس . وروى أيضا عاصم عن زر أنهم كانوا سبعة نفر ، ثلاثة من أهل حران وأربعة من أهل نصيبين . وحكى جوير عن الضحاك أنهم كانوا تسعة من أهل نصيبين ، قرية باليمن غير التي بالعراق . وقيل : إن الحق الذين أتوا مكة جن نصيبين ، والذين أتوه بغضلة جن يننوى . وقد مضى بيان هذا في سورة «الأحقاف» . قال عكرمة : والسورة التي كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وسلم «أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ» وقد مضى في سورة «الأحقاف» التعريف بأسم النفر من الحق فلا معنى لإعادة ذلك . وقيل : إن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الحق ليلة الحق وهو أثبت ، روى حاصر الشعبي قال : سألت علقمة هل كان ابن مسعود شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الحق ؟ فقال علقمة : أنا سألت ابن مسعود فقلت : هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الحق ؟ قال : لا ، ولكنا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتفتنا في الأودية والشعاب ، فقلنا أَسْطُطِرْ أَوْ أَغْتِيلْ ، قال : فبتنا بشر ليلة بات بها قوم ، فلما أصبح إذا هو يحيى من قبل جراء ، فقلنا : يا رسول الله أفتقدناك وطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم ، فقال : «أتاني داعي الحق فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن» فأطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم ، وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة ، فقال : «لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل برة حلف لدوابكم» فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الحق» قال ابن العربي : وابن مسعود أعرف من ابن عباس ، لأنه شاهده وابن عباس سيمه

وليس انطليح كالمعينة . وقد قيل : إن الحق أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم دفتين أحدهما بمكة وهي التي ذكرها ابن مسعود ، والثانية بغلظة وهي التي ذكرها ابن عباس . قال البيهقي : الذي حكاه عبد الله بن عباس إنما هو في أول ما سمعت الحق قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وعلمت بحاله ، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرم كما حكاه ، ثم أتاه داعي الحق مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود . قال البيهقي : والأحاديث الصالح تدل على أن ابن مسعود لم يكن مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحق ، وإنما سار معه حين انطلق به وبغيره يريه آثار الحق وآثار نيرانهم . قال : وقد روى من غير وجه أنه كان معه ليلئذ ، وقد مضى هذا المعنى في سورة « الأحقاف » والحمد لله . روى عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أمرت أن أتلو القرآن على الحق فمن يذهب معي » فسكتوا ، ثم قال الثانية ، ثم قال الثالثة ، ثم قال عبد الله بن مسعود : أنا أذهب معك يا رسول الله ، فأنطلق حتى جاء التجنسون عند شعب أبي دُب ^(١) فخطأ على خطأ فقال : « لا تجاوزوه » ثم مضى إلى التجنسون فأخبر عليه أمثال التجمل يحذرون الحجارة بأقدامهم ، يمضون يقرعون في دُوفهم كما تقرع النسوة في دُوفها حتى غشوه فلا أراه ، فقمعت فأوصى إلى بيده أن أجلس ، فلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع ، ولصقوا بالأرض حتى ما أراهم ، فلما أفتل إلى قال : « أردت أن تأتيني » قلت : نعم يا رسول الله . قال : « ما كان ذلك لك هؤلاء الحق أتوا يستمعون القرآن ثم ولّوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم العظم والبرع فلا يستطيع أحدكم بعظم ولا برع » قال عكرمة : وكانوا آخى عشر ألفا من جزيرة الموصل . وفي رواية : أنطلق في عليه السلام حتى إذا جئنا المسجد الذي عند حائط عوف خطأ لي خطأ ، فأناه نفر منهم فقال أصحابنا كأنهم رجال الزط ^(٢) وكان وجوههم المكّاكي ^(٣) ، فقالوا : ما أنت ؟ قال : « أنا نبي الله » قالوا : فمن

(١) شعب أبي دُب يقال فيه مدائن آمنة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وسلم .

(٢) الزط : جنس من السودان والهند .

(٣) المكّاكي : جمع مكوك وهو طاس يشرب فيه أعلاه ضيق ووسطه واسع ، ومكّاك معروف لأهل العراق

بيده الصفة أيضا . ولعله من ياب قول العرب : ضرب مكوك رأسه على التشبيه .

يشهد لك على ذلك ؟ قال : « هذه الشجرة » فقال : « يا شجرة » فجاءت تجز عروقها لما قعاق حتى أتتصبت بين يديه ، فقال : « على ماذا تشهدين » قالت : أشهد أنك رسول الله . فرجعت كما جاءت تجز بعروقها الجارة ، لما قعاق حتى عادت كما كانت . ثم روى أنه عليه السلام لما فرغ وضع رأسه على حجر أبى مسعود فرقد ثم استيقظ فقال : « هل من وضوء » قال : لا ، إلا أن معي إداوة فيها نبيذ . فقال : « هل هو إلا تمر وماء » فتوضأ منه .

الثالثة - قدم مضى الكلام في الماء في سورة « الحجر »^(١) وما يستجى به في سورة « براءة »^(٢) فلا معنى للإعادة .

الرابعة - واختلف أهل العلم ، في أصل الجن ، فروى إسماعيل عن الحسن البصري : أن الجن ولد إبليس والإنس ولد آدم ، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون ، وهم شركاء في الثواب والعقاب ، فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو ولي الله ، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطان . وروى الضحاك عن أبى عباس : أن الجن هم ولد الجنان وليسوا بشياطين وهم يؤمنون ، ومنهم المؤمن ومنهم الكافر ، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس . واختلفوا في دخول مؤمن الجن الجنة على حسب الاختلاف في أصلهم ، فمن زعم أنهم من الجنان لا من ذرية إبليس قال : يدخلون الجنة بإيمانهم . ومن قال : إنهم من ذرية إبليس فلمهم فيه قولان : أحدهما - وهو قول الحسن يدخلونها ، الثاني - وهو رواية مجاهد لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار . حكاه الماوردي . وقد مضى في سورة « الرحمن »^(٣) عند قوله تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنُّ لِبَاسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جِأٌ » بيان أنهم يدخلونها .

الخامسة - قال البيهقي في روايته : وسأله الزاد وكانوا من جن الجزيرة فقال : « لكم كل عظم » دليل على أنهم يأكلون ويطعمون . وقد أنكر جماعة من كفرة الأطباء والفلاسفة الجن ، وقالوا : إنهم بسائط ولا يصح طباعهم . أجترأ على الله وأقترأ والقرآن والسنة ترك عليهم ،

(١) راجع ج ٨ ص ٢٥٩ لما يهداه .

(٢) راجع ج ١٠ ص ١٥ لما يهداه .

(٣) راجع ج ١٧ ص ١٨١

وليس في المخلوقات بسيط مركب مزدوج إنما الواحد الواحد سبحانه ، وغيره مركب ليس بواحد كيفما تصرف حاله . وليس يمنع أن يراه النبي صلى الله عليه وسلم في صورهم كما يرى الملائكة . وأكثر ما يتصورون لنا في صور الحيات ، ففى الموطأ أن رجلا حديث عهد بعرس استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار أن يرجع إلى أهله . الحديث ، وفيه : فإذا حية عظيمة منطوية على الفراش فأهوى إليها بالريح فانتظمتها . وذكر الحديث . وفي الصحيح أنه عليه السلام قال : " إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيت منها شيئا فخرجوا عليها ثلاثا فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر " وقال : " آذهبوا فادفنوا صاحبكم " (١) وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » وبيان التحريم عليهن . وقد ذهب قوم إلى أن ذلك مخصوص بالمدينة ، لقوله في الصحيح : " إن بالمدينة جنا قد أساموا " وهذا لفظ مختص بها فيختص بحكمها . قلنا : هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها ، لأنه لم يبال بحمرة المدينة ليكون ذلك الحكم مخصوصا بها ، وإنما علل بالإسلام ، وذلك عام في غيرها ، ألا ترى قوله في الحديث مخبرا عن الجن الذي لقي : وكانوا من جن الجزيرة ، وهذا بين يعضده قوله : " ونهى عن عوامر البيوت " وهذا عام . وقد مضى في سورة « البقرة » القول في هذا فلا معنى للإعادة .

قوله تعالى : (فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا) أى في فصاحة كلامه . وقيل : عجا في بلاغة مواعظه . وقيل : عجا في عظم بركته . وقيل : قرآنا عسرا لا يوجد مثله . وقيل : يسنون عظيما . (يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ) أى إلى مرشد الأمور . وقيل : إلى معرفة الله تعالى . و « يَهْدِي » في موضع الصفة أى هاديا . (قَامَتَا بِهِ) أى فاهتدينا به وصدقنا أنه من عند الله (وَلَئِنْ نُسِّرْكَ رَبَّنَا آمِدًا) أى لا ترجع إلى إبليس ولا نطيعه ؛ لأنه الذى كان يشتم لياتوه بالخبر ثم رى الجن بالشهب . وقيل : لا تتخذ مع الله إلها آخر ؛ لأنه المتفرد بالربوبية . وفي هذا تعجيب المؤمنين بذهاب مشركي قريش عما أدركته الجن بتدبرها القرآن . وقوله

(١) هذا ينبغي أن يكون قبل الحديث السابق له كما في ابن العربي .

(٢) راجع به ١ ص ٣١٥ فابعدا طبة ثانية

تعالى : « أَسْمِعْ نَفَرٍ مِّنَ الْإِنِّ » أى استمعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فعملوا أن ما يقروه كلام الله . ولم يذكر المسمع إليه لدلالة الحال عليه . والنفر الرهط ؛ قال الخليل : ما بين ثلاثة إلى عشرة . وقرا ميسر التقي « يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ » بفتح الراء والشين .

قوله تعالى : (وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا) كان طلمعة ويحيى والأعمش وحسرة والكسائي وابن مامر وخلف وحفص والسلمى ينصبون « أن » فى جميع السورة فى آخر عشر موضعا وهو « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » « وَأَنَّهُ كَانَ يَاقُولُ » « وَأَنَا ظَنَّنَا » « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالُ » « وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا » « وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ » « وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ » « وَأَنَا لَا نَدْرِي » « وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ » « وَأَنَا ظَنَّنَا أَنَّ لَنُفِجِرَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ » « وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى » « وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ » مطلقا على قوله : « أَنَّهُ أَسْمِعْ نَفَرٌ » و « أَنَّهُ أَسْمِعْ » لا يجوز فيه إلا الفتح ؛ لأنها فى موضع اسم فاعل « أَوْحَى » لما بعده معطوف عليه . وقيل : هو محمول على الهاء فى « أَمَّا بِهِ » أى وب « أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » وجاز ذلك وهو مضمهر مجرور لكثرة حرف الجار مع « أَت » . وقيل : المعنى أى وصددنا أنه جد ربنا . وقرا الباقون كلها بالكسر وهو الصواب ، واختاره أبو عبيدة وأبو حاتم علفا على قوله : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » لأنه كله من كلام الجن . وأما أبو جعفر وشيبة لأنهما فتحا ثلاثة مواضع ؛ وهى قوله تعالى : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا » « وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ » « وَأَنَّهُ كَانَتْ رِجَالُ » قالوا : لأنه من الوحى وكسرا ما بقى ؛ لأنه من كلام الجن . وأما قوله تعالى : « وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » فكلهم فتحوا إلا نافعا وشيبة وزر بن حبيش وأبو بكر والمفضل عن عاصم فإنهم كسروا لا غير . ولا خلاف فى فتح همزة « أَنَّهُ أَسْمِعْ نَفَرٌ مِّنَ الْإِنِّ » « وَأَن لَّوِ اسْتَقَامُوا » « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ » و « أَن قَدْ أَبْلَغُوا » وكذلك لا خلاف فى كسر ما بعد القول ؛ نحو قوله تعالى : « فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا » و « قَالَ إِنَّمَا أَذْوَ رَبِّ » و « قُلْ إِن أَدْرَى » و « قُلْ إِنَّى لَا أَمْلِكُ » وكذلك لا خلاف فى كسر ما كان بعد فاء الجزاء ؛ نحو قوله تعالى : « فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ » و « فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ » لأنه موضع ابتداء .

قوله تعالى : « جَدُّ رَبَّنَا » الجَدُّ في اللغة العظمة والجلال ؛ ومنه قول أنس : كان الرجل إذا حفظ البقرة وآل عمران جَدَّ في عيوننا . أى عَفُومٌ وجَلٌّ ؛ فعنى « جَدُّ رَبَّنَا » أى عظمته وجلاله ؛ قاله عكرمة ومجاهد وقتادة . وعن مجاهد أيضا : ذِكْرُهُ . وقال أنس بن مالك والחסن وعكرمة أيضا : غناه . ومنه قيل للحظ جَدٌّ ورجل مجدود أى محظوظ ؛ وفي الحديث : « ولا ينفع ذا الجَدِّ منك الجَدُّ » قال أبو عبيدة والخليل : أى ذا الفنى ، منك الفنى إنما تنفعه الطاعة . وقال ابن عباس : قدرته . الضحاك : فعليه . وقال القرطبي والضحاك أيضا : آلاؤه ونعمه على خلقه . وقال أبو عبيدة والأخفش : ملكه وسلطانه . وقال السدي : أمره . وقال سعيد بن جبير : « وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبَّنَا » أى تعالى ربنا . وقيل : لأنهم هنوا بذلك الجَدَّ الذى هو أب الأب ويكون هذا من قول الجن . وقال محمد بن علي بن الحسين وأبيه جعفر الصادق والربيع : ليس لله تعالى جَدٌّ ، وإنما قالته الجن للجهالة فلم يؤخذوا به . وقال القشيري : ويجوز إطلاق لفظ الجَدِّ في حق الله تعالى ؛ إذ لو لم يجوز ذلك في القرآن ، غير أنه لفظ موهم فتجنبته أولى . وقراءة عكرمة « جَدُّ » بكسر الجيم على ضد الهزل . وكذلك قرأ أبو حيوة ومحمد بن السَّمِيع . وروى عن ابن السَّمِيع أيضا وأبي الأشهب « جَدَّا رَبَّنَا » وهو الجَدوى والمنفعة . وقرأ عكرمة أيضا « جَدَّا » بالتثنية « رَبَّنَا » بالرفع على أنه مرفوع بـ « تعالى » و « جَدَّا » منصوب على التمييز . وعن عكرمة أيضا « جَدُّ » بالتثنية والرفع « رَبَّنَا » بالرفع على تقدير : تعالى جَدُّ جَدُّ رَبَّنَا ، فجاء الثاني بدل من الأول وحذف وأقيم المضاف إليه مقامه . ومعنى الآية ؛ وأنه تعالى جلال ربنا أن يتخذ صاحبة وولدا للأستئناس بهما والحاجة إليهما ، والرب يتعالى عن ذلك كما يتعالى عن الأنداد والنظراء .

قوله تعالى : وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ﴿٤﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿٥﴾ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعْبُودُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ﴿٦﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنَبُوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَفُولُ سَفِينًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ الهاء في « أنه » للامر أو الحديث ، وفي « كان » اسمها وما بعدها الخبر . ويعوز أن تكون « كان » زائدة . والسفيه هنا إبليس في قول مجاهد وابن جريح وقتادة . ورواه أبو بريدة بن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المشركون من الجن ؛ قال قتادة : عصاه سفية الجن كما عصاه سفية الإنس . والشطط والاشتطاط الغلو في الكفر . وقال أبو مالك : هو الجور . الكلبي : هو الكذب . وأصله البعد فيجبر به عن الجور لبعده عن العدل ، وعن الكذب لبعده عن الصدق ؛ قال الشاعر :

بأيّة حالٍ حكّوا فيك فاشتطّوا * وما ذاك إلا حيث يَمَكُّ^(١) الوَخْطُ

قوله تعالى : ﴿وَأَنَا ظَنَّا﴾ أى حسبنا ﴿أَنْ لَّنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ فلذلك صدقناهم في أن الله صاحبها وولدا حتى سمعنا القرآن وتبيننا به الحق . وقرأ يعقوب والبخاري وابن أبي عمير « أَنْ لَّنْ تَقُولَ^(٢) » . وقيل : أنقطع الإخبار عن الجن ها هنا فقال الله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ﴾ فمن فتح وجعله من قول الجن ردّها إلى قوله : « أَنَّهُ اسْتَمَعَ » ومن كسر جعلها مبتدأ من قول الله تعالى . والمراد به ما كانوا يفعلونه من قول الرجل إذا نزل بوايد : أعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه ؛ فيبيت في جواره حتى يصبح ؛ قاله الحسن وابن زيد وغيرهما . قال مقاتل : كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن ، ثم من بني حنيفة ، ثم فشا ذلك في العرب ، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم . وقال كزّيم بن أبي السائب : خرجت مع أبي إلى المدينة أول ما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ، فأوانا المبيت إلى راعي غنم ، فلما أتصف الليل جاء الذئب فغمل فغمل من الغنم ، فقال الراعي : يا عامر الوادي [أنا] جارك . فتأدى مناد يأسر حان أرسله ، فأتى الجمل يَشْتَدُ^(٤) . وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ

(١) يملك قصدك . والوخط الطعن بالرخ ، ومن معانيه أيضا الشيب .

(٢) قال الألويسي : « تَقُولُ » أصله تنقول بتاين لحذفت إحداهما ، فكذا مصدر مؤكّد لأن الكذب هو التناول .

(٣) الزيادة من الدور المشهور للسيوطي . (٤) يشتد : يعلو .

الْجَنُّ قَرَأُوهُمْ رَهَقًا) أى زاد الجنُّ الإنسان «رَهَقًا» أى خطيئة وإثمًا ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . والرهق الإثم فى كلام العرب وغشيان الحارم ، ورجلٌ رَهَقٌ إذا كان كذلك . ومنه قوله تعالى : « وَرَهَقَهُمْ ذُلٌّ » وقال الأعشى :

لا شىء ينفعنى من دون رؤيتِها • هل يستننى وأمىء ما لم يُصب رَهَقًا

يعنى إثمًا ، وأضيفت الزيادة إلى الجنِّ لئذ كانوا سببا لها . وقال مجاهد أيضا : « قَرَأُوهُمْ » أى إن الإنسان زادوا الجنَّ طغيانا بهذا التمؤذ ، حتى قالت الجنُّ سدا الإنسان والجنُّ . وقال قتادة أيضا وأبو العالية والربيع وآبن زيد : أزداد الإنسان بهذا قرقا ونخوفا من الجنِّ ، وقال سعيد ابن جبير : كفرا . ولا خفاء أن الاستعاذة بالجنِّ دون الاستعاذة بالله كفر وشرك . وقيل : لا يطلق لفظ الرجال على الجنِّ ، فالمعنى : وأنه كان رجال من الإنسان يعوذون من شر الجنِّ برجال من الإنسان ، وكان الرجل من الإنسان يقول مثلا : أعوذ بحذيفة بن بدر من جنِّ هذا الوادى . قال القشيري : وفى هذا تحكم إذ لا يبعد إطلاق لفظ الرجال على الجنِّ .

قوله تعالى : (وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) هذا من قول الله تعالى للإنس ، أى وإن الجنَّ ظنوا أن لن يبعث الله الخلق كما ظنتم . الكافي : المعنى ظنت الجنُّ كما ظنت الإنسان أن لن يبعث الله رسولا إلى خلقه يقيم به الحججة عليهم . وكل هذا تأكيد للحجة على قرين ؛ أى إذا آمن هؤلاء الجنُّ بمحمد فآتم أحق بذلك .

قوله تعالى : (وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَةً فَجَاءَتْ خَرَسًا شَدِيدًا وَشُبَّهَا) (٨) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدَ الشَّمْسِ وَلَنَبْصِرَ الْآلَانَ يَجْزِي لَّهُ شِهَابًا رَّصَدًا) (٩) وَأَنَا لَا تَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدُ يَمِّنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) (١٠)

قوله تعالى : (وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ) هذا من قول الجنِّ أى طلبنا خبرها كما جرت عادتنا (فَوَجَدْنَاهَا) قد (مُلْتَأَةً خَرَسًا شَدِيدًا) أى حَفَظَته يعنى الملائكة والحرس جمع حارس

﴿ وَشَهَابًا ﴾ جمع شهاب وهو أنقضاض الكواكب المحرقة لم عن استراق السمع . وقد مضى القول فيه في سورة « الحجر »^(١) و « الصافات » و « جد » يجوز أن يقدر متحمدا إلى مفعولين فالأول الهاء والألف ، و « مُلِئْتُ » في موضع المفعول الثاني . ويجوز أن يتعدى إلى مفعول واحد ويكون « مُلِئْتُ » في موضع الحال على إضمار قد و « حَرَسًا » نصب على المفعول الثاني : « حُمِلْتُ » و « شديدا » من نعت الحرس أى ملئت ملائكة شديدا . ووحد الشديد على لفظ الحرس ، وهو كما يقال : السلف الصالح بمعنى الصالحين ، وجمع السلف أسلاف وجمع الحرس أحراس ؛ قال :

« تجاوزت أحراساً وأهوالاً معتبراً »

ويجوز أن يكون « حَرَسًا » مصدرا على معنى حُرِست حراسة شديدة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَنَاسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾^(٢) منها « أى من السماء و « مَقَاعِدَ » مواضع يقعد في مثلها لاستماع الأخبار من السماء ؛ يعنى أن صرمة الجن كانوا يفعلون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة على ما تقدم بيانه ، فخرسها الله تعالى حين بعث رسوله بالشهب المحرقة ، فقالت الجن حينئذ : « فَنَاسْتَمِعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا » يعنى بالشهاب الكوكب المحرق ؛ وقد تقدم بيان ذلك . ويقال : لم يكن أنقضاض الكواكب إلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وهو آية من آياته . واختلف السلف هل كانت الشياطين تُقذف قبل المبعث ، أو كان ذلك أمرا حدث لمبعث النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقال الكلبي : وقال قوم لم تكن تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه نحو سنة عام ، وإنما كان من أجل بعث النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها وحرسوا بالملائكة والشهب .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٠ فا يدها . (٢) راجع ج ١٠ ص ٦٦ فا يدها .

(٣) هو أمر القوس ويرى : تجاوزت أحراسا إليها ومعتبرا * تمام البيت وهو من مطلقه :

* مل حراسا لو يشرن من قبل *

قلت : ورواه عطية العوفي عن ابن عباس ؛ ذكره البيهقي . وقال عبد الله بن عمر : لما كان اليوم الذي بُعثَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم مُنعت الشياطين ورُموا بالشَّهب . وقال عبد الملك بن مسابور : لم تكن السماء تمحس في الفترة بين عيسى وعهد عليهما الصلاة والسلام ، فلما بُعث محمد صلى الله عليه وسلم حُرسَت السماء ، ورُميت الشياطين بالشَّهب ، ومُنعت عن الدنو من السماء . وقال نافع بن جبير : كانت الشياطين في الفترة تسمع فلا تُرى ، فلما بُعث رسولُ الله صلى الله عليه وسلم رُميت بالشَّهب . ونحوه عن أبي بن كعب قال : لم يَمْ ينجم منذ رُفع عيسى حتى بُعثَ رسولُ الله صلى الله عليه وسلم فَرُمي بها . وقيل : كان ذلك قبل المبعث ، وإنما زادت ببعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إنذارا بحاله ؛ وهو معنى قوله تعالى : « مُلِئَتْ » أي زيد في حرسها ، وقال أوس بن حجر وهو جاهل :
فَأَنقَضَ كَالدَّرَى يَبْغِيهِ * نَقَعٌ يَسُورُ نَحْلَهُ طُبَا

وهذا قول الأكثرين . وقد أذكر الجاحظ هذا البيت وقال : كل شعر روى فيه فهو مصنوع ، وأن الرمي لم يكن قبل المبعث . والقول بالرمي أصح ؛ لقوله تعالى : « تَوَجَّدْنَا لَهُ مُلِئَتْ حَرِمًا شَدِيدًا وَشُهُبًا » . وهذا إخبار عن الحق ، أنه زيد في حرس السماء حتى أمثلات منها ومنهم ؛ ولما روى عن ابن عباس قال : بئنا النبي صلى الله عليه وسلم جالس في نفر من أصحابه إذ رُمي بنجم فقال : « ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية » قالوا : كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إنها لا تُرمى لموت أحد ولا لحياة ولكن ربنا سبحانه وتعالى إذا قضى أمرا في السماء سبَّح حملة العرش ثم سبَّح أهل كل سماء حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء ويستنبر أهل السماء حملة العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه فتخطف الجن فيرون ما جاءوا به فهو حق ولكنهم يزيدون فيه » وهذا يدل على أن الرجم كان قبل المبعث . وروى الزهري نحوه عن علي بن الحسين عن علي بن أبي طالب عن ابن عباس . وفي آخره قيل للزهري : أكان يُرمى في الجاهلية ؟ قال : نعم . قلت : أفرأيت قوله سبحانه « وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ

بِمَنَّا مَقَاعِدَ السَّمْعِ قَبْلَ يَتَمَيَّعِ الْآنَ يَجِدُ لَهُ شَهَابًا رَصَدًا » قال : غُلِظْتُ وَشَدَّدَ أَمْرَهَا حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَنَحْوَهُ قَالَ الْقَتَبِيُّ . قَالَ أَبُو قَتَيْبَةَ : كَانَ وَلَكِنْ أَشْتَدَّتْ الْحِرَاسَةُ بَعْدَ الْمُبْعَثِ ، وَكَانُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَرْقُونَ وَيُرْمُونَ فِي بَعْضِ الْأَحْوَالِ ، فَلَمَّا بُعِثَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنِعَتْ مِنْ ذَلِكَ أَصْلًا . وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ هَذَا فِي سُورَةِ « وَالصَّافَّاتِ » عِنْدَ قَوْلِهِ : « وَيَقْدِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ » قَالَ الْخَافِضُ : فَلَوْ قَالَ قَائِلٌ كَيْفَ نَتَعَرَّضُ الْجَنِّ لِإِحْرَاقِ نَفْسِنَا بِسَبَبِ اسْتِمَاعِ خَبَرٍ بَعْدَ أَنْ حَصَرَ ذَلِكَ مَعْلُومًا لَهُمْ ؟ فَالْجَوَابُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْسِيهِمْ ذَلِكَ حَتَّى تَعْظُمَ الْحَسَنَةُ ، كَمَا يَنْسِي إِبْلِيسَ فِي كُلِّ وَقْتٍ أَنَّهُ لَا يَسْلَمُ ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لَهُ : « وَإِنَّ عَلَيْكَ أَلَمَنَةً إِلَى يَوْمِ الدِّينِ » وَلَوْلَا هَذَا لَمَا تَحَقَّقَ التَّكْلِيفُ . وَالرَّصْدُ قِيلَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ؛ أَيْ وَرَصَدْنَا مِنَ الْمَلَائِكَةِ . وَالرَّصْدُ الْحَافِظُ لِلشَّيْءِ وَالْجَمْعُ أَرْصَادٌ ، وَفِي غَيْرِ هَذَا الْمَوْضِعِ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَمْعًا كَالْحُرُسِ وَالْوَاحِدُ رَاصِدٌ . وَقِيلَ : الرَّصْدُ هُوَ الشَّهَابُ أَيْ شَهَابٌ قَدْ أَرْصَدَ لَهُ لِيَرْجُمَ بِهِ ، فَهُوَ فَعَلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ كَالْخَبِطِ وَالنَّفْضِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشْرَأُ يَدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ » أَيْ هَذَا الْحُرْسُ الَّذِي حَرَسَتْ بِهِمُ السَّمَاءُ (أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبَّهُمْ رَشَدًا) أَيْ خَيْرًا . قَالَ أَبُو زَيْدٍ : قَالَ إِبْلِيسُ لَا نَدْرِي هَلْ أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا الْمَنْعِ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ عَذَابًا أَوْ يَرْسِلَ إِلَيْهِمْ رَسُولًا . وَقِيلَ : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْجَنِّ فِيمَا بَيْنَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَسْمَعُوا قِرَاءَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . أَيْ لَا نَدْرِي أَشْرَأُ يَدَ بَيْنَ فِي الْأَرْضِ بِإِرْسَالِ مُحَمَّدٍ إِلَيْهِمْ ، فَانْهَمَ يَكْتُبُونَهُ وَيَهْلِكُونَ بِتَكْنِيهِهِ كَمَا هَلَكَ مَنْ كَذَّبَ مِنَ الْأُمَمِ ، أَمْ أَرَادَ أَنْ يُؤْمِنُوا فَيَهْتَدُوا ؛ فَالْشَّرُّ وَالرَّشْدُ عَلَى هَذَا الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ ؛ وَعَلَى هَذَا كَانَ عِنْدَهُمْ عِلْمٌ بِمُبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَمَّا سَمِعُوا قِرَاءَتَهُ صَلُّوا أَنَّهُمْ مَنَعُوا مِنَ السَّمَاءِ حِرَاسَةَ اللَّوْحِ . وَقِيلَ : لَا ؛ بَلْ هَذَا قَوْلٌ قَالُوهُ لِقَوْمِهِمْ بَعْدَ أَنْ أَنْصَرَفُوا إِلَيْهِمْ مُنْذِرِينَ ؛ أَيْ لَمَّا آمَنُوا أَشْفَقُوا أَلَّا يُؤْمِنَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَقَالُوا : إِنَّا لَا نَدْرِي أَيكْفِرُ أَهْلُ الْأَرْضِ بِمَا آمَنَّا بِهِ أَوْ يُؤْمِنُونَ .

قوله تعالى ، وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا
طَرَائِقَ قِدْدَا ﴿١١﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَكِن
نُعْجِزُهُ هَرَبًا ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ ﴾ هذا من قول الجن ؛ أى قال
بعضهم لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وإنا كنا قبل
استماع القرآن منا الصالحون ومنا الكافرون . وقيل : « وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ » أى ومن دون
الصالحين فى الصلاح ، وهو أشبهه من حمله على الإيمان والشرك . ﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدَا ﴾
أى فوقنا شتى ؛ قاله السدى . الضحاك : أديانا مختلفة ، فتادة : أهواء متباينة ، ومنه
قول الشاعر :

الْفَائِضُ الْبَاسِطُ الْمَادِي بِطَاعَتِهِ * فِي فِتْنَةِ النَّاسِ إِذْ أَهْوَاؤُهُمْ قِدْدُ

والمعنى : أى لم يكن كل الجن كفارا بل كانوا مختلفين ، منهم كفار ومنهم مؤمنون صلحاء ، ومنهم
مؤمنون غير صلحاء . وقال السيّد : كما مسلمين ويهود ونصارى ومجوس . وقال السدى
فى قوله تعالى : « طَرَائِقَ قِدْدَا » قال : فى الجن مثلكم قدرية ومرجئة وخوارج ورافضة وشعبة
وسنية . وقال قوم : أى وأنا بعد استماع القرآن مختلفون منا المؤمنون ومنا الكافرون . أى ومنا
الصالحون ومنا مؤمنون لم يتناهوا فى الصلاح . والأوّل أحسن ؛ لأنه كان فى الجن من آمن
بموسى وعيسى وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا : « إِنَّا تَمَيَّنَّا كِتَابًا أُتْرِلَ مِن بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا
لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ » وهذا يدل على إيمان قوم منهم بالوراء ، وكان هذا بمبالغة منهم فى دعاء من
دعاهم إلى الإيمان . وأيضا لا فائدة فى قولهم : نحن الآن منتقمون إلى مؤمن وإلى كافر .
والطرائق جمع الطريقة وهى مذهب الرجل ؛ أى كنا فرقا مختلفة . ويقال : القوم طرائق أى
على مذاهب شتى . والهدد نحو من الطرائق وهو توكيد لها واحدا فة . يقال : لكل طريق
فدة وأصلها من فة السيور وهو قطعها ؛ قال لبيد يري أخاه أربدة :

لَمْ تَبْلُغِ الْعَيْنُ كُلَّ نَهْمَتِهَا * لَيْلَةُ تُمْنِي الْجِيَادُ كَالْقَدِيدِ^(١)

وقال آخر :

وَلَقَدْ قُلْتُ وَزَيْدٌ حَامِرٌ * يَوْمَ وَلْتُ خَيْلُ عَمْرِو قَدَا

والقيد بالكسر سير يقدر من جلد غير مدبوغ ، ويقال : ماله قيد ولا يحفف فالقيد إناء من جلد واليحفف من خشب .

قوله تعالى : (وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نُمَجِّزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ) الظن هنا بمعنى العلم واليقين وهو خلاف الظن في قوله تعالى : « وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ تَقُولَ » « وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا » أى علمنا بالاستدلال والتفكر في آيات الله أنا في قبضته وسلطانه لن نفوته بهرب ولا غيره . و (هَرَبًا) مصدر في موضع الحال أى هارين .

قوله تعالى : وَأَنَا لَكَ سَمِعْنَا الْهُدَى ؕ آمَنَّا بِهِ ؕ قَن يُّؤْمِنُ رَبِّهِ ؕ فَلَا يَخَافُ بَحْصًا وَلَا رَهَقًا ۝ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ۝ قَن أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ۝ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ۝

قوله تعالى : (وَأَنَا لَكَ سَمِعْنَا الْهُدَى) يعنى القرآن (آمَنَّا بِهِ) وبالله وصدقنا عهدا صلى الله عليه وسلم على رسالته . وكان صلى الله عليه وسلم مبعوثا إلى الإنس والجن . قال الحسن : بعث الله عهدا صلى الله عليه وسلم إلى الإنس والجن ، ولم يبعث الله تعالى قط رسولا من الجن ولا من أهل البادية ولا من النساء ؛ وذلك قوله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا بُحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى » وقد تقدم هذا المعنى . وفي الصحيح : « وبعثت إلى الأحمر والأسود »

(١) يقول : لم تبلغ العين من البكاء على أريد كل ما تريد في هذه الآية التى فيها الخليل كالقديد من شدة السهر والإتساب . (٢) راجع ٩ ص ٢٧٤

أى الإنسان والجن . (قَن يُؤْمِنُ رَبِّهِ فَلَا يَجْحَافُ بِالْحَمْسِ وَلَا رَهَقًا) قال ابن عباس : لا يخاف أن ينقص من حسنه ولا أن يزداد في سيئاته ؛ لأن البخس النقصان والزهق المدوان وغشيان المحارم ؛ قال الأعشى :

لَا شَيْءَ يَنْقُصُنِي مِنْ دُونِ رُؤْيَا * هَلْ يَسْتَفْنِي وَأَمَقُ مَالٌ يُصَبُّ رَهَقًا

الوامق الحب ؛ وقيد ويقه ييقه بالكسر أى أحبه فهو وامق . وهذا قول حكاه الله تعالى عن الجن ؛ لقوة إيمانهم وصحة إسلامهم . وقراءة العامة « فَلَا يَجْحَافُ » رفعا على تقدير إفاته لا يخاف . وقرأ الأعشى ويحيى وإبراهيم « فَلَا يَجْحَفُ » جزما على جواب الشرط وإلغاء الفاء .

قوله تعالى : (وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَ الْقَاسِطِينَ) أى وأنا بعد استماع القرآن مختلفون هنا من أسلم ومنا من كفر . والقاسط الجائر ؛ لأنه عادل عن الحق والمقيط العادل ؛ لأنه عادل إلى الحق ؛ [يقال : قسط أى جاز وأقسط إذا عدل ؛ قال الشاعر :

فَوَيْلٌ لَهُمْ قَتَلُوا أَبْنَ هِنْدٍ عَنَّةَ * عَمْرًا وَهُمْ قَسَطُوا عَلَى الثَّمَانِ

(قَنِ اسْلَمْ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا) أى قصدوا طريق الحق وتوخوه ومنه تحزى القبيلة (وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ) أى الجائرون عن طريق الحق والإيمان (فَكَانُوا لِحَبْلِمْ حَطَبًا) أى وفودا . وقوله : « فَكَانُوا » أى فى علم الله تعالى .

قوله تعالى : (وَأَلَوْ اسْتَقْلَمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا)

لِنَقِيَّتِهِمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا)

قوله تعالى : (وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) هذا من قول الله تعالى . أى لو آمن هؤلاء الكفار لوسعنا عليهم فى الدنيا وبسطنا لهم فى الرزق . وهذا محمول على الوسى ؛ أى أوصى إلى أن لو استقاموا . ذكر ابن بحر : كل ما فى هذه السورة من « إن » المكسورة المثقلة فهى حكاية لقول الجن الذين استموا القرآن فرجعوا إلى قومهم منذرين ، وكل ما فيها من

ان المفتوحة المخففة فهي وحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال ابن الأنباري : ومن كسر الحروف وفتح « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا » أخضر يمينا تاما تأويلها : والله أن لو استقاموا على الطريقة ، كما يقال في الكلام : والله أن تمث لقمْتُ والله لو تمث قمتُ ، قال الشاعر :

أَمَا وَاللَّهِ إِنْ لَوْ كُنْتُ حُرًّا • وَمَا بِالْحَسْرِ أَنْتَ وَلَا الْعَيْقُ

ومن فتح ما قبل المخففة نسقها - أعني الخفيفة - على « أَوْحَى إِلَى أَنَّهُ » « وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا » أو على « آمَنَّا بِهِ » وبأن لو استقاموا . ويجوز لمن كسر الحروف كلها إلى « أن » المخففة أن يعطف المخففة على « أَوْحَى إِلَى » أو على « آمَنَّا بِهِ » ويستغنى عن إضمار الجين . وقراءة العامة بكسر الواو من « لَوْ » لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن وثاب والأعمش بضم الواو . و (مَاءٌ خَدَقًا) أى وإسعا كثيرا ، وكانوا قد حبس عنهم المطر سبع سنين ، يقال : خَدَقْتُ الْعَيْنَ تَخْدِقُ فَهِيَ خَدِيقَةٌ إِذَا كَثُرَ مَائُهَا . وقيل : المراد الخلق كلهم أى « لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين . « لَأَسْقِيَنَّهُمْ مَاءً خَدَقًا » أى كثيرا (لِنُثَبِّثَهُمْ فِيهِ) أى لنختبرهم كيف شكرهم فيه على تلك النعم . وقال عمر في هذه الآية : أينما كان الماء كان

المال وأينما كان المال كانت الفتنة . فعنى « لَأَسْقِيَنَّهُمْ » لوسمنا عليهم في الدنيا وضرب الماء الغدق الكثير لذلك مثلا ، لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون فاقم مقامه ، كقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ » وقوله تعالى : « وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ رَحْمَةٍ لَأَكُلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ » أى بالمطر . والله أعلم . وقال سعيد بن المسيب وعطاء بن أبى رباح والضحاك وقتادة ومقاتل وعطية وعبيد بن عمير والحسن : كان والله أحصاب النبي صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، ففتحت عليهم كنوز كسرى وقيصر والمقوقس والنجاشي ففتنوا بها ، فوثبوا على إمامهم فقتلوه . يعنى عثمان بن عفان . وقال الكلبي وغيره : « وَأَنَّ

(١) وفي حاشية المل تولا عن القرطبي « قال ابن الأنباري : ومن قرأ بالكسر فيها تقدم وضع « رَأَى لَوْ اسْتَقَامُوا »

أخضر يمينا تقديره : والله « أن لو استقاموا على الطريقة ، أو عطفه على « أنه استمع » أو على « آمَنَّا بِهِ » وكل هذا يكون جميع ما تقدم معترضاً بين المطرف والمطروف عليه . »

لَوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ » التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لوسعنا أرواقهم مكرامهم واستدراجا لهم ، حتى يفتنوا بها فتعذبهم بها في الدنيا والآخرة . وهذا قول قاله الربيع ابن أنس وزيد بن أسلم وأبنة والكلبي والثعالبي ويمان بن رباب وابن كيسان وأبو جازر ؛ واستدلوا بقوله تعالى : « فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ » الآية ؛ وقوله تعالى : « وَلَوْلَا أَنْ يُكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً جَلَعْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالزَّحْمِ لِيُسْوِيَهُمْ سَفَافًا مِنْ فِضَّةٍ » الآية ؛ والأول أشبه ؛ لأن الطريقة معزفة بالألف واللام فالأوجب أن تكون طريقته طريقة الهدى ؛ ولأن الاستقامة لا تكون إلا مع الهدى . وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا » قالوا : وما زهرة الدنيا ؟ قال : « بركات الأرض » وذكر الحديث . وقال عليه السلام : « فوالله ما الفقر أخشى عليكم وإنما أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا [كما بسطت على من قبلكم] فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم »

قوله تعالى : (وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ) يعني القرآن ؛ قاله ابن زيد . وفي إعراضه عنه وجهان : أحدهما عن القبول إن قيل إنها في أهل الكفر . الثاني عن العمل إن قيل إنها في المؤمنين . وقيل : « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » أي لم يشكر نعمه (يَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا) قرأ الكوفيون وعياش عن أبي عمرو « يَسْلُكُهُ » بالياء وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لذكر أسم الله أولا فقال : « وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ » . الباقيون « تَسْلُكُهُ » بالنون . وروى عن مسلم بن جندب ضم النون وكسر اللام . وكذلك قرأ طلحة والأعرج وهما لغتان سلكه وأسلكه بمعنى أي ندخله . « عَذَابًا صَعَدًا » أي شاقا شديدا . قال ابن عباس : هو جيل في جهنم كلما جعلوا أبيهم عليه ذابت . وعن ابن عباس : أن المعنى مشقة من العذاب . وذلك معلوم في اللغة أن الصَّعد المشقة ، تقول : تصعدني الأمر إذا شق عليك ؛ ومنه قول عمر : ما تصعدني شيء ما تصعدني خطبة النكاح . أي ما شق علي .

وعذاب صَعْدُ أى شديد . والصَّعْد مصدر صَعِدَ ؛ يقال : صَعِدَ صَعْدًا وصُعُودًا فوصف به العذاب ؛ لأنه يتصعد المَعَذَّب أى يعلوه ويغليه فلا يطيقه . وقال أبو عبيدة : الصَّعْد مصدر أى عذابا ذا صَعْدٍ ، والمشى فى الصُّعُود يشق . والصُّعُود العقبة الكؤود . وقال عكرمة : هو محضرة لمساء فى جهنم يُكَلَّف صعودها فإذا آتتهى إلى أعلاها حُدِر إلى جهنم . وقال الكلبي : يكلف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلا فى النار من صخرة مساء ، يجذب من أمامه بسلاسل ، ويضرب من خلفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها ، ولا يبلغ فى أربعين سنة ، فإذا بلغ أعلاها أُحْدِر إلى أسفلها ، ثم يكلف أيضا صعودها ، فذلك دأبه أبدا ، وهو قوله تعالى : « سَارِهَهُ صُعُودًا » .

قوله تعالى : **وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا** ﴿٢٢٠﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ)** « أَنَّ » بالفتح قيل : هو مردود إلى قوله تعالى : **« قُلْ أَوْسَى إِلَى »** أى قل أوصى إلى أن المساجد لله . وقال الخليل : أى ولأن المساجد لله . والمراد البيوت التى تبنىها أهل الملل للعبادة . وقال سعيد بن جبير : قالت الحق كيف لنا أن نأتى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن نأون عنك ؟ فتزلت **« وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ »** أى بنيت لذكر الله وطاعته . وقال الحسن : أراد بها كل البقاع ؛ لأن الأرض كلها مسجد للنبي صلى الله عليه وسلم ، يقول : **« أينما كنتم فصلوا »** «فأينما صليتم فهو مسجد» وفى الصحيح : **« وجعلت لى الأرض مسجدا وطهورا »** . وقال سعيد بن المسيب وطائفة ابن حبيب : أراد بالمساجد الأعضاء التى يسجد عليها العبد ، وهى القدمان والركبتان واليدين والوجه ؛ يقول : هذه الأعضاء أنتم الله بها عليكم فلا تسجد لغيره بها فتجحد نعمة الله . قال عطاء : مساجدك أعضائك التى أمرت أن تسجد عليها لا تذللها لغين خالفها . وفى الصحيح عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : **« أمرت أن أسجد على سبعة أعظم الحبهة — وأشار بيده إلى أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين »** . وقال العباس قال النبي

صلى الله عليه وسلم : " إذا سجد السجدة معه سبعة آراء ^(١) " . وقيل : المساجد هي الصلوات : أى لأن السجود لله . قاله الحسن أيضا ؛ فإن جعلت المساجد المواضع فواحدها مسجدا بكسر الجيم ، ويقال بالفتح ؛ حكاه الفراء . وإن جعلتها الأعضاء فواحدها مسجدا بفتح الجيم . وقيل : هو جمع مسجدة وهو السجود ، يقال : سجدت سجودا ومسجدا ؛ كما تقول : ضربت في الأرض ضربة ومضربا بالفتح إذا سرت في ابتغاء الرزق . وقال ابن عباس : المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت مكة المساجد ؛ لأن كل أحد يسجد إليها . والقول الأول أظهر هذه الأقوال إن شاء الله ، وهو مروى عن ابن عباس رحمه الله .

الثانية — قوله تعالى : « لله » إضافة تشريف وتكريم ، ثم خص بالذكر منها البيت المتين فقال : « وطهر بيتي » وقال عليه السلام : " لا تُعمَل المِطَى إلا إلى ثلاثة مساجد " الحديث نرجه الأئمة . وقد مضى الكلام ^(٢) فيه . وقال عليه السلام : " صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام " قال ابن العربي : وقد روى من طريق لا بأس بها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام فإن صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدي " ولو صح هذا لكان نصا .

قلت : هو صحيح بنقل العدل عن العدل حسب ما بيناه في سورة « إبراهيم » ^(٣) .

الثالثة — المساجد وإن كانت لله ملكا وتشريفا فإنها قد تسبب إلى غيره تمريفا فيقال : مسجد فلان . وفي صحيح الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم سابق بين الخليل التي أحضرت من الحيفاء وأمدتها ثنية الوداع ، وسابق بين الخليل التي لم تضم من الثنية إلى مسجد بني زريق . وتكون هذه الإضافة بحكم المحلية كأنها في قبليتهم ، وقد تكون بتجسيمهم ، ولا خلاف بين الأمة في تجسيم المساجد والقناطر والمقابر وإن اختلفوا في تجسيم غير ذلك .

(١) آراء : أعضاء واحدا « آراء » بالكسر والكون .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢١١ والرواية المشهورة في الصباح " لا تشد الرحال " كما مر القرطبي .

(٣) راجع ج ٩ ص ٣٧١ فاعلمها .

الرابعة - مع أن المساجد لله لا يذكر فيها إلا الله فإنه يجوز التسمية فيها للأموال . ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين وكل من جاء أكل . ويجوز حبس الغريم فيها ، ويربط الأسير والنوم فيها ، وسكنى المريض فيها ، وفتح الباب لبغار إليها ، وإنشاد الشعر فيها إذا عيرى عن الباطل . وقد مضى هذا كله مبينا في سورة « براءة » .^(١)
« والنور »^(٢) وغيرهما .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴾ هذا توبيخ للشركين في دعائهم مع الله فيه في المسجد الحرام . وقال مجاهد : كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم ويعلمهم أشركوا بالله ، فأمر الله نبيه والمؤمنين أن يخلصوا لله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها . يقول : فلا تشركوا فيها صنفاً وغيره مما يعبد . وقيل : المعنى أفردوا المساجد لذكر الله ، ولا تقفوها هزواً ومتجرأً وجلساً ، ولا طرقات ولا تجملوا لغير الله فيها نصيباً . وفي الصحيح :
« من شذ ضالة في المسجد فقولوا لا ردها الله عليك فإن المساجد لم تُبن لهذا » وقد مضى في سورة « النور » ما فيه كفاية من أحكام المساجد والمحمد لله .

السادسة - روى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم : كان إذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى . وقال : « وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا » اللهم أنا عبدك وذائرك وعل كل مزور حق وأنت خير مزور فاسألك برحمتك أن تفك رقبتى من النار . فإذا خرج من المسجد قدم رجله اليسرى ؛ وقال : « اللهم صُبَّ على الخير صباً ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبداً ولا تجعل معيشتي كدّاً وأجعل لى فى الأرض جدّاً » أى غنى .

قوله تعالى : وَاتَّقُوا اللَّهَ لِمَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ﴿١٩﴾ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴿٢٠﴾
قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴿٢١﴾

(١) راجع ج ٨ ص ١٠٤ قايدها . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٦٥ قايدها .

قوله تعالى : ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ يجوز الفتح أى أوحى الله إليه أنه . ويجوز الكسر على الاستئناف . و « عبد الله » هنا محمد صلى الله عليه وسلم حين كان يصلى ببطن نخلة ويقرأ القرآن ، حسب ما تقدم أول السورة . ﴿يَدْعُوهُ﴾ أى يعبده . وقال ابن جريج : « يَدْعُوهُ » أى قام اليهم داعيا إلى الله تعالى . ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ قال الزبير بن العوام : هم الجن حين استمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم . أى كاد يركب بعضهم بعضا أزدحاما ويسقطون حرصا على سماع القرآن . وقيل : كادوا يركبونه حرصا ؛ قاله الضحاك . ابن عباس : رغبة في سماع الذكر . وروى بُرْد عن مكحول : إن الجن بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفا ، وفرغوا من بيعته عند أنشاق الفجر . وعن ابن عباس أيضا : إن هذا من قول الجن لَمَّا رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وأتباعهم به في الركوع والسجود . وقيل : المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضا حرصا على النبي صلى الله عليه . وقال الحسن وقتادة وابن زيد : يعنى « لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ » عهد بالدعوة تَذَاتَ الإنسان والجن على هذا الأمر ليطفئوه وأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره . وأختار ابنه أن يكون المعنى : كادت العرب يجتمعون على النبي صلى الله عليه وسلم ويتظاهرون على إطفاء النور الذى جاء به . وقال مجاهد : قوله « لِبَدًا » جماعات وهو من تلبد الشيء على الشيء أى تجمع ، ومنه اللبد الذى يفرش لتراكم صوفه ، وكل شيء الصبغة الصافا شديدا فقد لبدته ، وجمع اللبدة لبَدَ بثل قربة وقرب . ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبدة وجمعها لبَدَ ؛ قال زهير :

لَدَى أَسَدٍ شَاكِيَ السَّلَاحِ مُقَدِّفٌ * لَهُ لِبَدٌ أَظْفَارُهُ لَمْ تَقْلَمِ

ويقال للجراد الكثير لبَدَ . وفيه أربع لغات وقراءات ؛ فتح الباء وكسر اللام ، وهى قراءة العامة . وضم اللام وفتح الباء ، وهى قراءة مجاهد وابن عيصن وهشام عن أهل الشام وأحسنها بُدَّة . وبضم اللام والباء ، وهى قراءة أبى حنيفة ومحمد بن السمين وأبى الأشهب الثقفى

«البحردي واحدها لبد مثل سَفِيفٌ وسُقِيفٌ ورهنٌ وبضم اللام وشد الباء وفتحها .
وهي قراءة الحسن وأبي العالبة والأعرج والبحردي أيضا واحدها لايد مثل رايع ورُكَّعٌ
وساجد ويُجَد . وقيل : اللَّبد بضم اللام وفتح الباء الشئ الدائم ؛ ومنه قيل لنسر لقمان لبد
لدوامه وبقائه ؛ قال النابغة :

* أَخْنَى عَلَيَّهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لُبْدٍ *

القشيري : وقرئ «لُبدا» بضم اللام والباء وهو جمع لبد وهو الجوالق الصغير . وفي الصحاح :
[وقوله تعالى] « أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا » أي جمًّا . ويقال أيضا : الناس لبد أي مجتمعون ،
واللبد أيضا الذي لا يسافر ولا يبرح [مترله ^(١)] . قال الشاعر ^(٢) :

مِنْ أَمْرِئِ ذِي سَمَاجٍ لَا تَزَالُ لَهُ * بَزْلَاءُ يَبْقَى بِهَا الْجَنَامَةُ اللَّبْدُ

وبروي اللبد . قال أبو عبيد : وهو أشبه . والبزلاء ذو الرأي الجليد وفلان نهاض بزلاء إذا كان
من يقوم بالأمر العظام ؛ قال الشاعر :

إِنِّي إِذَا سَمَعْتُ قَوْمًا فُرُوجُهُمْ * رَحِبُ الْمَسَالِكِ تَهَاضُ بِبَزْلَاءِ

ولبد آخر نسور لقمان وهو ينصرف ؛ لأنه ليس بمعدول . وتزعم العرب أن لقمان هو الذي
بعثته عاد في وفددها إلى الحرم يستسقي لها ، فلما أهلكوا خير لقمان بين بقاء سبع بقرات ^(٣)
سُمِّرَ مِنْ أَظْلَمِ عَفْرِ فِي جَبَلٍ وَغَيْرِ لَا يَمْسُهَا الْقَطَرُ أَوْ بقاء سبعة أنسر كلما هلك أنسر خلف
بعده أنسر فأختار النسور ، وكان آخر نسوره يسمى لبدا ، وقد ذكرته الشعراء ؛ قال النابغة :

أَخْتَحْتُ خَلَاءَ وَأَمْسَى أَهْلُهَا أَحْتَمَلُوا * أَخْنَى عَلَيَّهَا الَّذِي أَخْنَى عَلَى لِبْدٍ

واللبد الجوالق الصغير ؛ يقال : ألبدت القرية جمعيتها في لبد . ولبيد اسم شاعر من بني عامر .
قوله تعالى : (قَالَ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي) أي قال صلى الله عليه وسلم : « إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي »
(وَلَا تُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا) وكذا قرأ أكثر القراء « قَالَ » على الخبر . وقرأ حمزة وعاصم « قُلْ » على

(١) الزيادة من اللسان مادة « لبد » . (٢) هو الراعي : والبزلاء أيضا الحاجة التي أحكم أمرها .
والجنامة الذي لا يبرح من محله وبهذه . (٣) قال شارح القاموس : هو بالعين المهملة ؛ ويوجد في بعض نسخ
الصحاح « بقرات » بالفاء والذي في نسخ القاموس هو الأشبه إذ لا تنوّل البقر من الظباء .

الأمر . وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا له : إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فأرجع عن هذا فنحن نحبك فزلت .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق لكم خيرا . وقيل : « لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا » أى كفرا « وَلَا رَشَدًا » أى هدى أى إنما على التبليغ . وقيل : الضر العذاب والرشد النعيم . وهو الأول بعينه . وقيل : الضر الموت والرشد الحياة .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ (٢٢) إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا ﴿٢٣﴾ حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَيَسْجُدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقْلَلُ عَدَدًا ﴿٢٤﴾ قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ أى لا يدفع عذابه عنى أحد إن استحققتة ؛ وهذا لأنهم قالوا أترك ما تدعون إليه ونحن نحبك . وروى أبو الجوزاء عن ابن مسعود قال : أنطلقت مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن حتى أتى الجحون فخطب على خطباء ثم تقدم إليهم فأزدهوا عليه فقال سيدي لم يقال له وزدان : أنا أزجلهم عنك ؛ فقال : « إني لن يخيرني من الله أحد » ذكره الماوردى . قال : ويحتمل معنيين أحدهما لن يخيرني مع إجارة الله لى أحد . الثانى لن يخيرني مما قدره الله تعالى على أحد . ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ﴾ أى ملتحذا إلها إليه ؛ قاله قتادة . وعنه : نصيرا ومولى . السدى : حرزا . الكلبي : مدخلا فى الأرض مثل السرب . وقيل : وليا ولا مولى . وقيل : مذهبا ولا مسلكا . حكاه ابن شجرة والمعنى واحد ؛ ومنه قول الشاعر :

(١) أزجلهم أى أذهبهم وفى نسخة أزحلهم بالحاء أى انجمهم .

بِالْحَقِّ نَفْسِي وَلَهْفِي ضَيْرُ مَجْدِيَةِ * عَنِّي وَمَا مِنْ قَضَاءِ اللَّهِ مُلْتَحِدٌ

(إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ) فَإِنَّ فِيهِ الْإِيمَانَ وَالنَّجَاةَ ؛ قَالَ الْحَسَنُ . وَقَالَ قَتَادَةُ : «إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ» فَذَلِكَ الَّذِي أَمْلَكَهُ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ ، فَأَمَّا الْكُفْرُ وَالْإِيمَانُ فَلَا أَمْلِكُهُمَا . فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مَرْدُودًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : «قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا» أَيْ لَا أَمْلِكُ لَكُمْ إِلَّا أَنْ أَبْلَغَكُمْ . وَقِيلَ هُوَ اسْتِنَاءٌ مُنْقَطِعٌ مِنْ قَوْلِهِ : «لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا» أَيْ إِلَّا أَنْ أَبْلَغَكُمْ أَيْ لَكِنْ أَبْلَغَكُمْ مَا أُرْسَلْتُ بِهِ ؛ قَالَ الْفَرَاءُ . وَقَالَ الزَّجَاجُ : هُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ قَوْلِهِ : «مُلْتَحِدًا» أَيْ «وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا» إِلَّا أَنْ أَبْلَغَ مَا يَأْتِينِي مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ ؛ أَيْ وَمِنْ رِسَالَاتِهِ الَّتِي أَمُرُنِي بِتَبْلِغِهَا . أَوْ إِلَّا أَنْ أَبْلَغَ عَنِ اللَّهِ وَأَعْمَلَ بِرِسَالَتِهِ فَتَأْخُذُ نَفْسِي بِمَا أَمَرَ بِهِ غَيْرِي . وَقِيلَ هُوَ مُصَدِّرُ «لَا» بِمَعْنَى لَمْ وَ «إِنْ» لِلشَّرْطِ وَالْمَعْنَى لَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا أَيْ لَنْ أَبْلَغَ رِسَالَاتِ رَبِّي بِلَاغًا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فِي التَّوْحِيدِ وَالْعِبَادَةِ . (فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) كَسَرَتْ إِنْ ؛ لِأَنَّ مَا بَعْدَ فَأَ الْجُزْءِ مَوْضِعُ ابْتِدَاءٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ . (خَالِدِينَ فِيهَا) نَصَبَ عَلَى الْحَالِ ، وَجَمَعَ «خَالِدِينَ» لِأَنَّ الْمَعْنَى لِكُلِّ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ ، فَوَحِدَ أَوَّلًا لِلْفِظِ «مَنْ» ثُمَّ جَمَعَ لِلْعَنَى . وَقَوْلُهُ (أَبَدًا) دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْعَصِيَّانَ هُنَا هُوَ الشَّرْكُ . وَقِيلَ : هُوَ الْمَعَاصِي غَيْرُ الشَّرْكِ ، وَيَكُونُ مَعْنَى «خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا» إِلَّا أَنْ أَغْفُوا وَتَلْحَقَهُمْ شَفَاعَةُ وَلَا مَحَالَةَ إِذَا خَرَجُوا مِنَ الدُّنْيَا عَلَى الْإِيمَانِ يَلْحَقُهُمُ الْعَفْوُ . وَقَدْ مَضَى هَذَا الْمَعْنَى مَبْنِيًا فِي سُورَةِ «النِّسَاءِ» ^(١) وَغَيْرِهَا .

قَوْلُهُ تَعَالَى : (حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ) «حَتَّى» هُنَا مُبْتَدَأٌ أَيْ «حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ» مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ أَوْ مَا يُوعَدُونَ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا ، وَهُوَ الْقَتْلُ بِسِيفٍ (فَسَيَعْلَمُونَ) حِينَئِذٍ (مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا) أَهْمُ أَمِ الْمُؤْمِنُونَ . (وَأَقْلَ عَدَدًا) مَعْطُوفٌ .

قوله تعالى : (قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ) يعنى قيام الساعة . وقيل : عذاب الدنيا أى لا أدرى فـ«إِنْ» بمعنى «ما» أو «لا» ؛ أى لا يعرف وقت نزول العذاب ووقت قيام الساعة إلا الله ، فهو غيب لا أعلم منه إلا ما يعرفه الله . و «ما» فى قوله «مَا تُوعَدُونَ» يجوز أن تكون بمعنى الذى ، ويقتدر حرف العائد ، (أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا) أى غاية وأجلا . وقرأ العامة بإسكان الباء من ربي . وقرأ الحريمان وأبو عمرو بالفتح .

قوله تعالى : عَلِمَ الْغَيْبُ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿٦٦﴾ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿٦٧﴾ فيه مثلتان :

الأولى — قوله تعالى : (عَلِمَ الْغَيْبُ) «عالم» رفعا نعتا لقوله (رَبِّي) . وقيل : أى هو «عالم الغيب» والغيب ما غاب عن العباد . وقد تقدم بيانه فى أول سورة «البقرة» (فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا . إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ) فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه ؛ لأن الرسل يؤيدون بالمعجزات ، ومنها الإخبار عن بعض الغائبات ؛ وفى التزييل « وَأَنْبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْرُحُونَ فِى بُيُوتِكُمْ » . وقال ابن خبير : « إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ » هو جبريل عليه السلام . وفيه بعد والأولى أن يكون المعنى ؛ أى لا يظهر على غيبه إلا من ارتضى أى أصطفى للنبوّة فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه ؛ ليكون ذلك دالا على نبوته .

الثانية — قال العلماء رحمة الله عليهم : لما تمدح سبحانه بعلم الغيب وأستأثر به دون خلقه ، كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحد سواه ، ثم أستثنى من ارتضاه من الرسل ، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم ، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوتهم . وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى وينظر فى الكتب ويزجر بالطير ممن ارتضاه من

(١) راجع ج ١ ص ١٦٣ فابدها طبعة ثانية أو ثالثة .

(٢) راجع ج ٤ ص ٩٥

رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، بل هو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخينه وكذبه . قال بعض العلماء : وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف إنسان على اختلاف أحوالهم ، وتباين رتبهم ، فيهم الملك والسوقة ، والعالم والجاهل ، والغني والفقير ، والكبير والصغير ، مع اختلاف طولهم ، وتباين مواليدهم ، ودرجات نجومهم ، فمعهم حكم الفرق في ساعة واحدة ؟ فإن قال المنجم قبيحه الله : إنما أغرقهم الطالع الذي ركبوا فيه ، فيكون على مقتضى ذلك أن هذا الطالع أبطل أحكام تلك الطوالع كلها على اختلافها عند ولادة كل واحد منهم ، وما يقتضيه طالعهم المخصوص به فلا فائدة أبدا في عمل المواليد ، ولا دلالة فيها على شئ ولا سعيد ، ولم يبق إلا معاندة القرآن العظيم . وفيه استحلال دمه على هذا التنجيم ، ولقد أحسن الشاعر حيث قال :

حكم المنجم أن طالع مولدي * يقضى على بميتة الفریق
قل للمنجم صبهة الطوفان هل * ولد الجميع بكوكب الفریق

وقيل لأمر المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه لما أراد لقاء الخوارج : أتلقاهم والفرح في العرق ؟ فقال رضى الله عنه : فأين قرهم ؟ وكان ذلك في آخر الشهر . فأُنظر إلى هذه الكلمة التي أجاب بها ، وما فيها من المبالغة في الرد على من يقول بالتنجيم ، والإخام لكل جاهل يحقق أحكام النجوم . وقال له مسافر بن عوف : يا أمير المؤمنين ! لا تيسر في هذه الساعة وسر في ثلاث ساعات يمضين من النهار . فقال له على رضى الله عنه : ولم ؟ قال : إنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضر شديد ، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبحت ما طلبت . فقال على رضى الله عنه : ما كان محمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده . في كلام طويل يحتج فيه بآيات من التنزيل — فمن صدقك في هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن أخذ من دون الله نذا أوضدا ، اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك . ثم قال للتكلم : تكذبك ونحالفك ونسير في الساعة التي تنهاها عنها . ثم أقبل على الناس فقال : يا أيها الناس إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون

به في ظلمات البر والبحر ؛ وإنما المنجم كالساحر والساحر كالكافر والكافر في النار ، والله
لئن بلغني أنك تنظر في النجوم وتعمل بها لأخلدك في الحبس ما بقيت وبقيت ، ولا حزنك
الاعطاء ما كان لي سلطان . ثم سافر في الساعة التي نهاه عنها ، ولقي القوم فقتلهم وهي وقعة
النهر وان التابتة في الصحيح لمسلم . ثم قال : لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها وظفرونا وظهرنا
لقال قائل سافر في الساعة التي أمر بها المنجم ، ما كان لمحمد صلى الله عليه وسلم منجم
ولا لنا من بعده ، فتح الله علينا بلاد كسرى وقصر وسائر البلدان — ثم قال : يا أيها الناس !
توكلا على الله وثقوا به ، فإنه يكفي عن سواه . (فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا)
يعني ملائكة يحفظونه عن أن يقرب منه شيطان ، فيحفظ الوحي من استراق الشياطين
والإلقاء إلى الكهنة . قال الضحاك : ما بعث الله نبيا إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين
عن أن يتشبهوا بصورة الملك ، فإذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا : هذا شيطان فأحزنه .
وإن جاءه الملك قالوا : هذا رسول ربك . وقال ابن عباس وابن زيد : « رَصَدًا » أي
حفظه يحفظون النبي صلى الله عليه وسلم من أمامه وورائه من الجن والشياطين ، قال قتادة
وسعيد بن المسيب : هم أربعة من الملائكة حفظه . وقال الفراء : المراد جبريل ، كان
إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تسمع الجن الوحي فيلقوه إلى كهنتهم
فيسبقوا به الرسول . وقال السدي : « رَصَدًا » أي حفظه يحفظون الوحي ، فما جاء من
عند الله قالوا إنه من عند الله ، وما ألقاه الشيطان قالوا إنه من الشيطان ^(١) . و « رَصَدًا »
نصب على المفعول . وفي الصحاح : والرصد القوم يرصدون كالحرس يستوى فيه الواحد
والجمع والمذكر والمؤنث وربما قالوا أرصادا والراصد الشيء الرقيب له ؛ يقال : رصده يرصده
رَصْدًا ورَصْدًا . والترصد الترقب والمترصد موضع الرصد .

(١) هذا الكلام يناق قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الله قد صفى من الإنس والجن » (الحديث ج ٦ ص ٢٤٤)
وأن الشياطين لا يمكن أن يتألفوا مع عليه السلام ، فكيف يلقون إليه حتى لا يفرق بين ما يلقونه وبين الوحي إلى أن
تبيته له الملائكة .

قوله تعالى : لَيَعْلَمَنَّ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ
وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿لَيَعْلَمَنَّ﴾ قال قتادة ومقاتل : أى يعلم عد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة . وفيه حذف يتعلق به اللام ؛ أى أخبرناه بحفظنا الوحي يعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحق والصدق . وقيل : يعلم عد أن قد أبلغ جبريل ومن معه إليه رسالة ربه ؛ قاله ابن جبير . قال : ولم ينزل الوحي إلا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام . وقيل : يعلم الرسل أن الملائكة بلغوا رسالات ربهم . وقيل : يعلم الرسول أى رسول كان أن الرسل سواء بلغوا . وقيل : أى يعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه وأستراق أصحابه . وقال ابن قتيبة : أى يعلم الحق أن الرسل قد بلغوا ما أنزل عليهم ولم يكونوا هم المبلغين بأستراق السمع عليهم . وقال مجاهد : يعلم من كذب الرسل أن المرسلين قد بلغوا رسالات ربهم . وقراءة الجماعة «لَيَعْلَمَنَّ» بفتح الياء وتأويله ما ذكرناه . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحميد ويعقوب بضم الياء أى لَيَعْلَمَنَّ النَّاسُ أَنَّ الرسل قد أبلغوا . وقال الزجاج : أى لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ أَنَّ رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء كقوله تعالى : «وَلَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ» المعنى ؛ يعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيبا . ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ﴾ أى أحاط علمه بما عندهم ؛ أى بما عند الرسل وما عند الملائكة . وقال ابن جبير : المعنى ؛ يعلم الرسل أن ربهم قد أحاط علمه بما لديهم فبلغوا رسالاته . ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ أى أحاط بعدد كل شيء وصرفه وعلمه فلم يخف عليه منه شيء . و «عددا» نصب على الحال ؛ أى أحصى كل شيء في حال العدد ، وإن شئت على المصدر ؛ أى أحصى وعد كل شيء عددا ، فيكون مصدر الفعل المحذوف . فهو سبحانه المحصى المحيط العالم الحافظ لكل شيء . وقد بينا جميعه في الكتاب الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى . والحمد لله وحده .

سورة المزمل

وهي سبع وعشرون آية مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر .

وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها « وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ » والتي تليها ؛ ذكره
الماوردي . وقال الثعلبي : قوله تعالى « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ » إلى آخر السورة
فإنه نزل بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰنَبِيَّاهُ الْمَزْمُلُ ﴿١﴾ قُمْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾ نِصْفَهُ
أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴿٤﴾
فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يٰنَبِيَّاهُ الْمَزْمُلُ) قال الأخفش سعيد : « الْمَزْمُلُ » أصله
المتزمل فادغمت التاء في الزاي وكذلك « المذتر » . وقرأ أبو بن كعب على الأصل « المتزمل »
و « المتذتر » . وسعيد « المزمل » . وفي أصل « المزمل » قولان : أحدهما أنه المتحمل ؛
يقال : زمل الشيء إذا حمله ، ومنه الزاملة ؛ لأنها تحمل القماش^(١) . الثاني أن المزمل هو
المنلقف ؛ يقال : تزمّل وتدترّ بثوبه إذا تغطى وزمّل غيره إذا غطاه ، وكل شيء لُفّف فقد
زُمّل ودُترّ قال امرؤ القيس :

كَبِيرُ أَتَاسٍ فِي بَحَايِدِ مَزْمِلٍ^(٢) *

(١) لعل هذا ما أراد به بعض المفسرين بقوله : قرأ بعض السلف « المزمل » ففتح الزاي وتخفيفها وجعل الميم
رنة لها . (٢) قاشق البيت منه .

(٣) صدر البيت : * كَانَ أَبَاكَ فِي أَقَاتَيْنِ وَدَدَهُ *

الثانية - قوله تعالى : «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال : الأول قول عكرمة «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» بالنبوة والمترم للرسالة . وعنه أيضا : يا أيها الذي زُمِّلَ هذا الأمر أي حمله ثم قرأ «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» يخفيف الزأى وفتح الميم وتشديدها على حذف المفعول ، وكذلك «الْمُذْتَرِّ» والمعنى المزمل نفسه والمذتر نفسه ، أو الذي زمله غيره . الثاني «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» بالقرآن ؛ قاله ابن عباس . الثالث المزمل بثبابة ؛ قاله قتادة وغيره . قال النخعي : كان مترملا بقطيفة . عائشة : يمرط طوله أربعة عشر ذراعا ، نصفه على وأنا نائمة ، ونصفه على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ، والله ما كان حزا ولا قرأ ولا يصرع^(١) ولا يبزي^(٢) ولا يبزيها ولا صوفا ؛ كان سدا شعرا ولحمته وبرأ ؛ ذكره التعلبي .

قلت : وهذا القول من عائشة يدل على أن السورة مدنية ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بها إلا في المدينة . وما ذكر من أنها مكية لا يصح . والله أعلم . وقال الضحاك : زمِّل بثبابة لثامه . وقيل : بلغه من المشركين سوء قول فيه ، فأشد عليه فزمل في ثيابه وتذر فزملت : «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» و «يَا أَيُّهَا الْمُذْتَرُّ» . وقيل : كان هذا في ابتداء ما أوصى إليه ، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأقى أهله فقال : «زملوني دثروني» روى معناه عن ابن عباس . وقالت الحكماء : إنما خاطبه بالمزمل والمذتر في أول الأمر ؛ لأنه لم يكن بعد آذر شيئا من تبليغ الرسالة . قال ابن العربي : وأختلف في تأويل «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ» فمنهم من حمّله على حقيقته ، قيل له : يا من تلفف في ثيابه أو في قطيفته قم ؛ قاله إبراهيم وقتادة . ومنهم من حمّله على المجاز كأنه قيل له : يا من زمِّل بالنبوة ؛ قاله عكرمة . وإنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشددة بضيغة المفعول الذي لم يسم فاعله ، وأما وهو بلفظ الفاعل فهو باطل .

قلت : وقد بينا أنها على حذف المفعول ، وقد قرئ بها فهى صحيحة المعنى . قال : وأما من قال إنه زمل القرآن فهو صحيح في المجاز لكنه قد قدمنا أنه لا يحتاج إليه .

(١) المرعزا . بكسر الميم والين : الرغب الذي تمحت شعر المز .

الثالثة - قال السهيلي : ليس المزمل بأسم من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعُدوه في أسمائه ، وإنما المزمل أسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب ، وكذلك المدثر . وفي خطابه بهذا الأسم فائدتان : إحداها الملاطفة فإن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه بأسم مشتق من حالته التي هو عليها ، كقول النبي صلى الله عليه وسلم لعل حين غاضب فاطمة رضى الله عنهما ، فأنها وهو نائم وقد لصق يمينه التراب فقال له : " قم يا أبا تراب " إشعاراً له أنه غير عاتب عليه وملاطفة له . وكذلك قوله عليه السلام لحذيفة : " قم يا نومان " وكان نائماً ملاطفة له وإشعاراً بترك العتاب والتأنيب . فقول الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ . قُمْ » فيه تأنيسٌ وملاطفةٌ ؛ ليستشعر أنه غير عاتب عليه . والفائدة الثانية التنبيه لكل مترمل راقد ليس له لينبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه ؛ لأن الأسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل وأنصف بتلك الصفة .

الرابعة - قوله تعالى : (قُمْ اللَّيْلُ) قراءة العامة بكسر الميم لأنقاء الساكنين . وقرأ أبو السَّمال بضم الميم إتباعاً لضمة القاف . وحكى الفتح لخفصته . قال عثمان بن جنى . الفرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من أنقاء الساكنين ، فبأى حركة تحركت فقد وقع الفرض . وهو من الأفعال القاصرة غير المتعدية إلى مفعول ، فأما ظرف الزمان والمكان فمبالغ فيه إلا أن ظرف المكان لا يمتدئ إليه إلا بواسطة ؛ لا نقول : قمت الدار حتى تقول قمت وسط الدار وخارج الدار . وقد قيل : إن « قم » هنا معناه صلّ ؛ عبر به عنه وأستعير له حتى صار مرافاً بكثرة الاستعمال .

الخامسة - « اللَّيْلُ » حدّ الليل من غروب الشمس إلى طلوع الفجر . وقد تَقَدَّمَ بيانه في سورة « البقرة »^(١) وأختلف هل كان قيامه فرضاً وحتماً ، أو كان ندباً وحضاً ، والدلائل تقوى أن قيامه كان حتماً وفرضاً ؛ وذلك أن الندب والحض لا يقع على بعض الليل

دون بعض ؛ لأن قيامه ليس مخصوصا به وقتا دون وقت . وأيضا فقد جاء التوقيت بذلك من عائشة وغيرها على ما يأتي . واختلف أيضا هل كان فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، أو عليه وعلى من كان قبله من الأنبياء ، أو عليه وعلى أمته ؛ ثلاثة أقوال : الأول قول سعيد بن جبير لوجه الخطاب إليه خاصة ، الثاني قول ابن عباس ، قال : كان قيام الليل فريضة على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الأنبياء قبله . الثالث قول عائشة وابن عباس أيضا وهو الصحيح ؛ كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن ينزوي في سبيل الله ؛ الحديث . وفيه فقلت لعائشة : أنبئني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقالت : أَلَسْتَ تَقْرَأُ «يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ» قلت : بلى ! قالت : فإن الله عز وجل أفترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا ، وأمسك الله عز وجل خاتمها آخر عشر شهرا في السماء ، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف ، فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة . وذكر الحديث . وذكر وكيع ويعلى قالا : حدثنا مسعر عن سماك الحنفي قال : سمعت ابن عباس يقول لما أنزل أول «يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ» كانوا يقومون فحسوا من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخرها ، وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة . وقال سعيد بن جبير : مكث النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عشر سنين يقومون الليل فتزل بعد عشر سنين «إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِّ اللَّيْلِ» فخفف الله عنهم .

السادسة -- قوله تعالى : (إِلَّا قَلِيلًا) استثناء من الليل ، أى صلّ الليل كله إلا يسيرا منه ؛ لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن ، فأستثنى منه القليل لراحة الجسد . والقليل من الشيء ما دون النصف ؛ فحكى عن وهب بن منبه أنه قال : القليل ما دون المعشار والسدس . وقال الكلبي ومقاتل : الثلث . ثم قال تعالى : (نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا) فكان ذلك تخفيفا إذ لم يكن زمان القيام محدودا ، فقام الناس حتى ورمت أقدامهم ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : «عَلِمَ أَنَّ لَيْلَ تَحْصُوهُ» . وقال الأخفش : «نِصْفَهُ» أى أو نصفه ؛ يقال : أعطه درهما درهمين ثلاثة يريد أو درهمين أو ثلاثة . وقال الزجاج : «نِصْفَهُ» بدل من الليل

و «إلا قليلاً» استثناء من النصف . والضمير في « منه » و « عليه » للنصف . والمعنى :
قم نصف الليل أو أخص من النصف قليلاً إلى الثلث أو زد عليه قليلاً إلى الثلثين ، فكانه
قال : قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه . وقيل : إن « نصفه » بدل من قوله « قليلاً » وكان
غنياً بين ثلاث : بين قيام النصف بتمامه ، وبين الناقص منه ، وبين قيام الزائد عليه ، كأن
تقدير الكلام : قم الليل إلا نصفه ، أو أقل من نصفه ، أو أكثر من نصفه . وفي صحيح مسلم
عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **« ينزل الله عز وجل إلى سماء الدنيا
كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي يدعوني فأستجيب
له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يضيء
الفجر »** ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً وهو يدل على ترغيب قيام ثلثي الليل .
وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« إذا مضى شطر
الليل - أو ثلثاه - ينزل الله »** الحديث . رواه من طريقين عن أبي هريرة هكذا على الشك .
وقد جاء في تخاطب النساء عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : **« إن الله عز وجل يهمل حتى يمضي شطر الليل الأول ثم يأمر منادياً
يقول هل من داع يستجاب له هل من مستغفر يغفر له هل من سائل يعطى »** صححه أبو محمد
عبد الحق فبين هذا الحديث مع صحته معنى النزول ، وأن ذلك يكون عند نصف الليل .
ونخرج ابن ماجه من حديث ابن شهاب ، عن أبي سلمة وأبي عبد الله الأغر ، عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **« ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخر
كل ليلة فيقول من يسألني فأعطيه من يدعوني فأستجيب له من يستغفرني فأغفر له حتى
يطلع الفجر »** فكانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوله . قال علماؤنا : وبهذا الترتيب
أنتظم الحديث والقرآن فإنهما يبصران من مشكاة واحدة . وفي الموطأ وغيره من حديث
أبن عباس : **بُتَّ عند خاتمي ميونة حتى إذا آنصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل
استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقام إلى شئ معلق فتوضأ وضوءاً خفيفاً ، وذكر الحديث .**

السابعة - اختلف العلماء في الناسخ للأمر بقيام الليل ، فعن ابن عباس وعائشة أن الناسخ للأمر بقيام الليل قوله تعالى : « إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْفَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ » إلى آخر السورة . وقبل قوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَكَ مُحْصُوهُ » . وعن ابن عباس أيضا : هو منسوخ بقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرَضَى » . وعن عائشة أيضا والشافعي ومقاتل وابن كيسان : هو منسوخ بالصلوات الخمس . وقيل الناسخ لذلك قوله تعالى : « فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » . قال أبو عبد الرحمن السلمي : لما نزلت « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ » قاموا حتى وَرِثَتْ أقدامهم وسُوفَهم ، ثم نزل قوله تعالى : « فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » . قال بعض العلماء : وهو فرض نسخ به فرض ، كان على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة لفضله ، كما قال تعالى : « وَيَمِيزُ اللَّيْلُ تَهْجِدَ بِهِ نَافِلَةً لَكَ » .

قلت : القول الأول يعم جميع هذه الأقوال ، وقد قال تعالى : « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ » فدخل فيها قول من قال إن الناسخ للصلوات الخمس . وقد ذهب الحسن وابن سيرين إلى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو على قدر حلب شاة . وعن الحسن أيضا أنه قال في هذه الآية : الحمد لله تطوع بعد الفريضة . وهو الصحيح إن شاء الله تعالى ، لما جاء في قيامه من الترغيب والفضل في القرآن والسنة . وعن عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أجعل للنبي صلى الله عليه وسلم حصيرا يصل عليه من الليل ، فتسامع الناس به ، فلما رأى جماعتهم كره ذلك ، وخشى أن يكتب عليهم قيام الليل ، فدخل البيت كالمغضب ، فجعلوا يتنحنحون ويقولون فخرج إليهم فقال : « أيها الناس آتَوْكُمُ^(١) مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَمِلُ مِنَ الثَّوَابِ حَتَّى تَمْسَلُوا مِنَ الْعَمَلِ وَإِنْ خَيْرَ الْعَمَلِ أَدْوَمُهُ وَإِنْ قَلَّ فَتَزَلْ » . « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ » فكتب عليهم ، فأنزل بمنزلة الفريضة حتى أن كان أحدهم ليربط الحبل فيتعاق به ، فكثروا ثمانية أشهر فرحهم الله وأنزل « إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْفَىٰ مِنْ ثُلَاثِي اللَّيْلِ » فردهم الله إلى الفريضة ، ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوعوا به .

(١) آتَوْكُمُ : هو من كانت بالأمر إذا أولمت به وأحييه .

قلت : حديث عائشة هذا ذكره الصليبي ، ومعناه ثابت في الصحيح إلى قوله : " وإن قل " وبالله يدل على أن قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ » نزل بالمدينة وأنهم مكثوا ثمانية أشهر يقومون . وقد تقدم عنها في صحيح مسلم : حولا . وحكى الماوردي أنها قولاً ثالثاً وهو ستة عشر شهراً لم يذكر غيره عنها . وذكر عن ابن عباس أنه كان بين أول الزمل وآخرها سنة ، قال : فأما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان فرضاً عليه ، وفي نسخه عنه قولان : أحدهما — أنه كان فرضه عليه إلى أن قبضه الله تعالى . الثاني — أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته . وفي مدة فرضه إلى أن نسخ قولان : أحدهما — المدة المفروضة على أمته في القولين المتأخرين يريد قول ابن عباس حولا وقول عائشة ستة عشر شهراً . الثاني — أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادة في التكليف ليميزه بفعل الرسالة ، قاله ابن جبير .

قلت : هذا خلاف ما ذكره الصليبي عن سعيد بن جبير حسب ما تقدم فأنمله . وسأيت لهذه المسئلة زيادة بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ أى لا تعجل بقراءة القرآن بل اقرأه في مهل وبيان مع تدبر الحسنى . وقال الضحاك : اقرأه حرفاً حرفاً . وقال مجاهد : أحب الناس في القراءة إلى الله أحقلهم عنه . والترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام ، ومنه نثر ^(١) ورتل بكسر الميم وفتحها إذا كان حسن التنضيد . وقد تقدم بيانه في مقدمة الكتاب . وروى الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم مر برجل يقرأ آية ويكي فقال : " ألم تسمعوا إلى قول الله عز وجل « وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً » هذا الترتيل " . وسمع علقمة رجلاً يقرأ قراءة حسنة فقال : لقد رتل القرآن فإده أبى وأبى . وقال أبو بكر بن طاهر : تدبر في لطائف خطابه ، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه ، وقلبك بفهم معانيه ، وسرك بالإقبال عليه . وروى عبد الله بن عمرو قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : " يؤتى بقارئ القرآن يوم القيامة فيوقف في أول درج الجنة ويقال له اقرأ وأرتني ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلتك عند "

آية نقرأها " نرجه أبو داود وقد تقدم فى أول الكتاب ^(١) . وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمدّ صوته بالقراءة مثلاً .

قوله تعالى : إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴿٥﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ هو متصل بما فرض من قيام الليل أى سنلقى عليك بافتراض صلاة الليل قولا ثقيلا يشغل حمله ؛ لأن الليل للنائم ، فمن أمر بقيام أكثره لم يتبأ له ذلك إلا بحمل شديد على النفس ومجاهدة للشيطان ، فهو أمر يشغل على العبد . وقيل : إنا سنوحى إليك القرآن وهو قول ثقیل يشغل العمل بشرائعه . قال قتادة : ثقیل والله فرائضه وحدوده . مجاهد : حلاله وحرامه . الحسن : الغمسل به . أبو العالية : ثقيلا بالوعد والوعيد والحلال والحرام ، محمد بن كعب : ثقيلا على المنافقين . وقيل : على الكفار ؛ لما فيه من الاحتجاج عليهم ، والبيان لضلالتهم وسب آلهتهم ، والكشف عما حفره أهل الكتاب . السدى : ثقیل بمعنى كريم ؛ مأخوذ من قولهم : فلان ثقیل على أى يكرم على . الفراء : « ثَقِيلًا » رزينا لبس بالخفيف السفساف لأنه كلام ربنا . وقال الحسين بن الفضل : ثقيلا لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق ، ونفس مزينة بالتوحيد . وقال ابن زيد : هو والله ثقیل مبارك كما ثقل فى الدنيا يشغل فى الميزان يوم القيامة . وقيل « ثَقِيلًا » أى ثابت كثبوت الثقیل فى محله ، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز لا يزول إعجازه أبدا . وقيل : هو القرآن نفسه ؛ كما جاء فى الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائنها - - - - - على الأرض فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه . وفى الموطأ وغيره أنه عليه السلام سئل كيف يأتيك الوحى ؟ فقال : « أحيانا يأتينى مثل صلصلة الجرس وهو أشده على فئفئ حتى وقد وعيت ما قال وأحيانا يتمثل لى الملك رجلا فيكلمنى فأعنى ما يقول » . قالت عائشة رضى الله عنها : ولقد رأيته يترل عليه الوحى فى اليوم الشديد البرد فيفهم عنه وإن جبينه ليَتَفَصَّدُ عَرَقًا . قال ابن العربى : وهذا أولى ؛ لأنه الحقيقة ، وقد جاء

(١) راجع ج ١ ص ٨ طبع ثانياً أو ثالثة . (٢) أى الوحى .

«وَمَا جَعَلَ حَلِيقُكَ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ» وقال عليه السلام : «يُسَبِّتُ بِالْحَنِيفَةِ السَّمْعَ»
وقيل : القول في هذه السورة هو قول لا إله إلا الله ؛ إذ في الخبر : خفيفة على اللسان ثقيلة
في الميزان ؛ ذكره القشيري .

قوله تعالى : **إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلاً** ﴿١﴾
إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿٢﴾
فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ**) قال العلماء : ناشئة الليل أى أوقاته وساعاته
لأن أوقاته تنشأ أولاً ؛ يقال : نشأ الشيء ينشأ إذا ابتدأ وأقبل شيئاً بعد شيء فهو ناشئ
وأنشأه الله فنشأ ، ومنه نشأت السحابة إذا بدأت وأنشأها الله ؛ فناشئة فاعلة من نشأت
تنشأ فهي ناشئة ، ومنه قوله تعالى : « **أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْغَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ قَيْرُمِينَ** » والمراد
أن ساعات الليل الناشئة ، فأكتفى بالوصف عن الاسم فالتأنيث للفظ ساعة ، لأن كل ساعة
تحدث . وقيل : الناشئة مصدر بمعنى [قيام الليل] ^(١) كأنها طئة والكاذبة ؛ أى إن نشأة الليل هى
أشد وطأ . وقيل : إن ناشئة الليل قيام الليل . قال ابن مسعود : الحبشة يقولون نشأ
أى قام . فلعله أراد أن الكلمة عربية ولكنها شائعة في كلام الحبشة فالبة عليهم ، وإلا فليس
في القرآن ما ليس في لغة العرب . وقد تقدم بيان هذا في مقدمة الكتاب ^(٢) مستوفى .

الثانية - بين تعالى في هذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار ، وأن الاستكثار
من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن أعظم للأجر ، وأجلب للثواب .

وأختلف العلماء في المراد بناشئة الليل ؛ فقال ابن عمر وأبو نؤس بن مالك : هو ما بين
المغرب والمشاء ، تنسكا بأن لفظ نشأ يعطى الابتداء فكان بالأولية أحق ؛ ومنه قول الشاعر :

(١) زيادة تقتضها العبارة ؛ وهى كذلك في كتب التفسير .

(٢) راجع ج ١ ص ٦٨ فابدها طبة ثانية أو ثالثة .

ولولا أَن يُقَالَ صَبًا نُصِيبُ * لَقَلْتُ بِنَفْسِي النَّشْأُ الصَّغَارُ

وكان على بن الحسين يصلي بين المغرب والعشاء ويقول: هذا ناشئة الليل. وقال عطاء وعكرمة: إنه بدء الليل. وقال ابن عباس ومجاهد وغيرهما: هي الليل كله؛ لأنه ينشأ بعد النهار وهو الذي اختاره مالك بن أنس. قال ابن العربي: وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة. وقالت عائشة وابن عباس أيضا ومجاهد: إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم. ومن قام أول الليل قبل النوم فما قام ناشئة. فقال يمان وابن كيسان: هو القيام من آخر الليل. وقال ابن عباس: كانت صلاتهم أول الليل. وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدري متى يستيقظ. وفي الصباح: ناشئة الليل أول ساعاته. وقال القتيبي: إنه ساعات الليل؛ لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة. وعن الحسن ومجاهد: هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح. وعن الحسن أيضا: ما كان بعد العشاء فهو ناشئة. ويقال: ما ينشأ في الليل من الطاعات؛ حكاية الجوهري.

الثالثة - قوله تعالى: (هِيَ أَشَدُّ وَطْأً) قرأ أبو العالية وأبو عمرو وابن أبي إسحق ومجاهد وحيد وآبن حميص وآبن عامر والمنفيرة وأبو حنيفة «وطأة» بكسر الواو وفتح الطاء والمد، واختاره أبو عبيد. الباقر «وطأ» بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة، واختاره أبو حاتم؛ من قولك: أشتدت على القوم وطأة سلطانهم. أي نفل عليهم ما يحملهم من المؤن ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم أشدد وطأتك على مفسد» فالمعنى أنها أثقل على المصل من ساعات النهار. وذلك أن الليل وقت منام وتودع وإجماع، فن شغلته بالعبادة فقد تحمل المشقة العظيمة. ومن مذ فهو مصدر واطأت وطاء ومواطأة أي وافقته. آبن زيد: واطأته على الأمر ومواطأة إذا وافقته من الوافق، وفلان يواطئ اسمه آسمى، وتواطؤوا عليه أي توافقوا؛ فالمعنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان؛ لا لقطع الأصوات والحركات؛ قاله مجاهد وآبن أبي مليكة وغيرهما. وقال ابن عباس بمعناه أي يواطئ السمع القلب؛ قال الله تعالى: «لِيُوَاطِّئَا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ» أي ليوافقوا. وقيل: المعنى أشد مهابة لتصرف في التفكير والتدبر. والوطاء خلاف الفطاء. وقيل: «أشدُّ وطْأً» سكون الطاء وفتح

الوارى أشد ثباتاً من النهار؛ فإن الليل يغلو فيه الإنسان بما يعمله فيكون ذلك أثبت للعمل وأثباتاً لما يلهي ويشغل القلب . والوطء الثبات تقول : ويطئت الأرض بقدمي . وقال الأخفش : أشد قياماً . الفراء : أثبت قراءة وقياماً . وعنه : « أَشَدُّ وَطْأً » أى أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة ، والليل وقت فراغ عن اشتغال المعاش ، فعبادته تدوم ولا تنقطع . وقال الكلبي : « أَشَدُّ وَطْأً » أى أشد نشاطاً للصلى ، لأنه في زمان راحته . وقال عبادة : « أَشَدُّ وَطْأً » أى نشاطاً للصلى وأخف ، وأثبت للقراءة .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقُومُ قِيلاً ﴾ أى القراءة بالليل أقوم منها بالنهار ، أى أشد استقامة واستمراراً على الصواب ؛ لأن الأصوات هادئة ، والدنيا ساكنة ، فلا يضطرب على المصلى ما يقرؤه . قال قتادة ومجاهد : أى أصوب للقراءة وأثبت للقول ؛ لأنه زمان التفهم . وقال أبو علي : « أَقُومُ قِيلاً » أى أشد استقامة لفراغ البال بالليل . وقيل : أى أحجل إجابة للدعاء . حكاه ابن شجرة . وقال عكرمة : عبادة الليل أتم نشاطاً ، وأتم إخلاصاً ، وأكثر بركة . وعن زيد ابن أسلم : أجدر أن يتفقه في القرآن . وعن الأصمش قال : قرأ أنس بن مالك « إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَصْوَبُ قِيلاً » فقيل له : « وَأَقُومُ قِيلاً » فقال : أقوم وأصوب وأهيا سواء . قال أبو بكر الأنباري : وقد ترى ببعض هؤلاء الزائغين إلى أن قال : من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب إذا لم يخالف معنى ولم يأت بغير ما أراد الله وقصد له ، واحتجوا بقول أنس هذا ، وهو قول لا يرجح عليه ولا يلتفت إلى قائله ؛ لأنه لو قرأ بالفاظ تخالف ألفاظ القرآن إذا قاربت معانيها واشتملت على مامتها لحاز أن يقرأ في موضع « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » الشكر للبارئ ملك المخلوقين ، ويتسع الأمر في هذا حتى يبطل لفظ جميع القرآن ، ويكون التالي له مغترفاً على الله عز وجل ، كاذباً على رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا حجة لهم في قول ابن مسعود : نزل القرآن على سبعة أحرف ، إنما هو كقول أحمدكم : هَلُمُّ وتعال وأقبل ، لأن هذا الحديث يوجب أن القراءات المأثورة المنقولة بالأسانيد

الصباح عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا اختلفت ألفاظها، وأتفتت معانيها، كان ذلك فيها بمنزلة الخلاف في هاء وتعال وأقبل، فاما ما لم يقرأ به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وتابعوه، رضى الله عنهم فإنه من أورد حرفا منه في القرآن بهت ومال ونرجع عن مذهب الصواب . قال أبو بكر: والحديث الذي جملوه قاعدتهم في هذه الضلالة حديث لا يصح عن أحد من أهل العلم ؛ لأنه مبنى على رواية الأعمش عن أنس، فهو مقطوع ليس بمتمصل فيؤخذ به من قبل أن الأعمش رأى أنسا ولم يسمع منه .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ﴾ قراءة العامة بالخاء غير معجمة أى تصرفا في حوائجك ، وإقبالا وإدارا وذهابا وبجبا . والسبح الجرى والدوران ، ومنه السابح في الماء ؛ لتقلبه بيديه ورجليه . وفرس سابح شديد الجرى ؛ قال امرؤ القيس :

مِسْحٌ إِذَا مَا السَّيَّاحُ عَلَى الْوَقَى * أَثَرَنَ الْغُبَارَ بِالْكَيْدِ الْمُرْكَلِ^(١)

وقيل : السبح الفراغ، أى إن لك فراغا للحاجات النهار . وقيل : « إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا » أى نوما والتسبح التقد ؛ ذكره الخليل . وعن ابن عباس وعطاء : « سَبْعًا طَوِيلًا » يعنى فراغا طويلا لنومك وراحتك ، فأجعل ناشئة الليل لعبادتك . وقال الزجاج : إن فائت في الليل شيء فلك في النهار فراغ الاستدراك .

وقرأ يحيى بن يعمر وأبو وائل « سَبْعًا » بالخاء المعجمة . قال المهدوى : ومعناه النوم ؛ روى ذلك عن القارئین بهذه القراءة . وقيل : معناه الخفة والسعة والاستراحة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة وقد دعت على سارق رداها : « لَا تُسَبِّحْنِي عَنْهُ بِدَعَائِكَ عَلَيْهِ » أى لا تحففى عنه إثمه ؛ قال الشاعر :

(١) مسح : معناه يصب الجرى صا . والوقى : العتور والكلال . والكيد : الموضع الفظ . والمركل : الذى يركل بالأرجل . ومعنى البيت : إن الخيل السريعة إذا فترت فأنارت النصار بأرجلها من التعب جرى هذا الفرس جريا مهلا كما يسبح السحاب المطر .

فَسَبِّحْ بِحَمْدِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ أَكْمَلُ بِحَمْدِهِ * إِذَا قَدَّرَ الرَّحْمَنُ شَيْئًا فَيَكُونُ

الأصحى : يقال سَبَّحَ اللهُ عَنْكَ الْحُمَّى أى خَفَّفَهَا . وَسَبَّحَ الْحَرُّ قُرْ وَخَفَّ . والتسبيح النوم الشديد . والتسبيح أيضا توسيع القطن والكتان والصوف وتفتيشها ، يقال للمرأة : سَبَّحِي قُطْنَكَ . والسَّبَّيْخُ من القطن ما يسْبِخُ بعد التندف أى يُلَفُّ لتغزله المرأة ، «القطعة منه سبيخة» ، وكذلك من الصوف والوبر ، ويقال لقطع القطن سبائخ ؛ قال الأخطل يصف الفئاص والكلاب :

فَأَرْسَلُوهُنَّ يَذْرِيَنَّ التَّرَابَ كَمَا * يَذْرِي سَبَائِخَ قُطْنٍ تَذْفُ أَوْتَارَ

وقال ثعلب : السَّبَّيْخُ بالخاء التردد والاضطراب ؛ والسَّبَّيْخُ أيضا السكون ، ومنه قول النبی صلی الله علیه وسلم : «الْحُمَّى مِنْ قَيْحِ جَهَنَّمَ فَيَسْبِخُهَا بِالْمَاءِ» أى سَتَّهَوا ؛ وقال أبو عمرو : السَّبَّيْخُ النوم والفراغ .

قلت : فعلى هذا يكون من الأضداد ، وتكون بمعنى السَّبَّحِ بالخاء غير المعجمة .

قوله تعالى : **وَإِذْ ذَكَرْنَاكُمْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بَاقِيَاتٍ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ** ﴿١٠﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَإِذْ ذَكَرْنَاكُمْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا)** أى أَدْعَاهُ بِأَسْمَائِهِ الْحَسَنَى لِيَحْصَلَ لَكَ مَعَ الصَّلَاةِ مَحْمُودُ الْعَاقِبَةِ . وقيل : أى أَقْصِدْ بِعَمَلِكَ وَجْهَ رَبِّكَ . وقال سهل : أَقْرَأْ بِاسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَبْتِدَاءِ صَلَاتِكَ تَوْصِلُكَ بَرَكَةً قِرَاءَتِهَا إِلَى رَبِّكَ ، وَتَقْطَعُكَ عَمَّا سِوَاهُ . وقيل : أَذْكَرُكُمْ رَبِّكَ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ ، لِتَوْفُّرِ عَلَى طَاعَتِهِ وَتَعَدُّلِ عَنْ مَعْصِيَتِهِ . وقال الكلبي : صَلِّ لِرَبِّكَ أَى بِالنَّهَارِ .

قلت : وهذا حسن فإنه لما ذكر الليل ذكر النهار؛ إذ هو قسمه ؛ وقد قال الله تعالى : **«وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۢ لَّا يَذَّكَّرُ»** على ما تقدم ^(١) .

الثانية - قوله تعالى: ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِلًا﴾ التبتل الانقطاع إلى عبادة الله عز وجل .
 أى أنقطع بعبادتك إليه ولا تشرك به غيره . يقال : بتلت الشيء أى قطعتة ، ومنه قولهم .
 طلقها ببتة ببتلة ، وهذه صدقة ببتة ببتلة ، أى بائنة منقطعة عن صاحبها ، أى قطع ملكة عنها
 بالكلية ، ومنه مريم البتول لانقطاعها إلى الله تعالى ، ويقال للراهب متبتل ، لانقطاعه عن
 الناس وأنفراذه بالعبادة . قال :

يُضَيُّ الظَّلَامُ بِالْعِشَاءِ كَأَنَّهَا * مَسَارَةُ مُنْمَى رَاهِبٍ مُتَبَتِّلٍ^(١)

وفى الحديث النهى عن التبتل وهو الانقطاع عن الناس والجماعات . وقيل : إن أصله
 عند العرب التفرد ، قاله ابن عرفة . والأوّل أقوى لما ذكرنا . ويقال : كيف قال
 « تبتيلا » ولم يقل بتيلا ؟ قيل له : لأن معنى تبتل بتل نفسه ، بغى به على معناه مراعاة
 لحق النواصل .

الثالثة - قد مضى فى « المسألة »^(٢) فى تفسير قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 لَا تَحَرُّوا حَيَّاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » [حال الدين فى الكراهية]^(٣) لمن تبتل وأنقطع وسلك سبيل
 الرهبانية بما فيه كفاية . قال ابن العربى : وأما اليوم وقد مَرِجت جهود الناس ، وخفت
 أماناتهم ، وأستولى الحرام على الحطام ، فالعزلة خير من الخلطة ، والعزلة أفضل من
 التأهل ، ولكن معنى الآية : أقطع عن الأوثان والأصنام وعن عبادة غير الله ، وكذلك
 قال مجاهد : معناه أخلص له العبادة ، ولم يرد التبتل فصار التبتل مأمورا به فى القرآن
 منها عنه فى السنة ، ومتعلق الأمر غير متعلق النهى فلا يتناقضان ، وإنما بعث ليعين للناس
 ما نزل إليهم ، فالتبتل المأمور به الانقطاع إلى الله بإخلاص العبادة كما قال تعالى :
 « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » والتبتل المنهى عنه هو سلوك مسلك النصارى

(١) البيت من معلقة امرئ القيس ومعه : إذا أقيمت بالليل رأيت لنا باها يريها وضوا ، وإذا برزت
 فى الظلام أشتار وجهها حتى يظلم ظلة الليل . ومعنى راهب أى إسماعيل .

(٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٦ فابحها . (٣) الزيادة من ابن العربى .

(٤) فى نسخة : الحكام .

في ترك النكاح والترهب في الصوامع، لكن عند فساد الزمان يكون خير مال المسلم غنا يتبع بها شغف الجبال ومواقع القطر، فغو يدنيه من الفتن .

قوله تعالى : رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿١﴾ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴿٢﴾ وَذَرِنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ) قرأ أهل الحرمين وآبن محسن ومحامد وأبو عمرو وآبن أبي إسحق وحفص « رَبُّ » بالرفع على الابتداء والخبر (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) .
وقيل : على إسماعيل « هو » . الباقر « رَبُّ » بالخفض على نست الرب تعالى في قوله تعالى : « وَأَذْكُرْ اسمَ رَبِّكَ » « رَبِّ الْمَشْرِقِ » ومن علم أنه رَبُّ المشارق والمغارب أقطع بعمله وأمله إليه . (فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا) أى قائما بأمورك . وقيل : كفيلا بها وعدك .

قوله تعالى : (وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ) أى من الأذى والنسب والأسنهاء ، ولا تجزع من قولهم ولا تمتنع من دعائهم . (وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا) أى لا تعرض لهم ، ولا تشغل بمكافاتهم ، فإن في ذلك ترك الدعاء إلى الله . وكان هذا قيل الأمر بالقتال ، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم ، فنسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك ، قاله قتادة وغيره . وقال أبو الدرداء : إنا لنكثير في وجوه [أقوام] ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتقليم أول لتعلمهم .

قوله تعالى : (وَذَرِنِي وَالْمُكَذِّبِينَ) أى أرض بى لعقابهم . نزلت في صناديد قريش ورؤساء مكة من المستهزئين . وقال مقاتل : نزلت في المظطعين يوم بدر وهم عشرة . وقد تقدم ذكرهم في « الأنفال » . وقال يحيى بن سلام : إنهم بنو النضير . وقال سعيد بن جبير أخبرتهم أنهم اثنا عشر رجلا . (أُولَى النَّعْمَةِ) أولى الفسنى والترفة واللذة في الدنيا . (وَمَهِّلْهُمْ)

قِيلًا ﴿﴾ يعنى إلى مدة آجالهم . قالت عائشة رضى الله عنها : لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيرا حتى وقمت وقمة بدر . وقيل : « وَمَهُلَّهُمْ قَلِيلًا » يعنى إلى مدة الدنيا .

قوله تعالى : **إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ﴿١٧﴾** وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٨﴾ يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلاً ﴿١٩﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا)** الأنكال القيود . عن الحسن ومجاهد وغيرها واحدها نكل وهو ما منع الإنسان من الحركة . وقيل سى نكلا ؛ لأنه ينكل به . قال الشعبي أترون أن الله تعالى جعل الأنكال في أرجل أهل النار خشية أن يهربوا ؟ لا والله ولكنهم إذا أرادوا أن يرتفعوا استنقلت بهم . وقال الكلبي : الأنكال الأغلال . والأول أعراف في اللغة ؛ ومنه قول الخنساء :

دَعَاكَ فَقَطَعْتَ أَنْكَالَهُ * وَقَدْ كُنَّ قَبْلَكَ لَا تُقَطِّعُ

وقيل : إنه أنواع العذاب الشديد ؛ قاله مقاتل . وقد جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يحب النكل على النكل » بالتحريك ، قاله الجوهري . قيل : وما النكل ؟ قال : « الرجل القوي المجرب على الفرس القوي المجرب » ، ذكره الماوردي . قال : ومن ذلك سمي القيد نكلا لقوته ، وكذلك الغل وكل عذاب قوى فأشد . والجمع النار المؤججة . **(وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ)** أى غير سائغ ؛ يأخذ بالخلق لا هو نازل ولا هو خارج ، وهو الغسيل والزقوم والضريع ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا : أنه شوك يدخل الحلق فلا ينزل ولا يخرج . وقال الزجاج : أى طعامهم الضريع ؛ كما قال : « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ » وهو شوك كالصويج . وقال مجاهد : هو الزقوم ، كما قال : « إِنَّ تَجْوَةَ الزَّقُومِ طَعَامُ الْآلَمِينَ » . والمعنى واحد وقال حمران بن أعين : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا . وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ »

نحوه . وقال خلود بن حسان : أُمي الحسن عندنا صائماً ، فأتيته بطعام فعرضت
له هذه الآية « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا . وَطَعَامًا » فقال : أرفع طعامك . فلما كانت الثانية
أتيته بطعام فعرضت له هذه الآية ، فقال : أرفعه . ومثله في الثالثة ، فأنطلق أبنته إلى ثابت
البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء فخذتهم بجاموه فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق .
والقصصة الشجا وهو ما ينشأ في الحلق من عظم أو غيره وجمعها غصص . والقصص بالفتح
مصدر قولك : غصصت يا رجل تنقص فانت غاص بالطعام وغصان ، وأغصصته أنا ،
والمثل غاص بالقوم أى مثلهم .

قوله تعالى : (يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ) أى تهزك وتضطرب بمن عليها .
وأنصب « يوم » على الظرف أى ينكل بهم ويعذبون « يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ » . وقيل :
ترج الخفافض يعنى هذه العقوبة في يوم ترجف الأرض والجبال . وقيل : العامل « ذرني »
أى وذرني والمكذبين يوم ترجف الأرض والجبال . (وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا مَهِيلًا) أى وتزرن
والكتيب الرمل المجتمع ، قال حسان :

عَرَفْتُ دِيَارَ زَيْنَبَ بِالْكَثِيبِ * تَخْطُ الْوَحْيِ فِي الْوَرَقِ الْقَشِيبِ^(١)

والمهيل الذى يترنح الأرجل . قال الضحاك والكلبي : المهيل هو الذى إذا وطئته بالقدم
زل من تحتها ، وإذا أخذت أسفله أنهال . وقال ابن عباس : « مهيلًا » أى رملا سائلا
متناثرا . وأصله مهول وهو مفعول من قولك : هلت عليه التراب أهيله هيلًا إذا صبهته .
يقال : مهيل ومهول ، ومكيل ومكول ، ومدين ومدبون ، ومعين ومعيون ؛ قال الشاعر^(٢) :

قد كان قومك يحسبونك سيدًا * وإخال أنك سيد معيوس

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنهم شكوا إليه الجذوبة ؛ فقال : « أن تكونوا أم تهلون »

(١) ويرى في الرق ، والوحى هنا الكتابة . والقشيب : الجديد . شبه حسان رضى الله عنه آثار الديار بالسطور .

(٢) هو عباس بن مرداس .

قالوا : نَهِيل . قال : " يَكِلُوا طَعَامَكُمْ يُبَارِكْ لَكُمْ فِيهِ " . وَأَهْلَتْ الدَّقِيقَ لَغَةً فِي هَاتِ هَاتِ فَهُوَ مُهَال وَمِهِيل . وَإِنَّمَا حَذَفَتْ الْوَاوُ ؛ لِأَنَّ الْيَاءَ تَثْقُلُ فِيهَا الضَّمَّةُ فَحَذَفَتْ فَسَكَنَتْ هِيَ وَالْوَاوُ حَذَفَتْ الْوَاوُ لِاتِّقَاءِ السَّاكِنِينَ .

قوله تعالى : إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَهِيدًا عَلَيْكَ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ﴿١٥﴾ فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴿١٦﴾ فَكَيْفَ نَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴿١٧﴾ أَلَسْمَاءَ مِنْقَطِرُ يَبَّةٍ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ﴿١٨﴾ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا) يريد النبي صلى الله عليه وسلم أرسله إلى فرعون (كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا) وهو موسى (فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ) أى كذب به ولم يؤمن . قال مقاتل : ذكر موسى وفرعون ؛ لأن أهل مكة أوردوا عهدا صلى الله عليه وسلم وأستخفوا به ؛ لأنه ولد فيهم كما أن فرعون أزدري موسى ؛ لأنه رباه ونشأ فيما بينهم ، كما قال تعالى : « أَلَمْ تَرْبَكْ يَٰنَا وَلِيدًا » . قال المهدوى : ودخلت الألف واللام في الرسول لتقدم ذكره ؛ ولذلك أختير في أول الكتب سلام عليكم وفي آخرها السلام عليكم . (وَبِيلًا) أى ثقبلا شديدا وضرب وبيل وعذاب وبيل أى شديد ، قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه مطروبل أى شديد ؛ قاله الأخفش . وقال الزجاج : أى ثقبلا غليظا . ومنه قبيل لاطور وابل . وقيل : مهلكا [والمعنى عاقبناه عقوبة غليظة] قال :

أَكَلَتْ يَدُكَ أَسْكَلَ الضَّبِّ حَتَّى * وَجَدْتَ مَرَارَةَ الْكَالِ الْوَيْلِ

وَأَسْتُوبِلُ فُلَانٍ كَذَا أَيْ لَمْ يَجِدْ عَاقِبَتَهُ . وَمَاءٌ وَبِيلٌ أَيْ وَخِيمٌ غَيْرُ مَرِيٍّ ، وَكَلَامٌ مُسْتَوْبِلٌ وَطَعَامٌ وَبِيلٌ وَمُسْتَوْبِلٌ إِذَا لَمْ يُجَرَّ وَلَمْ يُسْتَمَرَّ ؛ قَالَ زُهَيْرُ :

(١) الزيادة من حاشية الجبل نقلا عن القرطبي ونص بأنها عبارة .

فَقَضَوْا أَسْأَلًا بِأَنَّهُمْ أَضَلُّوا * إِلَىٰ كَلَّافٍ مُّسْتَوِيلٍ مُّبْسَوِّمٍ

وقالت الخنساء :

لَقَدْ أَكَلْتُ بِجِيلَةٍ يَوْمَ لَاقَتْ * قَوَارِسَ مَالِكِ أَكْثَلًا وَيَسِيلًا

والويل أيضا العصا الضخمة ؛ قال :

لَوَاصِبِحَ فِي يَمِينِي يَدَيَّ زِمَامُهَا * وَفِي كَفِّي الْأُخْرَى وَيَلُّ مُخَاذِرُهُ

وكذلك المويل بكسر الباء ، والمويلة أيضا الحزمة من الحطب ، وكذلك الوصيل ؛

قال طرفة :

* عَقِيلَةُ شَيْخٍ كَالْوَبِيلِ يَلْتَدِدُ^(١) *

قوله تعالى : (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) هو توبيع وتفرغ .

أى كيف تتقون العذاب إن كفرتم . وفيه تقديم وتأخير ؛ أى كيف تتقون يوما يجعل

الولدان شيبا إن كفرتم . وكذا قراءة عبد الله وعطية . قال الحسن : أى باى صلاة تتقون

العذاب ؟ أى صوم تتقون العذاب ؟ . وفيه إضمار ؛ أى كيف تتقون عذاب يوم .

وقال قتادة : والله ما يتقن من كفر بالله ذلك اليوم بشيء . و « يوما » مفعول بـ « تتقون »

على هذه القراءة وليس بظرف ، وإن قدر الكفر بمعنى الجحود كان اليوم مفعول « كفرتم » .

وقال بعض المفسرين : وقف التمام على قوله « كفرتم » والابتداء « يوما » يذهب إلى أن اليوم

مفعول « يجعل » والفعل لله عز وجل ، وكأنه قال : يجعل الله الولدان شيبا في يوم . قال

أبن الأنبارى : وهذا لا يصلح ؛ لأن اليوم هو الذى يفعل هذا من شدة هوله . المهدوى :

والضمير في « يجعل » يجوز أن يكون لله عز وجل ، ويجوز أن يكون لليوم ، وإذا كان لليوم

صلح أن يكون صفة له ، ولا يصلح ذلك إذا كان الضمير لله عز وجل إلا مع تقدير حذف ؛

كأنه قال : يوما يجعل الله الولدان فيه شيبا . أبن الأنبارى : ونهض من نصب اليوم

(١) يلتدد شديد الخطومة . وصدر البيت :

* فَرَّتْ كَهَاةَ ذَاتِ خَيْفٍ خِلَالَهُ * .

بـ «كفرتهم» وهذا قبيح ؛ لأن اليوم إذا عاق بـ «كفرتهم» احتاج إلى صفة . أى كفرتهم
يوم . فإن احتج محتج بأن الصفة قد تحذف وينصب ما بعدها ، احتججنا عليه بقراءة
عبد الله « فَكَيْفَ تَتَّقُونَ يَوْمًا » .

قلت : هذه القراءة ليست متواترة ، وإنما جاءت على وجه التفسير . وإذا كان الكفر
بمعنى الجحود فـ «يومًا» مفعول صريح من غير صيغة ولا حذفها ؛ أى فكيف تتقون الله
وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء . وقرأ أبو الميال قنّب « فكيف تتقون » بكسر النون
على الإضافة . و«الولدان» الصبيان . وقال السدى : هم أولاد الزنى . وقيل : أولاد المشركين .
والعموم أصح ؛ أى يشيب فيه الصغير من غير كبر . وذلك حين يقال : ^{١٢} « يا آدم قم فأبست ست
النار » . على ما تقدم في أول سورة «الحج» ^(١) . قال القرطبي : ثم إن أهل الجنة وغير الله أحوالهم
وأوصافهم على ما يريد . وقيل : هذا ضرب مثل لشيء ذلك اليوم وهو مجاز ؛ لأن يوم
القيامة لا يكون فيه ولدان ، ولكن معناه أن هيبة ذلك اليوم بحال لو كان فيه هناك صبي
لشاب رأسه من الهيبة . ويقال : هذا وقت الفزع ، وقبل أن ينفخ في الصور نفخة الصعق ؛
فأنه أعلم . الرخشى : وقد مر بي في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر ككك
الغراب ، فأصبح وهو أبيض الرأس والهيبة كالنعام ، فقال : أريت القيامة والجنة والنار
في المنام ، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار ، فمن هول ذلك أصبحت كما ترون .
ويحوز أن يوصف اليوم بالطول ، وأن الأطفال يلعبون فيه أوان الشيخوخة والشيب .

قوله تعالى : ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ ﴾ أى متشققة لشدة . ومعنى « به » أى فيه ؛ أى
في ذلك اليوم لهوله . هذا أحسن ما قيل فيه . ويقال : مثقلة به إتحالا يؤدى إلى انفطارها
لعظمته عليها وخشيته من وقوعه ؛ كقوله تعالى : « ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » .
وقيل « به » أى له أى لذلك اليوم ؛ يقال : فعلت كذا بحزمتك ولحزمتك والباء واللام
وفي مقاربة في مثل هذا الموضع ؛ قال الله تعالى : « وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ »
أى في يوم القيامة . وقيل : « به » أى بالأمر أى السماء منفتحة بما يجعل الولدان شيئا .

وقيل : ميفطر بالله أى بأمره . وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل منفطرة ؛ لأن مجازها السقف ؛ تقول : هذا سماء البيت ؛ قال الشاعر :

فَلَوْرَقَعَ السَّمَاءُ إِلَيْهِ قَوْمًا • لِحَقْبِ السَّمَاءِ بِالسَّحَابِ

وفى التنزيل : « وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَافًا مَحْفُوظًا » . وقال القراء : السماء يذكر ويؤنث . وقال أبو علي : هو من باب الجراد المنتشر ، والشجر الأخضر ، و « أَعْجَازُ نَحْلِ مُتَقَرِّ » . وقال أبو علي أيضا : أى السماء ذات أنفطار ؛ كقولهم : امرأة مرضع أى ذات إرضاع بخرى على طريق النسب . (كَانَ وَعْدُهُ) أى بالقيامة والحساب والجزاء (مَفْعُولًا) كأننا لا شك فيه ولا خلف . وقال مقاتل : كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كله .

قوله تعالى : (إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ) يريد هذه السورة أو الآيات غظة . وقيل : آيات القرآن إذ هو كالسورة الواحدة . (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَى رَبِّهِ) أى من أراد أن يؤمن ويغفد بذلك إلى ربه (سَبِيلًا) أى طريقا إلى رضاه ورحمته فليغيب فقد أمكن له ؛ لأنه أظهر له الجليح والدلائل . ثم قيل : نسخت آية السيف ، وكذلك قوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ » قال التلمذى : والأشبه أنه غير منسوخ .

قوله تعالى : إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي إِلْتِيلٍ وَنِصْفَهُ . وَثُلُثُهُ . وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَلَّنْ نَحْضُوهُ فَنَابَ عَلَيْكَ فَاقْرَأْهُ مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَءَاخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخِرُونَ يُقْنِنُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَأْهُ مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدْهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٦٨﴾

فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ إِنْ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ ﴾ هذه الآية تفسير لقوله تعالى : « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدْ عَلَيْهِ » كما تقدم ، وهي النامية لفرضية قيام الليل كما تقدم . « تَقُومُ » معناه تصلى و ﴿ أَدْنَى ﴾ أى أقل . وقرأ ابن السميع وأبو حنيفة وهشام عن أهل الشام ﴿ ثَلَاثِي ﴾ بإسكان اللام . ﴿ وَنِصْفِهِ وَثُلَاثِي ﴾ بالخفض قراءة العامة عطفا على « ثَلَاثِي » ؛ المعنى : تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه . وأجازه أبو عبيد وأبو حاتم ؛ كقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنَا مَحْصُورَهُ » فكيف يقومون نصفه أو ثلثه وهم لا يحصونه . وقرأ ابن كثير والكوفيون « وَنِصْفَهُ وَثُلَاثِي » بالنصب عطفا على « أَدْنَى » التقدير : تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه . قال الفراء : وهو أشبه بالصواب ؛ لأنه قال أقل من الثلثين ، ثم ذكر نفس القلة لا أقل من القلة . الفشيري : وعلى هذه القراءة يحتمل أنهم كانوا يصيبون الثلث والنصف ؛ لحفة القيام عليهم بذلك القد ؛ وكانوا يزبون وفي الزيادة إصابة المقصود ؛ فاما الثلثان فكان يشغل عليهم قياسه فلا يصيبونه وينقصون منه . ويحتمل أنهم أمروا بقيام نصف الليل ، ورخص لهم في الزيادة والنقصان ، فكانوا يتهون في الزيادة إلى قريب من الثلثين وفي النصف إلى الثلث . ويحتمل أنهم قدر لم النصف وأنقص إلى الثلث والزيادة إلى الثلثين ، وكان فيهم من مضى بذلك ، وفيهم من يترك ذلك إلى أن نسخ عنهم . وقال قوم : إنما أقرض الله عليهم الربع وكانوا ينقصون من الربع . وهذا القول محكم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ أى يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها ، وأتم تعلمون بالتحرى والاجتهاد الذى يقع فيه الخطأ . ﴿ عَلِمَ أَنَّ لَنَا مَحْصُورَهُ ﴾ أى لن تطيقوا معرفة حقائق ذلك والقيام به . وقيل : أى لن تطيقوا قيام الليل . والأول أصح ؛ فإن قيام الليل ما فرض كله قط . قال مقاتل وغيره : لما نزلت « قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ

أَوْ أَنْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا . أَوْ زِدَ عَلَيْهِ « شق ذلك عليهم ، وكان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من لثته ، فيقوم حتى يصبح خائفة أن يخطئ ، فأنفخت أقدامهم ، وأنثقت ألوانهم ، فرحمهم الله وخفف عنهم ، فقال تعالى : « عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصَوْهُ » و « أَنَّ » مخففة من الثقلية ، أى علم أنكم لن تحصوه ، لأنكم إن زدتم ثقل عليكم ، وأحتجتم إلى تكليف ما ليس فرضا ، وإن نقصتم شق ذلك عليكم .

الثالثة — قوله تعالى : (قَاتَبَ عَلَيْهِمْ) أى فعاد عليكم بالعفو ، وهذا يدل على أنه كان فيهم من ترك بعض ما أمر به . وقيل : أى قاتب عليكم من فرض القيام إذ عجزتم . وأصل التوبة الرجوع كما تحسّم ، فالمنى رجس لكم من تثقل إلى تخفيف ، ومن عسر إلى يسر . وإنما أمروا بحفظ الأوقات على طريق التحزى ، تخفف عنهم ذلك التحزى . وقيل : معنى «وَاللَّهُ يَقْدَرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» يخلفهما مقدّرين ؛ كقوله تعالى : «وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا» . ابن العربي : تقدير الخلق لا يتعلق به حكم ، وإنما يربط الله به ما يشاء من وظائف التكليف .
الرابعة — قوله تعالى : (فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ) فيه قولان : أحدهما إن المراد نفس القراءة ؛ أى فأقرءوا فيما تصلّونه بالليل ما خفّ عليكم . قال السدى : مائة آية . الحسن : من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن . وقال كعب : من قرأ في ليلة مائة آية كتب من القانتين . وقال سعيد : نحسون آية .

قلت : قول كعب أصح ؛ لقوله عليه السلام : «من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بالف آية كتب من المقطّرين»^(١) حريه أبو داود الطيالسي في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو . وقد ذكرناه في مقدمة الكتاب والحمد لله .
القول الثانى : (فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ) أى فصلوا ما تيسر عليكم والصلاة تسمى قرآنا ؛ كقوله تعالى : « وَقُرْآنَ الْفَجْرِ » أى صلاة الفجر . ابن العربي : وهو الأصح ؛ لأنه عن الصلاة أخبر وإليها يرجع القول .

(١) أى أحصى من الأجر متنازرا . (٢) راجع ج ١ ص ٩ طبة ثانية أو ثالثة .

قلت : الأول أصح حلا للخطاب على ظاهر اللفظ ، والقول الثاني مجاز فإنه من تسمية الشيء ببعض ما هو من أعماله .

الخامسة - قال بعض العلماء قوله تعالى : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » نسخ قيام الليل ونصفه والنقصان من النصف والزيادة عليه . ثم أحتمل قول الله عز وجل : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » معنيين أحدهما أن يكون فرضا ثانيا ؛ لأنه أزيل به فرض غيره . والآخر أن يكون فرضا منسوخا أزيل بغيره كما أزيل به غيره ؛ وذلك لقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَمَّا أَنَّ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَجْهُودًا » فأحتمل قوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ » أي تهجد بغير الذي فرض عليه مما يسر منه . قال الشافعي : فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين ، فوجدنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس .

السادسة - قال القشيري أبو نصر : والمشهور أن نسخ قيام الليل كان في حق الأمة ، وبقيت الفريضة في حق النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : نسخ التقدير بمقدار وبقي أصل الوجوب ؛ كقوله تعالى : « قَسَا أَسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ » فالهدى لا بد منه ، كذلك لم يكن بد من صلاة الليل ، ولكن فؤض قدره إلى اختيار المصل ؛ وعلى هذا فقد قال قوم : فرض قيام الليل بالقليل باق . وهو مذهب الحسن . وقال قوم : نسخ بالكلية فلا يجب صلاة الليل أصلا . وهو مذهب الشافعي . ولعل الفريضة التي بقيت في حق النبي صلى الله عليه وسلم هي هذا ، وهو قيامه ومقداره مفوض إلى خبرته . وإذا ثبت أن القيام ليس فرضا لقوله تعالى : « فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » معناه أقرءوا إن تيسر عليكم ذلك وصلوا إن شئتم . وصار قوم إلى أن النسخ بالكلية تفوز في حق النبي صلى الله عليه وسلم أيضا ، فإكانت صلاة الليل واجبة عليه . وقوله : « نَافِلَةً لَكَ » محمول على حقيقة النفل . ومن قال : نسخ المقدار وبقي أصل وجوب قيام الليل ثم نسخ ، فهذا النسخ الثاني وقع ببيان مواقيت الصلاة ؛ كقوله تعالى : « أقيم الصلاة يدركك الشمس » وقوله : « فسبحان الله حين تمسون وحين

تُصْبِحُونَ» وما في الخبر من أن الزيادة على الصلوات الخمس تطلع . وقيل : وقع النسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ تَافِلَةً لَّكَ » والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واللامة ، كما أن فرضية الصلاة وإن خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ . قُمْ اللَّيْلَ » كانت عامة له ولغيره . وقد قيل : إن فرضة الليل أتت إلى ما بعد الهجرة ونسخت بالمدينة ؛ لقوله تعالى : « عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وإنما فرض القتال بالمدينة ؛ فعلى هذا بيان المواقيت جرى بمكة فقيام الليل نسخ بقوله تعالى : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ تَافِلَةً لَّكَ » . وقال ابن عباس : لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم نسخ قول الله تعالى : « إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ » وجوب صلاة الليل .

السابعة — قول الله تعالى : (عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ) الآية ؛ بين سبحانه صلة تخفيف قيام الليل ، فإن الخلق منهم المريض ويشق عليهم قيام الليل ، ويشق عليهم أن تفوتهم الصلاة ، والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل ، والمجاهد كذلك تخفف الله عن الكل لأجل هؤلاء . و « أَنَّ » في « أَنَّ سَيَكُونُ » مخففة من الثقيلة ؛ أى علم أنه سيكون .

الثامنة — سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والمكنتسين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والإحسان والإفضال ، فكان هذا دليلا على أن كسب المال بمزلة الجهاد ؛ لأنه جمعه مع الجهاد في سبيل الله . وروى إبراهيم عن طعنة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من جالب يحلب طعاما من بلد إلى بلد فيبيعه بسعريومه إلا كانت منزلته عند الله منزلة الشهداء » ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَفُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » وقال ابن مسعود : أيما رجل جاب شيئا إلى مدينة من مدائن المسلمين صابرا محتسبا ، فباعه بسعريومه كان له عند الله منزلة الشهداء . وقرأ « وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ » الآية . وقال ابن عمر : ما خلق الله موتة أموتها بسد الموت في سبيل الله أحب إلى من الموت بين شعبي رحلي آتني من

فضل الله ضارباً في الأرض . وقال طاوس : الساعى على الأرملة والمسكين كالجهاد في سبيل الله . وعن بعض السلف أنه كان يواسط ، بفهم سفينة حنطة إلى البصرة ، وكتب إلى وكيله : يسج الطعام يوم تدخل البصرة ، ولا تؤخره إلى غد ، فوافق سعة في السعر ، فقال التجار للوكيل : إن آخرته جمعة ربحت فيه أضعافه ، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله ، فكتب إلى صاحبه بذلك ، فكتب إليه صاحب الطعام : يا هذا ! إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا ، وقد جنبت علينا جناية ، فإذا أهلكنا كذا المال وتصدق به على فقراء البصرة ، ولتبقى أنجو من الاحتكار كفافاً لا على ولا لى . ويروى أن غلاماً من أهل مكة كان ملازماً للمسجد ، فأتقده ابن عمر ، فمشى إلى بيته فقالت أمه : هو على طعام له يبيعه ، فلقبه فقال له : يا بني ! مالك وللطعام ؟ فهلا إبل ، فهلا بقرا ، فهلا غنا : إن صاحب الطعام يحب الحمل ، وصاحب المشاة يحب الفيت .

الناسحة - قوله تعالى : « فَأَقْرَعُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ » أى صلوا ما أمكن ، فأوجب الله من صلاة الليل ما تيسر ، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدم . قال ابن العربي : وقد قال قوم إن فرض قيام الليل سنٌّ في ركعتين من هذه الآية ، قاله البخارى وغيره ، وعقد باباً ذكر فيه حديث " يعقده الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عَقَدٍ يضرب على كل عَقْدَةٍ مكانها عليك ليل طويل فأرقد فإن استيقظ فذكر الله انحلت عَقْدَةٌ فإن توضأ انحلت عَقْدَةٌ فإن صلى انحلت عَقْدَةٌ كلها فأصبح نشيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان " وذكر حديث سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا قال : " أما الذى يبلغ رأسه بالجحر فإنه يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة " وحديث عبد الله بن مسعود قال : ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل يشام الليل كله فقال : " ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه " فقال ابن العربي : فهذه أحاديث مقتضية حمل مطلق الصلاة على المكتوبة فيحمل المطلق على المقيد ، لأحتاله له ، وتسقط الدعوى ممن عينه

(١) قافية الرأس مؤخره ، وقيل : وسطه ؛ أراد تثقيله في النوم وإطالته .

(٢) التلغ : وهو ضربك النى . الرطب بالشيء اليابس حتى يشدخ . (٣) يرفضه : يتركه .

لقيام الليل . وفي الصحيح واللفظ للبخاري : قال عبد الله بن عمرو ، قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا غيبس الله لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل " ولو كان فرضا ما أقوه النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، ولا أخبر بمثل هذا الخبر عنه ، بل كان يذمه غاية الذم . وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال : كان الرجل في حياة النبي صلى الله عليه وسلم إذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكنت فلانا شابا عربيا ، وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأيت في النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار ، فإذا هي مطوية كطى البتر ، وإذا لها قرنان ، وإذا فيها ناس قد عرقهم ، بفعلت أقول : أعوذ بالله من النار . قال : ولقينا ملك آخر ، فقال لي : لم تُرَخَّ^(١) . فقصصتها على حفصة ، فقصصتها حفصة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : " نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل " فكان بعد لا ينام من الليل إلا قليلا ، فلو كان ترك القيام ممعية لما قال له الملك : لم تُرَخَّ . والله أعلم .

العاشرة — إذا ثبت أن قيام الليل ليس بفرض ، وإن قوله : « فَأَقْرَعُوا مَا يَسَّرَمِنْ الْقُرْآنِ » . « فَأَقْرَعُوا مَا يَسَّرَمِنْهُ » محمول على ظاهره من القراءة في الصلاة ، فأختلف العلماء في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة ، فقال مالك والشافعي : فاتحة الكتاب لا يجزئ المدول عنها ولا الاقتصار على بعضها ، وقدره أبو حنيفة آية واحدة من آي القرآن كانت ، وعنه ثلاث آيات ، لأنها أقل سورة . ذكر القول الأول الماوردي والثاني ابن العربي . والصحيح ما ذهب إليه مالك والشافعي على ما بيناه في سورة « الفاتحة »^(٢) أول الكتاب والحمد لله . وقيل : إن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة ، قال الماوردي : فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولا على الوجوب ، أو على الاستحباب دون الوجوب . وهذا قول الأكثرين ، لأنه لو وجب عليه أن يقرأه لوجب عليه أن يحفظه . الثاني أنه محمول على الوجوب ، ليفق بقرآته على إعجازه ، وما فيه من دلائل التوحيد وبعث الرسل ، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل

(١) لم تُرَخَّ : لا روج ولا خوف عليك بعد ذلك . (٢) راجع ص ١٢٣ طبع ثانياً أو ثالثاً

التوحيد منه أن يحفظه ؛ لأن يحفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة . وفي قدر ما تضمنه هذا الأمر من القراءة نحمة أقوال : أحدها جميع القرآن ، لأن الله تعالى يسره على عباده ؛ قاله الضحاك . الثاني ثلث القرآن ؛ حكاه جوير . الثالث مائتا آية ؛ قاله السدي . الرابع مائة آية ؛ قاله ابن عباس . الخامس ثلاث آيات كأقصر سورة ؛ قاله أبو خالد الكثاني . الحادية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ يعنى المفروضة وهى الخمس لوقتها . ﴿ وَأَتُوا الزَّكَاةَ ﴾ الواجبة فى أموالكم ؛ قاله عكرمة وقتادة . وقال الحرث العكلى : صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك . وقيل : صدقة التطوع . وقيل : كل أنمال الخير . وقال ابن عباس : طاعة الله والإخلاص له .

الثانية عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ القرض الحسن ما قصد به وجه الله تعالى خالصا من المال الطيب . وقد مضى فى سورة « الحديد »^(١) بيانه . وقال زيد ابن أسلم : القرض الحسن الثقة على الأهل . وقال عمر بن الخطاب : هو النفقة فى سبيل الله . الثالثة عشرة — ﴿ وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ تقدم فى سورة « البقرة »^(٢) . وروى عن عمر بن الخطاب أنه أخذ حيسا — يعنى تمرا بلبن — فجاءه مسكين فأحذه ودفعه إليه . فقال بعضهم : ما يدرى هذا المسكين ما هذا ؟ فقال عمر : لكن رب المسكين يدرى ما هو . وكأنه تأول « وَمَا تَقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ » أى مما تركتم وخلقتم ، ومن الشح والتقصير . ﴿ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ﴾ قال أبو هريرة : الجنة ؛ ويحتمل أن يكون أعظم أجرا ، لإعطائه بالجنة عشرا . ونصب « خيرا وأعظم » على المفعول الثانى لـ « تَجِدُوهُ » و « هو » فصل عند البصريين ، وعماد فى قول الكوفيين لا عمل له من الإعراب . و « أجرا » تمييز . ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ ﴾ أى سألوه المغفرة لذنوبكم ﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ لما كان قبل التوبة . ﴿ رَحِيمٌ ﴾ لكم بعدها ؛ قاله سعيد بن جبير . ختمت السورة .

(١) راجع ١٧ ص ٢٠٢

(٢) راجع ٢ ص ٧٣ طيبة ثانية .

سورة المدثر

مكية في قول الجميع وهي ست وخمسون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنذِرْ ﴿٢﴾ وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ ﴿٣﴾

وَيَسَّابِكَ فَطَهِّرْ ﴿٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) أى ياذا الذى قد تدثر بثيابه ، أى تفضى بها وتنام ، وأصله المدثر فادغمت التاء في الدال لتجانسهما . وقرا ابنى « المُدَّثِّر » على الأصل . وقال مقاتل : معظم هذه السورة في الوليد بن المغيرة . وفى صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله وكان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحدث — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي — قال فى حديثه : ” فيينا أنا أمشى سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسى فإذا الملك الذى جاءنى بحراء جالسا على كرسى بين السماء والأرض ” قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بَخِثْتُ مِنْهُ فَرَقًا فَرَجَعْتُ فَقَالَ زَقَلُونِي زَقَلُونِي فَذَرُونِي فَاَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ” (يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ . قُمْ فَأَنذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَيَسَّابِكَ فَطَهِّرْ . وَالْأَجْرُ فَأَجْبُرْ) ” فى رواية — قبل أن تفرض الصلاة — وهى الأوثان قال : ” ثم تتابع الوحي ” ترجمه الترمذى أيضا وقال : حديث حسن صحيح . قال مسلم : وحدثننا زهير بن حرب ، قال : حدثنا الوليد بن مسلم ، قال : حدثنا الأوزاعي قال : سمعت يحيى يقول : سألت أبا سلمة أى القرآن أنزل قبل ؟ قال : ” يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ” فقلت : لو ؟ أقرأ ؟ فقال :

(١) جلث أى فرغت ونفخت وفى رواية جلث بناءً من يمداه .

سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل قبل ؟ قال : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » فقلت : أو « أَفْرَأُ » فقال جابر : أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « جاورت بحراء شمرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادى فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى وعن شمالى فلم أر أحدا ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ثم نوديت فرفعت رأسى فإذا هو على العرش فى الهواء - يعنى جبريل صلى الله عليه وسلم - فأخذنى رجفة شديدة فأنبت خديجة فقلت دثرونى فدثرونى فصبوا على ماء فأنزل الله عز وجل « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَبَيِّنْكَ فَطَهِّرْ » نرحه البحارى وقال فيه : « فأنبت خديجة فقلت دثرونى وصبوا على ماء باردا فدثرونى وصبوا على ماء باردا فنزلت « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ، قُمْ فَأَنذِرْ . وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ . وَبَيِّنْكَ فَطَهِّرْ . وَالْجُرْحَ فَجَهِّرْ . وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَسْتَكْبِرَ » . أن العربى : وقد قال بعض المفسرين إنه جرى على النبى صلى الله عليه وسلم من عتبة [بن ربيعة]^(١) أمر فرجع إلى منزله مغموما ، ففلق وأضطجع فمات : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » وهذا مائل . وقال القشبرى أبو نصر . وقبل بلغه قول كفار مكة أنت ساحر فوحد من ذلك عما وهم فتدثر بتيابه ، فقال الله تعالى : « قُمْ فَأَنذِرْ » أى لا تفكر فى قولهم ولفهم الرسالة . وقيل : أجمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وأميمة بن خلف والعاص بن وائل ومطعم بن عدي وقالوا : قد أجمعت وفود العرب فى أيام الحج ، وهم يتساءلون عن أمر عهد وقد اختلفتم فى الإخبار عنه ، فمن قائل يقول مجنون ، وآخر يقول كاهن ، وآخر يقول شاعر ، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع فى رجل واحد ، فسموا عهدا بأسم واحد يجتمعون عليه وتسميه العرب به ، فقام منهم رجل فقال : شاعر ؛ فقال الوليد : سمعت كلام ابن الأبرص وأميمة بن أبى الصلت ، وما يشبه كلام عهد كلام واحد منهما ؛ فقالوا : كاهن . فقال : الكاهن يَصْلُقُ ويَكْذِبُ وما كَذَّبَ عهد قط ؛ فقام آخر فقال : مجنون ؛ فقال الوليد : المجنون يَحْقُقُ الناس وما خَتَقَ عهد قط . وأنصرف الوليد إلى بيته فقالوا : صبا الوليد بن المغيرة ؛ فدخل عليه أبو جهل وقال : مالك يا أبا عبد شمس !

(١) الزيادة من ابن العربى .

هذه قریش تجمع لك شيطا يعطونكه ، زعموا أنك قد أحتجت وصيات . فقال الوليد : مالى إلى ذلك حاجة ، ولكنى فكرت فى عهد ، فقلت : ما يكون من الساحر ؟ فقبل : ففرق بين الأب وأبنة ، وبين الأخت وأخيه ، وبين المرأة وزوجها ، فقلت : إنه ساحر . شاع هذا فى الناس وصاحوا يقولون : إن عهدا ساحر . ورجع رسول الله صلى عليه وسلم إلى بيته محزوناً فتدثر بقطيفة ، ونزلت : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » . وقال عكرمة : معنى « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » أى المدثر بالنبوة وأنقلاها . ابن العربى : وهذا مجاز بعيد ، لأنه لم يكن تنبأ بعد . وعلى أنها أول القرآن لم يكن تمكن منها بعد أن كانت ثانى ما نزل .

الثانية — قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » ملاطفة فى الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذا ناداه بحاله ، وعبر عنه بصفته ، ولم يقل يا عهد يا فعلان ليستشعر اللين والملاطفة من ربه كما تقدم فى سورة « المزمل » . ومثله قول النبي صلى الله عليه وسلم لعل إذ نام فى المسجد : “ قم أبا تراب ” وكان خرج مناضباً لفاطمة رضى الله عنها فسقط رداءه وأصابه ترابه ، فخرجه مسلم . ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة ليلة الخندق : “ قم يا نومان ” وقد تقدم .

الثالثة — قوله تعالى : (قُمْ فَأَنْذِرْ) أى خوف أهل مكة وحذرهم السذاب إن لم يسلموا . وقيل : الإنذار هنا إصلاهم بنبوته ، لأنه مقدمة الرسالة . وقيل : هو دعاؤهم إلى التوحيد ، لأنه المقصود بها . وقال الفراء : قم فصل وأمر بالصلاة .

الرابعة — قوله تعالى : (وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ) أى سيدك ومالكك ومصليح أمرك نعظم وصفه ، بأنه أكبر من أن يكون له صاحبة أو ولد . وفى حديث أنهم قالوا : يم تفتتح الصلاة ؟ فنزلت « وَرَبِّكَ فَكْبِّرْ » أى وصفه بأنه أكبر . قال ابن العربى : وهذا القول وإن كان يقتضى بعمومه تكبير الصلاة ، فإنه مراد فيه تكبير التقديس والتثنية بخلق الأنداد والأصنام دونه ، ولا نتخذ ولياً غيره ، ولا تعبد سواه ، ولا ترى لغيره فعلاً إلا له ، ولا نعمة إلا منه . وقد روى أن أبا سفيان قال يوم أحد : أعل هبل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : “ قولوا الله أعل وأجل ” وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع فى تكبير العبادات كلها أذانا

وصلاة وذكرا بقوله : « الله أكبر » وحمل عليه لفظ النبي صلى الله عليه وسلم الوارد على الإطلاق في مواردنا ؛ منها قوله : « تحرهما التكبير وتحليلها التسليم » والشرع يقتضي بعينه ما يقتضي بعمومه ، ومن موارد أوقات الإهلال بالذباح لله تخلصا له من الشرك ، وإعلانا باسمه في النسك ، وإفرادا لما شرع منه لأمره بالسفك .

قلت : قد تقدم في أول سورة « البقرة »^(١) أن هذا اللفظ « الله أكبر » هو المنعبد به في الصلاة ، المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم . وفي التفسير : إنه لما نزل قوله تعالى « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : « الله أكبر » فكبرت خديجة وعلمت أنه الوحي من الله تعالى ؛ ذكره القشيري .

الخامسة - الفاء في قوله تعالى : « وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ » دخلت على معنى جواب الجزاء كما دخلت في « فَأَنْذِرْ » أي قم فأندز وقم فكبر ربك ؛ قاله الزجاج . وقال ابن جني : هو كقولك زيدا فأضرب ؛ أي زيدا أضرب ، فالفاء زائدة .

السادسة - قوله تعالى : « وَيَبَايَكَ فَطَهِّرْ » فيه ثمانية أقوال : أحدها أن المراد بالثياب العمل . الثاني القلب . الثالث النفس . الرابع الجسم . الخامس الأهل . السادس الخلق . السابع الدين . الثامن الثياب الملبوسات على الظاهر . فن ذهب إلى القول الأول قال : تأويل الآية وعملك فأصلح ؛ قاله مجاهد وابن زيد . وروى منصور عن أبي رزين قال : يقول وعملك فأصلح ؛ قال : وإذا كان الرجل خيث العمل قالوا إن فلانا خيث الثياب ، وإذا كان حسن العمل قالوا إن فلانا طاهر الثياب ؛ ونحوه عن السدي . ومنه قول الشاعر :

لَا هُمْ إِلَّا عَامِرٌ بْنُ جَعْفَرٍ * أَوْدَمَ حِمَا فِي يَابِ دُسَمٍ^(٢)

(١) راجع ج ١ ص ١٧٥ .

(٢) ثياب دسم : رخصة ؛ ومعنى الزيت : أنه حج وهو متدنس بالذنوب . وأودم الحية أوسعه .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " يُحْتَسَرُ الْمَرْءُ فِي ثَوْبِهِ الَّذِينَ مَاتَ عَلَيْهِمَا " يعنى عمله الصالح والطالح ؛ ذكره الماوردى . ومن ذهب إلى القول الثانى قال : إن تأويل الآية وقلبك فطهر ؛ قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ؛ دليله قول امرئ القيس :
 * قَسَلْتُ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَسْلِيلٌ ^(١) *

أى قلبى من قلبك . قال الماوردى : ولهم فى تأويل الآية وجهان ؛ أحدهما — معناه وقلبك فطهر من الإثم والمعاصى ؛ قاله ابن عباس وقتادة . الثانى — وقلبك فطهر من الغدر ؛ أى لا تقدر فتكون دنس الثياب . وهذا مروى عن ابن عباس ، وأستشهد بقول غيلان بن سلمة الثقفى :

فانى بحمد الله لا ثوبَ ظهير * ليستُ ولا من غَدْرَةٍ أُنْقَعُ

ومن ذهب إلى القول الثالث قال : تأويل الآية ونفسك فطهر ؛ أى من الذنوب . والعرب تكنى عن النفس بالثياب ؛ قاله ابن عباس . ومنه قول عترة :
 فَشَكَّكْتُ بِالرَّيْحِ الطَّوِيلِ ثِيَابَهُ * ليس الكريمُ على القَتَا مُحْجَرَمٌ
 وقال امرؤ القيس :

* قَسَلْتُ ثِيَابِي مِنْ ثِيَابِكَ تَسْلِيلٌ *

وقال ^(٢) :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ * وَأَوَجَّهُمُ بَيْضُ الْمَسَافِرِ غُرَانُ

أى أنفس بنى عوف ، ومن ذهب إلى القول الرابع قال : تأويل الآية وجسمك فطهر ؛ أى عن المعاصى الظاهرة . ومما جاء عن العرب فى الكناية عن الجسم بالثياب قول ليلى ، وذُكرت لإبلا :

رَمَوْهَا بِأَثْيَابٍ خِفَافٍ فَلَا تَرَى * لَهَا شَبَهَا إِلَّا النَّعَامَ الْمُتَفَرِّا

(١) صدر البيت : * وإن كنت قد ساءت لك مني خليفة *

(٢) نسب المؤلف هذا البيت فيما سبأنى لأبن أبي كيثمة مرة ولأمرئ القيس مرة أخرى ، وفى «السان» و «شرح القاموس» أنه لأمرئ القيس ولم نثرطيه فى ديوانه ، وقد نسب ابن العربى لابن أبي كيثمة .

أى ركبوا فرموها بأنفسهم . ومن ذهب إلى القول الخامس قال : تأويل الآية وأهلك
فطهرهم من الخطايا بالوعظ والتأديب ؛ والعرب تسمى الأهل ثوبا ولباسا وإزارا ؛ قال الله
تعالى : « هُوَ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ هُنَّ » . المسوردي : ولم في تأويل الآية وجهان ؛
أحدهما - معناه ونساءك فطهر بأختيار المؤمنات العفاف . الثاني - الاستمتاع بهن
في القبل دون الدبر ، في الطهر لا في الخيض . حكاه ابن بحر . ومن ذهب إلى القول
السادس قال : تأويل الآية وخلقتك حسن . قاله الحسن والقرطبي ؛ لأن خلق الإنسان
مشمتم على أحواله أشتمال ثيابه على نفسه . وقال الشاعر :

وَيَحْيَى لَا يُلَامُ بِسُوءِ خُلُقِي * وَيَحْيَى طَاهِرُ الْإِثْمَانِ حُرُ

أى حسن الأخلاق . ومن ذهب إلى القول السابع قال : تأويل الآية ودينك فطهر .
وفي الصحيحين عنه عليه السلام قال : « ورأيت الناس وعليهم ثياب منها ما يبلغ الثدى ومنها
ما دون ذلك ورأيت عمر بن الخطاب وعليه إزار يميزه » . قالوا : يا رسول الله فما أولت
ذلك ؟ قال : الدين . وروى ابن وهب عن مالك أنه قال : ما يعجبني أن أقرأ القرآن
إلا في الصلاة والمساجد لا في الطرق ، قال الله تعالى : « وَيَبَاطِكُ فَطَهَّرْ » يريد مالك أنه
كنى عن الثياب بالدين . وقد روى عبد الله بن نافع عن أبي بكر بن عبد العزيز بن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله تعالى : « وَيَبَاطِكُ فَطَهَّرْ » أى لا تلبسها
على غدره ؛ ومنه قول أبي كبشة :

ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ * وَأَوْجُهُهُمْ يَبِضُّ الْمَسَافِرُ غُرَانُ

يعنى بطهارة ثيابهم سلامتهم من الدناءات ، ويعنى بشرة وجوههم تزهيهم عن المحرمات ،
أوجهم في الخلقة أو كليهما ؛ قاله ابن العربي . وقال سفيان بن عيينة : لا تلبس ثيابك على
كذب ولا جور ولا غدر ولا إثم ؛ قاله عكرمة . ومنه قول الشاعر :

أَوَدَمَ حَجًّا فِي ثِيَابٍ دُسِمِ *

أى فدسها بالمعاصي . وقال النابغة :

رِقَاقُ النَّعَالِ طَيِّبٌ مُحْرَّتُهُمْ * يُحْمِيُونَ بِالرِّجَالِ يَوْمَ السَّبَاسِيبِ ^(١)

ومن ذهب إلى القول الثامن قال : إن المراد بها الثياب الملبوسات فلم في ثوابله أربعة أوجه ؛ أحدهما — معناه وثيالك فأنتق ؛ ومنه قول امرئ القيس :

* ثِيَابُ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى قَبِيَّةٌ *

الثاني — وثيالك فشمّر وقصّر ؛ فإن قصير الثياب أبعد من النجاسة ، فإذا انجمرت على الأرض لم يؤمن أن يصيبها ما نجسها ؛ قاله الزجاج وطاوس . الثالث — « وَثِيَابَكَ فَطَوِّرْ » من النجاسة بالماء ؛ قاله محمد بن سيرين وابن زيد والفقهاء . الرابع — لا تلبس ثيابك إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام . وعن ابن عباس : لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طاهر . ابن العربي وذكر بعض ما ذكرناه : ليس بجمتمع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز ، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الطاهرة فهي تناول معنيين : أحدهما — قصير الأذبال ؛ لأنها إذا أرسلت تدنست ، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لغلام من الأنصار وقد رأى ذيله مسترخيا : أرفع إزارك فإنه أتقى وأبقى وأبقى . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ^(٢) إِزْرَةُ الْمُؤْمِنِ إِلَى أَنْصَافِ سَاقَيْهِ لَا جَنَاحَ عَلَيْهِ فِيمَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَمِينَ وَمَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ ذَلِكَ فِي النَّارِ » فقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الغاية في لباس الإزار الكعب وتوعد ما تحته بالنار ، فبالرجال يرسلون أذيالهم ويطيلون ثيابهم ، ثم يتكفون رفعها بأيديهم ، وهذه حالة الكبير ، وقائدة العجيب ، [وأشبه ما في الأمر أنهم يصمون ويتجسسون ويلحقون أنفسهم] ^(٣) بمن لم يجعل الله معه غيره ولا الحق به سواء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا ينظر الله إلى من جر ثوبه خيلاء » ولفظ الصحيح : « من جر إزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » . قال أبو بكر : يا رسول الله ! إن أحد

(١) البيت من نصيدة مدح بها عمرو بن الحارث التميمي . وأراد برقاق النعال أنهم ملوك لا يصفون نسائم ، ويطيب جزائهم عقيم . والسباسب يوم « السماطين » وهو يوم عيد عبد الصاري وكان المندرج صريا .

(٢) الإزرة بالكسر : الحلة وعبية الإزار .

(٣) الزيادة من ابن العربي .

شقي إزارى يسترنى إلا أنى أتعاهد ذلك منه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لست ممن يصنعه خيلاء " فعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهى وأستثنى الصديق ، فأراد الأديباء إلحاق أنفسهم بالرفقاء^(١) ، وليس ذلك لهم . والمعنى الثانى - غسلها من التجاسة وهو ظاهر منها صحيح فيها . المهذون : وبه أستدل بعض العلماء على وجوب طهارة الثوب ؛ قال ابن سيرين وابن زيد : لا تصل إلا فى ثوب طاهر . وأحتج بها الشافعى على وجوب طهارة الثوب . وليست عند مالك وأهل المدينة بفرض ، وكذلك طهارة البدن ، ويدل على ذلك الإجماع على جواز الصلاة بالاستجمار من غير غسل . وقد مضى هذا القول فى سورة « براءة » مستوفى^(٢) .

قوله تعالى : وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (وَالرَّجَزَ فَأَهْجُرْ) قال مجاهد وعكرمة : يعنى الأوثان ؛ دليله قوله تعالى : « فَاجْتَنِبُوا رِجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ » وقاله ابن عباس وابن زيد . وعن ابن عباس أيضا : والمائم فأهجر ؛ أى فأترك . وكذا روى مغيرة عن إبراهيم النخعى قال : الرجز الإهم . وقال قتادة : الرجز إساف ونائله صفان كانا عند البيت . وقيل : الرجز العذاب على تقدير حذف المضاف ؛ المعنى وعمل الرجز فأهجر ، أو العمل المؤدى إلى العذاب . وأصل الرجز العذاب ، قال الله تعالى : « لَئِنْ كَشَفْتُ عَنْ الرِّجْزِ لُؤْمِينَ لَكَ » وقال تعالى : « فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ » فسميت الأوثان رجزا ؛ لأنها تؤدى إلى العذاب . وقراءة العامة «الرَّجَزَ» بكسر الراء . وقرأ الحسن وعكرمة ومجاهد وابن عبيص وحفص عن عاصم . «والرَّجَزَ» بضم الراء وهما لفتان مثل اللذكر والذكر . وقال أبو العالية والربيع والكسائى : الرجز بالضم الصنم وبالكسر التجاسة والمعصية . وقال الكسائى أيضا : بالضم الوثن وبالكسر العذاب . وقال السدى : الرجز بنصب الراء الوحيد^(٣) .

(١) فى آين العربى : بالانصباء . (٢) راجع ج ٨ ص ٢٦٦ فا بعدها .

(٣) قوله بنصب الراء ... كذا فى نسخ الأصل ولم تقتربه فى المراجع التى بأيدينا .

قوله تعالى : وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ) فيه أحد عشر تأويلاً : الأول — لا تمنن على ربك بما تجعله من أنفال النبوة ، كالذي يستكثر ما يجعله بسبب الخير . الثاني — لا تعط عطية تلمس بها أفضل منها ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة . قال الضحاك : هذا حرمه الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق ؛ وأباحه لأئمة ؛ وقاله مجاهد . الثالث — عن مجاهد أيضاً : لا تضعف أن تستكثر من الخير ؛ من قولك جبل متين إذا كان ضعيفاً ؛ ودليله قراءة ابن مسعود « وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ مِنَ الْخَيْرِ » . الرابع — عن مجاهد أيضاً والربيع : لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير فإنه مما أنعم الله عليك . قال ابن كيسان : لا تستكثر عملك فتراه من نفسك ، إنما عملك مئة من الله عليك ؛ إذ جعل الله لك سبيلاً إلى عبادته . الخامس — قال الحسن : لا تمنن على الله بعملك فتستكثره . السادس — لا تمنن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجراً تستكثر به . السابع — قال القرظي : لا تعط مالك مصانعة . الثامن — قال زيد بن أسلم : إذا أعطيت عطية فأعطها لربك . التاسع — لا تقل دعوت فلم يستجب لي . العاشر — لا تعمل طاعة وتطلب ثوابها ، ولكن أصبر حتى يكون الله هو الذي يثيبك عليها . الحادى عشر — لا تفعل الخير لترأتى به الناس .

الثانية — هذه الأقوال وإن كانت مرادة فأظهرها قول ابن عباس : لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال ؛ يقال : مننت فلاناً كذا أى أعطيته . ويقال للعطية المنّة ؛ فكأنه أمر بأن تكون عطاياه لله لا لأرتقاب ثواب من الخلق عليها ؛ لأنه عليه السلام ما كان يبيع الدنيا ؛ ولهذا قال : ” ما لي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والجنس مردود عليكم ” وكان ما يفضل من نفقة عياله مصروفاً إلى مصالح المسلمين ؛ ولهذا لم يورث ؛ لأنه كان لا يملك لنفسه الأذخار والافتناء ، وقد عصمه الله تعالى عن الرقة في شيء من

الدنيا ، ولذلك حرمت عليه الصدقة وأبيحت له الهدية ، فكان يقبلها ويثيب عليها . وقال :
 " لو دعيت إلى كراع^(١) لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت " ابن العربي : وكان يقبلها
 سنة ولا يستكثرها شرعة ، وإذا كان لا يعطى عطية يستكثرها فلا غنياء أولى بالاجتناب ،
 لأنها باب من أبواب المذلة ، وكذلك قول من قال : إن معناها لا تعطى عطية تنتظر ثوابها ،
 فإن الانتظار تعلق بالأطعام ، وذلك في حيزه بحكم الامتناع ، وقد قال الله تعالى له :
 « وَلَا تَحْنَدَنَّ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَتَنَصِّلَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ
 خَيْرٌ وَأَبْقَى » وذلك جائز لسائر الخلق ، لأنه من متاع الدنيا ، وطلب الكسب والتكثير بها .
 وأما من قال أراد به العمل أى لا تمنن بعملك على الله فتستكثره فهو صحيح ، فإن ابن آدم
 لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ نعم الله بعض الشكر .

الثالثة - قوله تعالى : « وَلَا تَمْنُنْ » قراءة العامة بإظهار التضعيف . وقرأ أبو السمال
 العدوى وأشهب العقيل - والحسن « وَلَا تَمْنُنْ » مدغمة مفتوحة . « تَسْتَكْثِرُ » قراءة العامة
 بالرفع وهو في معنى الحال ، تقول : جاء زيد يركض أى راكضا ، أى لا تخط شيئا مقدرا
 أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه . وقرأ الحسن بالجزم على جواب النهي وهو ردى ، لأنه
 ليس بجواب . ويجوز أن يكون بدلا من « تَمْنُنْ » كأنه قال : لا تستكثر . وأنكره أبو حاتم
 وقال : لأن المَنَّ ليس بالاستكثار فيسدل منه . ويحتمل أن يكون سكن تخفيفا كقصد .
 أو أن يعتبر حال الوقف . وقرأ الأعمش ويعبي « تَسْتَكْثِرُ » بالنصب توهم لام كي كأنه
 قال : ولا تمنن لتستكثر . وقيل : هو بإضمار « أَنْ » كقوله^(٢) :

« أَلَا أَيْهَذَا الرَّاجِي أَحْضِرُ الْوَقَى »

رؤيه قراءة ابن مسعود « وَلَا تَمْنُنْ أَنْ تَسْتَكْثِرَ » . قال الكسائي : فإذا حذف « أَنْ »
 رفع وكان المعنى واحدا . وقد يكون المَنُّ بمعنى التصدق على المنعم عليه بالنعيم ، فيرجع إلى

(١) الكراع برزان غراب وهو مستدق الساق من الرجل . وهو من البقر والغنم بمنزلة البوليف من الفرس والبحير .

(٢) البيت لطرفة بن العبد من سلفته وقامه :

* وأن أشهد القذات هل أنت مخدئ *

القول [الثاني] ، وَيَعْبُدْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « لَا تَبْتَغُوا مَصَدَقَاتِكُمْ إِنَّمَنْ وَالْآدَى » وقد يكون مراداً في هذه الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ) أى ولسيدك ومالكك فاصبر على أداء فرائضه وعبادته . وقال مجاهد : على ما أوديت . وقال ابن زيد : حلت أمراً عظيماً ؛ محاربة العرب والعجم فاصبر عليه . وقيل : فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله تعالى . وقيل : فاصبر على البلى ؛ لأنه يمتحن أوليائه وأصفياه . وقيل : على أوامره ونواهيه . وقيل : على فراق الأهل والأوطان .

قوله تعالى : فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿١٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴿١٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ) إذا نفخ في الصور . والناقور فاعول من النقر ؛ كأنه الذى من شأنه أن يتقريبه للتصويت ، والنقر في كلام العرب الصوت ؛ ومنه قول امرئ القيس :

أَخْفَضَهُ بِالنَّقْرِ لَمَّا عَلَوْتُهُ • وَيَرْفَعُ طَرْفًا غَيْرَ خَافٍ غَضَبِيضٍ

وهم يقولون : نقر باسم الرجل إذا دعاه غتصا له بدعائه . وقال مجاهد وغيره : هو كهيئة البوق ويعنى به النفخة الثانية . وقيل : الأولى ؛ لأنها أول الشدة الهائلة العامة . وقد مضى الكلام في هذا مستوفى في « النخل » و « الأنعام » وفي كتاب « التذكرة » والحمد لله . وعن أبي حبان قال : أمّا زائدة بن أوفى فلما بلغ « فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ » نحرمتا . (فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ) أى فذلك اليوم يوم شديد (عَلَى الْكَافِرِينَ) أى على من كفر

بالله وبأنبيائه صلى الله عليهم (غَيْرِيسِير) أى غير سهل ولا هين؛ وذلك أن مُقَدِّم لا تتحل
إلا إلى عقدة أشد منها، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين لأنها تتحل إلى ما هو أخف منها
حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى. و «يَوْمُئِذٍ» نصب على تقدير فذلك يوم عسير يومئذ.
وقيل: جن بتقدير حرف جر مجازة: فذلك فى يومئذ. وقيل: يجوز أن يكون رفعا إلا أنه
بقي على الفتح لإضافته إلى غير ممكن.

قوله تعالى: ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا
مَمْدُودًا ۖ وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ ثُمَّ يَطْمَعُ
أَنْ أَزِيدَ ۖ كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا ۖ سَأَرِهَقُهُ صَعُودًا ۖ
قوله تعالى: (ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا) «ذَرْنِي» أى دعنى؛ وهى كلمة وعيد
وتهديد. و «مَنْ خَلَقْتُ» أى دعنى والذى خلقته وحيدا؛ فـ «وَحِيدًا» على هذا حال من
ضمير المفعول المحذوف؛ أى خلقته وحده لا مال له ولا ولد، ثم أعطيته بعد ذلك ما أعطيته.
والمفسرون على أنه الوليد بن المغيرة المخزومي، وإن كان الناس خلقوا مثل خلقه. وإنما خص
بالذكر لاختصاصه بكفر النعمة وإيذاء الرسول عليه السلام، وكان يسمى الوحيد فى قومه.
قال ابن عباس: كان الوليد يقول أنا الوحيد بن الوحيد لهس لى فى العرب نظير، ولا لأبى المغيرة
نظير، وكان يسمى الوحيد؛ فقال الله تعالى: «ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ» بـ «وَحِيدًا» لا أن
الله تعالى صدقه بأنه وحيد. وقال قوم: إن قوله تعالى «وَحِيدًا» يرجع إلى الرب تعالى على
معنيين؛ أحدهما — ذرنى وحدى معه فأنا أبزيك فى الانتقام منه عن كل متقم. والثانى — أنى
آتبرت بخلقك ولم يشركنى فيه أحد، فأنا أهلكه ولا أحتاج إلى ناصر فى إهلاكه؛ فـ «وَحِيدًا»
على هذا حال من ضمير القائل وهو التاء فى «خَلَقْتُ» والأوّل قول مجاهد؛ أى خلقته
وحيدا. فى بطن أمه لا مال له ولا ولد فأنعمت عليه فكفر؛ فقوله «وَحِيدًا» على هذا يرجع
إلى الوليد؛ أى لم يكن له شىء فملكته. وقيل: أراد بذلك ليده على أنه يبعث وحيدا

كما خلق وحيدا . وقيل : الوحيد الذي لا يُعرف أبوه وكان الوليد معسورا بأنه دعى ؛ كما ذكرنا في قوله تعالى : « عَتَلْ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ » وهو في صفة الوليد أيضا .

قوله تعالى : (وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا) أى خَوَّلته وأعطيته مالا ممدودا ، وهو ما كان للوليد بين مكة والطائف من الإبل والجنور والتسم والحنان والعيبد والحوارى ؛ كذا كان ابن عباس يقول . وقال مجاهد : غلة ألف دينار ؛ وقاله سعيد بن جبير وابن عباس أيضا . وقال قتادة : ستة آلاف دينار . وقال سفيان الثوري وقتادة : أربعة آلاف دينار . الثوري أيضا : ألف ألف دينار . مقاتل : كان له بستان لا ينقطع خيره شتاء ولا صيفا . وقال عمر رضى الله عنه : « وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا » غلة شهر بشهر . النعمان بن سالم : أرضا يزرع فيها . الشيعرى : والأظهر أنه إشارة إلى ما لا ينقطع رزقه ، بل يسوأل كالأربع والضرع والتجارة .

قوله تعالى : (وَبَيْنَ شُهُودًا) أى حضروا لا يفتبون عنه في تصرف . قال مجاهد وقتادة : كانوا عشرة . وقيل : أشنا عشر ؛ قاله السدى والضحاك . قال الضحاك : سبعة ولدوا بمكة ونحسة ولدوا بالطائف . وقال سعيد بن جبير : كانوا ثلاثة عشر ولدا . مقاتل : كانوا سبعة كلهم رجال ؛ أسلم منهم ثلاثة ؛ خالد وهشام والوليد بن الوليد . قال : فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في قصبان من ماله وولده حتى هلك . وقيل : شهودا ؛ أى إذا ذكر ذكروا معه ؛ قاله ابن عباس . وقيل : شهودا ؛ أى قد صاروا مثله في شهود ما كان يشهد ، والقيام بما كان يأشره . والأوّل قول السدى ؛ أى حاضرين مكة لا يظنون عنه في تجارة ولا يفتبون . قوله تعالى : (وَهَدَّتْ لَهُ تَمِيمًا) أى بسطت له في العيش بسطا حتى أقام ببلده مطمئنا مترفها يرجع إلى رأيه . والتهميد عند العرب التوطئة والتهيئة ومنه مهّد الصبي . وقال ابن عباس : « وَهَدَّتْ لَهُ تَمِيمًا » أى وسعت له ما بين اليمن والشام ؛ وقاله مجاهد . وعن مجاهد أيضا في « مهّدَتْ لَهُ تَمِيمًا » أنه المسال بعضه فوق بعض كما يمهّد الفراش .

قوله تعالى : (ثُمَّ يَطْعَمُ أَنْ أَزِيدَ) أى ثم إن الوليد يطعم بعد هذا كله أن أزيده
 فى المال والولد . (كَلَّا) أى ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم . وقال الحسن وغيره : أى
 ثم يطعم أن أدخله الجنة ، وكان الوليد يقول : إن كان عهد صادقاً فما خلقت الجنة إلا لى ،
 فقال الله تعالى ردا عليه وتكذيباً له « كَلَّا » أى لست أزيده ، فلم يزل يرى نقصان
 فى ماله وولده حتى هلك . و « ثُمَّ » فى قوله تعالى : (ثُمَّ يَطْعَمُ » ليست ثم التى للنسب
 ولكنها تعجيب ، وهى كقوله تعالى : « وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ »
 وذلك كما تقول : أعطيتك ثم أنت تجفوني كالتمجب من ذلك . وقيل : يطعم أن أترك
 ذلك فى عقبه ، وذلك أنه كان يقول : إن عهداً مبتور أى أبتور ينقطع ذكره بموته . وكان
 يظن أن ما رزق لا ينقطع بموته . وقيل : أى ثم يطعم أن أنصره على كفره . و « كَلَّا »
 قطع للرجاء عما كان يطعم فيه من الزيادة ، فيكون متصلاً بالكلام الأول . وقيل : « كَلَّا »
 بمعنى حقاً ويكون ابتداء . (إِنَّهُ) يعنى الوليد (كَانَ لِأَيَّتَانِ عَيْدًا) أى معاندا للتي صلى
 الله عليه وسلم وما جاء به ، يقال : عاند فهو عيّد مثل جاليس فهو جاليس ، قاله مجاهد .
 وعند يعنّد بالكسر أى خالف ورد الحق وهو يعرفه فهو عيّد وعانيد . والعانيد البعير الذى
 يجرى عن الطريق ويعدل عن القصد والجمع عند مثل راح وركع ، وأنشد أبو عبيدة قولاً للحارثى :
 إِذَا رَكِبْتُ فَأَجْعَلَانِي وَسَطًا * إِنِّي كَبِيرٌ لَا أُطِيقُ الْعُنْدَا

وقال أبو صالح : « عَيْدًا » معناه مباعداء ، قال الشاعر :

أَرَأَا عِلَّ حَالٍ تُفَسِّرُنِي بَيْنَا * نَوَى غُرْبَةً إِنِّ الْفِرَاقَ عُنُودُ

قتادة : جاحدا . مقاتل : معرضا . ابن عباس : بجودا . وقيل : إنه المجاهر بمعدوانه .
 وعن مجاهد أيضا قال : بجانبنا تلقى معاندا له معرضا عنه . والمعنى كله متقارب . والعرب
 تقول : عند الرجل إذا عا وجاوز قدره . والعنود من الإبل التى لا يخالط الإبل إنما هو
 فى ناحية . ورجل عنود إذا كان يحس وحده لا يخالط الناس . والعنيد من التعبر . وعرق

(١) رواية لأن العرب ؟ * إذا رسلت فأجعلوني وسطا .

(٢) نوى غربة : بيدة .

عائد إذا لم يرقأ دمه ، كل هذا قياس واحد وقد مضى في سورة « إبراهيم » . وجمع العنيد عند مثل رقيق ورغف .

قوله تعالى : « سَأَرْهُقُهُ » أى سأكلفه . وكان ابن عباس يقول : سألجته ، والإرهاق في كلام العرب أن يحمل الإنسان على الشيء . « صَعُودًا » الصعود جبل من نار يتصعد فيه سبعين خريفًا ثم يهوى به كذلك فيه أبداً . رواه أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم ؛ تحريجه الترمذى وقال فيه حديث غريب . وروى عطية عن أبي سعيد قال : صخرة في جهنم إذا وضعوا عليها أيديهم ذابت فإذا رفعوها عادت ، قال : فيبلغ أعلاها في أربعين سنة يجذب أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع ، حتى إذا بلغ أعلاها رمى به إلى أسفلها ، فذلك دأبه أبداً . وقد مضى هذا المعنى في سورة « قُلْ أَوْسَى » . وفي التفسير : إنه صخرة ملساء يكلف صعودها فإذا صار في أعلاها حُدر في جهنم ، فيقوم يهوى ألف طام من قبل أن يبلغ قرار جهنم ، يحترق في كل يوم سبعين مرة ثم يعاد خلقا جديداً . وقال ابن عباس : المعنى سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له فيه . ونحوه من الحسن وقتادة . وقيل : إنه تساعد نفسه للترج وإن لم يتعقبه موت ، ليعذب من داخل جسده كما يعذب من خارجه .

قوله تعالى : « إِنَّهُمْ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَرُوا ۚ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَرُوا ۚ ثُمَّ نَظَرَ ۚ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۚ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۚ فَكَانَ إِنْ هَذَا إِلَّا نَحْرُ يُؤْتَزُّ ۚ إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشِيرِ ۚ » قوله تعالى : « إِنَّهُمْ فَكَّرَ وَقَدَّرَ » يعنى الوليد فكر في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن . و « قَدَرُوا » أى هيا الكلام في نفسه ؛ والعرب تقول : قدرت الشيء إذا هيأته ؛ وذلك أنه لما نزل « حَمِّ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ » إلى قوله « إِلَيْهِ الْمَصِيرُ » سمعه الوليد يقرؤها فقال : والله لقد سمعت منه كلاما ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن ،

وإن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أملاه لمثمر ، وإن أسفله لمديد ، وإنه ليعلو ولا يُعْلَى عليه ، وما يقول هذا بشر . فقالت قريش : صَبَا الوليدُ لتَصْبوت قريش كلها . وكان يقال للوليد ربحانة قريش ؛ فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه فغضى إليه حزينا ؟ فقال له : مالى أراك حزينا ، فقال له : ومالى لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ، ويزعمون أنك زينت كلام محمد ، وتدخل كل ابن أبي كبشة وابن أبي لحافة لتنال من فضل طعامهما ، فنضب الوليد وتكبر وقال : أنا أحتاج إلى كسر محمد وصاحبه ، فأتهم تعرفون قدر مالى ، والآلات والغزى ما بينى حاجة إلى ذلك ، وإنما أتم تزعمون أن محمدا مجنون ، فهل رأيتموه قط يَخْنُقُ ؟ . قالوا : لا والله . قال : وتزعمون أنه شاعر ، فهل رأيتموه نطق بشعر قط ؟ قالوا : لا والله . قال : فتزعمون أنه كذاب فهل جربتم عليه كذبا قط ؟ قالوا : لا والله . قال : فتزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط ، ولقد رأينا للكهنة أمجاءا وتغالبا فهل رأيتموه كذلك ؟ قالوا : لا والله . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسمى الصادق الأمين من كثرة صدقه . فقالت قريش للوليد : فما هو ؟ ففكر في نفسه ، ثم نظر ، ثم حبس ، فقال : ما هو إلا ساحر أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه ؟ ! فذلك قوله تعالى : « إِنَّهُ نَكَرَ » أى فى أمر محمد والقرآن « وَقَدَّرَ » فى نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما . (فَقُتِلَ)^(١) أى لمن . وكان بعض أهل التأويل يقول : معناها فقهر وغلب ، وكل مُدْلِلٌ مُقْتَلٌ ؛ قال الشاعر :

وما ذَرَفَتْ عينك إلا لِتَقْدَحِي * بِسَهْمَيْكَ فى أعْشَارِ قَلْبِ مُقْتَلٍ

وقال الزهرى : مُدْبٍ وهو من باب الدعاء . (كَيْفَ قَدَّرَ) قال ناسٌ : « كيف » تعجب ؛ كما يقال للرجل تتعجب من صنيعه : كيف فعلت هذا ؟ وذلك كقوله : « أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ » . (ثُمَّ قُتِلَ) أى لمن لنا بعد لمن . وقيل : فقتل بضرب من العقوبة ، ثم قتل بضرب آخر من العقوبة (كَيْفَ قَدَّرَ) أى على أى حال قدر . (ثُمَّ نَظَرَ)^(٢) بأى شئ يرد الحق ويدفعه . (ثُمَّ عَبَسَ) أى قَطَّبَ بين عينيه فى وجهه المؤمنين ؛ وذلك

(١) هو أمرؤ القيس .

أنه لما حل قريشا على ما حلهم عليه من القول في محمد صلى الله عليه وسلم بأنه ساحر من
هل جماعة من المسلمين فدعوه إلى الإسلام فعبس في وجوههم . وقيل : عبس . وبسر على
النبي صلى الله عليه وسلم حين دعاه . والمبس مصدر عَسَّ يَعبِسُ عَبْسًا وَعَبْسًا : نَا قَطَبَ .
والمبس ما يتعلق بأذناب الإبل من أبارها وأبوالها ؛ قال أبو النجيم :

كَأَنَّ فِي أَذْنَابِ النَّسُولِ * مِنْ عَبَسَ الصَّيْفُ قُرُونَ الْأُيُولِ

(وَبَسَرٌ) أى كَلَحَ وجهه وتغير لونه ؛ قاله قتادة والسدي ؛ ومنه قول بشر بن أبي خازم :

صَبَحْنَا تَمِيمًا غَدَاةَ الْخَفَارِ ^(١) * يَشْتَبَاهُ مَثْمُومَةً بِاسِرَةٍ

وقال آخر ^(٢) :

وَقَدْ رَأَيْتُ مِنْهَا صُدُودُ رَأَيْتُهُ * وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجَتِي وَبَسُورُهَا

وقيل : إن ظهور العُوس في الوجه بعد المحاورة ، وظهور البُسر في الوجه قبل المحاورة .

وقال قوم : بَسَرٌ وَقَفٌ لا يتقدم ولا يتأخر . قالوا : وكذلك يقول أهل اليمن إذا وقف المركب

فلم يمين ولم يذهب قد بسر المركب وأبسرأى وقف وقد أبسرتا . والعرب تقول : وجه بأسر

بين البسر إذا تغير وآسود . (ثُمَّ أَذْبَرَ) أى ولى وأعرض ذاهبا إلى أهله . (وَأَسْتَكْبَرُ)

أى تعظم عن أن يؤمن . وقيل : أدير عن الإيمان وأستكبر حين دعى إليه . (فَقَالَ إِنَّ

هَذَا) أى ما هذا الذى أتى به محمد صلى الله عليه وسلم (إِلَّا سِحْرٌ يَوْزُ) أى باثره عن غيره ^(٣) .

والسحر الخديعة وقد تقدم بيانه في سورة « البقرة » . وقال قوم : السحر إظهار الباطل

في صورة الحق . والأثر مصدر قولك : أثرت الحديث آثره إذا ذكرته عن غيرك ؛ ومنه قيل :

حديث مأثور أى ينقله خلف عن سلف ؛ قال آخر القيس :

(١) الخفار : موضع . وقيل هو ما لبى تميم . (٢) هو توبة بن الحبر . وزاد بعض النسخ بعد هذا

البيت ما يأتى كحاشية : « قوله شيباء أراد بكنية شيباء . ومنه قول عنتره :

وكنية لبستا بكنية * شيباء بألف يخاف رداها

و يقال : كنية ملوبة وملومة أى بمنجمة مضموم بعضها إلى بعض . ومنه ملوبة وملوبة أى متبدرة

صلى ، قاله الجوهري . (٣) راجع ج ٢ ص ٤٣ فـ ٢ بعدها .

وَلَوْ عَرَفَ نَبَأَ غَيْرِهِ جَاءَنِي * وَجُرْحُ اللَّسَانِ بَجُرْحِ الْيَدِ

لَقُلْتُ مِنْ أَلْفِ مَلَايِمًا * لَوْ يُؤْثِرُ عَنِّي يَدُ الْمُسْنَدِ^(١)

بريد آخر الدهر . وقال الأعشى :

إِنِّي الَّذِي فِيهِ تَمَارِيْتُ^(٢) * مِنْ السَّامِيعِ وَالْآثِرِ

ويروى يَتَّ . (إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشِيرِ) أى ما هذا إلا كلام المخلوقين يتخندع به القلوب كما

تخندع بالبحر . قال السدي : يعنون أنه من قول سيار عبد لبي الحضرى ، كان يجالس النبي

صلى الله عليه وسلم فذهبوه إلى أنه تعلم منه ذلك . وقيل : أراد أنه تلقنه من أهل بابل . وقيل :

من بمسامة . وقيل : عن عدى الحضرى الكاهن . وقيل : إنما تلقنه من أدعى النبوة قبله

ففسح على منوالهم . قال أبو سعيد الضرير : إن هذا إلا شعر يؤثر أى يورث

قوله تعالى : سَأُصْلِيهِ سَقَرَ^(٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ^(٤) لَا تُبْقِي

وَلَا تَذَرُ^(٥) لَوْاحَةً لِّلْبَشِيرِ^(٦)

قوله تعالى : (سَأُصْلِيهِ سَقَرَ) أى سأدخله سقر كي يصل حرها . وإنما سميت سقر من

سقرته الشمس إذا أذابت له وحوته وأحرقت جلده وجهه . ولا ينصرف للتعريف والتأنيث .

قال ابن عباس : هى الطبقة السادسة من جهنم ، وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم قال : "سأل موسى ربه فقال أى رب أى عبادك أفرق فقال صاحب سقر" ذكره الثعلبى :

(وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ) هذه بالمعنى فى وصفها ، أى وما أعلمك أى شئ هى ، وهى كلما

مُعْظِمٌ ، ثم فسر حالها فقال : (لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ) أى لا تترك لهم عظام ولا لحما ولا دما إلا أحرقتهم .

(١) يقول : لو ألقى هذا النبا عن حديث غيره لقلت قولا يشيع فى الناس و يؤثرهى آخر الدهر . والناس ما يحدث به من

غيره وشعره . والمسنَد الدهر .

(٢) الذى فى ديوان الأعشى طبع أوربا : تماريتنا .

(٣) فى بعض النسخ : من قول أبى اليسر سيار .

وكرر اللفظ تأكيداً . وقيل : لا تبقى منهم شيئاً ، ثم يعادون خلقاً جديداً ، فلا تذر أن تعاود إحقاقهم هكذا أبداً ؛ وقال مجاهد : لا تبقى من فيها حيا ولا تذره ميتاً تحرقهم كلما جددوا . وقال السدي : لا تبقى لهم لحماً ولا تذر لهم عظاماً . (لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ) أى مُغَيَّرَةٌ من لاهه إذا غيَّره . وقراءة العامة « لَوْاحَةٌ » بالرفع نعت لـ «سَقَرٌ» فى قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ » . وقرأ عطية العوفى ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر « لَوْاحَةٌ » بالنصب على الاختصاص للتهويل . وقال أبو رزين : تلفح وجوههم لفحة تدعها أشد سوادا من الليل ؛ وقاله مجاهد . والمرب تقول : لاهه البرد والحرق والسقم والحزن إذا غيَّره ؛ ومنه قول الشاعر :

تَقُولُ مَا لَأَحَكْ يَا مُسَافِرُ * يَا بَنَّةَ عَمِّ لَأَخْنِي الْمَوَافِرُ^(١)

وقال آخر :

وَتَعْجَبُ هِنْدُ أَنْ رَأَتْ بَنِي شَاحِبًا * تَقُولُ لَشَيْءٍ لَوْحَتُهُ السَّامِ^(٢)

وقال رؤبة بن العجاج :

لَوْحٌ مِنْهُ بَسَدٌ بَدِينٍ وَسَقَى * تَلَوَّحَكَ الضَّيَافِرُ يَطْوِي السَّبِيحَ^(٣)

وقيل : إن اللوح شدة العطش ؛ يقال : لاهه العطش ولوَّحه أى غيَّره . والمعنى أنها مُعطشة للبشر أى لأهلها ؛ قاله الأخفش ، وأنشد :

سَقَيْتَنِي عَلَى لَوْحٍ مِنَ الْمَاءِ شَرِبَةً * سَقَاهَا بِنَا اللَّهُ الرَّهَامَ الْغَوَادِيَا

يعنى باللوح شدة العطش ، والتاح أى عطش . والرَّهَام جمع رِهْمَةٍ بالكسروهى المطرة الضعيفة ، وأرهمت السحابة أنتت بالرَّهَام . وقال ابن عباس : «لَوْاحَةٌ» أى تلوح للبشر من مسيرة نهمائة عام . الحسن وابن كيسان : تلوح لهم جهنم حتى يروها عياناً ؛ نظيره : «وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ»

(١) المواجه جمع هاجرة وهى شدة الحر عند منتصف النهار .

(٢) السام جمع سموم وهى الريح الحارة .

(٣) لوحه السفر غيره وأضره والبدن السن واكتناز الهيم . والسق السبع حتى يكون كالنخعة . الضامر :

الترس . يطوى يجرع لأجل السباق .

وفي البشر وجهان : أحدهما - أنه الإنس من أهل النار ؛ قاله الأخفش والأكثر
الثاني - أنه جمع بشرة وهي جلدة الإنسان الظاهرة ؛ قاله مجاهد وقتادة . وجمع البشر أبنار
وهذا على التفسير الأول ، وأما على تفسير ابن عباس فلا يستقيم فيه إلا الناس لا الجلود ؛
لأنه من لاح الشيء يلوح إذا لمع .

قوله تعالى : عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿٢٠﴾ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ
إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِينَ
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيزدادَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِيْمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ
أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ
وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جَنَّاتُ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى
لِلْبَشَرِ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ) أى على سقر تسعة عشر من الملائكة يلقون فيها أهلها .
ثم قيل : على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم نخرتها ؛ مالك وثمانية عشر ملكا .
ويحتمل أن تكون التسعة عشر نفيا ، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكا بأعيانهم .
وعلى هذا أكثر المفسرين . الثعلبي : ولا ينكر هذا ؛ فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح
جميع الخلاق كان أخرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلاق . وقال ابن جريج :
نعت النبي صلى الله عليه وسلم نخرة جهنم . فقال : " فكأن أعينهم البرق وكان أفواههم
الصياصي يحزون أشعاعهم لأحدهم من القوة مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الأئمة وعلى رقبته
جبل فيرميهم في النار ويرى فوقهم الجبل " .

قلت : وذكر ابن المبارك قال حدثنا حماد بن سلمة ، عن الأزرق بن قيس ، عن رجل من بني تميم قال : كنا عند أبي العوام فقرأ هذه الآية « وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ . لَا تُبْقِي وَلَا تَنْزُرُ . لَوَاحٍ لِلْبَشِيرِ . عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ » فقال ما تسعة عشر ؟ تسعة عشر ألف ملك أو تسعة عشر ملكاً ؟ قال قلت : لا بل تسعة عشر ملكاً . فقال : وأتى تعلم ذلك ؟ فقلت : لقل الله عز وجل : « وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا » قال : صدقت هم تسعة عشر ملكاً بيد كل ملك منهم مِرْزَبَةٌ ^(١) لها شُعْبَتَانِ فيضرب الضربة فيهوى بها في النار سبعين ألفاً . وعن عمرو بن دينار : كل واحد منهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومضر . ونسج التيمذى عن جابر بن عبد الله قال : قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم : هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم ؟ قالوا : لا ندري حتى نسأل نبينا ، فجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد غلب أصحابك اليوم ؟ فقال : « وجم غلبوا » قال : سألم يهود هل يعلم نبيكم عدد خزنة جهنم قال : « فإذا قالوا » قال : قالوا لا ندري حتى نسأل نبينا . قال : « أنقلب قوم سئلوا عما لا يعلمون فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا لكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا أرنا الله جهرة على بأعداء الله إني سألتهم عن تربة الحنة وهي الدرمك فلما جاءوا قالوا : يا أبا القاسم كم عدد خزنة جهنم ؟ قال : « هكنا وهكذا » في مرة عشرة وفي مرة تسعة . قالوا : نعم . قال لم النبي صلى الله عليه وسلم : « ما تربة الحنة » قال : فسكتوا هنية ثم قالوا : أخبرت يا أبا القاسم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الخبز من الدرمك » قال أبو عيسى : هذا حديث غريب إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجاهد عن الشعبي عن جابر . وذكر ابن وهب قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد ، قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خزنة جهنم : « ما بين منكي أحدهم كما بين المشرق والمغرب » . وقال ابن عباس : ما بين منكي الواحد منهم مسيرة سنة ، وقوة الواحد منهم أن يضرب بالمقع فيسحق بتلك الضربة سبعين ألف إنسان في قعر جهنم .

(١) المِرْزَبَةُ عصية من حديد والمطرقة الكبيرة التي للحداد .

قلت : والصحيح إن شاء الله أن هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والقباء ، وأما جملتهم فالعبارة تتميز عنها كما قال الله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » . وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى عليه وسلم : « يوقى بهم يومئذ سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ميّزونها » . وقال ابن عباس وقتادة والضحاك لما نزل « عَلَيْهِمَا تِسْعَةَ عَشَرَ » قال أبو جهل لقريش : ثكلتكم أمهاتكم ! أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن نحرية جهنم تسعة عشر ، وأنتم الدّهم - أى العدد - والشجعان ، فيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم ! قال السدى : فقال أبو الأشد بن كلدّة الجُمحى لا يبولنكم التسعة عشر ، أنا أدفع بمنى الأيمن عشرة من الملائكة ، وبمنى الأيسر التسعة ، ثم تمرون إلى الجنة . يقولها مستمترًا . في رواية : إن الحرث بن كلدّة قال أنا أكفيكم سبعة عشر وأكفوني أتم اثنين . وقيل : إن أبا جهل قال أفيعجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم تخرجون من النار ؟ فنزل قوله تعالى : (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً) أى لم نجعلهم رجالًا فتعاطون مغالبتهم . وقيل : جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعدنين من الجن والإنس ، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرافة والرقّة ولا يستروحون إليهم ، ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له فتؤمن هودتهم ، ولأنهم أشد خلق الله بأسًا وأقوامًا بطاشًا . (وَمَا جَعَلْنَا عَدِيَّتَهُم إِلَّا فِتْنَةً) أى بلية . وروى عن ابن عباس من غير وجه قال : ضلالة للذين كفروا يريد أبا جهل وذويه . وقيل : إلا عذابًا ، كما قال تعالى : « يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَلُونَ . دُوقُوا فِتْنَتَكُمْ » (١) أى جعلنا ذلك سبب كفرهم وسبب العذاب . وفي « تِسْعَةَ عَشَرَ » سبع قراءات : قراءة العامة « تِسْعَةَ عَشَرَ » . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وطلحة بن سليمان « تِسْعَةَ عَشَرَ » بإسكان العين . وعن ابن عباس « تِسْعَةُ عَشَرَ » بضم الهاء .

(١) ورد في الأصول ست قراءات فقط ولعل السابعة قراءة سليمان بن قة « تسعة أعر » بضم الاء وهز مفتوحة وإسكان العين وضم الشين وجر الراء . وتعقب السمين هذه القراءات فقال : « في هذه الكلمة قراءات شاذة وتوجيهات شاذة » .

وعن أنس بن مالك « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » وعنه أيضا « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » . وعنه أيضا « تِسْعَةُ
 أَعَشْرَ » ذكرها المهدوي وقال : من قرأ « تِسْعَةُ عَشْرَ » أسكن العين لتوالي الحركات .
 ومن قرأ « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » جاء به على الأصل قبل التركيب ، وعطف عسرا على تسعة ،
 وحذف التنوين لكثرة الاستعمال ، وأسكن الراء من عشر على نية السكوت عليها . ومن قرأ
 « تِسْعَةُ عَشْرَ » فكأنه من التداخل ، كأنه أراد العطف وترك التركيب فرفع هاء التانيث
 ثم راجع البناء وأسكن . وأما « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » فغير معروف ، وقد أنكرها أبو حاتم .
 وكذلك « تِسْعَةُ وَعَشْرَ » لأنها محمولة على « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » والواو بدل من الهمنة وليس
 لذلك وجه عند النحويين . الزمخشري : وقرئ « تِسْعَةُ أَعَشْرَ » جمع عَشِيرٍ مثل يَمِينٍ
 وَأَيْمَنُ .

قوله تعالى : (لَيْسَتَيْنِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ) أى ليقول الذين أعطوا التوراة والإنجيل
 أن عدد خزنة جهنم موافقة لما عندهم ، قاله ابن عباس وقتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم .
 ثم يحتمل أنه يريد الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام . ويحتمل أنه يريد الكل .
 (وَزَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا) بذلك ؛ لأنهم كلما صدقوا بما في كتاب الله آمنوا ، ثم أزدادوا
 إيمانا لتصديقهم بعدد خزنة جهنم . (وَلَا يَتَابَ) أى ولا يشك (الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ)
 أى أعطوا الكتاب (وَالْمُؤْمِنُونَ) أى المصدقون من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فى أن
 عدد خزنة جهنم تسعة عشر . (وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى فى صدورهم شك
 ونفاق من منافق أهل المدينة ، الذين يَتَّبِعُونَ فى مستقبل الزمان بعد الهجرة ، ولم يكن بمكة
 نفاق وإنما يتجم بالمدينة . وقيل : المعنى ؛ أى وليقول المنافقون الذين يَتَّبِعُونَ فى مستقبل
 الزمان بعد الهجرة . (وَالْكَافِرُونَ) أى اليهود والنصارى (مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا) يعنى
 بعدد خزنة جهنم . وقال الحسين بن الفضل : السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق ؛ فالمرضى
 فى هذه الآية الخلاق و « الْكَافِرُونَ » أى مشركو العرب . وعلى القول الأول أكثر المفسرين .
 ويموز أن يراد بالمرض الشك والارتياب ؛ لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين وبعضهم

قاطعين بالكذب ، وقوله تعالى إخبارا عنهم : « مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ » أى ما أراد الله « هَذَا » العدد الذى ذكره حديثنا أى ماهذا من الحديث ؛ قال الليث : المثل الحديث ؛ ومنه « مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعِدَ الْمُتَّقُونَ » أى حديثها وانحبر عنها (كَذَلِكَ) أى كإضلال الله أبا جهل وأصحابه المنكرين لخزنة جهنم (يُضِلُّ اللَّهُ) أى يخزي ويعمى (مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي) أى ويرشد (مَنْ يَشَاءُ) كإرشاد أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : « كذلك يضل الله » عن الجنة « من يشاء ويهدي » إليها « من يشاء » . (وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ) أى وما يدرى عدد ملائكة ربك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار « إِلَّا هُوَ » أى إلا الله جل ثناؤه . وهذا جواب لأبى جهل حين قال : أما محمد من الجنود إلا تسمعه عشر ؟ ! وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم غنائم حنين ، فأتاه جبريل بفلس عنده ، فأتى ملك فقال : إن ربك بأمرك بكذا وكذا ، فغشى النبي صلى الله عليه وسلم أن يكون شيطانا ، فقال : « يا جبريل أتعرفه » فقال : هو ملك وما كل ملائكة ربك أعرف . وقال الأوزاعي قال موسى : « يا رب من فى السماء قال ملائكتي قال كم عدتهم يا رب قال آتني عشر سبطا قال كم عدّة كل سبط قال عدد التراب » . ذكرهما الثعلبي . وفى الترمذى عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أَطُتِ السَّمَاءُ وَحُقِّ لَهَا أَنْ تَبْسُطَ مَا فِيهَا مَوْضِعَ أَرْبَعِ أَصَابِعٍ إِلَّا وَمَلَكٌ وَاضِعٌ جَهَنَّمَ اللَّهُ سَاجِدًا » .

قوله تعالى : (وَمَا يَكُنْ إِلَّا ذِكْرًا لِلنَّاسِ) يعنى الدلائل والجمع والقرآن . وقيل : « وَمَا يَكُنْ » أى وما هذه النار التى هى سقر « إِلَّا ذِكْرًا » أى عظة « لِلنَّاسِ » أى للخلق . وقيل : نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة . قاله الزجاج . وقيل : أى ما هذه العدة « إِلَّا ذِكْرًا لِلنَّاسِ » أى ليذكروا ويعلموا بحال قدرة الله تعالى ، وأنه لا يحتاج إلى أعوان ؛ فانكأية على هذا فى قوله تعالى : « وَمَا يَكُنْ » ترجع إلى الجنود ؛ لأنه أقرب . مذکور .

قوله تعالى : كَلَّا وَالْقَمَرَ ﴿٣٦﴾ وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ ﴿٣٧﴾ وَالصُّبْحَ
 إِذَا أَسْفَرَ ﴿٣٨﴾ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴿٣٩﴾ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ ﴿٤٠﴾ لِمَنْ شَاءَ
 مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿٤١﴾ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿٤٢﴾
 إِلَّا الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٣﴾ فِي جَهَنَّمَ يَنْسَاءُ لُؤْلُؤُهَا ﴿٤٤﴾ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٤٥﴾
 مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٦﴾ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿٤٧﴾ وَلَمْ نَكُ
 نُطْعِمِ الْمِسْكِينَ ﴿٤٨﴾ وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الْخَاطِئِينَ ﴿٤٩﴾ وَكُنَّا نَكْذِبُ
 يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٠﴾ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ ﴿٥١﴾ فَمَا تَفْعَلُهُمُ شَفْعَةُ الشَّافِعِينَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (كَلَّا وَالْقَمَرَ) قال الفراء : « كَلَّا » صلة للقمم ، التقدير أى والقمر .
 وقيل : المعنى ، حقاً والقمر فلا يوقف على هذين التقديرين على « كَلَّا » وأجاز الطبري الوقف
 عليها ، وجعلها رداً للذين زعموا أنهم يقاومون خزنة جهنم ؛ أى ليس الأمر كما يقول من زعم
 أنه يقاوم خزنة النار . ثم أقسم على ذلك جل وعز بالقمر وبما بعده فقال : (وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ)
 أى ولّى وكذلك « دَبَّرَ » . وقرأ نافع وحفص « إِذَا دَبَّرَ » الباقون « إِذَا » بألف و« دَبَّرَ »
 بغير ألف وهما لفتان بمعنى ؛ يقال : دبر ودبر ، وكذلك قبل الليل وأقبل . وقد قالوا أمس
 الدابر والمدبر ، قال صحخر بن عمرو بن الشريد السلمي :

وَلَقَدْ قَتَلْنَاكُمْ شَاءَ وَمَوْحَدًا * وَتَرَكْتُ مُرَّةً مِثْلَ أَمْسِ الدَّابِرِ

ويروى المدبر . وهذا قول الفراء والأخفش . وقال بعض أهل اللغة : دبر الليل إذا مضى
 وأدبر أخذ في الإدبار . وقال مجاهد : سألت ابن عباس عن قوله تعالى « وَاللَّيْلَ إِذَا دَبَّرَ »
 فسكت حتى إذا دَبَّرَ قال : يا مجاهد ! هذا حين دَبَّرَ الليل . وقرأ مجاهد بن السَّمِيعِ « وَاللَّيْلَ
 إِذَا دَبَّرَ » بألفين ، وكذلك في مصحف عبد الله وأبى بألفين . وقال قطرب من قرأ « دَبَّرَ »
 فمعنى أقبل ، من قول العرب دبر فلان إذا جاء من خلفي . قال أبو عمرو : وهى لغة قريش .

وقال ابن عباس في رواية عنه : الصواب « أَذْبَر » إنما يدير ظهر البعير . وأختار أبو عبيد « إِذَا أَذْبَر » قال : لأنها أكثر موافقة للحروف التي تليه ؛ ألا تراه يقول (وَالصُّبْحُ إِذَا أَسْفَرَ) فكيف يكون أحدهما « إِذ » والآخر « إِذَا » وليس في القرآن قَسَمَ تعقبه « إِذ » وإنما يتعقبه « إِذَا » . ومعنى « أَسْفَرَ » أضاء . وقراءة العامة « أَسْفَرَ » بالالف . وقرأ ابن السَّمِيع « سَفَرَ » . وهما لغتان . يقال : سَفَر وجهُ فلان وأسفر إذا أضاء . وفي الحديث : « سَفَرُوا بالفجر فإنه أعظم للأجر » أى صَلُّوا صلاة الصبح مُسْفِرِينَ ، ويقال : طَوَّلُوا إلى الإسفار والإسفار الإنارة . وأسفر وجهه حسناً أى أشرق ، وسَفَرَت المرأة كَشَفَتْ عن وجهها فهى سافرة . ويمحور أن يكون [من] سَفَر الظلام أى كَنَسه كما يُسَفَر البيت أى يُكَنَس ، ومنه السَّفير لما سقط من ورق الشجر وتحات ؛ يقال : إنما سَمِى سفيراً لأن الريح تَسْفِرُه أى تَكْنُسُه . والمُسَفَرَةُ المِكْنَسَةُ .

قوله تعالى : (إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ) جواب القسم ؛ أى إن هذه النار « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لِإِحْدَى الدواهي . وفي تفسير مقاتل « الْكُبَر » أسم من أسماء النار . وروى عن ابن عباس « إِنَّمَا » أى إن تكذيبهم بمحمد صلى الله عليه وسلم « لِإِحْدَى الْكُبَرِ » أى لكبيرة من الكبائر . وقيل : أى إن قيام الساعة لِإِحْدَى الْكُبَرِ . وَالْكُبَرُ هي العظائم من العقوبات ؛ قال الرازي :

يَا بَنَ الْمَعْلَى تَزَلْتُ إِحْدَى الْكُبَرِ * دَاهِيَةُ الدَّهْرِ وَصَمَاءُ الْفَيْرِ

وواحدة « الْكُبَرِ » كُبِرَى مثل الصَّغْرَى والصُّغْرَى والعُظْمَى والعُظْمُ . وقرأ العامة « لِإِحْدَى » وهو أسم بنى ابتداء للتأنيث وليس مبني على المذكر ؛ نحو عَقْبِي وأُنْحَرَى وألَفْه ألف قطع لا تذهب في الوصل . وروى جرير بن حازم عن ابن كثير « إِنَّمَا لِإِحْدَى الْكُبَرِ » بمحذف الهمزة . (نَذِيرًا لِلْبَشَرِ) يريد النار أى إن هذه النار الموصوفة « نَذِيرًا لِلْبَشَرِ » فهو نصب على الحال من المضمر في « إِنَّمَا » قاله الزجاج . وَذُكِّرَ ؛ لأن معناه معنى العذاب ، أو أراد ذات إنذار على معنى النِّسَب ؛ كقولهم امرأة طالق وطاهر . وقال الخليل : النذير مصدر كالنكير ولذلك يوصف به المؤنث . وقال الحسن : والله ما أنذر الخلاق بشئ أدهى منها . وقيل : المراد بالنذير محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قم نذيراً للبشر أى مخوفاً لهم

فـ « نذيرا » حال من « قُم » في أول السورة حين قال : « قُمْ فَأَنْذِرْ » قاله أبو على الفارسي وأبن زيد ، وروى عن ابن عباس وأنكره الفراء . آبن الأنباري : وقال بعض المفسرين معناه « يأيا المدثر قم نذيرا للبشر . وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل : هو من صفة الله تعالى . روى أبو معاوية أنضير : حدثنا إسماعيل بن سميع عن أبي ذر بن « نذيرا للبشر » قال يقول الله عز وجل : أنا لكم نذير فاتقوها . و « نذيرا » على هذا نصب على الحال ؛ أي « وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً » منذرا بذلك البشر . وقيل : هو حال من « هو » في قوله تعالى : « وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ » . وقيل : هو في موضع المصدر كأنه قال : إنذارا للبشر . قال الفراء : يجوز أن يكون النذير بمعنى الإنذار أي أنذر إنذارا ؛ فهو كقوله تعالى : « فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرٌ » أي إنذارى ؛ فعل هذا يكون راجعا إلى أول السورة أي « قُمْ فَأَنْذِرْ » أي إنذارا . وقيل : هو منصوب بإضمار فعل . وقرا ابن أبي عبلة « نذيرٌ » بالرفع على إضمار هو . وقيل : أي إن القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد .

قوله تعالى : (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ) اللام متعلقة بـ « نذيرا » ؛ أي نذيرا لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الخير والطاعة ، أو يتأخر إلى الشر والمعصية ؛ نظيره : « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ » أي في الخير « وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ » عنه . قال الحسن : هذا وعيا وتهديدا وإن خرج مخرج الخبر ، كقوله تعالى : « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ » . وقال بعض أهل التأويل : معناه لمن شاء الله أن يتقدم أو يتأخر ؛ فالمشيئة متصلة بالله جل شأؤه ، والتقديم الإيمان والتأخير الكفر . وكان ابن عباس يقول : هذا تهديد وإعلام أن من تقدم إلى الطاعة والإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم جوزى بثواب لا ينقطع ، ومن تأخر عن الطاعة وكذب محمدا صلى الله عليه وسلم عوقب عقابا لا ينقطع . وقال السدي : « لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ » إلى النار المتقدم ذكرها « أَوْ يَتَأَخَّرَ » عنها إلى الجنة .

قوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴾ أى مرتبته بكسبها ، مأخوذة بعملها ، إما خلصها وإما أوبقها وليست « رهينة » تأنيث رهين في قوله تعالى : « كُلُّ أَمْرٍ إِذٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ » لتأنيث النفس ؛ لأنه لو قصدت الصفة لتبيل رهين ؛ لأن فاعلا بمعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث . وإنما هو اسم بمعنى الرهن كالشئمة بمعنى الشتم ؛ كأنه قيل : كل نفس بما كسبت رهين ؛ ومنه ريت الحماسة :

أَبْعَدَ الَّذِي بِالنَّعِيفِ نَعِيفٌ كَوَيْكِبٍ * رَهِينَةُ رُمَيْسَ ذِي تَرَابٍ وَجَنَدِلِ^(١)

كأنه قال رهن رميس . والمعنى : كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿ إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ ﴾ فإنهم لا يرتنون بذنوبهم . وأختلف في تعيينهم ؛ فقال ابن عباس : الملائكة . على بن أبي طالب : أولاد المسلمين لم يكتسبوا فارتنوا بكسبهم . الضحاك : الذين سبقت لهم من الله الحسنى ، ونحوه عن ابن جريج ؛ قال : كل نفس بعملها محاسبه « إِلَّا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ » وهم أهل الجنة فإنهم لا يحاسبون . وكذا قال مقاتل أيضا : هم أصحاب الجنة الذين كانوا عن يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم : هؤلاء في الجنة ولا أبالي . وقال الحسن وأبن كيسان : هم المسلمون المخلصون ليسوا بمرتنين ؛ لأنهم أدوا ما كان عليهم . وعن أبي ظبيان عن ابن عباس قال : هم المسلمون . وقيل : إلا أصحاب الحق وأهل الإيمان . وقيل : هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم . وقال أبو جعفر الباقر : نحن وشيعتنا أصحاب الإيمان ، وكل من أبغضنا أهل البيت فهم المرتنون . وقال الحكم : هم الذين اختارهم الله لخدمته فلم يدخلوا في الرهن ؛ لأنهم خدام الله وصفوته وكسبهم لم يضرهم . وقال القاسم : كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر إلا من أعتد على الفضل والرحمة دون الكسب والخدمة ، فكل من أعتد على الكسب فهو مرهون ، وكل من أعتد على الفضل فهو غير مأخوذ به .

﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ أى في بساين ﴿ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أى يسألون ﴿ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أى المشركين

(١) التف من الأرض المكان المرتفع في أعراس . والبيت من قول عبد الرحمن بن زيد العذري وقد قتل أخوه ومرضت عليه الهية فأي أن يأخذها وأخذ بآره .

﴿ مَا سَلَكَكُمْ ﴾ أى أدخلكم ﴿ فى سَقَر ﴾ كما تقول : سلكت الخيط فى كذا أى أدخلته فيه . قال الكلبي : فيسال الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه ، فيقول له : يا فلان . وفى قراءة عبد الله بن الزبير « يا فلان ما سَلَكَكَ فى سَقَر » . وعنه قال : قرأ عمر بن الخطاب « يا فلان ما سَلَكَكُمْ فى سَقَر » وهى قراءة على التفسير لا أنها قرآن كما زعم من طعن فى القرآن ، قاله أبو بكر بن الأنباري . وقيل : إن المؤمنين يسألون الملائكة عن أقربائهم فتسال الملائكة المشركين فيقولون لهم « مَا سَلَكَكُمْ فى سَقَر » . قال الفراء : فى هذا ما يقوى أن أصحاب الجنين الولدان ، لأنهم لا يعرفون الذنوب . ﴿ قَالُوا ﴾ يعنى أهل النار ﴿ لَمْ تَكْ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ أى المؤمنين الذين يصلون . ﴿ وَلَمْ تَكْ تُطْعِمِ الْمُسْكِينِ ﴾ أى لم تك تصدق . ﴿ وَكُنَّا نَحْنُضُ معَ الْخَافِضِينَ ﴾ أى كنا نخالف أهل الباطل فى باطلهم . وقال ابن زيد : نخوض مع الخافضين فى أمر محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قولهم — لنهم الله — كاهن مجنون شاعر ساحر . وقال السدي : أى وكنا تكذب مع المكذبين . وقال قتادة : كلما غوى غايو غويننا معه . وقيل مناه : وكنا أتباعا ولم تكن متبوعين . ﴿ وَكُنَّا نَكُذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ أى لم تك نصلى يوم القيامة يوم الجزاء والحكم . قوله تعالى : ﴿ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ ﴾ أى جاءنا ونزل بنا الموت ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ » .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ هذا دليل على صحة الشفاعة للذين ، وذلك أن قوما من أهل التوحيد عذبوا بذنوبهم ثم شُفِعَ فيهم فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة فانرجوا من النار ، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم . وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه : يشفع نبيكم صلى الله عليه وسلم رابع أربعة ؛ جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم صلى الله عليه وسلم ثم الملائكة ثم التبرون ثم الصديقون ثم الشهداء ، ويبقى قوم فى جهنم فيقال لهم : « مَا سَلَكَكُمْ فى سَقَر » قَالُوا لَمْ تَكْ مِنَ الْمُصَلِّينَ . وَلَمْ تَكْ تُطْعِمِ الْمُسْكِينِ إلى قوله : « فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ » قال عبد الله بن مسعود : فهؤلاء هم الذين يقولون فى جهنم وقد ذكرنا إسناداه فى كتاب « التذكرة » :

قوله تعالى : **قَالَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ** (١) **كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ** (٢) **فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ** (٣) **بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشَرَةً** (٤) **كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ** (٥)

قوله تعالى : **(قَالَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ)** أى فلا لأهل مكة قد أعرضوا وولوا عما جئتهم به . وفى تفسير مقاتل : الإعراض عن القرآن من وجهين ؛ أحدهما الجحود والإنكار ، والوجه الآخر ترك العمل بما فيه . و« **مُعْرِضِينَ** » نصب على الحال من الماء والميم فى « **قَالَهُمْ** » وفى اللام معنى الفعل ؛ فانتصاب الحال على معنى الفعل . **(كَانَهُمْ)** أى كأن هؤلاء الكفار فى فرارهم من عهد صلى الله عليه وسلم **(حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ)** قال ابن عباس : أراد الحمير الوحشية . وقرا نافع وأبى عامر بفتح الفاء أى متفردة مذعورة ؛ واختاره أبو عبيد وأبو حاتم . الباقر بالكسر أى نافرة . يقال : تقربت واستنفرت بمعنى ؛ مثل عجيبت واستعجبت وتغيرت واستنصرت ؛ وأشد الفراء :

أَمْسِكَ حِمَارَكَ إِنَّهُ مُسْتَنْفِرٌ * فى إثر أحمرة محمدن ليفزب^(١)

قوله تعالى : **(فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ)** أى فترت وهربت **(مِنْ قَسْوَرَةٍ)** أى من رماة يرمونها . وقال بعض أهل اللغة : إن القسور الرماة وجمعه القسورة . وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقنادة والضحاك وأبى كيسان : القسورة هم الرماة والصيداؤون ، ورواه عطاء عن أبى عباس وأبو [عليان]^(٢) عن أبى موسى الأشعرى ، وقيل : إنه الأسد . قاله أبو هريرة وأبى عباس أيضا . أبى عرفة : من القسر بمعنى القهر أى إنه يقهر السباع والحمير الوحشية تهرب من السباع . وروى أبو جمرة عن أبى عباس قال : ما أعلم القسورة الأسد فى لغة أحد من العرب ولكنها عصب الرجال ؛ قال : فالقسورة جمع الرجال وأنشد :

(١) غريب كسكر أسم موضع وجبل دون الشام فى بلاد بنى كلاب .

(٢) فى الأصول : أبو حيان وهو محريف والتصحيح من تفسير الثعلبى « والبهلب » .

يَا بَلَّتْ كُنُوفِي خَيْرَةً لِّخَيْرَةٍ * أَخَوَالُهَا الْحَرَّ وَأَهْلُ الْقُسُودِ

وعنه : يَرْكَبُ النَّاسُ أَى حَسَبِهِمْ وَأَصْوَاتِهِمْ . وعنه أيضا : « قُرِئَتْ مِنْ قُسُودٍ » أى من جبال الصيادين . وعنه أيضا القسورة بلسان العرب الأسد ، ولسان الحبشة الزمأة ؛ ولسان فارس شير ، ولسان النبط أريا . وقال ابن الأعرابي : القسورة أَقْلُ اللَّيْلِ ؛ أى فزت من ظلمة الليل . وقاله مكرمة أيضا . وقيل : هو أَوَّلُ سَوَادِ اللَّيْلِ ، ولا يقال لآخر سواد الليل قُسُودٌ . وقال زيد بن أسلم : من رجال أقوياء ، وكل شديد عند العرب فهو قُسُودَةٌ وقُسُور . وقال ليلى بن ربيعة :

إِذَا مَا هَمَمْنَا هَفَفَ فِي نَدِينَا * أَنَا وَالرَّجَالُ الْعَائِدُونَ الْقَسَاوِرُ

قوله تعالى : (بَلَّ يُرِيدُ كُلُّ أَصْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى مُحْفَفًا مُنْتَرَةً) أى يعطى كتباً مفتوحة ؛ وذلك أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا : يا محمد ! آتينا بكتب من رب العالمين مكتوب فيها أنى قد أرسلت إليك محمدا ؛ صلى الله عليه وسلم ؛ نظيره : « وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُقُوقِكَ حَتَّى تَنَزَّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ » . وقال ابن عباس : كانوا يقولون إن كان محمد صادقا فليصبح عند كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار . قال مطر الوزاق : أرادوا أن يُعْطَوْا بغير عمل . وقال الكلبي : قال المشركون بلغنا أن الرجل من بنى إسرائيل كان يصيغ عند رأسه مكتوبا ذنبه وكفارته فأثنا بمثل ذلك . وقال مجاهد : أرادوا أن يتزل على كل واحد منهم كتاب فيه من الله عز وجل إلى فلان بن فلان . وقيل : المعنى أن يذكر بذكر جميل ؛ فبلغت الصحف موضع الذكر مجازا . وقالوا : إذا كانت ذنوب الإنسان تكتب عليه فما بالناس لا نرى ذلك . (كَلَّا) أى ليس يكون ذلك . وقيل : حقا . والأوّل أجود ؛ لأنه رد لقولهم . (بَلَّ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ) أى لا أعطيهم ما يمتنون لأنهم لا يخافون الآخرة أغترارا بالدنيا . وقرأ سعيد بن جبير « مُحْفَفًا مُنْتَرَةً » بسكون الحاء والنون ؛ فأما تسكين الحاء فتخفيف ، وأما النون فشاف . إنما يقال : نشرت الثوب وشبهه ولا يقال أنشرت . ويجوز أن يكون شبه الصحيفة بالميت كأنها ميتة بطيها ، فإذا نشرت حييت ، فجاء على أنشر الله الميت كما شبه إحياء الميت بنشر الثوب ؛ ففعل فيه نشر الله الميت فهي لغة فيه .

قوله تعالى : **كَلَّا إِنَّهُ تَذَكَّرٌ ۝ مِّنْ شَاءَ ذَكْرُهُ ۝ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ۝**
 قوله تعالى : **(كَلَّا إِنَّهُ تَذَكَّرٌ)** أى حقاً إن القرآن عظة . **(مِّنْ شَاءَ ذَكْرُهُ)** أى أتعظ به . **(وَمَا يَذْكُرُونَ)** أى وما يتعظون **(إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ)** أى ليس يقدرّون على الإنماط والتذكّر إلا بمشيئة الله ذلك لهم . وقراءة العامة « يَذْكُرُونَ » بألف وأختاره أبو عبيد؛ لقوله تعالى : **« كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ »** . وقرأ نافع ويعقوب بالناء، وأختاره أبو حاتم لأنه أعم وأنفقوا على تخفيفها . **(هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ)** في الترمذى وسنن ابن ماجه عن أنس ابن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في هذه الآية **« هُوَ أَهْلُ التَّقْوَىٰ وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ »** قال : **« قال الله تبارك وتعالى أنا أهل أن أتقى فمن أتقانى فلم يجعل معى إلها فانا أهل أن أغفرله »** لفظ الترمذى وقال فيه : حديث حسن غريب . وفي بعض التفسير : هو أهل المغفرة لمن تاب إليه من الذنوب الجبار ، وأهل المغفرة أيضا للذنوب الصغار باجتناب الذنوب الجبار . وقال محمد بن نصر : أنا أهل أن يتقبنى عبيد ، فإن لم يفعل كنت أهلا أن أغفرله وأرحمه ، وأنا الغفور الرحيم .

سورة القيامة

مكية وهى تسع وثلاثون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۝ وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۝ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَلَّنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ ۝ بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَيْنَا أَنُصَوِّرَهُ ۝ بَلَىٰ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۝ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ ۝**

قوله تعالى : (لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) قيل : إن « لا » صلبة وجاز وقوعها في أول السورة ؛ لأن القرآن متصل بمضه ببعض فهو في حكم كلام واحد ؛ ولهذا قد يذكر الشيء في سورة ويحصى جوابه في سورة أخرى ؛ كقوله تعالى : « وَقَالُوا يَأَيُّهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَجُنُّونٌ » وجوابه في سورة أخرى : « مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٌ » ومعنى الكلام أقسم بيوم القيامة ؛ قاله ابن عباس وابن جبير وأبو عبيدة ؛ ومثله قول الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْسَ فَاغْتَرَنِي صَبَابَةٌ • فَكَادَ حَمِيمُ الْقَلْبِ لَا يَنْقَطِعُ

وحكى أبو الليث السمرقندي : أجمع المفسرون أن معنى « لَا أَقْسِمُ » أقسم ، واختلفوا في تفسير « لا » قال بعضهم : « لا » زيادة في الكلام للزينة ويجرى في كلام العرب زيادة « لا » كما قال في آية أخرى : « قَالَ مَا مَنَّكَ أَنْ لَا تَسْجُدَ » يعنى أن تسجد ، وقال بعضهم : « لا » ردٌ لكلامهم حيث أنكروا البعث فقال : ليس الأمر كما زعمتم .

قلت : وهذا قول الفراء ؛ قال الفراء : وكثير من النحويين يقولون « لا » سئلة ولا يجوز أن يبدأ بجحد ثم يجعل صلبة ؛ لأن هذا لو كان كذلك لم يعرف خبر فيه بجحد من خبر لا بجحد فيه ، ولكن القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار ، بجاء الإقسام بالردة عليهم [في كثير من الكلام المبتدأ منه وغير المبتدأ] وذلك كقولهم لا والله لا أفعل فـ « لا » ردٌ لكلام قد مضى ، وذلك كقولك : لا والله إن القيامة لحق ، كأنك أكذبت قوما أنكروا . وأنشد غير الفراء لأمرئ القيس :

فلا وأبيك أبنة العاصري • لا يدعى القسوم أني أنز

وقال غوية بن سلمى :

ألا ناديت أمانةً بأحتال • ليحزني فلا يك ما أبالي

وفائدتها تأكيد القسم في الرد . قال الفراء : وكان من لا يعرف هذه الجهة يقرأ « لَا أَقْسِمُ » بنذر أنف ؛ كأنها لام تأكيد دخلت على أقسم وهو جواب ؛ لأن العرب تقول : لا أقسم بالله

(١) الزيادة من تخسير الفراء .

بهي قراءة الحسن وأبن كثير والزهرى وأبن هرمن . (يَوْمُ الْقِيَامَةِ) أى بيوم يقود فيه ربهم ، والله عز وجل أن يقسم بما شاء . (وَلَا أُقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ) لاختلاف في هذا بين القراء وهو أنه أقسم سبحانه بيوم القيامة تعظيما لشأنه [ولم يقسم بالنفس] . وعلى قراءة ابن كثير أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية . وقيل : « وَلَا أُقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ » رد آخر وأبداه قسم بالنفس اللوامة . قال النعماني : والصحيح أنه أقسم بهما جميعا . ومعنى « بالنفس اللَّوَامَةِ » أى بنفس المؤمن الذى لا تراه إلا يوم نفسه ، يقول : ما أردتُ بكذا ؟ فلا تراه إلا وهو ياتب نفسه ، قاله ابن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم . قال الحسن : هى والله نفس المؤمن ما يرى المؤمن إلا يوم نفسه : ما أردتُ بكلامى ؟ ما أردتُ بأى ؟ ما أردتُ بحديث نفسى ؟ والفاجر لا يحاسب نفسه . وقال مجاهد : هى التى تلوم على مافات وتندم ، فتلوم نفسها على الشر لم فعلته ، وعلى الخير لم لا تستكثر منه . وقيل : إنها ذات اللوم . وقيل : إنها تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها ، فعلى هذه الوجوه تكون اللوامة بمعنى اللائمة وهو صفة مدح ، وعلى هذا يحىء القسم بها سائفا حسنا . وفى بعض التفسير أنه آدم عليه السلام لم يزل لآثما لنفسه على معصيته التى أخرج بها من الجنة . وقيل : اللوامة بمعنى الملوامة المذمومة — عن ابن عباس أيضا — فهى صفة ذم وهو قول من نفى أن يكون قسما ، إذ ليس للعاصي خطر يقسم به ، فهى كثيرة الألوم . وقال مقاتل : هى نفس الكافر يلوم نفسه ، ويحسرفى الآخرة على ما فوط فى جنب الله . وقال القراء : ليس من نفس عسنة أو مسيئة إلا وهى تلوم نفسها ، فالحسن يلوم نفسه أن لو كان أزداد إحسانا ، والمسيء يلوم نفسه ألا يكون أروعى عن إساءته .

قوله تعالى : (اَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ يَجْعَ عِظَامُهُ) فنعيدها خلقا جديدا بعد أن صارت رافا . قال الزجاج : أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة ليجمع العظام للبعث ، فهنا جواب القسم . وقال النحاس : جواب القسم محذوف أى لتبعثن ، ودل عليه قوله تعالى : « اَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَنْ يَجْعَ عِظَامُهُ » للإحياء والبعث . والإنسان هنا الكافر

المكذّب للبعث . والآية نزلت في عدى بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم : سئلتني عن يوم القيامة متى تكون ، وكيف أمرها وحالها ؟ فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ، فقال : لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن به ، أويجمع الله العظام ؟ ! ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « اللهم أكفني جاري السوء عدى بن ربيعة والأخلس بن شريق » .
وفيل نزلت في عدو الله أبي جهل حين أنكر البعث بعد الموت . وذكر العظام والمراد نفسه كلها ؛ لأن العظام قالب الخلق . (بلى) وقف حسن ثم يتددى (قَادِرِينَ) . قال سيويه : على معنى يجمعها قادرين . « قَادِرِينَ » حال من الفاعل المضمر في الفعل المحذوف على ما ذكرناه من التقدير . وقيل : المعنى بلى تقدر قادرين . قال الفراء : « قَادِرِينَ » نصب على الخروج من « تَجَمُّع » أى تقدر وتقوى « قَادِرِينَ » على أكثر من ذلك . وقال أيضا : يصاح نفسه على التكرار أى « بلى » فليحسبنا قادرين . وقيل : المضمر كما أى كما قادرين في الابتداء ، وقد أعترف به المشركون . وقرأ ابن أبي عبلة وأبن السبّيع « بلى قَادِرُونَ » بتأويل نحن قادرون . (عَلَى أَنْ نُسَوَّى بَنَاتُهُ) البنات عند العرب الأصابع واحدا بناتة ؛ قال النابغة :

يُخَصِّصُ رَخِصَ كَأَنَّ بَنَاتَهُ * عَنْ يَكَادُ مِنَ الْأَطَافَةِ يُعْقَدُ

وقال عنترة :

وَأَنَّ الْمَوْتَ طَوَّعَ يَدِي إِذَا مَا * وَصَلْتُ بَنَاتَهَا بِالْمِنْهَادِ

فيه بالبنات على بقية الأعضاء . وأيضا فإنها أصغر العظام نخصها بالذكر لذلك . قال الفتي والزجاج : وزعموا أن الله لا يبعث الموتى ولا يقدر على جمع العظام ؛ فقال الله تعالى : بلى قادرين على أن نعيد السّلاَمِيَّاتِ على صغرها ، وتؤلف بينها حتى تستوى ، ومن قدر على هذا فهو على جمع الجوار أقدر . وقال ابن عباس وعامة المفسرين : المعنى « عَلَى أَنْ نُسَوَّى بَنَاتُهُ » أى نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا نحف البعير أو تكافر الجمار أو كظلف الحنظل ، ولا يمكنه أن يعمل به شيئا ، ولكنا فرقنا أصابعه حتى يأخذ بها ما شاء . وكان الحسن

يقول : جعل لك أصابع فانت تبسطهن ، وتقبض بهن ، ولو شاء الله لجمعهن فلم تنق الأرض إلا بكفيك . وقيل : أى تقدر أن تعبد الإنسان فى هيئة البهائم ، فكيف فى صورته التى كان عليها ، وهو كقوله تعالى : « وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ . عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنشِئَكُمْ فِىهَا لَأَتَمَلُّونَ » .

قلت : والتأويل الأول أشبه بمساق الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : (بَلَى يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ) قال ابن عباس : يعنى الكافر يكذب بما أمامه من البعث والحساب . وقاله عبد الرحمن بن زيد ، ودليله (يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ) أى يسأل متى يكون ؟ على وجه الإنكار والتكذيب . فهو لا يقع بما هو فيه من التكذيب ، ولكن يأثم لما بين يديه . وما يدل على أن الفجور التكذيب ما ذكره الفتى وغيره : أن أعرابيا قصد عمر بن الخطاب رضى الله عنه وشكا إليه نقب إبله ودبرها ، وسأله أن يجعله على غيرها فلم يجعله ، فقال الأعرابي :

أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبُو حَفِصٍ مُحَمَّرٌ * مَا مَتَّعَا مِنْ نَقَبٍ وَلَا دَبَرٍ

* فَأَغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ بِحَسْرَةٍ *

يعنى إن كان كذبتى فيما ذكرت . وعن ابن عباس أيضا : يجعل المعصية ويسوف التوبة . وفى بعض الحديث قال : يقول سوف أتوب ولا يتوب ، فهو قد أخلف فكذب . وهذا قول مجاهد والحسن وعكرمة والسدى وسعيد بن جبيرة يقول : سوف أتوب ، سوف أتوب حتى يأتية الموت على أشتر أحواله . وقال الضحاك : هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر الموت . وقيل : أى يعزم على المعصية أبدا وإن كان لا يعيش إلا مدة قليلة . فالهاء على هذه الأقوال للإنسان . وقيل : الهاء ليوم القيامة . والمعنى بل يريد الإنسان ليكفر بالحق بين يدي يوم القيامة . والفجور أصله الميل عن الحق . (يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ) أى متى يوم القيامة .

قوله تعالى : فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ﴿١٦﴾ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴿١٧﴾ وَجُمِعَ
الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴿١٨﴾ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْزَعُ ﴿١٩﴾ كَلَّا
لَا وَزَرَ ﴿٢٠﴾ إِنْ رَيْتَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرَّ ﴿٢١﴾ يَنْبُؤُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ
بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ) قرأ نافع وأبان عن عاصم « برق » بفتح الراء معناه لمع
بصره من شدة شغوصه فتراه لا يطرف . قال مجاهد وغيره : هذا عند الموت . وقال الحسن :
هذا يوم القيامة . وقال فيه معنى الجواب عما سأل عنه الإنسان كأنه يوم القيامة « إِذَا بَرَقَ
الْبَصَرُ . وَخَسَفَ الْقَمَرُ » . والباقون بالكسر « بَرِقَ » ومعناه تحير فلم يطرف ، قاله أبو عمرو
والزجاج وغيرهما ، قال ذو الرقة :

وَلَوْ أَنَّ لِقَمَاتِ الْحَكِيمِ تَعَرَّضْتَ * لِمِثْلِهِ مِثِّي سَافِرًا كَادَ يَهْرَقُ

الفزاء والخليل : « برق » بالكسر فزع ويهت . والعرب تقول للإنسان المتعير المبهوت :
قَدِ بَرِقَ فَهُوَ بَرِقٌ ، وأنشد الفراء :

نَفْسَكَ فَاتَّعَ وَلَا تَتَّعِنِي * وَدَاوِ الْكُلُومَ وَلَا تَبْرِقِ^(١)

أى لا تفزع من كثرة الكلوم التى بك . وقيل : برق يبرق بالفتح شق عليه وفتحهما . قاله
أبو عبيدة ، وأنشد قول الكلابى :

لَمَّا أَتَانِي ابْنُ عُمَيْرٍ رَافِعًا * أُعْطِيْتُهُ مِيسًا صِهَابًا فَبَرِقَ

أى فتح عليه . وقيل : إن كسر الراء وفتحها لفتان بمعنى .

(١) قاله طرط .

(٢) فى غير القرطبي : لَمَّا أَتَانِي ابْنُ صَبِيحٍ . والبس الصباب هى الإبل التى غاطت بياضها حرة وهى تعدد عند
العرب من أشرفها .

قوله تعالى : (وَخَسَفَ الْقَمَرُ) أى ذهب ضوؤه . والخسوف فى الدنيا إلى انجلاء بخلاف الآخرة فإنه لا يعود ضوؤه . ويحتمل أن يكون بمعنى غاب ؛ ومنه قوله تعالى : « نَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ » وقرأ ابن أبى عمير وعيسى والأعرج . « وَخَسَفَ الْقَمَرُ » بضم الخاء وكسر السين يدل عليه « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » . وقال أبو حاتم مجاهد بن إدريس : إذا ذهب بعضه فهو الكسوف ؛ وإذا ذهب كله فهو الخسوف . (وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) أى جمع بينهما فى ذهاب ضوئهما فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه ، قاله الفراء والراجح . قال الفراء : ولم يقل جمعت ؛ لأن المعنى جمع بينهما . وقال أبو عبيدة : هو على تغليب المذكر . وقال الكسائى : هو محمول على المعنى كأنه قال الضوءان . المبرد : التانيث غير حقيقى . وقال ابن عباس وابن مسعود : جمع بينهما أى قرن بينهما فى طلوعهما من المغرب أسودين مكدورين مظلمين مقررّين كأنهما ثوران عقيران . وقد مضى الحديث بهذا المعنى فى آخر سورة « الأنعام » . وفى قراءة عبد الله « وَجُمِعَ بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ » وقال عطاء بن يسار : يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكون نار الله الكبرى . وقال على وابن عباس : يجمعان فى [نور]^(١) الجب . وقد يجمعان فى نار جهنم ؛ لأنهما قد عُبِدَا من دون الله ولا تكون النار عذابا لهما لأنهما جماد ، وإنما يفعل ذلك بهما زيادة فى تهكيت الكافرين وحسرتهم . وفى مسند أبى داود الطيالسى ، عن يزيد الرقاشى ، عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشمس والقمر ثوران عقيران فى النار » وقيل : هذا الجمع أنهما يجمعان ولا يفترقان ، ويقربان من الناس فيلحقهم العرق لشدة الحر ، فكان المعنى يجمع حرهما عليهم . وقيل : يجمع الشمس والقمر فلا يكون ثم تعاقب ليل ولا نهار .

قوله تعالى : (يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ) أى يقول ابن آدم ، ويقال أبو جهل ؛ أى أين المهرب . قال الشاعر :

(١) -راجع ج ٧ ص ١٤٦ فإمدا . (٢) الزيادة من كتب التفسير .

أين المفر والكياش تنطخ * وأى كبرش حاد عنها يفتضح

المسوردي : ويحتمل وجهين ؛ أحدهما « أين المفر » من الله استعياه منه . الثانى « أين المفر » من جهنم حذرا منها . ويحتمل هذا القول من الإنسان وجهين : أحدهما — أن يكون من الكافر خاصة فى عربة القيامة دون المؤمن ؛ لثقة المؤمن بشىء ربه . الثانى — أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة طول مشاهدوا منها . وقراءة العامة « المفر » بفتح الفاء واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأنه مصدر . وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة بكسر الفاء مع فتح الميم ؛ قال الكسائى : هما لغتان مثل مدب ومذب ومصع ومصيع . وعن الزهري بكسر الميم وفتح الفاء . المهدوى : من فتح الميم والفاء من « المفر » فهو مصدر بمعنى الفرار ، ومن فتح الميم وكسر الفاء فهو الموضع الذى يفر إليه . ومن كسر الميم وفتح الفاء فهو الإنسان الجيد الفرار ؛ فالمنى أين الإنسان الجيد الفرار وإن ينبو مع ذلك . قلت : ومنه قول امرئ القيس :

* مَكْتَرُ مَفَرٍ مُقْبِلٌ مُذِرٌ مَعَا *
 ١١١

يريد أنه حسن الكثر والفرز جيد . (كَلَّا) أى لا مفرد « كَلَّا » ودُّهُ من قول الله تعالى ، ثم فسر هذا الرّد فقال : (لَا وَزَرَ) أى لا ملجأ من النار . وكان ابن مسعود يقول : لا حصن . وكان الحسن يقول : لا جبل . وابن عباس يقول : لا ملجأ . وابن جبير : لا حصن ولا منعة . والمعنى فى ذلك كله واحد . والوزر فى اللغة ما يلجأ إليه من حصن أو جبل أو غيرهما ؛ قال الشاعر :

لَعَمْرِي مَا لَفَقِي مِنْ وَزَرٍ * مِنْ الْمَوْتِ يُدِيرُكَ وَالْكَبَرِ

قال السدى : كانوا فى الدنيا إذا قزعوا تحصنوا فى الجبال ، فقال الله لهم : لا وزر يعصمكم يومئذ منى ؛ قال طرفة :

وَلَقَدْ تَسَلَّمْتُ بَكْرًا أَتَا * فَأَضِلُّوْا رَأْيِي فِي الرُّوْعِ وَزَرَ

* بخلود صفر حله السبل من مل *

(١) تمام البيت :

أى ملجأ للخائف . وروى : وقر . (إلى ربك يومئذ المستقر) أى المنتهى ؛ قاله قتادة . ونظيره : «وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ» . وقال ابن مسعود : إلى ربك المصير والمرجع . وقيل : أى المستقر فى الآخرة حيث يقزه الله تعالى ؛ إذ هو الحاكم بينهم . وقيل : إن «كَلَّا» من قول الإنسان لنفسه إذا علم أنه ليس له مفتر قال لنفسه : «كَلَّا لَا زَرَ . إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ» .

قوله تعالى : (يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ) أى يخبر ابن آدم برا كان أو فاجرا (بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ) أى بما أسلف من عمل سيئ أو صالح ، أو أثمر من سنة سيئة أو صالحة يُعمل بها بعده ؛ قاله ابن عباس وابن مسعود . وروى منصور بن مجاهد قال نبأ بأول عمله وآخره . وقاله النخعي . وقال ابن عباس أيضا : أى بما قَدَّمَ من المصيبة وأثمر من الطاعة . وهو قول قتادة . وقال ابن زيد : «بِمَا قَدَّمَ» من أمواله لنفسه «وَأَخَّر» خلف للورثة . وقال الضحاك : ينبأ بما قَدَّمَ من فرض وأثمر من فرض . قال القشيري : وهذا الإنباء يكون فى القيامة عند وزن الأعمال . ويجوز أن يكون عند الموت .

قلت : والأول أظهر ؛ لما خرج ابن ماجه فى سننه من حديث الزهري ؛ حدثني أبو عبد الله الأغر عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إِنَّ مِمَّا يَلْحَقُ الْمُؤْمِنَ مِنْ عَمَلِهِ وَحَسَنَاتِهِ بَعْدَ مَوْتِهِ عِلْمُهُ عَلَيْهِ وَقَبْرُهُ وَوَلَدُهُ صَالِحًا تَرَكَهُ أَوْ مَصْحُفًا وَزَوْجُهُ أَوْ مَسْجِدًا بَنَاهُ أَوْ بَيْتًا لَأَبْنِ السَّبِيلِ بَنَاهُ أَوْ نَهْرًا أَجْرَاهُ أَوْ صَدَقَةً أَخْرَجَهَا مِنْ مَالِهِ فِي حَيَاتِهِ تَلَحُّقُهُ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ» وخرجه أبو نعيم الحافظ بمعناه من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «سَبْعٌ يَجْرَى أَجْرُهُنَّ لِلْعَبْدِ بَعْدَ مَوْتِهِ وَهُوَ فِي قَبْرِهِ مِنْ عِلْمٍ عِلْمًا أَوْ أَجْرَى نَهْرًا أَوْ حَفَرَ بَرًّا أَوْ غَرَسَ نَخْلًا أَوْ بَنَى مَسْجِدًا أَوْ وَرَّثَ مَصْحُفًا أَوْ تَرَكَ وَلَدًا يَسْتَغْفِرُ لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ» ففوله : «بعد موته وهو فى قبره» نص على أن ذلك لا يكون عند الموت ، وإنما يخبر بجميع ذلك عند وزن عمله ، وإن كان يبشر بذلك فى قبره . ودل على هذا أيضا قوله الحق : «وَلَيَسْجِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ» وقوله تعالى : «وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يَضِلُّونَهُمْ يَبْغِي عِلْمٌ» وهذا لا يكون إلا فى الآخرة بعد وزن الأعمال . والله أعلم .

وفي الصحيح : " من سنّ في الإسلام سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء ومن سنّ في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء " .

قوله تعالى : **بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۖ وَلَٰكِن لَّا يَذَّكَّرُ ۝١٥**

قوله تعالى : (**بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ**) قال الأخفش : جملة هو البصيرة ، كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك . وقال ابن عباس : « **بَصِيرَةٌ** » أى شاهد وهو شهود جوارحه عليه : يده بما بطش بها ، ورجلاه بما مشى عليهما ، وعينه بما أبصر بهما . والبصيرة الشاهد ، وأنشد الفراء :

كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً * يَمْتَعِدُهُ أَوْ مَنَظَرُهُ هُوَ نَازِرُهُ
يُحَادِرُ حَتَّى يَحْسَبَ النَّاسُ كُلَّهُمْ * مِنَ الْخُوفِ لَا تَخْفَى عَلَيْهِمْ سَرِيرُهُ

ودليل هذا التأويل من الترتيل قوله تعالى : « **يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** » . وجاء تأنيث البصيرة لأن المراد بالإنسان هاهنا الجوارح ، لأنها شاهدة على نفس الإنسان ، فسكانه قال : بل الجوارح على نفس الإنسان بصيرة ، قال معناه القتي وغيره . وناس يقولون هذه المساء في قوله : « **بَصِيرَةٌ** » هى التى يسميها أهل الإعراب هاء المبالغة كالماء في قولهم : داهية وعلامة وراوية . وهو قول أبى عبيد . وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير أو شر ، يدل عليه قوله تعالى : « **وَلَوْ لَاقَىٰ مَعَاذِرُهُ** » فيمن جعل المعاذير المستور . وهو قول السدى والضحاك . وقال بعض أهل التفسير : المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة ، أى شاهد لحذف حرف الجر . ويجوز أن يكون بصيرة نعمتا لاسم مؤنث فيكون تقديره : بل الإنسان على نفسه عين بصيرة ، وأنشد الفراء :

* كَأَنَّ عَلَى ذِي الْعَقْلِ عَيْنًا بَصِيرَةً *

وقال الحسن في قوله تعالى : « يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ » يعنى بصير يعيوب غيره جاهل يعيوب نفسه . « وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِرُهُ » أى ولو أرخى ستوره . والستر بلغة أهل اليمن معذار؛ قاله الضحاك؛ وقال الشاعر :

ولكنها ضَلَّتْ بِمَنْزِلِ سَاعَةٍ * طِينًا وَأَطَّتْ فَوْقَهَا بِالْمَعَاذِرِ

قال الزجاج : المعاذير الستور والواحد معذار ؛ أى وإن أرخى مستره ؛ يريد أن ينفى عمله فنفسه شاهدة عليه . وقيل : أى ولو اعتذر فقال لم أفعل شيئا لكان عليه من نفسه من يشهد عليه من جوارحه ، فهو وإن اعتذر وجادل عن نفسه فعليه شاهد يكذب عذره ؛ قاله مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وعبد الرحمن بن زيد وأبو العالية وعطاء والفراء والسدى أيضا ومقاتل . قال مقاتل : أى لو أدلى بعذر أو حجة لم ينفعه ذلك ، نظيره قوله تعالى : « يَوْمَ لَا يَنفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ » وقوله : « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ » فالمعاذير على هذا مأخوذ من العذر ؛ قال الشاعر :

ولم يالك والأمر الذى إن توسعت * موارده ضاقت طيك المصايرُ
فأحسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذرُ

واعتذر رجل إلى إبراهيم النخعي فقال له : قد صدرك غير مُعتذر ، إن المعاذير يُشوبها الكذب . وقال ابن عباس : « وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِرُهُ » أى لو تجرد من ثيابه . حكاه الماوردي .

قلت : والأظهر أنه الإدلاء بالحجة والأعذار من الذنب ؛ ومنه قول النابغة :

ها إن ذى عذرة إلا تكن نفعُ * فإن صاحبها مُشاركُ النكدي

والدليل على هذا قوله تعالى في الكفار : « وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ » وقوله تعالى في المنافقين : « يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِقُونَ لَهُ مَا يَخْلُقُونَ لَكُمْ » . وفي الصحيح أنه يقول : « يَا رَبِّ آمَنْتُ بِكَ وَبِكَتابِكَ وَبِرَسُولِكَ وَصَلَّيْتُ وَصَلَّتْ وَتَصَدَّقْتُ وَبَقِيَّ بِخَيْرٍ »

ما أستطاع^(١) الحديث . وقد تقدم في « حم السجدة » وغيرها . والمعاذير والمعاذير جمع مَعْذِرَة ؛ ويقال : مَعَذَرْتُهُ فِيمَا صَنَعَ أَعِذَرَهُ عُذْرًا وَعُذْرًا وَالْأَمَمُ الْمَعْذِرَةُ وَالْعُذْرَى ؛ قال الشاعر :

* إِنِّي سُدِّدْتُ وَلَا عُذْرَى لِخُدُودِ *

وكذلك المَعْذِرَةُ وهي مثل الرِّكْبَةِ والحِلَّةِ ؛ قال النابغة :

هَامِئًا تَاعِذِرَةُ لِأَتَكُنْ نَعَمْتُ * فَإِذَا صَاحِبَهَا قَدْ تَاهَ فِي الْبَلَدِ^(٢)

وتضمنت هذه الآية خمس مسائل :

الأولى — قال القاضي أبو بكر بن العربي قوله تعالى : « بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ، وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِرُهُ » : فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه ؛ لأنها شهادة منه عليها ؛ قال الله سبحانه وتعالى : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » ولا خلاف فيه ؛ لأنه لإخبار على وجه تنفي التهمة عنه ؛ لأن العاقل لا يكذب على نفسه ، وهي المسئلة :

الثانية — وقد قال سبحانه في كتابه الكريم : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَى ذَلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » ثم قال تعالى : « وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآثَرَ سَيِّئًا » وهو في الآثار كثير ؛ قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَقْبَدُ بَأْسَائِي عَلَى أَمْرَةٍ هَذَا فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجِعَهَا » . فإما إقرار الغير على الغير بوارث أو دين فقال مالك : الأمر المجتمع عليه عندنا في الزجل يهلك وله بنون ، فيقول أحدهم : إن أبي قد أقر أن فلانا أبسه أن ذلك النسب لا يثبت بشهادة إنسان واحد ،

(١) راجع ج ١ ص ٥٠٠ فقيه معنى ما أشار إليه القرطبي وأما الحديث فقد أورد في سورة الأنعام ج ٦ ص ٥٢

(٢) قاله الجوهري : وقيل : هو راشد بن عبد ربه . وعذرى مقصور . وفي اللسان : صواب إيشاده ؛ ولولا

سددت ، على إرادة أن ، تقديره : لولا أن سددت لأن لولا التي معناها ابتاع الشيء . لوجود خبره في محرمه ؛ لأسماء

وقد تقع بعدها الأفعال على تقدير أن . (٣) تقدم البيت برواية : ها إن ذى — مشاركة الكند . ومما رواه ياقان .

ولا يجوز إقرار الذي أقر إلا على نفسه في حصته من مال أبيه، يعطى الذى شهد له قدر الذى يصيبه من المال الذى فى يده . قال مالك : وتفسير ذلك أن يهلك الرجل ويترك أبنين ويترك ستمائة دينار، ثم يشهد أحدهما بأن أباه الهالك أقر أن فلانا أبنه، فيكون على الذى شهد للذى استلحق مائة دينار، وذلك نصف ميراث المستلحق لو لحق، وإن أقر له الآخر أخذ المائة الأخرى فأستكمل حقه وثبت نسبه . وهو أيضا بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها وينكر ذلك الورثة، فعليها أن تدفع إلى الذى أقرت له قدر الذى يصيبها من ذلك الدين لو ثبت على الورثة كلهم، إن كانت امرأة فورث الثمن دفعت إلى الغريم ثمن دينه، وإن كانت أبنسة ورثت النصف دفعت إلى الغريم نصف دينه، على حساب هذا يدفع إليه من أقر له من النساء .

الثالثة - لا يصح الإقرار إلا من مكلف لكن بشرط ألا يكون محجورا عليه؛ لأن الحجر يسقط قوله إن كان لحق نفسه، فإن كان لحق غيره كالمريض كان منه ساقط ومنه جائز، وبسببه فى مسائل الفقه . وللعبد حالتان فى الإقرار أحدهما فى آبئائه ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم . والثانية فى آتئائه وذلك مثل إيهام الإقرار، وله صور كثيرة وأمهاها ست : الصورة الأولى - أن يقول له عندى شيء؛ قال الشافعى : لو قسره بقرعة أو كسره قبل منه . والذى تقتضيه أصولنا أنه لا يقبل إلا فيما له قدر، فإذا قسره به قبل منه وحلف عليه . الصورة الثانية - أن يفسر هذا بغير أو خذير أو مالا يكون مالا فى الشريعة لم يقبل بأتفاق ولو ساعده عليه المقتول . الصورة الثالثة - أن يفسره بختلَف فيه مثل جلد الميتة أو سرقين أو كلب، فإن رده لم يحكم عليه حاكم آخر غيره بشيء؛ لأن الحكم قد نفذ بإبطاله . وقال بعض أصحاب الشافعى : يلزم الخمر والخزير وهو قول باطل . وقال أبو حنيفة : إذا قال له على شيء لم يقبل تفسيره إلا بأكمل أو موزون؛ لأنه لا يثبت فى الذمة بنفسه إلا هما . وهذا ضعيف فإن غيرها يثبت فى الذمة إذا وجب ذلك إجماعا . الصورة الرابعة - إذا قال له : عندى مال قبل تفسيره بما لا يكون مالا فى العادة كالدرهم والدرهمين ما لم يبيح من قرينة

الحال ما يحكم عليه بأكثر منه . الصورة الخامسة — أن يقول له : عندى مال كثير أو عظيم ؛ فقال الشافى : يقبل فى الحبسة . وقال أبو حنيفة : لا يقبل إلا فى نصاب الزكاة . وقال عابداؤنا فى ذلك أقوالا مختلفة ؛ منها نصاب السرقه والزكاة والدنية وأقله عندى نصاب السرقه ؛ لأنه لا يئان عضو المسلم إلا فى مال عظيم . وبه قال أكثر الحنفية . ومن يحب فيتعجب لقول الليث بن سعد : إنه لا يقبل فى أقل من اثنين وسبعين درهما . فقبل له : ومن أين تقول ذلك ؟ قال : لأن الله تعالى قال : « لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ » وغزواته وسراياه كانت اثنين وسبعين . وهذا لا يصح ؛ لأنه أخرج حنينا منها ، وكان حقه أن يقول يقبل فى أحد وسبعين ، وقد قال الله تعالى : « أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا » وقال : « لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ » وقال : « وَلَعَنَهُمُ لَعْنًا كَثِيرًا » . الصورة السادسة — إذا قال له عندى عشرة أو مائة أو ألف فإنه يفسرها بما شاء ويقبل منه ، فإن قال ألف درهم أو مائة وعبد أو مائة وخمسون درهما فإنه يفسر المبهم ويقبل منه . وبه قال الشافى . وقال أبو حنيفة : إن عطف على العدد المبهم مكيلا أو موزونا كان تفسيريا ؛ كقوله : مائة وخمسون درهما ؛ لأن الدرهم تفسير للخمسين ، والخمسين تفسير للمائة . وقال ابن خيران الأصطخري من أصحاب الشافى : الدرهم لا يكون تفسيريا فى المائة والخمسين إلا للخمسين خاصة ويُفسر هو المائة بما شاء .

المسئلة الرابعة — قوله تعالى : « وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ » ومعناه لو اعتذر بعد الإقرار لم يقبل منه . وقد اختلف العلماء فىمن رجع بعد ما أقر فى الحدود التى هى خالص حق الله ؛ فقال أكثرهم منهم الشافى وأبو حنيفة : يقبل رجوعه بعد الإقرار . وقال به مالك فى أحد قوليهِ ، وقال فى القول الآخر : لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجهاً صحيحاً . والصحيح جواز الرجوع مطلقاً ؛ لما روى الأئمة منهم البخارى ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم رد المفقذ بالزنى مرارا أربعاً كل مرة يعرض عنه ، ولما شهد على نفسه أربع مرات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال : « أَبْلَكَ جَنُونَ » قال : لا . قال : « أَحْصَيْتَ » قال : نعم . وفى حديث البخارى : « لِمَالِكَ قَبِلْتَ أَوْ غَزِزْتَ أَوْ نَظَرْتَ » . وفى النسائى وأبى داود : حتى قال له فى الخامسة

«أجامعتها» قال : نعم . قال : «حتى غاب ذلك منك في ذلك منها» قال : نعم . قال : «كما يغيب المِرود في المُكْحَلَة والرَّشاء في البئر» . قال : نعم . ثم قال : «هل تدري ما الزنى» قال : نعم ؛ أتيت منها حراما مثل ما يأتي الرجل من أهله حلالا . قال : «فما تريد مني» قال : أريد أن تطهرني . قال : فأمر به فُرِجِم . قال الترمذي وأبو داود : فلما وجد مَسَّ الحجارة فَرَسْتَهُ فضر به رجل بلخي بجمل وضربه الناس حتى مات . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «هَلَّا تَرَكْتُمُوهُ» وقال : أبو داود والنسائي ؛ ليتبث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأما ترك حد فلا . وهذا كله طريق للرجوع وتصريح بقبوله . وفي قوله عليه السلام : «لعلك قَبَلْتَ أو تَحَمَزْتَ» إشارة إلى قول مالك : إنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهها .

الخامسة - وهذا في الحر المالك لأمر نفسه ، فأما العبد فإن إقراره لا يخلو من أحد قسمين : إما أن يقر على بَدَنه ، أو على ما في يده وذمته ، فإن أقر على بَدَنه فيما فيه عقوبة من القتل فما دونه نفذ ذلك عليه . وقال محمد بن الحسن : لا يقبل ذلك منه ؛ لأن بَدَنه مستغرق لحق السيد ، وفي إقراره إتلاف حقوق السيد في بَدَنه ؛ ودليلنا قوله صلى الله عليه وسلم : «من أصاب من هذه الفاذورات شيئا فليستر بستر الله فإن من يُبْدِلنا صَفْحته نُقِم عليه الحد» المعنى أن محل العقوبة أصل الخلقة وهي [الدُّمِيَّة] ^(١) في الآدمية ولا حق للسيد فيها ، وإنما حقه في الوصف والتبعية وهي المسالية الطارئة عليه ، ألا ترى أنه لو أقر بمال لم يقبل حتى قال أبو حنيفة : إنه لو قال سرقت هذه السلعة أنه لم تقطع يده وبأخذها المقر له . وقال عابداؤنا : السلعة للسيد ويُبْع العبد بقيمتها إذا عتق ؛ لأن مال العبد للسيد إجماعا ، فلا يقبل قوله فيه ولا إقراره عليه ، لا سيما وأبو حنيفة يقول : إن العبد لا ملك له . ولا يصح أن يملك ولا يملك ، ونحن وإن قلنا إنه يصح تملكه ، ولكن جميع ما في يده لسيدته بإجماع على القولين . والله أعلم .

(١) القنفذ في رواية لأبي داود . (٢) يشتد ويهدو .

(٣) التصحيح من آراء العرب وفي الأصول «الدِّمَّة» .

قوله تعالى : لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۖ ﴿١٧﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ
وَقُرْآنَهُ ۖ ﴿١٨﴾ فَإِذَا قُرَأَتْهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ۖ ﴿١٩﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ۖ ﴿٢٠﴾
كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ۖ ﴿٢١﴾ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ۖ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ) في الترمذی عن سعيد بن جبیر عن
ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه القرآن يحرك به لسانه ، يريد أن
يحفظه ، فأنزل الله تبارك وتعالى : « لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ » قال : فكان يحرك به
شفتيه . وحرك سفيان شفتيه . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . ولفظ مسلم عن
أبن جبیر عن ابن عباس قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة ، كان يحرك
شفتيه ، فقال لي ابن عباس : أنا أحركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما ، فقال
سعيد : أنا أحركهما كما كان ابن عباس يحركهما لحرك شفتيه ، فأنزل الله عز وجل (لَا تُحَرِّكُ
بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ . إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ) قال جمعه في صدره ثم تقرأه (فَإِذَا قُرَأَتْهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) قال فاستمع له وانصت . ثم إن علينا أن تقرأه ؛ قال : فكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد ذلك إذا أتاه جبريل عليهما السلام أسقع ، وإذا أنطلق جبريل عليه السلام
قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه ؛ خرجه البخاري أيضا . ونظير هذه الآية قوله تعالى :
« وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ » وقد تقدم . وقال عامر الشعبي : إنما
كان يعجل بذكره إذا نزل عليه من حبه له ، وسلاوته في لسانه ، فنهى عن ذلك حتى يجمع ؛
لأن بعضه مرتبط ببعض . وقيل : كانت عليه السلام إذا نزل عليه الوحي يحرك لسانه
مع الوحي مخافة أن ينساه فتزلت « وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ »
ونزل « سُبْحَانَكَ فَلَا تَنسَى » ونزل « لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ » قاله ابن عباس . « وَقُرْآنَهُ » أي
وقراءته عليك . والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران . وقال قتادة : « فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ »

أى فاتبع شرائعه وأحكامه . وقوله : ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ أى تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام ، قاله قتادة . وقيل : ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما . وقيل : أى إن علينا أن نبينه لسانك . قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ قال ابن عباس : أى إن أبا جهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه . وقيل : أى « كَلَّا » لا يُصَلُّون ولا يزكون يريد كفار مكة . ﴿ بَلْ يُحِبُّونَ ﴾ أى بل يحبون يا كفار أهل مكة ﴿ الْعَاجِلَةَ ﴾ أى الدار الدنيا والحياة فيها ﴿ وَتَذَرُونَ ﴾ أى تدعون ﴿ الْآخِرَةَ ﴾ والعمل لها . وفى بعض التفسير قال : الآخرة الجنة . وقرأ أهل المدينة والكوفيون ﴿ بَلْ يُحِبُّونَ ﴾ « وَتَذَرُونَ » بالياء فيهما على الخطاب واختاره أبو عبيد ، قال : ولولا الكراهة لخلاف هؤلاء الفراء لقرأتها بالياء ؛ لذكر الإنسان قبل ذلك . الباكون بالياء على الخبر وهو اختيار أبى حاتم ، فنقرأ بالياء فردا على قوله تعالى : ﴿ بَنِي الْإِنْسَانِ ﴾ وهو بمعنى الناس . ومن قرأ بالياء فعل أنه واجههم بالتفريع ؛ لأن ذلك أبلغ فى المقصود ؛ نظيره : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا قَلِيلًا » .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿ ٢٢ ﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿ ٢٣ ﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِآسِرَةٍ ﴿ ٢٤ ﴾ تَنْظُرُ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿ ٢٥ ﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ الأول من النظرة التى هى الحسن والنعمة . والتابى من النظر أى وجوه المؤمنين مشرفة حسنة ناعمة ؛ يقال : نَضَرَمُ الله يَنْضَرُمُ نَضْرَةً وَنَضَارَةً وهو الإشراف والعيش والغنى ؛ ومنه الحديث " نَضَرَ اللهُ أَمْرًا " ^(١) سمع مقاتل فوعاها . « إِلَىٰ رَبِّهَا » إلى خالقها ومالكها « نَاظِرَةٌ » أى تنظر إلى ربها ؛ على هذا جمهور العلماء . وفى الباب حديث ضُحَيْبٍ خرجته مسلم وقد مضى فى « يونس » عند قوله تعالى : ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ » ^(٢) . وكان ابن عمر يقول : أكرم أهل الجنة

(١) نضره ونضره بالتشديد وأنضره أى نعمه ؛ يرى الحديث بالتخفيف والتشديد من النضارة وهى فى الأصل حسن

الوجه والبريق . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٣٠

على الله من ينظر إلى وجهه فُؤْدَةٌ وَعَشِيَّةٌ . ثم تلا هذه الآية «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ» . وروى يزيد النحوي عن عكرمة قال : تنظر إلى ربها نظرا . وكان الحسين يقول : نضرت وجوههم ونظروا إلى ربهم .

وقيل : إن النظر هنا انتظار ما لهم عند الله من الثواب . وروى عن ابن عمر ومجاهد . وقال عكرمة : تنتظر أمر ربها . حكاه الماوردي عن ابن عمر وعكرمة أيضا . وليس معروفا إلا عن مجاهد وحده . واحتجوا بقوله تعالى : «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ» وهذا القول ضعيف جدا ، خارج عن مقتضى ظاهر الآية والأخبار . وفي الترمذي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانته وأزواجه وخدومه وسمره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه فُؤْدَةٌ وَعَشِيَّةٌ» ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم «وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ» قال هذا حديث غريب . وقد روى عن ابن عمر ولم يرفعه . وفي صحيح مسلم عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم جل وعز إلا إرداء الكبرياء حل وجهه في جنة عدن» . وروى جرير بن عبد الله قال : كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوسا ، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : «إنكم سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تُضَامُونَ في رؤيته فإن استطعتم ألا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا» ثم قرأ «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ» متفق عليه . ونجده أيضا أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح . وتخرج أبو داود عن أبي رزين العقيلي قال : قلت يا رسول الله أكلنا يرى ربه ؟ قال ابن معاذ : مُحَلِّيًا به يوم القيامة ؟ قال : «نعم يا أبا رزين» قال : وما آية ذلك في خلقه ؟ قال «يا أبا رزين أليس كلكم يرى القمر» قال ابن معاذ : ليلة البدر مُحَلِّيًا به . قلنا : بلى . قال : «فالله أعظم» [قال ابن معاذ قال : (١)

”فإنما هو خلق من خلق الله - يعني القمر - فأنه أجل وأعظم“. وفي كتاب النساء عن صهيب قال : ”فكشف الحجاب فينظرون إليه فوالله ما أعطاهم الله شيئا أحب إليهم من النظر ولا أفز لأعينهم“ وفي التفسير لأبي إسحق الثعلبي عن الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”تَجَلَّى رَبُّنَا عَنْ وَجَلٍ حَتَّى يَنْظُرُوا إِلَى وَجْهِهِ فَيَخْشَوْنَ لَهُ مُجَبَّدًا فَيَقُولُ أَرَفَعُوا رُءُوسَكُمْ فَلَيْسَ هَذَا بِيَوْمِ عِبَادَةٍ“ قال الثعلبي : وقول مجاهد أنها بمعنى تنتظر الثواب من ربها ولا يراه شيء من خلقه فتأويل مدخول ؛ لأن العرب إذا أرادت بالنظر الانتظار قالوا نظرته ؛ كما قال تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ » « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ » و « مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً » وإذا أرادت به التفكير والتدبر قالوا نظرت فيه ، فاما إذا كان النظر مقرونا بذكر إلى وذكر الوجه فلا يكون إلا بمعنى الرؤية والعيان . وقال الأزهري : إن قول مجاهد تنتظر ثواب ربها خطأ ؛ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار ، وإن قول القائل نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين ، كذلك تقوله العرب ؛ لأنهم يقولون نظرت إليه إذا أرادوا نظر العين ، فإذا أرادوا الانتظار قالوا نظرته ؛ قال : —
فَإِنَّا كَأَنَّا نَنْتَظِرُ سَاعَةً * مِنَ الدَّهْرِ تَنْقُضُنِي لَدَى أُمِّ جَنْدَبٍ
لما أراد الانتظار قال نظرائي ولم يقل تنظران إلى ؛ وإذا أرادوا نظر العين قالوا نظرت إليه ؛ قال : —

نَظَرْتُ إِلَيْهَا وَالنُّجُومُ كَأَنَّهَا * مَصَابِيحُ رُهْبَانٍ تُسَبِّحُ لِقَائِ

وقال آخر : —

نَظَرْتُ إِلَيْهَا بِالْمُحْصَبِ مِنْ مَنَى * وَلِي نَظَرٌ لَوْلَا التَّحَرُّجُ عَارِمٌ

وقال آخر :

إِنِّي إِلَيْكَ لِمَا وَعَدْتَ لَنَظُرٌ * نَظَرُ الْفَقِيرِ إِلَى الْغَنِيِّ الْمُسَوِّرِ

(١) تشب : ترفد . والمقال جمع قافل وهو الراجع من السفر . والبيت من قصيدة لأمرئ القيس .

(٢) في نسخ الأمل نظرة ، والصواب ما ذكرنا كما في ديوان قائله وهو عمر بن ربيعة .

أى إلى أنظر إليك بذل ؛ لأن نظرك الذل والخضوع أرق لقلب المستول ؛ فأتا ما
استدلوا به من قوله تعالى : « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » فإنما ذلك
في الدنيا . وقد مضى القول فيه في موضعه مستوفى . وقال عطية العوفى : ينظرون
إلى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمته ، ونظره يحيط بهم ، يدل عليه « لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ
وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ » قال القشيري أبو نصر : وقيل : « إلى » واحد الآلاء أى نعمه منتظرة .
وهذا أيضا باطل ؛ لأن واحد الآلاء يكتب بالآلف لا بالياء ، ثم الآلاء نعمه الدفع ، وهم
في الجنة لا ينتظرون دفع نعمة عنهم ، والمتنظر للشيء متنصص العيش فلا يوصف أهل الجنة
بذلك . وقيل : أضاف النظر إلى الوجه ؛ وهو كقوله تعالى : « تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ »
والماء يجري في النهر لا النهر . ثم قد يذكر الوجه بمعنى العين ؛ قال الله تعالى : « فَأَلْقَوْهُ عَلَى
وَجْهِهِ أَيْ يَأْتِ بِصِيرًا » أى على عينيه . ثم لا يبعد قلب العادة غذا حتى يخالف الرؤية والنظر
في الوجه ؛ وهو كقوله تعالى : « أَقْنَنْ يَمْشِي مُكَبِّاً عَلَى وَجْهِهِ » فقيل : يارسول الله كيف
يمشون في النار على وجوههم ؟ قال : « الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم » .
« وَوَجْهُهُ يَوْمَئِذٍ بِآسِرَةٍ » أى وجوه الكفار يوم القيامة كالحة كاسفة طابسة . وفى الصحاح :
وَبَسَرُ الْفَحْلِ النَّاقِصَةُ وَأَبْسَرُهَا إِذَا ضَرَبَهَا مِنْ غَيْرِ ضَبْعَةٍ ، وَبَسَرُ الرَّجُلِ وَجْهُهُ بَسُورًا أَيْ كَلَحَ
يَقَالُ : عَبَسَ وَبَسَرَ . وقال السدى : « بِآسِرَةٍ » أى متغيرة والمعنى واحد . « نَفْثُنُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا
فَاقِرَةً » أى توقن وتعلم ، والفاقرة الداهية والأمر العظيم ؛ يقال : فقرته الفاقرة أى كسرت
فَقَارَ ظَهْرُهُ . قال ممتاء مجاهد وغيره . وقال قتادة : الفاقرة الشر . السدى : الهلاك . ابن
عباس وآبن زيد : دخول النار . والمعنى متقارب . وأصلها الوسم على أنف البعير بحديدة أو
نار حتى يخلص إلى العظم ؛ قاله الأصمعى . يقال : فقَرْتُ أنْفَ البعير إذا حزَّته بحديدة
ثم جعلت على موضع الحزِّ الجريز وعليه وَتَرَمَلَوُى لِتَذَلِّلَهُ بِذَلِكَ وَتَرَوُضَهُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ : قد
حُمِلَ بِهِ الْفَاقِرَةُ . وقال النابغة :

(١) راجع ج ٧ ص ٤٤ (٢) هكذا في كل الأصول . (٣) الجرير جبل من آدم يخضم به البعير

أَبَى لِي قَبْرٌ لَا يَرَأَى مُقَابِلِي * وَضَرْبُهُ نَائِسٌ فَوْقَ رَأْسِي فَأَقْرَهُ

أى كاسرة .

قوله تعالى : **كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ** (٢٦) **وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ** (٢٧) **وَضَنَّ**
أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) **وَالْتَفَتِ الْمَسَاقُ بِالْمَسَاقِ** (٢٩) **إِلَى رَيْكِ يَوْمَئِذٍ**
الْمَسَاقُ (٣٠)

قوله تعالى : **(كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ)** « كَلَّا » رَدْعٌ وَذَجْرٌ أَيْ يَعِيدُ أَنْ يُؤْمِنَ الْكَافِرُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ فَقَالَ : **« إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ »** أَيْ بَلَغَتِ النَّفْسُ أَوْ الرُّوحُ التَّرَاقِي ؛ فَأَخْبَرَ
عَمَّا لَمْ يَحْمِلْهُ ذَكَرَ لَعَلَّ الْمَخَاطَبَ بِهِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : **« حَتَّى تَوَارِثَ بِالْجَنَابِ »** وَقَوْلُهُ تَعَالَى :
« قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ » وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَقِيلَ : **« كَلَّا »** مَعْنَاهُ حَقًّا أَيْ حَقًّا إِنْ الْمَسَاقُ إِلَى
اللهِ **« إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ »** أَيْ إِذَا أَرْتَقَتِ النَّفْسُ إِلَى التَّرَاقِي . وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ : إِذَا
بَلَغَتِ نَفْسُ الْكَافِرِ التَّرَاقِي . وَالتَّرَاقِي جَمْعُ تَرَقُّوةٍ وَهِيَ الْمَقَامُ الْمَكْتَنَفَةُ لِنَفْسَةِ النَّحْرِ ، وَهُوَ مُقَدِّمُ
الْحَاقِ مِنْ أَعْلَى الصَّدْرِ ، وَهُوَ مَوْضِعُ الْحَشْرِجَةِ ؛ قَالَ دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ (١)
وَرُبَّ عَظِيمَةٍ دَافَعَتْ عَنْهُمْ * وَقَدْ بَلَغَتْ نَفْسُهُمُ التَّرَاقِي
وقد يَكْنَى عَنِ الْإِشْفَاءِ عَلَى الْمَوْتِ بِلُغَةِ النَّفْسِ التَّرَاقِي ، وَالْمَقْصُودُ تَذَكِيرُهُمْ شِدَّةَ الْحَالِ
عِنْدَ تَزُولِ الْمَوْتِ .

قوله تعالى : **(وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ)** اختلف فيه فقيل : هو من الرقية ؛ عن ابن عباس
وعكرمة وغيرهما . روى سَيْمَكٌ عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ : مَنْ رَاقٍ يَرْقِي أَيْ يَشْفِي . وَرَوَى مَيْمُونُ بْنُ
مِهْرَانَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : أَيْ هَلْ مِنْ طَبِيبٍ يَشْفِيهِ ؛ وَقَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَقَتَادَةُ ؛ وَقَالَ الشَّاعِرُ :
هَلْ لِلْفَتَى مِنْ بَنَاتِ الدَّهْرِ مِنْ رَاقٍ * أَمْ هَلْ لَهُ مِنْ حِمَامِ الْمَوْتِ مِنْ رَاقٍ

(١) راجع ج ١٥ ص ١٩٥ و ج ١٧ ص ٢٣٠ فإ يهدها .

(٢) كذا في الأصل والبيت لآخِة عَمْرَةَ مِنْ فِصْلَةٍ لَهَا تَرَفَّى بِهَا أَبَاهَا كَأَنَّهُ شِعْرَاءُ النَّصْرَانِيَّةِ .

وكان هذا على وجه الاستبعاد والياس ؛ أى من يقدر أن يرقى من الموت ؛ وعن ابن عباس أيضا وأبي الجوزاء أنه من رَقَّ يَرَقُّ إذا صعد ، والمعنى : من يرق روحه إلى السماء ؟ الملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ وقيل : إن ملك الموت يقول مَنْ راقى ؟ أى من يرق بهذه النفس ؛ وذلك أن نفس الكافر تركه الملائكة قربها ، فيقول ملك الموت : يا فلان أصعد بها . وأظهر عاصم وقوم النون في قوله تعالى : « مَنْ رَاقٍ » واللام في قوله : « بَلْ رَأَى » لثلاث يشبه مَرَّاق وهو بائع المَرْقَة ، وِرَّان في تهيئة البرء . والصحيح ترك الإظهار ، وكسرة القاف في « مَنْ رَاقٍ » وفتحة النون في « بَلْ رَأَى » تكنى في زوال اللبس . وأمثل مما ذكره : قصد الوقف على « مَنْ » و « بَلْ » فأظهرهما ؛ قاله القشيري .

قوله تعالى : (وَظَنَّ) أى أيقن الإنسان (أَنَّهُ الْفِرَاقُ) أى فراق الدنيا والأهل والمال والوالد ، وذلك بين ما بين الملائكة . وقال الشاعر :

فِرَاقٌ لَيْسَ يُشَبَّهُ فِرَاقُ « قد أقطع الرجاء عن الثَلَاثِ

(وَأَلْتَفَتِ السَّاقِ وَالسَّاقِ) أى فانتصبت الشدة بالشدة ؛ شدة آخر الدنيا بشدة أول الآخرة ؛ قاله ابن عباس والحسن وغيرهما . وقال الشعبي وغيره : المعنى أكتفت ساقا الإنسان عند الموت من شدة الكرب . وقال قتادة : أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب إحدى رجله على الأخرى . وقال سعيد بن المسيب والحسن أيضا : هما ساقا الإنسان إذا التفتا في الكفن . وقال زيد ابن أسلم : أكتفت ساق الكفن بساق الميت . وقال الحسن أيضا : ماتت رجلاه ، ويست ساقاه فلم يحملاه ، ولقد كان عليهما جَوَّالا . قال النحاس : القول الأول أحسنها . وروى على ابن أبي طلحة عن ابن عباس : « وَأَلْتَفَتِ السَّاقِ وَالسَّاقِ » قال آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة ، فتلقى الشدة بالشدة إلا من رحمه الله ؛ أى شدة كرب الموت بشدة هول المَطْلَع ، والدليل على هذا قوله تعالى : « إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ » وقال : مجاهد : بلاء بلاء . يقول : تتابع عليه الشدائد . وقال الضحاك وآبن زيد : اجتمع عليه أمران شديدان الناس يُجَهَّزُونَ جسده والملائكة يُجَهَّزُونَ روحه ، والعرب لا تذكر الساق إلا في الحِنْ

والشدائد العظام ؛ ومنه قولهم : قامت الدنيا على ساق ، وقامت الحرب على ساق .

قال الشاعر :

« وقامت الحربُ بنا على ساق ^(١) »

وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « ن وَالْقَلَمِ » . وقال قوم : الكافر تُعَذِّبُ رُوحه عند خروج نفسه فهذه الساق الأولى ، ثم يكون بعدها ساق البعث وشدائده . (إِلَى رَبِّكَ) أى إلى خالقك (يَوْمَئِذٍ) أى يوم القيامة (الْمَسَاقُ) أى المرجع . وفى بعض التفسير قال : يسوقه ملكه الذى كان يحفظ عليه السيئات . والمساق المصدر من ساق يسوق ، كالقَالَ من قال يقول .

قوله تعالى : فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى ^(٢) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى ^(٣) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ^(٤) أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ^(٥) ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى ^(٦)

قوله تعالى : (فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى) أى لم يصدق أبو جهل ولم يُصَلِّ . وقيل : يرجع هذا إلى الإنسان في أول السورة وهو آدم جالس . والأول قول ابن عباس . أى لم يصدق بالرسالة « وَلَا صَلَّى » ودعا لربه وصلى على رسوله . وقال قتادة : فلا صدق بكتاب الله ولا صلى لله . وقيل : ولا صدق بماله دخّاله عند الله ، ولا صلى الصلوات التى أمره الله بها . وقيل : فلا آمن بقلبه ولا عمل بيده . قال الكسائي : « لا » بمعنى لم ولكنه يقرن بغيره ، فنقول العرب : لا عبس الله خارج ولا فلان ، ولا تقسول : مررت برجل لا تحسن حتى يقال ولا تجمل ، وقوله تعالى : « فَلَا أَقْتَحِمُ الْعُقَبَةَ » ليس من هذا القبيل ، لأن معناه أفلا أقتحم ، أى فهلا أقتحم فحذف ألف الاستفهام . وقال الأخفش : « فَلَا صَدَقَ » أى لم يصدق ، كقوله : « فَلَا أَقْتَحِمُ » أى لم يقتحم ولم يشترط أن يعقب

(١) صدرا البيت : صبرا أمام إله شريك

(٢) راجع ١٨ ص ٢٤٨ وما بعدها .

بشيء آخر، والعرب تقول : لاذهب أى لم يذهب ، فحرف النى ينهى الماضى كما ينهى المستقبل ؛ ومنه قول زهير :

* فَلَا هُوَ أَبَدَا وَلَمْ يَتَقَدَّمْ ^(١) *

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ أى كَذَّبَ بالقرآن وتولى عن الإيمان ﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَقِلُ ﴾ أى يبتخر أفتخارا بذلك ؛ قاله مجاهد وغيره . مجاهد : المراد به أبو جهل . وقيل : « يَمْتَقِلُ » من المَطَا وهو الظَّهْر والمعنى يَلْوِي مَطَاه . وقيل : أصله يمتطط وهو التمدد من التكسل والتناقل ، فهو يتناقل عن الداعى إلى الحق ؛ فأبدل من الطاء ياء كراهة التضعيف والتعطى يدل على قلة الأكرات وهو التمدد ، كأنه يمد ظهره ويلويه من التبختر . والمُطِيطَةُ الماء الخائر فى أسفل الحوض ؛ لأنه يمتطط أى يتمدد ؛ وفى الخبر « إذا مشى أمتى المُطِيطاء ^(٢) وخدمتهم فارس والروم كان بأسهم بينهم » والمُطِيطاء التبختر ومد اليد فى المشى .

قوله تعالى : ﴿ أَوَلَيْ لَكَ قَاوِلٌ ﴾ ثُمَّ أَوَلَيْ لَكَ قَاوِلٌ تهديد بعد تهديد ، ووعيد بعد وعيد ، أى فهو وعيد أربعة لأربعة ؛ كما روى أنها نزلت فى أبى جهل الجاهل بربه فقال : « فَلَا مَهْدَقٌ وَلَا صَلٌّ . وَلَئِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴾ أى لا صدق رسول الله ، ولا وقف بين يدي فصلى ، ولكن كذب رسولى وتولى عن الصلاة بين يدي . فترك التصديق خَصْلَةً ، والتكذيب خَصْلَةً ، وترك الصلاة خَصْلَةً ، والتولى عن الله تعالى خَصْلَةً ، فجاء الوعيد أربعة بمقابلة لترك الخصال الأربعة . والله أعلم . لا يقال : فإن قوله « ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَمْتَقِلُ » خَصْلَةٌ خامسة ؛ فإننا نقول : تلك كانت عادته قبل التكذيب والتولى فأخبر عنها . وذلك بين فى قول قتادة على ما ذكره . وقيل : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من المسجد ذات يوم ، فاستقبله أبو جهل على باب المسجد مما إلى باب بنى مخزوم ، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) صدر البيت : * وكان طوى كشفا على مستكة . *

(٢) المِطِيطاء يمد ويصر قال ابن الأثير : وهى من المصغرات التى لم يستعمل لها مكبر .

(٣) فى نسخة ذات ليلة .

بيده ، فهذه مرة أو مرتين ثم قال له : "أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى" فقال له أبو جهل : أنتهدتني فوائته إني لأعزُّ أهل الوادي وأكرم . ونزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال لأبي جهل . وهي كلمة وعيد . قال الشاعر :

فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى * وَعَلَّ لِلدَّرِّ يَحْلُبُ مِنْ مَرَدِّ

قال قتادة : أقبل أبو جهل بن هشام يتبختر فاخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيده فقال : "أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى" فقال : ما تستطيع أنت ولا ربك لي شيئا ، إني لأعزُّ من بين جليليها . فلما كان يوم بدر أشرف على المسلمين فقال : لا يُبَدِّ الله بعد هذا اليوم أبدا . فضرب الله عنقه وقتله شرفته . وقيل : معناه الويل لك ، ومنه قول الخنساء :

هَمَّتْ بِنَفْسِي كُلِّ الْمُحُومِ * فَأَوَّلَى لِنَفْسِي أَوَّلَى لَهَا

سَأَحْمِلُ نَفْسِي عَلَى آلَةٍ * فَأَمَّا عَلَيْهَا وَإِنَّمَا لَهَا

الآلة الحالية والآلة المرير أيضا الذي يحمل عليه الميت ، وعلى هذا التأويل هو من المطلوب ، كأنه قيل : أويل ، ثم أنحر الحرف المعتل ، والمعنى الويل . حيا والويل لك ميتا ، والويل لك يوم البعث ، والويل لك يوم تدخل النار ، وهذا التكرير كما قال :

* لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجَلِي *

أي لك الويل ثم الويل ثم الويل ، وضُغِفَ هذا القول . وقيل : معناه الذم لك أولى من تركه إلا أنه كثير في الكلام لحذف . وقيل : المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . وقال أبو العباس أحمد بن يحيى : قال الأصمعي أوَّلَى في كلام العرب معناه مُقَارَبَةُ الهلاك ، كأنه يقول : قد وُلِّيتَ الهلاك ، قد حَانَتِ الهلاك ، وأصله من الوَلَّى وهو القُرب ، قال الله

(١) في نسخ من الأصل على أنه يفتح نشد وهي الحربة وصوابه آلة أي حالة .

(٢) هو أمرؤ القيس ، والبيت بتمامه :

ويوم دخلت الهندو خدر عترة * فقالت لك الويلات إنك مرجلي

تعالى : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ » أى يَقْرُبُونَ مِنْكُمْ ، وأنشد
الأصمعى :

• وَأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ لَهُ الْوَلَاءُ •

أى قارب أن يكون له ، وأنشد أيضا :

• أَوَّلَى لِمَنْ هَاجَتْ لَهُ أَنْ يَكْدَأَ •

أى قد دنا صاحبها الكد ، وكان أبو العباس ثعلب يستحسن قول الأصمعى ويقول : ليس
أحد يفسر كتفسير الأصمعى . النحاس : العرب تقول أَوَّلَى لَكَ يَكْدَأُ تَهْلِكُ ثم أَفْلَتْ ، وكأنَّ
تقديره : أَوَّلَى لَكَ وَأَوَّلَى بِكَ الْهَلَكَةُ . المهدوى قال : ولا تكون أَوَّلَى أَفْعَلَ مِنْكَ ، وتكون خبر
مبتدأ محذوف ، كأنه قال : الوعيد أَوَّلَى لَهُ مِنْ غَيْرِهِ ؛ لأن أبا زيد قد حكى : أَوَّلَاءُ الْآنَ
إذا أَوْصَدُوا . فدخل علامة التانيث دليل على أنه ليس كذلك . و«لَكَ» خبر عن «أَوَّلَى» .
ولم ينصرف «أَوَّلَى» لأنه صار علما للوعيد فصار كرجل اسمه أحمد . وقيل : التكرير فيه على
معنى أَرَمَ لك على عملك السوء الأول ، ثم على الثانى والثالث والرابع كما تقدم .

قوله تعالى : أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٦٨﴾ أَلَمْ يَكُنْ نُطْقَةً
مِنْ مَخْرَجٍ مَعْنَى ﴿٦٧﴾ ثُمَّ كَانَتْ عِلْقَةً نَحْلَقَ فَسَوًى ﴿٦٨﴾ بِفَعْلٍ مِنْهُ
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٦٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَلِيلٍ عَلَيَّ أَنْ تُخِجَى
الْمَوْتِ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : (أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ) أى يظن ابن آدم (أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) أى إن يُجْلَى
مُهْمَلًا فلا يؤم ، ولا يُبْنَى ، قاله ابن زيد وبجاهد ، ومنه ليل سُدًى ترمى بلا راجع . وقيل :
أَيْحَسِبُ أَنْ يُتْرَكَ فِي قَبْرِهِ كَذَلِكَ أَبَدًا لَا يُبْعَثُ . وقال الشاعر :

فَأَقِمْ بِاللهِ جَهْدَ الْيَمِينِ • مَا تَرَكَ اللهُ شَيْئًا مُسَدًى

قوله تعالى : (أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْتَى)^(١) أى من قطرة ماء مُمتى فى الرحم أى تُراق فيه ؛ ولذلك سميت مَنِيَّ لإِرَاقَةِ الدماء . وقد تقدّم . والنطفة الماء القليل ؛ يقال : نطف فيه الماء إذا قطر . أى ألم يك ماء قليلا فى صُلب الرجل وتُراب المرأة . وقرأ حفص « مِنْ مَنِيٍّ يُمْتَى » بالياء وهى قراءة ابن محيصن ومجاهد ويعقوب وعيَّاش عن أبى عمرو وأختره أبو عبيد لأجل المنيّ . الباقون بالياء ؛ لأجل النطفة وأختره أبو حاتم . (ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً) أى دما بعد النطفة ، أى قد رتبه تعالى بهذا كله على خِسة قدره . ثم قال : (نَحْسَقَ) أى فقَدَر (فَسَوَى) أى فسّواه تسوية وعدله تعديلا يجعل الروح فيه (بِجَعَلٍ مِنْهُ) أى من الإنسان . وقيل : من المنيّ . (الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى) أى الرجل والمرأة . وقد احتج بهذا من رأى إسقاط الخنثى . وقد مضى فى سورة « الشورى »^(٢) أن هذه الآية وقرينتها إنما نرجعنا مخرج الغالب . وقد مضى فى أول سورة « النساء » أيضا القول فيه ، وذكرنا فى آية المواريث حكمه فلا معنى لإعادته (أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ) أى أليس الذى قدر على خلق هذه النَّسَمَةِ من قطرة من ماء (بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى) أى على أن يعيد هذه الأجسام كهيتها للبعث بعد البلى . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا قرأها قال : « سبحانك اللهم وبلى » وقال ابن عباس : من قرأ « سَبِّحْ أَمْرَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » إماما كان أو غيره فليقل : « سبحان ربى الأعلى » ومن قرأ « لَا أَقْسِمُ بِسَوْمِ الْقِيَامَةِ » إلى آخرها إماما كان أو غيره فليقل : « سبحانك اللهم بلى » ذكره التعلبي من حديث أبى إسحق الشيبى عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس . ختمت السورة والحمد لله .

(١) راجع ج ١٧ ص ١١٨ و ص ٢١٦

(٢) راجع ج ١٦ ص آية ٥٢

(٣) راجع ج ٥ ص ٢

سورة الانسان

وهي إحدى وثلاثون آية

مكية في قول ابن عباس ومقاتل والكلبي . وقال الجمهور : مدنية . وقيل : فيها مكي ، من قوله تعالى : « إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا » إلى آخر السورة وما تقدمه مدني .

وذكر ابن وهب قال : وحدثنا ابن زيد قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقرأ « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » وقد أنزلت عليه وعنده رجل أسود كان يسأل النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له عمر بن الخطاب : لا تُثقل على النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : « دَعُهُ يَا بْنَ الْخَطَابِ » قال : فنزلت عليه هذه السورة وهو عنده ، فلما قرأها عليه وبلغ صفة الجنان زَفَرُ زُفْرَةٍ نَخَرَجَتْ نَفْسُهُ . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَتُخْرِجُ نَفْسَ صَاحِبِكُمْ — أَوْ أَخِيكُمْ — الشُّوقُ إِلَى الْجَنَّةِ » وروى عن ابن عمر بخلاف هذا اللفظ وسياق . وقال الفسيري : إن هذه السورة نزلت في علي بن طالب رضى الله عنه . والمقصود من السورة عام . وهكذا القول في كل ما يقال إنه نزل بسبب كذا وكذا .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْعًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ بِفَعْلَانِهِ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْعًا مَّذْكُورًا) « هَلْ » بمعنى قد ، قاله الكسائي والفراء وأبو عبيدة . وقد حكى عن سيبويه « هل » بمعنى قد . قال الفراء : هل تكون سجداً وتكون خيراً فهذا من الخبر ؛ لأنك تقول : هل أعطيتك ؟ تُقرره

بأنك أعطيته، واجحد أن تقول : هل يقدر أحد على مثل هذا . وقيل : هي بمنزلة الاستفهام ، والمعنى أتى . والإنسان هنا آدم عليه السلام ؛ قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي . وروى عن ابن عباس « حين من الدهر » قال ابن عباس في رواية أبي صالح : أربعون سنة مرت به ، قبل أن ينفخ فيه الروح وهو ملقى بين مكة والمخالف . وعن ابن عباس أيضا في رواية الضحاك أنه خلق من طين ، فأقام أربعين سنة ، ثم من حمأ مسنون أربعين سنة ، ثم من صلب أربعين سنة ، ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة . وزاد ابن مسعود فقال : أقام وهو من تراب أربعين سنة ، ثم خلقه بعد مائة وستين سنة ، ثم نفخ فيه الروح . وقيل : حين المذكور هاهنا لا يعرف مقداره . عن ابن عباس أيضا . حكاه المسوردي . « لم يكن شيئا مذكورا » قال الضحاك عن ابن عباس : لا في السماء ولا في الأرض . وقيل : أي كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به ، ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا ؛ قاله الفراء وقطرب وثلج . وقال يحيى بن سلام : لم يكن شيئا مذكورا في الخلق وإن كان عند الله شيئا مذكورا . وقيل : ليس هذا الذكر بمعنى الإخبار فإن إخبار الرب عن الكائنات قديم ، بل هذا الذكر بمعنى الخطر والشرف والقدر ؛ تقول : فلان مذكور أي له شرف وقدر . وقد قال تعالى : « وَإِنَّهُ لَدَرُّكَ وَلِقَوْمِكَ » أي قد أتى على الإنسان حين لم يكن له قدر عند الخليفة . ثم لما عرف الله الملائكة أنه جعل آدم خليفة ، وحمله الأمانة التي يحجز عنها السموات والأرض والجبال ، ظهر فضله على الكل فصار مذكورا . قال القشيري : وعلى الجسلة ما كان مذكورا للخلق وإن كان مذكورا لله . وحكى محمد بن الجهم عن الفراء : « لم يكن شيئا » قال : كان شيئا ولم يكن مذكورا . وقال قوم : النفي يرجع إلى الشيء ؛ أي قد مضى مدد من الدهر وآدم لم يكن شيئا يذكر في الخليفة ؛ لأنه آثر ما خلقه من أصناف الخليفة ، والمعدوم ليس بشيء حتى يأتي عليه حين . والمعنى قد مضت عليه أزمسة وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لأحد من الخليفة . وهذا معنى قول قتادة ومقاتل . قال قتادة : إنما خلق الإنسان حديثا ما نعلم من خليفة الله جل ثناؤه خليفة

كانت بعد الإنسان . وقال مقاتل : في الكلام تقديم وتأخير ، وتقديره : هل أتى حين من الدهر لم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً ؛ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ، ولم يخلق حده حيواناً . وقد قيل : « الإنسان » في قوله تعالى : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ » عني به الجنس من ذرية آدم ، وأن الحين تسعة أشهر مدة حمل الإنسان في بطن أمه « لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً » إذ كان علقه ومضغه ؛ لأنه في هذه الحالة جمد لا خطر له . وقال أبو بكر رضى الله عنه لما قرأ هذه الآية : ليتها تَمَتْ فلا تُبْتَلِ . أى ليت المدة التى أتت على آدم لم تكن شيئاً مذكوراً تَمَتْ على ذلك فلا يلد ولا يُبْتَلِ أولاده . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجلاً يقرأ « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً » فقال ليتها تَمَتْ .

قوله تعالى : (إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) أى ابن آدم من غير خلاف (مِنْ نُطْفَةٍ) أى من ماء بقطر وهو المنى ، وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة ؛ كقول عبد الله بن ربيعة ياتب نفسه : مَا لِي أَرَاكَ تَكْزِبِينَ الْجَنَّةَ * هل أنتِ إِلَّا نُطْفَةٌ فِي شَنَةِ رُبُوعٍ . وجمعها نُطَفٌ وَنُطَافٌ . (أَمْشَاجٌ) أخلاط واحدها مِشْجٌ وَمِشْجٌ مثل خِذْنٍ وَخَيْدٍ ؛ قال

يَطْرَحْنَ كُلُّ مُعْجَلٍ نَسَاجٍ * لَمْ يُكْمَسْ جِلْدًا فِي دَمِ أَمْشَاجٍ

ويقال : مَشِجْتُ هذا بهذا أى خلطته فهو مَمْشُوجٌ وَمِشْجٌ مثل تَخْلُوطٍ وَخَلِيطٍ . وقال المبرد : واحد الأمشاج مَشِجٌ يقال مَشِجَ يَمْشِجُ إذا اختلط وهو هنا اختلاط النطفة بالدم ؛ قال الشماخ :

طَوْتُ أَحْشَاءَ مُرْتَجَةٍ لَوْ قَتِ * عَلَى مَشِجٍ سُلَالَتُهُ مَبِينٌ

وقال الفراء : أمشاج أخلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والمَلَقَةُ ، ويقال للشئ من هذا إذا خُلِطَ مَشِجٌ كَقَوْلِكَ خَلِيطٌ ، وَمَمْشُوجٌ كَقَوْلِكَ تَخْلُوطٌ . وروى عن ابن عباس رضى الله عنه

قال : الأمشاج الحرة في البياض والياض في الحرة . وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة ؛ قال المذنب^(١) :

كَانَ الرَّيْسُ وَالْفَوْقَيْنِ مِنْهُ * خِلَافَ النَّصْلِ سَيْطَ بِهِ مَسِيحُ

وعن ابن عباس أيضا قال : يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما الولد ، فإكان من عصب وعظم وقوة فهو من ماء الرجل ، وماكان من لحم ودم وشعر فهو من ماء المرأة . وقد روى هذا مرفوعا ؛ ذكره البزار . وروى عن ابن مسعود : أمشاجها عروق المضغة . وعنه : ماء الرجل وماء المرأة وهما لونان . وقال مجاهد : نطفة الرجل بيبضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء . وقال ابن عباس : خلق من ألوان ؛ خلق من تراب ، ثم من ماء الفرج والرحم ؛ وهى نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظم ثم لحم ونحوه . قال قتادة : هى أطوار الخلق ؛ طور علقة وطور نطفة وطور عظاما ثم يكسو العظام لحما ؛ كما قال فى سورة «المؤمنين» : «وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ» الآية . وقال ابن السكيت : الأمشاج الأخلاط ؛ لأنها ممتزجة من أنواع خلق الإنسان منها ذا طبائع مختلفة . وقال أهل المعانى : الأمشاج ما جمع وهو فى معنى الواحد ؛ لأنه نعت للنطفة ؛ كما يقال : برمة^{برمة} أعشار^{برمة} وثوب^{أخلاق} أخلاق . وروى عن أبى أيوب الأنصارى : قال جاء خبر من اليهود إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أخبرنى عن ماء الرجل وماء المرأة ؛ فقال : «ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإذا علا ماء المرأة آنتت وإذا علا ماء الرجل أدكرت» فقال الخبر : أنشد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله . وقد مضى هذا القول مستوفى فى مسورة «البقرة» . (نَبْتِيْلِي) أى نخبيرة . وقيل : تقدر فيه الابتلاء وهو الاختيار . وفيما يختبر به وجهان ؛ أحدهما .

(١) هو عمرو بن الداهل الملقب : سيط به أى خرج فلذ من الريس فخطط من الدم والماء .

(٢) وفى حاشية الجمل نقلا عن القرطبي ما يأتى :

والمعنى : «من نطفة قد أمتزج فيها الماءان وكل منهما مختلف الأجزاء متباين الأوصاف فى الرقة واللين والغوام ، والخواص تتجمع من الأخلاط وهى العناصر الأربعة ، ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأجما علا كان لنبه له » .

نَحْنِهِ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ . الثَّانِي — نَحْنُ شَكَرُهُ فِي السَّرَّاءِ وَصَبَرَهُ فِي الضَّرَّاءِ قَالَهُ الْحُسَيْنُ .
 وَقِيلَ : « نَبْتَلِيهِ » نَكَلَفَهُ . وَفِيهِ أَيْضًا وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا — بِالْعَمَلِ بَعْدَ الْخَلْقِ قَالَهُ مِقَاتِلُ .
 الثَّانِي — بِالَّذِينَ لِيَكُونَ مَا مَوْرًا بِالطَّاعَةِ وَمَنْهَا عَنِ الْمَعَاصِي . وَرَوَى عَنْ أَبِي عِبَّاسٍ : « نَبْتَلِيهِ »
 نَصَرَفَهُ خَلْقًا بَعْدَ خَلْقٍ ؛ لِنَبْتَلِيهِ بِالْخَيْرِ وَالشَّرِّ . وَحَكَى مُحَمَّدُ بْنُ الْجَهْمِ عَنِ الْفَرَّاءِ قَالَ : الْمَعْنَى
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ ﴿ جَعَلْنَاهُ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴾ لِنَبْتَلِيهِ وَهِيَ مُقَدِّمَةٌ مَعْنَاهَا التَّأْخِيرُ .

قُلْتُ : لِأَنَّ الْاِبْتِلَاءَ لَا يَفْعُ إِلَّا بَعْدَ تَعَامُّ الْخَلْقَةِ . وَقِيلَ : « جَعَلْنَاهُ سَمِيمًا بَصِيرًا » بِنِي
 جَعَلْنَاهُ لَه سَمًّا يَسْمَعُ بِهِ الْهُدَى وَبَصْرًا يَبْصُرُ بِهِ الْهُدَى .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ﴾ أَيْ بَيْنَا لَهُ وَصَرَّفْنَاهُ طَرِيقَ الْهُدَى وَالضَّلَالِ
 وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ بَعَثَ الرِّسْلَ فَأَمَّنْ أَوْ كَفَّرَ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » . وَقَالَ
 مُجَاهِدٌ : أَيْ بَيْنَا لَهُ السَّبِيلَ إِلَى الشَّقَاءِ وَالسَّعَادَةِ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ وَأَبُو صَالِحٍ وَالسَّدِّيُّ :
 السَّبِيلَ هُنَا خُرُوجَهُ مِنَ الرَّحِمِ . وَقِيلَ : مَنَافَعُهُ وَمُضَارَاهُ الَّتِي يَهْتَدِي إِلَيْهَا بِطَبْعِهِ وَكَأَلِ عَقْلِهِ .
 ﴿ إِنَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ أَيْ أَحِبُّمَا فَعَلْ فَقَدْ بَيْنَا لَهُ . قَالَ الْكُوفِيُّونَ : « إِنَّ » هَاهُنَا
 تَكُونُ جَزَاءً وَ « مَا » زَائِدَةٌ أَيْ بَيْنَا لَهُ الطَّرِيقَ إِنْ شَكَرَ أَوْ كَفَّرَ . وَأَخْتَارَهُ الْفَرَّاءُ وَلَمْ يَجْزِهِ
 الْبَصْرِيُّونَ ؛ إِذْ لَا تَدْخُلُ « إِنَّ » لِلْجَزَاءِ عَلَى الْأَسْمَاءِ إِلَّا أَنْ يَضُمَّ بِعِندِهَا فَعْلٌ . وَقِيلَ :
 أَيْ هَدَيْنَاهُ الرِّشْدَ أَيْ بَيْنَا لَهُ سَبِيلَ التَّوْحِيدِ بِنَصَبِ الْأَدْلَةِ عَلَيْهِ ؛ ثُمَّ إِنْ خَلَقْنَا لَهُ الْهُدَايَةَ آهَنْدِي
 وَأَمَّنْ ، وَإِنْ خَذَلْنَاهُ كَفَّرَ . وَهِيَ كَمَا تَقُولُ : قَدْ نَصَحْتُ لَكَ إِنْ شِئْتَ فَأَقْبِلْ وَإِنْ شِئْتَ
 فَأَتْرِكْ ؛ أَيْ إِنْ شِئْتَ فَتَحْذَفِ الْفَاءَ وَكَذَا « إِنَّا شَاكِرًا » وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَيُقَالُ : هَدَيْتُهُ السَّبِيلَ
 وَالسَّبِيلَ إِلَى السَّبِيلِ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي « الْفَاتِحَةِ » وَغَيْرِهَا . وَجَمَعَ بَيْنَ الشَّاكِرِ وَالْكَافِرِ
 وَلَمْ يَجْمَعْ بَيْنَ الشَّاكِرِ وَالْكَافِرِ مَعَ اجْتِمَاعِهِمَا فِي مَعْنَى الْمُبَالَغَةِ ؛ فَنِيًّا لِلْبَالِغَةِ فِي الشُّكْرِ وَإِثَابَاتِهَا
 فِي الْكُفْرِ ؛ لِأَنَّ شُكْرَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يُؤْدِي فَاتَتْفَتْ عَنْهُ الْمُبَالَغَةُ ، وَلَمْ تَتَفَّ عَنْ الْكُفْرِ الْمُبَالَغَةُ ،
 فَقَلَّ شُكْرُهُ لَكَثْرَةِ النِّعَمِ عَلَيْهِ وَكَثْرَةِ كُفْرِهِ وَإِنْ قَلَّ مَعَ الْإِحْسَانِ إِلَيْهِ . حَكَاهُ الْمَارُودِيُّ .

قوله تعالى : إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا ﴿١٠﴾
 قوله تعالى : (إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَاقًا وَسَعِيرًا) بَيْنَ حَالِ الْفَرِيقَيْنِ ،
 وَأَنَّهُ تَعَبَّدَ الْمُغْلَاءُ وَكَلَّفَهُمْ وَمَكَّنَهُمْ بِمَا أَمَرَهُمْ فَمَنْ كَفَّرَ فَلَهُ « تَاب » ، وَمَنْ وَحَّدَ وَشَكَرَ فَلَهُ
 الثَّوَابُ . وَالسَّلَاسِلُ الْقَبُودُ فِي جَهَنَّمَ طُولُ كُلِّ سَلْسَلَةٍ سَبْعُونَ دَرَاهِمًا كَمَا مَضَى فِي « الْحَاقَّةِ » .
 وَقَرَأَ نَافِعُ وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ وَهَشَامٍ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ « سَلَاسِلًا » مَثُونًا . الْبَاقُونَ
 بِغَيْرِ تَنْوِينٍ . وَوَقَفَ قُنَيْشٌ وَأَبْنُ كَثِيرٍ وَحَمْزَةُ بِغَيْرِ أَلْفٍ . الْبَاقُونَ بِالْأَلْفِ . فَأَمَّا « قَوَارِيرَ »
 الْأَوَّلُ فَتُسَوِّدُهُ نَافِعٌ وَأَبْنُ كَثِيرٍ وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ عَنْ عَاصِمٍ ، وَلَمْ يَتَوَّنِ الْبَاقُونَ ، وَوَقَفَ فِيهِ
 يَعْقُوبُ وَحَمْزَةُ بِغَيْرِ أَلْفٍ . وَالْبَاقُونَ بِالْأَلْفِ . وَأَمَّا « قَوَارِيرَ » الثَّانِيَةِ فَتُسَوِّدُهُ أَيْضًا نَافِعٌ
 وَالْكَسَائِيُّ وَأَبُو بَكْرٍ ، وَلَمْ يَتَوَّنِ الْبَاقُونَ ، فَمَنْ تَوَّنَ قَرَأَهَا بِالْأَلْفِ ، وَمَنْ لَمْ يَتَوَّنِ أَسْقَطَ مِنْهَا
 الْأَلْفَ ، وَاخْتَارَ أَبُو عُبَيْدٍ التَّنْوِينَ فِي الثَّلَاثَةِ ، وَالْوَقْفَ بِالْأَلْفِ آتِيًا مَخْطُ الْمَصْحُفِ ، قَالَ :
 رَأَيْتُ فِي مَصْحَفِ عُثْمَانَ « سَلَاسِلًا » بِالْأَلْفِ وَ « قَوَارِيرًا » الْأَوَّلُ بِالْأَلْفِ وَكَانَ الثَّانِي
 مَكْتُوبًا بِالْأَلْفِ لَحُكَّتْ فَرَأَيْتُ أَثَرَهَا هُنَاكَ بَيْنَنَا . فَمَنْ صَرَفَ فَلَهُ أَرْبَعُ حُجَجٍ : أَحَدُهَا — أَنَّ
 الْجُمُوعَ أَشْبَهَتْ الْآحَادَ بِجُمِعَتْ جَمْعُ الْآحَادِ ، بِفَعَلَتْ فِي حُكْمِ الْآحَادِ فَصَرَفَتْ . الثَّانِيَةِ —
 أَنَّ الْأَخْفَشَ حَكِيَ عَنِ الْعَرَبِ صَرَفَ جَمِيعَ مَا لَا يَنْصَرَفُ إِلَّا أَفْعَلَ مِنْكَ ، وَكَذَا قَالَ الْكَسَائِيُّ
 وَالْفَرَّاءُ هُوَ عَلَى لُفَّةٍ مِنْ يُجْرِي الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا إِلَّا قَوْلَهُمْ هُوَ أَظَرَفَ مِنْكَ فَإِنَّهُمْ لَا يُجْرُونَهُ ؛ وَأَنْشَدَ
 أَبُو الْأَنْبَارِيِّ فِي ذَلِكَ قَوْلَ عَمْرِو بْنِ كُلْثُومٍ :

كَأَنَّ سُبُوقَنَا فِينَا وَفِيهِمْ * تَحَارِيْقِي وَأَبْنَيْدِي لَا حِيْتَا

وَقَالَ لَيْسَ :

وَبَزُرُوا أَيْسَارَ دَعَوْتُ لِحَفِيهَا * يَمْنَالِي مُنْشَاهُ أَجْسَامُهَا

وَقَالَ لَيْسَ أَيْضًا :

فَضْلًا وَذُو كَرَمٍ يُعِينُ عَلَى النَّدَى * سَمِعْتُ كُتُوبَ رِغَائِبٍ عَنَّا مَهَا

فصرف تخاريق ومقالق ورقائب وسيلها ألا تُصرف . والجهة الثالثة — أن يقول تونت قوارير الأول لأنه رأس آية، ورموس الآى جاءت بالنون؛ كقوله جل وعزّ : «مَذْكُورًا . سَيِّمًا يَصِيرًا» فتونا الأول ليوقف بين رموس الآى، وتونا الثانى على الجوارى للأول . والجهة الرابعة — أتباع المصاحف وذلك أنهما جميعا فى مصاحف مكة والمدينة والكوفة بالالف . وقد أحتج من لم يصرفهن بأن قال : إن كل جمع بعد الألف منه ثلاثة أحرف أو حرفان أو حرف مشدّد لم يُصرف فى معرفة ولا نكرة، فالذى بعد الألف منه ثلاثة أحرف قولك : قتاديل ودنانير ومناديل ، والذى بعد الألف منه حرفان قول الله عز وجل : «لَمُدَّتْ صَوَامِيعُ» لأن بعد الألف منه حرفين، وكذلك قوله : «وَمَسَاجِدُ يُذَكِّرُ فِيهَا أَسْمَاءُ اللَّهِ كَثِيرًا» والذى بعد الألف منه حرف مُشَدَّدٌ شَوَابٌ ودَوَابٌ . وقال خلف : سمعت يحيى بن آدم يحدث عن ابن إدريس قال : فى المصاحف الأول الحرف الأول بالالف والثانى بغير ألف، فهذا حجة لمذهب حمزة . وقال خلف : رأيت فى مصحف يندب إلى قراءة ابن مسعود الأول بالالف والثانى بغير ألف . وأما أقبل منك فلا يقول أحد من العرب فى شعره ولا فى غيره هو أفعل منك متونا؛ لأن من تقوم مقام الإضافة فلا يجمع بين تنوين وإضافة فى حرف؛ لأنهما دليلان من دلائل الأسماء ولا يجمع بين دليلين؛ قاله الفراء وغيره .

قوله تعالى : (وَأَغْلَالًا) جمع غُلّ تُغْل بها أيديهم إلى أعناقهم . وعن جُبَيْر بن نُفَيْر عن أبى الدرداء كان يقول : أرفعوا هذه الأيدي إلى الله جل ثناؤه قبل أن تُغْل بالأغلال . وقال الحسن : إن الأغلال لم تجعل فى أعناق أهل النار ؛ لأنهم أعجزوا الرب سبحانه ولكن إذلالا . (وَسَعِيرًا) تقدم القول فيه .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ۝

توله تعالى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ الأبرار أهل الصدق واحدهم برّ، وهو من أمتل أمر الله تعالى . وقيل : البر الموحد والأبرار جمع باق مثل شاهد وأشهاد، وقيل : هو جمع برّ مثل نهر وأنهار، وفي الصحاح : وجمع البر الأبرار وجمع البار البرّة، وفلان يبرّ خالقه ويتبرّه أى يطيعه والام برّة بولدها . وروى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما سماهم الله جل شأؤه الأبرار لأنهم برّوا الآباء والأبناء كما أن لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حقاً » . وقال الحسن : البرّ الذى لا يؤذى النّزّ . وقال قتادة : الأبرار الذين يؤذون حقّ الله ويوفون بالنّذر . وفي الحديث : « الأبرار الذين لا يؤذون أحداً » . ﴿ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ أى من إناء فيه الشراب . قال ابن عباس : يريد الخمر . والكأس في اللغة الإناء فيه الشراب، وإذا لم يكن فيه شراب لم يُسم كأساً . قال عمرو بن كُثُوم :

صَبَّيْتُ الْكَأْسَ عَنَّا أَمْ حَمَرُو * وَكَانَ الْكَأْسُ مَجْرَاهَا الْيَمِينَا

وقال الأصمى : يقال صَبَّيْتُ عَنَّا الهدية أو ما كان من معروف تَقْبِيْنُ صَبْنَا بمعنى كَفَفْتُ ؛ قاله الجوهري . ﴿ كَانَ مِرْأَجَهَا ﴾ أى شَوْبَهَا وخططها ؛ قال حسان :

كَأَنَّ سَيْفَهُ^(١) مِنْ بَيْتِ رَأْسٍ * يَكُونُ مِرْأَجَهَا حَسْلٌ وَمَاءٌ

ومنه مِرْاجُ البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والحرارة والبرودة . ﴿ كَافُورًا ﴾ قال ابن عباس : هو اسم عين ماء في الجنة يقال له عين الكافور . أى يمازجه ماء هذه العين التي تسمى كافورا . وقال سميد عن قتادة : مُمَزَّجٌ لَهُم بِالْكَافُورِ وَنُحْمٌ بِالْمَسْكِ . وقاله مجاهد . وقال عكرمة : مِرْأَجُهَا طَعْمُهَا . وقيل : إنما الكافور في ريحها لا في طعمها . وقيل : أراد كالكافور في بياضه وطيب رائحته وبرّده ؛ لأن الكافور لا يشرب ؛ كقوله تعالى : « حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا » أى كئار . وقال ابن كيسان : طُيِّبَ بِالْمَسْكِ وَالْكَافُورِ وَالزَنْجَبِيلِ . وقال

(١) الرواية المشهورة في المخطّات : عددت الكأس .

(٢) البيت : آخر . وميت بذلك لأنها تسمى أى تشرب لتشرب ؛ وفي بعض النسخ : كان عيفة ، وهي المعروفة

المختون بها لغاسيتها . وبيت رأس : موضع بالأردن مشهور بالخمر .

مقاتل : ليس بكافور الدنيا ولكن سمي الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدى لها القلوب . وقوله :
 « كَانَ مِرْاجُهَا » « كان » زائدة أى من كأس مِرْاجُهَا كافورٌ . (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ)
 قال الفراء : إن الكافور اسم لعين ماء في الجنة ؛ فـ «عَيْنًا» بدل من كافور على هذا . وقيل :
 بدل من كأس على الموضع . وقيل : هى حال من المضمر في مِرْاجُهَا . وقيل : نصب على
 المدح ؛ كما يذكر الرجل فنقول : العاقل اللبيب أى ذكركم العاقل اللبيب فهو نصب بإضمار
 أحنى . وقيل : يشربون حينا . وقال الزجاج : المعنى من عين . ويقال : كافور وكافور .
 والكافور أيضا ولاء طلع النخل وكذلك الكُفْرَى . قاله الأصمعي .

وأما قول الراعى :

تَكْسُو الْمَفَارِقَ وَالْبَابَ ذَا أَرْجٍ * مِنْ قُصْبٍ مُعْتَلِفٍ الْكَافُورِ دَرَجٍ

فإن الظهي الذى يكون منه المسك إنما يرعى شُذْلَ الطَّيِّبِ بفعله كافورا . (يَشْرَبُ بِهَا)
 قال الفراء : يشرب بها ويشربها سواء في المعنى ، وكان يشرب بها يروى بها ويتقنع ؛ وأنشد :
 شَرِبْنَا مِاءَ الْبَحْرِ ثُمَّ تَرَفَعْتُ * مَتَى جُلُجَ خُضِرٌ لَمْ تَنْجِجْ^(١)

قال : ومثله فلان يتكلم بكلام حسن ويتكلم كلاما حسنا ، وقيل : المعنى يشربها والباء
 زائدة . وقيل : الباء بدل « من » تقديره يشرب منها ؛ قاله القتيبي . (يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا)
 فيقال : إن الرجل منهم يمشى في بيوتاته ويصعد إلى قصوره ، ويهده قضيب يشربه إلى
 المساء فيجرى معه حيثما دار في منازل على مستوى الأرض في غير أخدود ، ويتبعه حيثما صعد
 إلى أعلى قصوره ؛ وذلك قوله تعالى : « عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا »
 أى يُسَقِّقُونَهَا شَقًّا كما يفجر الرجل النهر ها هنا وها هنا إلى حيث يريد ، وعن ابن أبي نجيح عن
 مجاهد « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » يقودونها حيث شاموا ، ويتبعهم حيثما مالوا مالت معهم . وروى

(١) قاله أبو ذؤيب يصف السحابات ، والباء في «باء» بمعنى «من» و«متى» معناها «في» في لغة مدبر

وتنجح : أى سر سريعا مع صوت .

أبو مقاتل عن أبي صالح عن سعد عن أبي سهل^(١) عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش إحداهما التي ذكر الله « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » [والأخرى الزنجبيل^(٢)] والأخرى تضاختان من فوق العرش إحداهما التي ذكر الله [عينها تسمى^(٣)] « سَلْسِيلًا » والأخرى التسنيم » ذكره الترمذي الحكيم في « نوارد الأصول » . وقال : فالتسنيم للقرين خاصة شربا لهم ، والكافور للأبرار شربا لهم ، يمزج للأبرار من التسنيم شرابهم ، وأما الزنجبيل والسلسيل فلا أبرار منها مزاج هكذا ذكره في التزليل وسكت عن ذكر ذلك لمن هي شرب ، فإكان للأبرار مزاج فهو للقرين صرف وما كان للأبرار صرف فهو لسائر أهل الجنة مزاج ، والأبرار هم الصادقون ، والقرَّبون هم الصديقون .

قوله تعالى : **يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا** ﴿٧﴾
وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴿٨﴾ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ
لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : **(يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ)** أى لا يخلفون إذا نذروا . وقال معمر عن قتادة : بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعمرة وغيره من الواجبات . وقال مجاهد وعكرمة : يؤفون إذا نذروا في حق الله جل ثناؤه . وقال الفراء والبحراني : وفي الكلام إضمار ؛ أى كانوا يؤفون بالنذر في الدنيا . والعرب قد تزيد مرة « كان » وتحذف أخرى . والنذر حقيقة ما أوجبه المكلف على نفسه من شيء يفعل . وإن شئت قلت في حذو : النذر هو إيجاب المكلف على نفسه من الطاعات ما لو لم يوجبه لم يلزمه . وقال الكلبي : **يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ** أى يتممون المهود والمعنى واحد ؛ وقد قال الله تعالى :

(١) هذا السند في الأصول : أبو مقاتل عن صالح بن سعيد عن أبي سهل الخ وصوابه من التذكرة للقرطبي .

(٢) الزيادة من الدر المنثور . (٣) الزيادة من التذكرة والدر المنثور .

« ثُمَّ لْيَقْضُوا تَتْمِيمَهُ وَلْيُؤْفُوا نُذُورَهُمْ » أى أعمالكم نسلككم التى ألزموها أنفسكم بإحرامهم بالبحر
وعذا بقوى قول قتادة . وإن النذر يندرج فيه ما ألزمه المرء بإيمانه من أمثال أمر الله ؛
قاله القشيري . وروى أشهب عن مالك أنه قال : « يُؤْفَوْنَ بِالنَّذْرِ » هو نذر العتق والصيام
والصلاة . وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال مالك « يُؤْفَوْنَ بِالنَّذْرِ » قال : النذر هو
اليمين .

قوله تعالى : (وَيَخَافُونَ) أى يَحْذَرُونَ (يَوْمًا) أى يوم القيامة . (كَانَتْ شَرُّهُ
مُسْتَطِيرًا) أى عاليا داهيا فاشيا وهو فى اللغة ممتدا ؛ والعرب تقول : استطار الصّدع
فى القارورة والزجاجة واستطال إذا امتد ؛ قال الأعشى :

وَبَآنَتْ وَقَدْ أَسَارَتْ^(١) فى القَوْأ * دِ صَدْعًا عَلَى نَافِيَا مُسْتَطِيرَا

ويقال : استطار الحريق إذا انتشر . واستطار الفجر إذا انتشر الضوء .

وقال حسان :

وَهَانَ عَلَى سَرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ * حَرِيقٌ بِالبُورَةِ مُسْتَطِيرٌ^(٢)

وكان قتادة يقول : استطار واقه شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . وقال
مقاتل : كان شره فاشيا فى السموات فأنشقت ، وتناثرت الكواكب ، وفزع الملائكة ،
وفى الأرض تسيفت الجبال وغارت المياه .

قوله تعالى : (وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ) قال ابن عباس وبجاهد : على قلبه
وحبهم إياه وشهوتهم له . وقال الداراني : على حب الله . وقال الفضيل بن عياض : على
حب إطعام الطعام . وكان الربيع بن خثيم إذا جاءه السائل قال : أطعموه سُكْرًا فإن الربيع
يحب السُكْرَ . (مِسْكِينًا) أى ذا مسكنة . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو
الطواف بمالك مالك (وَيَتَّقِيَا) أى من يتأذى المسلمين . وروى منصور عن الحسن : أن

(١) ويرى : آويست .

(٢) سراة بنى لؤى أى خيارهم . والبورة : موضع بنى قريظة ؛ يشير إلى ما فعله المسلمون بنى قريظة .

يَتِيمًا كَانَ يَعْضُرُ طَعَامَ ابْنِ عَمْرِو ، فَعَدَا ذَاتَ يَوْمٍ بِطَعَامِهِ ، وَطَلَبَ الْيَتِيمَ فَلَمْ يَجِدْهُ ، فَجَاءَهُ
بَعْدًا مَا فَرَّغَ ابْنُ عَمْرِو مِنْ طَعَامِهِ فَلَمْ يَجِدْ الطَّعَامَ ، فَعَدَا لَهُ بِسَوِيْقٍ وَعَصَلٍ ، فَقَالَ : نَوَلْكَ
هَذَا فَوَاتَّقْهُ مَا غُنَيْتَ ؛ قَالَ الْحَسَنُ وَابْنُ عَمْرِو : وَاللَّهِ مَا غُنِيَ . (وَأَسِيرًا) أَيْ الَّذِي يُؤْمَرُ
فِي عَيْسٍ . فَرَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : الْأَسِيرُ مِنْ أَهْلِ الشَّرْكِ يَكُونُ فِي أَيْدِيهِمْ .
وَقَالَ قَتَادَةُ . وَرَوَى ابْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : الْأَسِيرُ هُوَ الْمَحْبُوسُ . وَكَذَا قَالَ سَعِيدُ
ابْنِ جَبْرِ وَعَطَاءُ : هُوَ الْمُسْلِمُ يُحْبَسُ بِحَقِّ . وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ مِثْلَ قَوْلِ قَتَادَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ .
قَالَ قَتَادَةُ : لَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ بِالْأَسْرَى أَنْ يُحَسِّنَ إِلَيْهِمْ ، وَأَنْ أَسْرَاهُمْ يَوْمَهُذَى لِأَهْلِ الشَّرْكِ ،
وَأَخْوَكُ الْمُسْلِمِ أَحَقُّ أَنْ تَطْعَمَهُ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : الْأَسِيرُ الْعَبْدُ . وَقَالَ أَبُو حِزَّةَ الثَّمَالِيُّ .
الْأَسِيرُ الْمَرْأَةُ ، يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « أَتَوَصَّوْا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَلَنْهِنَّ عَوَانٌ عِنْدَكُمْ » أَيْ
أَسِيرَاتٍ . وَقَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ : قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ
عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » فَقَالَ : « الْمَسْكِينُ الْفَقِيرُ وَالْيَتِيمُ الَّذِي لَا أَبَ لَهُ وَالْأَسِيرُ
الْمَمْلُوكُ وَالْمَسْجُونُ » ذَكَرَهُ التَّعَالِيُّ . وَقِيلَ : نَسَخَ إِطْعَامُ الْمَسْكِينِ آيَةَ الصَّدَقَاتِ ، وَإِطْعَامُ
الْأَسِيرِ [آيَةُ] السَّيْفِ ؛ قَالَهُ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ . وَقَالَ غَيْرُهُ : بَلْ هُوَ ثَابِتُ الْحُكْمِ ، وَإِطْعَامُ
الْيَتِيمِ وَالْمَسْكِينِ عَلَى التَّطَوُّعِ ، وَإِطْعَامُ الْأَسِيرِ لِحِفْظِ نَفْسِهِ إِلَى أَنْ يَتَغَيَّرَ فِيهِ الْإِمَامُ .
الْمَأْوَءُ : وَيَحْتَمِلُ أَنْ يُرِيدَ بِالْأَسِيرِ النَّاَقِصَ الْعَقْلَ ؛ لِأَنَّهُ فِي أَمْرِ خِيَلِهِ وَجَنُونِهِ ، وَأَمْرُ
الْمَشْرُوكِ أَنْتَقَامٌ يَقِفُ عَلَى رَأْيِ الْإِمَامِ ؛ وَهَذَا رِوَاؤُهُ وَإِحْسَانُ . وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ : الْأَسِيرُ مِنْ
أَهْلِ الْقَبِيلَةِ وَضَرِيْعُهُ .

قلت : وَكَانَ هَذَا الْقَوْلُ عَامٌ يَجْمَعُ جَمِيعَ الْأَفْوَالِ ، وَيَكُونُ إِطْعَامُ الْأَسِيرِ الْمَشْرُوكِ قَرْبَةً
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، غَيْرَ أَنَّهُ مِنْ صَدَقَةِ التَّطَوُّعِ ، فَأَمَّا الْمَفْرُوضَةُ فَلَا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَمَضَى الْقَوْلُ
فِي الْمَسْكِينِ وَالْيَتِيمِ وَالْأَسِيرِ وَأَشْتَقَاقُ ذَلِكَ مِنَ اللَّفْظَةِ فِي « الْبَقَرَةِ » ^(١) مُسْتَوْفٍ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ﴾ أى يقولون بالسنتهم للسكين واليتيم والأسير
 « إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ » فى الله جل ثناؤه فزما من عذابه وطعما فى ثوابه . (لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً)
 أى مكافأة . (وَلَا شُكُورًا) أى ولا أن نشكروا علينا بذلك ؛ قال ابن عباس : كذلك كانت
 نياتهم فى الدنيا حين أطعموا . ومن سالم عن مجاهد قال : أما إنهم ما تكلموا به ولكن جلمه
 الله جل ثناؤه منهم فأخفى به عليهم ؛ ليرغب فى ذلك راغب . وقاله سعيد بن جبير حكاية عنه
 التفسيرى . وقيل : إن هذه الآية نزلت فى مُطْعِمِ بن ورقاء الأنصارى نذر نذرا فوق به .
 وقيل : نزلت فيمن تكفل بأسرى بدر وهم سبعة من المهاجرين ؛ أبو بكر وعمر وعلى والزبير
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضى الله عنهم ؛ ذكره الماوردى . وقال مقاتل :
 نزلت فى رجل من الأنصار أطعم فى يوم واحد مسكينا ویتیا وأسيرا . وقال أبو حمزة
 الثمالى : بلغنى أن رجلا قال يا رسول الله أطعمنى فإني والله مجهود ؛ فقال : «والذى نفسى
 بيده ما عندى ما أطعمك ولكن أطلب» فأتى رجلا من الأنصار وهو يتعشى مع امرأته
 فقال له وأخبره بقول النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فقالت المرأة : أطعمه وأسقيه . ثم أتى النبي
 صلى الله عليه وسلم يقيم فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإني مجهود . فقال : «ما عندى
 ما أطعمك ولكن أطلب» فاستطعم ذلك الأنصارى فقالت المرأة : أطعمه وأسقيه ، فأطعمه
 ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم أسير فقال : يا رسول الله ! أطعمنى فإني مجهود . فقال :
 «واقه ما معى ما أطعمك ولكن أطلب» . فجاء الأنصارى فطلب ؛ فقالت المرأة : أطعمه
 وأسقيه . فنزلت : « وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » ذكره الثمالى . وقال
 أهل التفسير : نزلت فى علي وفاطمة رضى الله عنهما وجارية لها اسمها فضة .

قلت : والصحيح أنها نزلت فى جميع الأبرار ، ومن فعل فلاحا حسنا ؛ فهى عامة . وقد ذكر
 النقاش والشملي والتفسيرى وغير واحد من المفسرين فى قصة علي وفاطمة وجاريتهما حديثا
 لا يصح ولا يثبت ، رواه ليث عن مجاهد عن ابن عباس فى قوله عز وجل : « يَوْمَئِذٍ
 وَيَخْلُقُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا . وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا » قال :

مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعادهما عامة العرب ؛ فقالوا : يا أبا الحسن - ورواه جابر الجعفي عن قنبر مولى علي قال : مرض الحسن والحسين حتى عادهما أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر رضي الله عنه : يا أبا الحسن - رجع الحديث إلى حديث ليث بن أبي سليم - لو نذرت عن ولدك شيئا ، وكل نذر ليس له وفاء فليس بشيء . فقال رضي الله عنه : إن برأ ولدنا صمت لله ثلاثة أيام شكرا . وقالت جارية لهم نويصة . إن برأ سيدي صمت لله ثلاثة أيام شكرا . وقالت فاطمة مثل ذلك . وفي حديث الجعفي : فقال الحسن والحسين : علينا مثل ذلك فأليس الفلامان العافية ، وليس عند آل محمد قليل ولا كثير ، فأنطلق علي إلى شمعون بن حاربا الخيمري وكان يهوديا فاستقرض منه " ذمة أصبوع من شعر ، بغاء به فوضعه ناحية البيت ، فقامت فاطمة إلى صاع فطحته وأختبرته ، وصلى علي مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه . وفي حديث الجعفي : فقامت الجارية إلى صاع من شعر فخبزت منه خمسة أقراص لكل واحد منهم قرص ، فلما مضى صيامهم الأول وضع بين أيديهم الخبز والملح الجريش ، إذا تأمهم نسكين فوقف بالباب وقال : السلام عليكم أهل بيت محمد - في حديث الجعفي - أنا مسكين من مساكين أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأنا والله جائع ، أطمعوني أطمعكم الله من موائل الجنة . فسمعه علي رضي الله عنه فأنشأ يقول ^(١) :

فاطم ذات الفضل واليقين • يا بنت خير الناس أجمعين
أما ترين البائس المسكين • قد قام بالباب له حين
يشكو إلى الله ويستكين • يشكو إلينا جامع حزين
كل أمرئ بكسيه رهين • وفاعل الخيرات يستبين

(١) هذه الأبيات والتي بعدها كل النسخ مجمعة على تحريفها ، ولقد أحسن أبو حيان إذ يقول فيها : وذكر النقاش في ذلك حكاية طويلة جدا ، ظاهرة الاختلاق ، وفيها أشعار للسكينة واليتم والأسير يتخاطبون بها بيت النبوة ، وأشعار للفاطمة رضي الله عنها تتخاطب كل واحد منهم ، ظاهرة الاختلاق لنفساء الفاطمة وكسر أبياتها وسفاطة معانيها . ومما أتلف رحمه الله ما يضعف هذا الحديث ويذهب به .

مَوْلِدُنَا جَنَّةَ عَلَيْنَ • حَرَمَهَا اللهُ عَلَى الضَّالِّينَ
 وَلِلْبَيْخِيلِ مَوْقِفٌ مِهِينٌ • تَهْوِي بِهِ النَّارُ إِلَى سَحَابِينَ
 شَرَابُهُ الْحَمِيمُ وَالْفَيْسَلِينَ • مَنْ يَفْعِلِ الْخَيْرَ يَقَمِ سَمِينَ
 • وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَيْ حِينَ •

فَانشَأَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا تَقُولُ :

أَمْرُكَ عِنْدِي يَا بَنَ عَمِّ طَاعَةٌ • مَا بِي مِنْ لُؤْمٍ وَلَا وَضَاعَةٌ
 فَهَدَيْتُ فِي الْخَبْرِ لَهُ صِبَاغَةً • أَطْعِمُهُ وَلَا أَبَالِي السَّامَةَ
 أَرْجُو إِذَا أَشْبَعْتُ ذَا الْحِجَاغَةِ • أَنَّ الْحَقَّ الْأَخْيَارَ وَالْجَمَاعَةَ
 • وَادْخُلَ الْجَنَّةَ لِي شَفَاعَةٌ •

فَاطِمَةُ الطَّعَامُ ، وَمَكْنُوهُ يَوْمُهُمْ وَلِبَتُهُمْ لَمْ يَذُوقُوا شَيْئًا إِلَّا الْمَاءَ الْقَرَّاحَ ، فَلَمَّا أَنْ كَانَ
 فِي الْيَوْمِ الثَّانِي قَامَتْ إِلَى صَاعٍ فَطَحْتَهُ وَاخْتَبَرْتَهُ ، وَصَلَّ عَلَيَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 ثُمَّ أَتَى الْمَنْزِلَ فَوَضَعَ الطَّعَامَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَوَقَفَ بِالْبَابِ يَقُمُ فَقَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ بَيْتِ عَمِّ :
 يَتِيمٌ مِنْ أَوْلَادِ الْمُهَاجِرِينَ اسْتَشْهَدُوا لِي يَوْمَ الْعَقِيبَةِ ^(١) . أَطْعَمُونِي أَطْعَمَكُمْ اللهُ مِنْ مَوَائِدِ الْجَنَّةِ .
 فَسَمِعَهُ عَلِيٌّ فَانْشَأَ يَقُولُ :

فَاطِمَةُ بِنْتُ السَّيِّدِ الْكَرِيمِ • بِنْتُ نَسِيِّ لَيْسَ بِالزَّرَنِيمِ
 لَقَدْ أَتَى اللهُ يَدِي الْيَتِيمِ • مَنْ يَرْحَمِ الْيَوْمَ يَكُنْ رَحِيمِ
 وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَيْ سَلِيمِ • قَدْ حُرِّمَ الْخَلْدُ عَلَى اللَّئِيمِ
 إِلَّا يَحْوِزُ الصَّرَاطُ الْمُسْتَقِيمِ • يَزَلُ فِي النَّارِ إِلَى الْجَحِيمِ
 • شَرَابُهُ الصَّدِيدُ وَالْحَمِيمِ •

فَانشَأَتْ فَاطِمَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا تَقُولُ :

أَطْعِمُهُ الْيَوْمَ وَلَا أَبَالِي • وَأَوْثَرَ اللهُ عَلَيَّ عِيَالِي
 أَسْتَوِي حَيَاةً وَهُمْ أَشْيَالِي • أَصْغَرُهُمْ يُقْتَلُ فِي الْقِتَالِ

يَكْرَبَلَا يُقْتَلُ بِأَغْيَالٍ * يَأْوِلُ لِلْقَاتِلِ مِنْ وَبَالٍ
تَهْوَى بِهِ النَّارُ إِلَى سِفَالٍ * وَفِي يَدَيْهِ الْقَتْلُ وَالْأَغْلَالُ
• كِبُولَةٌ : أدت على الأَكْبَالِ •

فأطعموه الطعام ومكتوا يومين وليتين لم يذوقوا شيئا إلا الماء القراح ، فلما كانت في اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحته وأخبزته ، وصلى كلٌّ مع النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم ، إذ أتاهم أسير فوقف بالباب فقال : السلام عليكم أهل بيت محمد ناسرونا وقُشدونا ولا تُطعمونا ! أطمعوني فأتى أسير محمد فسمعه من فائتبا يقول :

فأطعم يا بنت النبي أحمد * بنت في سيّد مسود
وصماء الله فهو محمد * قد زانه الله بحسن أغيد
هذا أسير للنبي المهتد * مُتَقَلٌّ فِي ظِلِّهِ مُقْبِدُ
يَسْكُو إلينا الموحّد قد تمرد * من يطعم اليوم يحده في غد
عند العليّ الواحد الموحّد * ما يزرع الزارع سوف يحصد
• أعطيه لالا تجمليه أقعد •

فأنشأت فاطمة رضي الله تعالى عنها تقول :

لم يَبْقَ مِنِّيَ جَاءُ غَيْرُ صَاعٍ * قد ذهبت كَفِّيَ مع الذَّرَاعِ
أَبْنَاءُ وَاللّهِ هُمَا جِيَاعٍ * يَارَبِّ لَا تَرْكُهُمَا ضِيَاعِ
أَبُوهُمَا يَخِيرُ ذُو أَسْطَنَاعٍ * يَصْطَنِعُ الْمَعْرُوفَ وَيَبْتَدَاعِ
عَبْلُ الذَّرَاعِيْنَ شَدِيدُ الْبَاعِ * وَمَا عَلِ رَأْسِي مِنْ قِنَاعِ
• إِلَّا قِنَاعًا تَسْمِيهِ أَنْسَاعِ •

فأطعوه الطعام ومكتوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئا إلا الماء القراح ، فلما أن كان في اليوم الرابع ، وقد قضى الله البذر أخذ بيده النبي الحسن وبيده اليسرى الحسين وأقبل نحو

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يرتعشون كالفراخ من شدة الجوع، فلما أبصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يا أبا الحسن ما أشد ما يسوءني ما أرى بكم أنطلق بنا إلى أبي فاطمة " فأنطلقوا إليها وهي في محرابها ، وقد لصق بطنها بظهرها ، وغارت عيناها من شدة الجوع، فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف الحاجة في وجهها بكى وقال : " واغترناه يا الله أهل بيت محمد يموتون جوعا " فهبط جبريل عليه السلام وقال : السلام عليك ربك يقرئك السلام يا محمد خذ هنيئا في أهل بيتك . قال : " وما آخذ يا جبريل " فأقرأه « هل أتى على الإنسان حين من الدهر » إلى قوله : « وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا . إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا » قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول : فهذا حديث مَرْوُوفٌ مُزَيَّفٌ قد تَطَرَّفَ فيه صاحبه حتى نسبته على المستمعين ، فابlahل بهذا الحديث بعض شفتيه تاهبا ألا يكون بهذه الصفة ، ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم ، وقد قال الله تعالى في تنزيهه : « يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَقْوُ » وهو الفضل الذي يفضل عن نفسك وعيالكم ، وجرى الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترة بأن " خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى " . " وأبدأ بنفسك ثم بمن تعول " وأقرض الله على الأزواج نفقة أهاليهم وأولادهم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كفى بالمرء إمنا أن يضع من يقوت " إفيحسب عاقل أن مليا جهل هذا الأمر حتى أجهد صبيانا صغارا من أبناء خمس أوسر على جوع ثلاثة أيام وليالين ؟ حتى تقصروا من الجوع ، وغارت العيون منهم وخلاء أجوافهم ، حتى أبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهم من الجهد . هب أنه آثر على نفسه هذا السائل ، فهل كان يجوز له أن يحمل أهله على ذلك ؟ ! وهب أن أهله سمحت بذلك لعلّ ! فهل جاز له أن يحمل أطفاله على جوع ثلاثة أيام وليالين ؟ ! ما يروج مثل هذا إلا على حقي جهال ، إبي الله لقلوب متنبهة أن تظن بعلّ مثل هذا . وليت شعرك . من حفظ هذه الآيات كل ليلة عن علي وفاطمة ، وإجابة كل واحد منهما صاحبه ، حتى أذاه إلى هؤلاء الرواة ؟ ! فهذا وأشباهه من أحاديث أهل الجوع فيا أرى ، بلغني أن تروا

يُحْلِدُونَ فِي السَّجُونِ فَيَقُونَ بِهَا حِيلَةً ، فَيَكْتُبُونَ أَحَادِيثَ فِي السَّمَرِ وَأَشْبَاهِهِ ، وَمِثْلَ هَذِهِ
الْأَحَادِيثِ مُقْتَلَعَةٌ ، فَإِذَا صَارَتْ إِلَى الْجَهَابَةِ رَمَوْهَا وَزَيَّفُوهَا ، وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَلَهُ آفَةٌ
وَمَكِيدَةٌ ، وَآفَةُ النَّاسِ وَكَيْدُهُ أَكْثَرُ .

قوله تعالى : **إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطِرًا** ﴿١٠﴾ **فَوَقَّعْنَاهُمْ**
أَلَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّعْنَاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴿١١﴾

قوله تعالى : **(إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَطَطِرًا)** « عبوسا » من صفة اليوم ،
أى يوما تمس فيه الوجوه من هوله وشدته ؛ فالعنى نخاف يوما ذا عبوس ، وقال ابن عباس :
يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل منه عرق كالقطران . وعن ابن عباس : العبوس الضيق
والقمطير الطويل ؛ قال الشاعر ،
شديدًا عبوسًا قَطَطِرًا * .

وقيل : القمطير الشديد ؛ تقول العرب : يوم قَطَطِيرٍ وقَطَاطِرٍ وعَصِيبٍ بمعنى ؛ وأنشد
الفرّاء :

بَنِي عَمَّتَا هَلْ تَذْكُرُونَ بَلَاءَنَا * مَلِكٌ إِذَا مَا كَانَ يَوْمٌ قَطَاطِرُ

بضم القاف . وأَقَطَرْنَا إِذَا أَشْتَدَّ . وقال الأخفش : القمطير أشد ما يكون من الأيام
وأطولها في البلاء ؛ قال الشاعر :

فَقَرُّوا إِذَا مَا الْحَرْبُ ثَارَ عُجَارُهَا * وَبَلَغَ بِهَا الْيَوْمُ الْعَبُوسُ الْقَطَاطِرُ

وقال الكسائي : يقال أَقَطَرُ الْيَوْمُ وَأَزْمَهُرُ أَقْطَارَا وَأَزْمَسَرَا وهو القمطير والزمهرير ،
ويوم مُقْمَطِرٌ إِذَا كَانَ صَعْبًا شَدِيدًا ؛ قال الهذلي ^(١) :

بَنُو الْحَرْبِ أَرْضُنَا لَهُمْ مُقْمِطَرَةٌ * وَمَنْ يَلْقَ مِنَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ يَهْرُبُ

(١) البيت لخديفة بن أنس الهذلي والى في ديوان الهذليين :

بئر الحرب أرضنا بها مقمطرة * ومن يلق منا يلق سيد مدرب

أرضنا بنى الجهول ، مقمطرة من أقطرت الناقة إذا تقعت . وعلق بنى الجهول في القفاطين . والسيد عتار
الأسد . والمدرب الضاري .

وقال مجاهد : إن العُوس بالشتين والقمطير بالجهة والحاجين بفعلها من صفات الله
للتغير من شذائد ذلك اليوم ، وأشدّ آبن الأعرابي :

يَقْدُو عَلَى الصَّيْدِ يَوْمَ مُتَكَيِّرٍ * وَيَقْمِطِرُ سَاعَةً وَيَكْفَهُرُ

وقال أبو عبيدة : يقال رجل قُمطير أى متقبض ما بين العينين . وقال الزجاج : يقال
أَقْمَطَرْتُ الناقة إذا رَفَعْتَ ذَنَبَهَا وَجَمَعْتَ قُمْطَرِيهَا وَزَمَّتْ بِأَنْفِهَا ، فَأَشْتَفَى مِنَ الْقَطَرِ وَجَعَلَ
الميم مزبلة . قال أسد بن ناعصة :

وَأَصْطَلَيْتُ الْحُرُوبَ فِي كُلِّ يَوْمٍ * بِإِسْلِلِ الشَّرِّ قُمْطِيرِ الصَّبَاحِ

قوله تعالى : (قَوَّاهُمْ اللَّهُ) أى دفع عنهم (شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ) أى بأسه وشدته وعذابه
(وَلَقَّاهُمْ) أى أناهم وأعطاهم حين لقوه أى راوه (نَضْرَةً) أى حسناً (وَسُرُورًا) أى حبوراً .
قال الحسن ومجاهد : « نَضْرَةٌ » فى وجوههم « وَسُرُورًا » فى قلوبهم . وفى النضرة ثلاثة أوجه :
أحدها أنها البياض والنقاء ، قاله الضحاك . الثانى الحسن والبهاء ، قاله ابن جبير . الثالث
أنها أثر النعمة ، قاله ابن زيد .

قوله تعالى : وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾ مُتَكَيِّينَ فِيهَا
عَلَى الْأَرْآئِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهِيرًا ﴿١٣﴾ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ
ظِلَالُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا) هل الفقر . وقال القرطبي : هل الصوم . وقال
عطاء : هل الجوع ثلاثة أيام وهى أيام النذر . وقيل : بصبرهم على طاعة الله ، وصبرهم على
معصية الله ومعارضه . و « ما » مصدرية وهذا على أن الآية نزلت فى جميع الأبرار ومن فعل
فعلاً حسناً . وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الصبر فقال : « الصبر
أربعة أولها الصبر عند الصدمة الأولى والصبر على أداء الفرائض والصبر على اجتناب معاصم الله
الصبر على المصائب » . (جَنَّةٌ وَحَرِيرًا) أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير . أى يسمى

بحرير الدنيا وكذلك الذى فى الآخرة [وفيه] ما شاء الله عز وجل من الفضل . وقد تقدم أن من ليس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة ، وإنما لبسه من الجنة عوضا عن حبسهم أنفسهم فى الدنيا عن الملابس التى حرم الله فيها .

قوله تعالى : (مُتَكَيِّنِينَ فِيهَا) أى فى الجنة ؛ ونصب « مُتَكَيِّنِينَ » على الحال من الهاء والميم فى « جَزَاهُمْ » والعامل فيها جرى ولا يعمل فيها « صَبْرًا » ، لأن الصبر إنما كان فى الدنيا والآن كما فى الآخرة . وقال الفراء . وإن شئت جعلت « مُتَكَيِّنِينَ » تابعا كأنه قال جزاهم جنة « مُتَكَيِّنِينَ فِيهَا » . (عَلَى الْأَرَائِكِ) السرر فى المجال وقد تقدم . وجاءت عن العرب أسماء تحوى على صفات : أحدها الأريكة لا تكون إلا فى حَجَلَة على سرير ، ومنها السجل وهو الدلو المنسلى ماء فإذا صغرت لم تُسم سجلا ، وكذلك الذنوب لا تُسمى ذنوبا حتى تُغلا ، والكأس لا تُسمى كأسا حتى تُتزع من النجر ، وكذلك الطبق الذى تُهدى عليه الهدية يهدى ، فإذا كان فارغا قيل طبق أو خوان ؛ قال ذو الرمة :

خُدُودٌ جَفَتْ فى السَّيْرِ حَتَّى كَانَتْ * يُبَايِسُونَ بِالتَّعْزَاءِ مَسَّ الْأَرَائِكِ ^(١)

أى الفرش على السرر . (لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا) أى لا يرون فى الجنة شدة حرّ الشمس (وَلَا زَمْهَرِيرًا) أى ولا بردا مفرطا ؛ قال الأعشى :

مُنْعَمَةٌ طِفْلَةٌ كَالْهَيَا * لَمْ تَرْتَشَمًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ^(٢)

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشتكت النار إلى ربها عز وجل قالت يا رب أتكَل بعضى بعضا بفعل لها نفسين تقسا فى الشتاء وتقسا فى الصيف فشدت ما تجدون من البرد من زمهريرها وشدت ما تجدون من الحر فى الصيف »

(١) راجع : ج ١٢ ص ٢٩ (٢) راجع : ج ١٠ ص ٣٩٨

٢ - (٣) المزاء الأرض الصلبة يقول : من شدة الحاجة إلى الترم يرون الأرض الصلبة ذات الجبارة مثل الفرش على الأرائك وهى السرر . ويرى : خدودا على أنه مقول لفعل فى البيت قبله .

(٤) الذى فى ديران الأعشى طبع أوديا : مبتلة الخلق مثل الهاء ... الخ .

من سُمومها» . وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن هواء الجنة تحسج لا حرولا برد»
والسجج الظل المنجد كما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس . وقال مُرَّةُ الهمداني : الزمهرير
البرد الفاطم . وقال مقاتل بن حيان : هو شيء مثل رءوس الإبر يتزل من السماء في غاية
البرد . وقال ابن مسعود : هو لون من العذاب وهو البرد الشديد ، حتى إن أهل النار إذا
ألقوا فيه سألوا الله أن يعدّ بهم بالنار ألف سنة أهون عليهم من عذاب الزمهرير يوماً واحداً .
قال أبو النجم :

• أو كنت ريحاً كنت زمهرياً •

وقال ثعلب : الزمهرير القمر بلغة طلي ، قال شاعرهم :

وليلة ظلاماً قد اعتسكراً • بقطعتنا والزمهرير مازهر

ويروي : ما ظهر ، أي لم يطلع القمر . فالمنى لا يرون فيها شمساً كشمس الدنيا ولا قسراً
كقمر الدنيا ، أي إنهم في ضياء مستديم لا ليل فيه ولا نهار ، لأن ضوء النهار بالشمس
وضوء الليل بالقمر . وقد مضى هذا المعنى مجوداً في سورة « مريم »^(١) عند قوله تعالى :
« وَلَمْ يَرْزُقْهُمْ فِيهَا رِزْقاً » . وقال ابن عباس : بينا أهل الجنة في الجنة إذ رأوا نورا
ظنوه شمساً قد أشرقت بذلك النور الجنة ، فيقولون : قال ربنا « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْساً
وَلَا زَمْهَرِيّاً » فما هذا النور ؟ فيقول لهم رضوان : ليست هذه شمس ولا قر ، ولكن هذه
فاطمة وعلى صخرتا فأشرقت الختان من نور صخرتهما ، وفيهما أنزل الله تعالى « هَلْ أَتَى عَلَى
الْإِنْسَانِ » . وأنشد :

أَنَا مَسْئُومٌ لِقِسَى • أُنْزِلَ فِيهِ هَلْ أَتَى

ذَلِكَ عَلَى الْمُرْتَضَى • وَأَبْنِ عَمِّ الْمَصْطَفَى

قوله تعالى : « وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا » أي ظل الأشجار في الجنة قريبة من الأبرار ، فهي
مطلة عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لا شمس ولا قمر تم ، كما أن أساطهم الذهب والفضة

وإن كان لا وسع ولا شعث ثم . ويقال : إن ارتفاع الأشجار في الجنة مقدار مائة هام ، فإذا أشتى ولّى الله ثمرتها دانت حتى يتناولها . وأتصبت « دانية » على الحال عطفًا على « متكئين » كما تقول : في الدار عبد الله متكئًا ومرسلًا عليه الجمال . وقيل : أتصبت نعتًا للجنة ، أي وجرّاهم جنة دانية فهي صفة لموصوف محذوف . وقيل : على موضع « لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمِيرًا » ويرون دانية . وقيل : على المدح أي دنت دانية . قاله الفراء . « ظلالًا » الظلال مرفوعة بدائية ، ولو قرئ برفع دانية على أن تكون الظلال مبتدأ ودانية الخبر لحاز ، وتكون الجملة في موضع الحال من الهاء والميم في « جزامهم » وقد قرئ بذلك . وفي قراءة عبد الله « وَدَانِيًا عَلَيْهِمْ » لتقدم الفعل . وفي حرف أبي « وَدَانٍ » رفع على الاستئناف . (وَذَلَّتْ) أي تُخْطِرُ لَهُمْ (قُطُوفُهَا) أي ثمارها (تَذِيلًا) أي تسخيرًا فيتناولها القائم والقاعد والمضطجع لا يرد أيديهم عنها بعد ولا شوك ، قاله قتادة . وقال مجاهد : إن قام أحد أترفعت له ، وإن جلس تدلت عليه ، وإن اضطجع دنت منه فأكل منها . وعنه أيضا : أرض الجنة من ورق ، وترايبها الزعفران ، وطيبها مسك أذفر ، وأصسول شجرها ذهب وورق ، وأفنانها اللؤلؤ والزبرجد والياقوت ، والثمر تحت ذلك كله ، فمن أكل منها قائما لم تؤذِه ، ومن أكل منها قاعدا لم تؤذِه ، ومن أكل منها مضطجعا لم تؤذِه . وقال ابن عباس : إذا هم أن يتناول من ثمارها تدلت إليه حتى يتناول منها ما يريد ، وتذيل القطوف تسهيل التناول . والقطوف الثمار الواحد قطف بكسر القاف سمي به لأنه يُقَطَف ، كما سمي الجنى لأنه يَجْنَى . « تَذِيلًا » تأكيد لما وصف به من اللذ ، كقوله تعالى : « وَزَلْنَاهُ تَذِيلًا » « وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » . الماوردي : ويحتمل أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكمامها ، وتخصص لهم من نواها .

قلت : وفي هذا بعد ، فقد روى ابن المبارك ، قال أخبرنا سفيان بن حماد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : نخل الجنة جذوعها زُمرّد أخضر ، وكرّبتها ذهب أحر ، وسعفها كسوة لأهل الجنة ، منها مقطعاتهم وحللهم ، وثمرها أمثال القلال والدلاء ، أشتد

بياضا من اللبن ، وأحلى من العسل ، وألين من الزبد ليس فيه عجم . قال أبو جعفر النحاس :
ويقال المذلل الذي قد ذله الماء أى أرواه . ويقال المذلل الذى يهينه أدنى ريح لنعته ،
ويقال المذلل المسوى ؛ لأن أهل الحجاز يقولون : ذلل نخلك أى سواه ، ويقال المذلل
القريب المتناول ؛ من قولهم : حائط ذليل أى قصير . قال أبو حنيفة : وهذه الأفعال التى
حكىها ذكرها أهل العلم باللغة وقالوها فى قول امرئ القيس :
وساق كائبوب السقي المذلل^(١) .

قوله تعالى : وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ
قَوَارِيرًا^(٢) قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا^(٣) وَنَسِيتُهَا
كَأَسَا كَانَ مَرْاجَبُهَا زَنْجَبِيلًا^(٤) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا^(٥)

قوله تعالى : (وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ) أى يدور على هؤلاء الأبرار
الحسنة إذا أرادوا الشراب « بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ » قال ابن عباس : ليس فى الدنيا شيء مما
فى الجنة إلا الأسماء ؛ أى ما فى الجنة أشرف وأعلى وأبقى . ثم لم تنف الأواني الذهبية بل المعنى
يسقون فى أواني الفضة ، وقد يسقون فى أواني الذهب . وقد قال تعالى : « يُطَافُ عَلَيْهِمْ
بِصَحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ » . وقيل : لبه بذكر الفضة على الذهب ؛ كقوله : « سَرَابِيلُ
تَقِيكُمْ الْحَرَّ » أى السرد فنه بذكر أحدهما على الثانى . والأكواب الكيزان العظام التى
لا أذان لها ولا مرمى ، الواحد منها كؤوب ؛ وقال عدي :

مُسَكَّاتُ قُرْعٍ^(٦) أَبْرَابُ^(٧) . يَسْتَقِي عَلَيْهِ الْعَبْدُ بِالْكُؤُوبِ

وقد مضى فى « الزخرف » . (كَانَتْ قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ) أى فى صفاء القوارير
وبياض الفضة ؛ فصفاؤها صفاء الزجاج وهى من فضة . وقيل : أرض الجنة

(١) الأنيوب : البردى . والبق : النخل المسق . شبه ساق المرأة يردى قد نبت تحت نخل ؛ فالنخل ينخله
من الشمس وذلك أحسن ما يكون منه . ومصدر البيت : وكشع لطيف كالجديل نحصر .
(٢) يردى : يتحقق . بدل قرع . (٣) راجع ١٦ ص ١١١ فابدها .

من فضة ، والأواني تتخذ من تربة الأرض التي هي منها . ذكره ابن عباس وقال : ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبهه إلا القوارير من فضة . وقال : لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الذباب لم ترمن ورائها الماء ، ولكن قوارير الجنة مثل الفضة في صفاء القوارير . (قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا) قراءة العامة بفتح الفاف والدال ؛ أي قَدَّرَهَا لم السقا الذين يطوفون بها عليهم . قال ابن عباس ومجاهد وغيرهما : أتوا بها على قدر ربيهم بغير زيادة ولا نقصان . الكلبي : وذلك الذا وأشهى ؛ والمعنى قَدَّرْتُهَا الملائكة التي تطوف عليهم . وعن ابن عباس أيضا : قَدَّرُوهَا على ملء الكف لا تريد ولا تنقص حتى لا تؤذيهم بشغل أو بإفراط صغر . وقيل : إن الشاربين قَدَّرُوا لها مقادير في أنفسهم على ما أشتهوا وقَدَّرُوا . وقرأ عبيد بن عمير والشَّعْبِيُّ وآبن سيرين « قَدَّرُوهَا » بضم القاف وكسر الدال أي جعلت لهم على قدر إرادتهم . وذكر هذه القراءة المهدوي عن علي وآبن عباس رضي الله عنهما ؛ وقال : ومن قرأ « قَدَّرُوهَا » فهو راجع إلى معنى القراءة الأخرى ، وكان الأصل قَدَّرُوا عليها بخذف حرف الجر ؛ والمعنى قَدَّرْتُ عليهم ؛ وأشد سبيبه :
آلَيْتُ حَبَّ السَّرَاقِ الدَّهْرَ أَكَلَهُ * وَالْحَبُّ يَأْكُلُهُ فِي الْقَرْيَةِ السُّوسُ

وذهب إلى أن المعنى على حَبِّ العراق . وقيل : هذا التقدير هو أن الإقْداح تطير فتتفرق بمقدار شهوة الشارب ؛ وذلك قوله تعالى : « قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا » أي لا يفضل عن الرى ولا ينقص منه ، فقد أُلْهِمَت الإقْداحُ معرفة مقدار رى المشتى حتى تتفرق بذلك المقدار . ذكر هذا القول الترمذى الحكيم في « نوارد الأصول » .

قوله تعالى : (وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا) وهي الخمر في الإناه . (كَأَن مِّنْ أَجْهًا زَنجِيًّا) « كَأَن » صلة أي مزاجها زنجييل أو كان في حكم الله زنجييل . وكانت العرب تستلذ من

(١) أي في يانها .

(٢) قاله الخليل . ويرى : أطعمه . والرواية الصحيحة في « آليت » بالفتح لأنه يخاطب عمرو بن هند الملك ، وكان قد أفسد الأليم الخليل حب السراق . فقال له الخليل مستهزئاً آليت على حب العراق لا أطعمه ، وقد وجدت منه بالشام ما يننى عما جددته هناك كثير بحيث يأكله السوس . وأراد بالقراءة الشام .

الشراب ما يزوج بالزنجبيل لطيب رائحته ؛ لأنه يَحْدُو اللسان ، ويهضم المأكول ، فرغبوا في نعيم الآخرة بما اعتقدوه نهاية النعمة والطيب . وقال المسيب بن حلس يصف ثمر المرأة :
وَكَاثُ طَعْمِ الزَّجْبِيلِ بِهِ • إِذْ ذُقْتُهُ وَسُلَالَةُ الْخَمْرِ
ويروى : التَّكْم • وقال آخر^(١) :

كَانَتْ جَنِيًّا مِنَ الزَّجْبِيَّةِ * لَمْ يَأْتِ بِفِيهَا وَارِيًّا مُشَارًا
ونحوه قول الأعشى :

كَانَتْ الْقَرْفُفَلُ وَالزَّجْبِيَّةِ * لَمْ يَأْتِ بِفِيهَا وَارِيًّا مُشُورًا

وقال مجاهد : الزنجبيل اسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار . وكذا قال قتادة : والزنجبيل اسم العين التي يشرب بها المقربون صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة . وقيل : هي عين في الجنة يوجد فيها طعم الزنجبيل . وقيل : إن فيه معنى الشراب المزوج بالزنجبيل .

والمعنى كَأَنَّ فيها زنجيلا • (عَيْنًا) بدل من كأس . ويحوز أن يتعصب بضمار فعل أى يسقون عينا . ويحوز نصبه بإسقاط الخافض أى من عين على ما تقدم في قوله تعالى : «عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ» • (فِيهَا) أى في الجنة (تُسَمَّى سَلْسِيلًا) السلسيل الشراب اللذيذ وهو تعليل من السَّلَاسَةِ ؛ تقول العرب : هذا شراب سَلِسٌ وَسَلَالٌ وَسَلَسَلٌ وَسَلْسِيلٌ بمعنى أى طيب الطعم لذيقه . وفي الصحاح : وتسلسل الماء في الحلق جرى ، وسلسلته أنا صببته فيه ، وماء سَلَسَلٌ وَسَلَسَالٌ مهمل الدخول في الحلق لعدو بته وصفاته ، والسَّلَاسِلُ بالضم مثله . وقال الزجاج : السَّلْسِيلُ في اللغة اسم لما كان في غاية السَّلَاسَةِ فكأن العين سميت بصفتها . وعن مجاهد قال : سَلْسِيلًا حديدية الجُرَى تسيل في حلقهم أنسلا . ونحوه من ابن عباس : إنها الحديدية الجُرَى . ذكره الماوردي ؛ ومنه قول حسان بن ثابت رضى الله عنه :

(١) الذي في ديوان الأعشى هذا البيت لا الذي بعده ، وفيه : خالط فاما ... الخ والتظاهر أن البيت واحد

يَسْقُونَ مِنْ وَرْدٍ الْبَرِّصَ عَلَيْهِمْ * بَرْدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ^(١)

وقال أبو العالية ومقاتل : إنما سميت سلسيلا ؛ لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم ، تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنة . وقال قتادة : سلسلة منقاد ماؤها حيث شاموا . ونحوه عن حكمة . وقال القفال : أى تلك عين شريفة قسَل سَيْبِلًا إليها . وروى هذا عن علي رضي الله عنه . وقوله : « بُسِّمَى » أى إنها مذكورة عند الملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم . وصرف سلسيل ؛ لأنه رأس آية ؛ كقوله تعالى : « الْفُلُونَا » و « السَّيْبِلَا » .

قوله تعالى : وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا^(٢) وَإِذَا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلَكًا كَبِيرًا^(٣) عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضَرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوعًا أَسْوَدَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا^(٤) إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا^(٥)

قوله تعالى : (وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ) بين من الذى يطوف عليهم بالآنية ؛ أى ويخدمهم ولدان مُخَلَّدُونَ لأنهم أخف في الخدمة . ثم قال : « مُخَلَّدُونَ » أى باقون على ما هم عليه من الشباب والنضاضة والحسن ، لا يهرمون ولا يتغيرون ويكونون على سن واحدة على سائر الأزمنة . وقيل : مُخَلَّدُونَ لا يموتون . وقيل : مُسَوَّرُونَ مُقَرَّبُونَ ؛ أى مُعْلَوْنَ والتخليل التحلية . وقد تقدم هذا . (إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا) أى ظننتهم من حسنهم وكثرتهم وصفاء ألوانهم لؤلؤا مفرقا في عرسمة المجلس ، واللؤلؤ إذا تَرَبَّسَّطَا كان أحسن منه منظوما . وعن المأمون أنه ليلة زُفَّتْ إليه بوران بنت الحسن بن سهل ، وهو

(١) البريص : نهري دمشق . ويرى نهر آخر يدعى أيضا أى ما يرى . ويصفق : يزوج . والرحيق : لافخر البيضاء . (٢) راجع ج ١٧ ص ٣٠٢ فما بعدها .

على بساط منسوج من ذهب، وقد تَرَّتْ عليه نساء دار الخليفة اللؤلؤ، فنظر إليه مشورا
على ذلك البساط فأستحسن المنظر وقال : **للهِ دَرُّ أبى نُؤاس** كأنه أبصر هذا حيث يقول :
كَأَنَّ صُغْفَرِي وَكُبْرِي مِنْ قَفَاقِمِهَا * حَصْبَاءُ دَرٍّ عَلَى أَرْضٍ مِنَ الذَّهَبِ

وقيل : إنما شبههم بالمشهور ؛ لأنهم سراع في الخدمة ، بخلاف الحور العين إذ شبهن باللؤلؤ
المكون المخزون لأنهن لا يمتنن بالخدمة .

قوله تعالى : **(وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نِيعًا وَمَلَكًا كَثِيرًا)** « ثم » ظرف مكان أى هناك
في الجنة، والعامل في « ثم » معنى « رَأَيْتَ » أى وإذا رأيت ببصرك « ثم » . وقال الفراء :
في الكلام « ما » مضمرة أى وإذا رأيت ما ثم ؛ كقوله تعالى : **« لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ »**
أى ما بينكم . وقال الزجاج : « ما » موصولة ثم على ما ذكره الفراء ، ولا يجوز إسقاط
الموصول وترك الصلة ، ولكن « رَأَيْتَ » يتعدى في المعنى إلى « ثم » والمعنى إذا رأيت
ببصرك « ثم » ويعنى ثم الجنة ، وقد ذكر الفراء هذا أيضا . والنعم سائر ما يتمتع به .
والمَلَكُ الكبير استئذان الملائكة عليهم ؛ قاله السدُّى وغيره . قال الكلبي : هو أن
يأتى الرسول من عند الله بكرامة من الكُفُوَّة والطعام والشراب والتحف إلى ولى الله
وهو فى منزله فيستأذن عليه ، فذلك المَلَكُ العظيم . وقاله مقاتل بن سليمان . وقيل :
المَلَكُ الكبير هو أن يكون لأحدهم يبعون حاجبا ، حاجبا دون حاجب ، فبينما ولى الله
فبما هو فيه من اللذة والسرور إذ يستأذن عليه مَلَكٌ من عند الله ، قد أرسله الله بكتاب وهدية
ومُخَفَّةٍ من ربِّ العالمين لم يرها ذلك الولى فى الجنة قط ، فيقول للحاجب الخارج : استأذن
على ولى الله فإن معى كتابا وهدية من ربِّ العالمين . فيقول هذا الحاجب للحاجب الذى يليه :
هذا رسول من ربِّ العالمين ، معه كتاب وهدية يستأذن على ولى الله ؛ فيستأذن كذلك
حتى يبلغ إلى الحاجب الذى يلي ولى الله فيقول له : يا ولى الله ! هذا رسول من ربِّ العالمين
يستأذن عليك ، معه كتاب ومُخَفَّةٍ من ربِّ العالمين أفيؤذن له ؟ فيقول : نعم ! فأذنوا له .
فيقول ذلك الحاجب الذى يليه : نعم فأذنوا له . فيقول الذى يليه لا تحرك ذلك حتى يبلغ

الحاجب الآخر، فيقول له : تَمَّ أيها الملك ، قد أذن لك ، فيدخل فيسلم عليه ويقول : السَّلامُ
بقرتك السَّلام ، وهذه تحفة وهذا كتاب من ربِّ العالمين إليك . فإذا هو مكتوب عليه :
من الحيِّ الذي لا يموت إلى الحيِّ الذي لا يموت . فيفتحه فإذا فيه : سلام على عبيدي ووليي
وورثتي وبركاتي يا وليي أما أن لك أن تشاق إلى رؤية ربك ؟ فيستخفه الشوق فيركب البراق
فيطير به البراق شوقا إلى زيارة عَلامِ الغيوب ، فيعطيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر
على قلب بشر . وقال سفيان الثوري : بلغنا أن الملك الكبير تسليم الملائكة عليهم ؛ دليله
قوله تعالى : « وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى
الدَّارِ » . وقيل : الملك الكبير كون التيجان على رؤوسهم كما تكون على رأس ملك من الملوك .
وقال الترمذي الحكيم : يعني ملك التكوين فإذا أرادوا شيئا قالوا له كُنْ . وقال أبو بكر الوراق :
ملك لا يتعقبه هُلك . وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : ^(١) « إن الملك الكبير هو [أن]
أدناهم منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألفي عام يرى أقصاه كما يرى أدناه » قال : « وإن أفضلهم
منزلة من ينظر في وجهه ربُّه تعالى كلَّ يوم مرتين » سبحان المنعم .

قوله تعالى : (« عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ ») قرأ نافع وحزمة وآبن مجيßen
« عَلَيْهِمْ » ساكنة الياء ، وأختره أبو عبيد اعتبارا بقراءة آبن مسعود وآبن وثاب وغيرهما
« عَلَيْهِمْ » وبتفسير آبن عباس : أما رأيت الرجل عليه ثيابٌ يعلوها أفضل منها . الفراء :
وهو مرفوع بالابتداء وخبره « ثِيَابٌ سُنْدُسٌ » وأسم الفاعل يراد به الجمع . ويجوز في قول
الأخفش إفرازه على أنه أسم فاعل متقدم و« ثِيَابٌ » مرفوعة به وسدت مسد الخبر والإضافة
فيه في تقدير الانفصال لأنه لم يُخصَّص ، وأبتدئ به لأنه أختص بالإضافة . وقرأ الباقر
« عَلَيْهِمْ » بالنصب . وقال الفراء : هو كقولك فوقهم ، والعرب تقول : قومك داخل الدار
فينصبون داخل على الظرف لأنه محل . وأنكر الزجاج هذا وقال : هو بما لا نعرفه في الظروف ،
ولو كان خيرا لم يحز إسكان الياء ولكنه نصب على الحال من شيئين : أحدهما الهاء والميم في قوله :

« يَطُوفُ عَلَيْهِمْ » أى على الأبرار « وَلَدَانٌ » عاليا الأبرار ثياب سندس؛ أى يطوف عليهم فى هذه الحال ، والثانى أن يكون حالا من ولدان أى « إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَبِيبَهُمْ لَوْلَا مَثُورٌ » فى حال علو الثياب أبدانهم . وقال أبو على : العامل فى الحال إما « لَقَاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا » وإما « بَرَأَهُمْ يَمَّا صَبَرُوا » قال : ويجوز أن يكون ظرفا فصريف . المهدي : ويجوز أن يكون اسم فاعل ظرفا ؛ كقولك هو ناحية من الدار ، وعلى أن عاليا لما كان بمعنى فوق أجرى مجراه فجعل ظرفا . وقرأ ابن محيصن وأبن كثير وأبو بكر عن حاصم « خُضِرُ » بالجر على نعت السندس « وَاسْتَبْرَقَ » بالرفع تسقا على الثياب ، ومعناه عالمهم [ثياب] سندس واستبرق . وقرأ ابن حاصر وأبو عمرو ويعقوب « خُضِرُ » رفعنا نعتا الثياب « وَاسْتَبْرَقَ » بالخفض نعتا للسندس ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم لجودة معناه ؛ لأن انخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فهى مرفوعة ، وأحسن ما عطف الإستبرق على السندس عطف جنس على جنس ، والمعنى عالمهم ثياب خضر من سندس واستبرق أى من هذين النوعين . وقرأ نافع وحفص كلاهما بالرفع ويكون « خُضِرُ » نعتا للثياب ؛ لأنهما جميعا بلفظ الجمع « وَاسْتَبْرَقَ » عطفًا على الثياب . وقرأ الأعشى وأبن وثاب وحمة والكسائى كلاهما بالخفض ويكون قوله « خُضِرُ » نعتا للسندس ، والسندس اسم جنس وأجاز الأخفش وصف اسم الجنس بالجمع على استقبح له ؛ وتقول : أهلك الناس الدينار الصقر والدرهم البيض ؛ ولكنه مستبعد فى الكلام . والمعنى على هذه القراءة : عالمهم ثياب سندس خضر وثياب استبرق . وكلهم صرف الإستبرق إلا أبن محيصن فإنه فتحه ولم يصرفه فقرأ « وَاسْتَبْرَقَ » نصبا فى موضع الجر على منع الصرف لأنه أعجمى وهو غلط ؛ لأنه نكرة يدخله حرف التعريف ؛ تقول الإستبرق إلا أن يزعم أنه قد يحمل علما لهذا الضرب من الثياب . وقرأ « وَاسْتَبْرَقَ » بوصل الهزة والفتح على أنه سُمِّيَ باستفعل من البريق وليس بصحيح أيضا ؛ لأنه معرب مشهور تعريبه وأن أصله استبرك^(١) والسندس ما رقى من الديباج والإستبرق ما غلظ منه . وقد تقدم .

(١) زيادة قفتضها العبارة . (٢) فى الأصل استبرق وهو تحريف والتصويب من القاموس

وفى الألفاظ الفارسية وشرح القاموس أصله : « استبر » . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٩٧ وج ١٧ ص

قوله تعالى : (وَحُلُوا) عطف على « وَيَطُوفُ » . (آسَافُ مِنْ فِضَّةٍ) وفي سورة فاطر : (يَحُلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ مِنْ ذَهَبٍ) وفي سورة الحج : (يَحُلُونَ فِيهَا مِنْ آسَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْثًا) فقيل : حُلِيَ الرجل الفضة وحُلِيَ المرأة الذهب . وقيل : تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضة . وقيل : يجمع في يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ ليجمع لهم محاسن الجنة ؛ قاله سعيد بن المسيب . وقيل : أى لكل قوم ما تميل إليه نفوسهم . (وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا) قال عليّ رضي الله عنه في قوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » قال : إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة صرخوا بشجرة يخرج من تحت ساقها عيان فيشربون من أحدها ، فتجري عليهم بنصرة النعم ، فلا تتغير آبشارهم ، ولا تشعث أشعارهم أبداً ، ثم يشربون من الأخرى فيخرج ما في بطونهم من الأذى ، ثم تستقبلهم خزنة الجنة فيقولون لهم : « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ » . وقال النخعي وأبو قلابة : هو إذا شربوه بعد أكلهم طهرهم ، وصار ما أكلوه وما شربوه رَشْحَ مِسْكٍ ، وتشتت بطونهم . وقال مقاتل : هو من عين ماء على باب الجنة ، تنبع من ساق شجرة ، من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غلٍ وغشٍ وحسد ، وما كان في جوفه من أذى وقذر . وهذا معنى ما روى عن عليّ إلا أنه في قول مقاتل عين واحدة وعليه فيكون قولاً للبالغة ، ولا يكون فيه حجة للحنفي أنه بمعنى الطاهر . وقد مضى بيانه في مسورة « الفرقان » والحمد لله . وقال طيِّب الجلال : صليت خلف سهل بن عبد الله التميمي فقرأ « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا » وجعل يحرك شفثيه وفيه كأنه يحس شيئاً ، فلما فرغ قيل له : أنترب أم تقرأ ؟ فقال : والله لو لم أجد لذته عند قراءته كاذبته عند شربه ما قرأته .

قوله تعالى : (إِنْ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً) أى يقال لهم إنما هذا جزاء لكم أى ثواب . (وَكَانَ سَعْيُكُمْ) أى عملكم (مَشْكُورًا) أى من قبل الله ، وشكره للعبد قبول طاعته ، وثناؤه عليه ، وإثباته إياه . وروى سعيد عن قتادة قال : غفر لهم الذنب وشكرهم الحسنى . وقال

مجاهد : « مَشْكُورًا » أى مقبولاً والمعنى متقارب ؛ فإنه سبحانه إذا قبل العمل شكره ، فإذا شكره أناب عليه بالجزيل ؛ إذ هو سبحانه ذو الفضل العظيم . روى عن ابن عمر : أن رجلاً سَمِئاً قال : يا رسول الله ! فضلتم علينا بالصَّوَر والألوان والنِّبوة ، أفرأيت إن آمَنْتُ بما آمَنْتَ به ، وعَمِلْتُ بما عَمِلْتَ أَكُأَنَّ أَمَّا مَكَ في الجنة ؟ قال : ” نعم والذي نفسي بيده إنه لَيُرى بياضُ الأَسود في الجنة وضياؤه من مسيرة ألف عام ” ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : ” من قال لا إله إلا الله كان له بها عند الله عَهْدٌ ومن قال سبحانه الله والمحمد لله كان له بها صد الله مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ” فقال الرجل : كيف نهلك بعدها يا رسول الله ؟ فقال : ” إن الرجل لياقَى يوم القيامة بالعمل لو وضعه على جبل لأثقله فنجى ، الثَّمة من نِعَمِ الله فتكاد أن تستغد ذلك كله إلا أن يُلَطِّفَ الله برحمته ” قال : ثم نزلت : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ » إلى قوله : « وَمَلَكًا كَبِيرًا » قال الحبشي : يا رسول الله ! وإن عيني لترى ما ترى عيناك في الجنة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ” نعم ” فبكى الحبشي حتى فاظت نفسه . قال ابن عمر : فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدليه في حضرتيه ويقول : « إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا » قلنا : يا رسول الله وما هو ؟ قال : ” والذي نفسي بيده لقد أوقفه الله ثم قال أى عبدي لأبيضن وجهك ولأبوتنك من الجنة حيث شئت فنعم أجر العاملين ” .

قوله تعالى : إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلًا ﴿١٠٠﴾ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطْعَمْ مِنْهُمْ إِيمًا أَوْ كُفُورًا ﴿١٠١﴾ وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿١٠٢﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿١٠٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا طَائِفَاتٍ مِّنَ الْقُرْآنِ تَنزِيلًا) ما أقرت به ولا جئت به من عندك ولا من تلقاء نفسك كما يدعيه المشركون . ووجه اتصال هذه الآية بما قبل أنه سبحانه لا ذكر أصناف الوعد والوعيد بين أن هذا الكتاب يتضمن ما بالناس حاجة إليه ، فليس بسحر

ولا كهانة ولا شعر وأنه حق . وقال ابن عباس : أنزل القرآن متفرقا آية بعد آية ولم ينزل جملة واحدة ؛ فلذلك قال « نَزَّلْنَا » وقد مضى القول في هذا مبينا والحمد لله .^(١)

قوله تعالى : (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) أى لقضاء ربك . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أصبر على أذى المشركين ؛ هكذا قضيت . ثم نسخ بآية القتال . وقيل : أى أصبر لما حكم به عليك من الطاعات ، أو أنتظر حكم الله إذ وعدك أنه ينصرك عليهم ولا تستعجل فإنه كائن لا محالة . (وَلَا تَطِيعُ مِنْهُمْ آيِمًا) أى ذا إثم (أَوْ كُفُورًا) أى لا تطع الكفار . فروى معمر عن قتادة قال قال أبو جهل : إن رأيت مجدا يصل لأطاعك على عنقه . فأنزل الله عز وجل : (وَلَا تَطِيعُ مِنْهُمْ آيِمًا أَوْ كُفُورًا) . ويقال : نزلت في عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة ، وكانا أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضان عليه الأموال والترويح على أن يترك ذكر النبوة ، ففيهما نزلت (وَلَا تَطِيعُ مِنْهُمْ آيِمًا أَوْ كُفُورًا) . قال مقاتل : الذى عرض الترويح عتبة بن ربيعة ؛ قال : إن بناتى من أجل نساء قريش ، فانا أزوجهك أبنتى من غير مهر ، وأرجع عن هذا الأمر . وقال الوليد : إن كنت صنعت ما صنعت لأجل المال ، فانا أعطيك من المال حتى ترضى وأرجع عن هذا الأمر ، فنزلت . ثم قيل « أو » فى قوله تعالى : « آيِمًا أَوْ كُفُورًا » أوكد من الواو ؛ لأن الواو إذا قلت : لا تطع زيدا وعمرا فاطاع أحدهما كان غير عاص ؛ لأنه أمره ألا يطيع الاثنين ، فإذا قال : « لَا تَطِيعُ مِنْهُمْ آيِمًا أَوْ كُفُورًا » فـ « أو » قد دللت على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى ؛ كما أنك إذا قلت : لا تخالف الحسن أو ابن سيرين ، أو أتبع الحسن أو ابن سيرين فقد قلت : هذان أهل أن يتبعا وكل واحد منهما أهل لأن يتبع ؛ قاله الزجاج . وقال الفراء : « أو » هنا بمنزلة « لا » كأنه قال : ولا كفورا ؛ قال الشاعر :

لَا وَجَدَ تَكَلَّى كَمَا وَجَدْتُ وَلَا * وَجَدَ تَجَبُّوْلٍ أَضَلَّهَا رُبْعُ
أَوْ وَجَدَ شَيْخٌ أَضَلَّ نَاقَتَهُ * يَوْمَ تَوَاقَى الْمَجْجُ فَانْدَفَعُوا

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٩ (٢) المجهول من النساء والإبل الراة التى فقدت ولدها ، سميت بذلك لميلتها في بيتها وذهابها جزاء ، وهى هنا الناقة . والربع كضرب الفصيل ينتج في الربيع .

أراد ولا وجد شيخ . وقيل : الآثم المنافق ، والكفور الكافر الذي يظهر الكفر ؛ أى لا تطع منهم أحدا ولا كفورا . وهو قريب من قول الفراء .

قوله تعالى : (وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أى صلّ لربك أول النهار وآخره ، ففى أوله صلاة الصبح وفى آخره صلاة الظهر والعصر . (وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ) ببنى صلاة المغرب والعشاء الآخرة (وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا) ببنى التطوع فى الليل ؛ قاله ابن حبيب . وقال ابن عباس وسفيان : كلّ تسبيح فى القرآن فهو صلاة . وقيل : هو الذكر المطلق سواء كان فى الصلاة أو فى غيرها . وقال ابن زيد وغيره : إن قوله « وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا » منسوخ بالصلاوات الخمس . وقيل : هو نذب . وقيل : هو مخصوص بالنبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم القول فى مثله فى سورة « المزمل » وقول ابن حبيب حسن . وجمع الأصيل الأصائل والأصل ؛ كقولك سَفَاتِنُ وَسُفْنٌ ؛ قال : ولا بأحسن منها إذ دنا الأصل * .

وقال فى الأصائل وهو جمع الجمع :

لَعَمْرِي لَا نَتَّ الْبَيْتَ أَكْرِمُ أَهْلَهُ « وَأَقْعُدُ فِى أَيْبَانِهِ بِالْأَصَائِلِ

وقد مضى هذا فى آخر « الأعراف » مسنوف . ودخلت « مِن » على الظنوف للتبعيض ، كما دخلت على المفعول فى قوله تعالى : « يَقْفِرُكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ » .

قوله تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا) ﴿٢٧﴾ تَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُجِبُّونَ الْعَاجِلَةَ) تو بيخ وتقرىح ، والمراد أهل مكة . والعاجلة الدنيا (وَيَذَرُونَ) أى ويدعون (وَرَاءَهُمْ) أى بين أيديهم (يَوْمًا ثَقِيلًا)

أى مسيرا شديدا كما قال : « تَقَلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » أى يتركون الإيمان يوم
السيامة . وقيل : « وَرَأَيْتُمْ » أى خلفهم ، أى ويذرون الآخرة خلف ظهورهم فلا يعملون
لها . وقيل : تولت في اليهود فيما كنتموه من صفة الرسول صلى الله عليه وسلم وصحة نبوته .
وحبهم المأجلة أخذهم الزشلا على ما كنتموه . وقيل : أراد المنافقين ؛ لأن سلطانهم الكفر
وطلب الدنيا والآية تم . واليوم الثقل يوم القيامة . وإنما سمي ثقبلا لشدائده وأهواله .
وقيل : للقضاء فيه بين عباده .

قوله تعالى : (زِنَحْنُ خَلَقْتَاهُمْ) أى من طين . (وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ) أى خلقهم ؛ قاله
أبن عباس ومجاهد وقادة ومقاتل وغيرهم . والأسر الخلق ؛ قال أبو عبيد : يقال فرس
شديد الأسر أى الخلق . ويقال : أسره الله جل شأؤه إذا شَدَدَ خلقه ؛ قال كبيد :
سَاهِمُ الْوَجْهِ شَدِيدُ أَسْرِهِ * مُشْرِفُ الْحَارِكِ مَحْبُوكُ الْكَيْدِ^(١)
وقال الأخطل :

مِنْ كُلِّ مُجْتَنِبٍ شَدِيدِ أَسْرِهِ * سَلِسَ الْقِيَادِ تَحَالُهُ مُخْتَالًا^(٢)

وقال أبو هريرة والحسن والربيع : شددنا مفاصلهم وأوصلهم بعضها إلى بعض بالعروق
والعصب . وقال مجاهد في تفسير الأسر : هو الشرح ؛ أى إذا خرج الفائط والبول تقبض
الموضع . وقال ابن زيد : الأسر القوة . وقال ابن أحرى يصف فرسا :

يَمِشُّ بِالْوُطْقَةِ شَدَادِ أَسْرَهَا * صُمَّ السَّائِكُ لَا تَقِي بِالْجَذَجِدِ^(٣)

وأشفاقه من الإسار وهو القُد الذى يشده الأفتاب ؛ يقال : أَسَرَّتْ الْقَتَبُ أَسْرًا
أى شددته وربطته ؛ ويقال : ما أحسن أَسْرَقَتِهِ أى شدته وربطته ؛ ومنه قولهم : خذه

(١) ورد في اللسان مادة (حيك) : أشد بيت ليد على هذه الصورة : مشرف الحاركة محبوك الكفل (وكذلك
هو في ديوانه) ، ومحبوك الكفل : مدحجه . وفي مادة ترك أشد الشطر :

« محبط الحاركة محبوك الكفل »

أما الشطر الذى في التفسير هنا فهو لآلى دؤاد وقد مر في ج ١٧ ص ٣٢ ..

(٢) مجتنب مفعل من الجنبية ومع الفرس نقاد ولا تركب ، وكانوا يركبون الإبل ويعينون الخيل فإذا صاروا
إلى الحرب ركوا الخيل . (٣) الجدجد : الأرض الصلبة . ولا تقى : لاتنقى ولا تتيب .

بأسره إذا أرادوا أن يقولوا هو لك كله ؛ كأنهم أرادوا تَمَكِّيمَهُ وشده لم يُفْتَح ولم يُنْقَص منه شيء . ومنه الأسير لأنه كان يُكْتَف بالأسار . والكلام خرج خروج الأمتان عليهم بالنم حين قابلوها بالمعصية . أَيْ سَوِّتُ خَلْقَكَ وأحكمته بالقوى ثم أنت تكفري . (وَإِذَا شِئْنَا بِدَلٍّ أَنْشَأَهُمْ تَبْدِيلًا) قال ابن عباس : يقول لو نشاء لأهلكناهم وجئنا بأطوع الله منهم . وعنه أيضا : لغينا محاسنهم إلى أسيح الصور وأقبحها . كذلك روى الضحاك عنه . والأول رواه عنه أبو صالح .

قوله تعالى : **إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا** ﴿٦٩﴾ **وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا** ﴿٧٠﴾ **يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا** ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (**إِنَّ هَذِهِ**) أى السورة (**تَذْكِرَةٌ**) أى موعظة (**فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا**) أى طريقا موصلا إلى طاعته وطلب مرضاته . وقيل : « سَبِيلًا » أى وسيلة . وقيل : وجهة وطريقا إلى الجنة . والمعنى واحد . (**وَمَا تَشَاءُونَ**) أى الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله (**إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ**) فأنهى أن الأمر إليه سبحانه ليس إليهم ، وأنه لا تنفذ مشيئة أحد ولا تتقدم إلا أن تتقدم مشيئته . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو « **وَمَا يَشَاءُونَ** » بالياء على معنى أنهى عنهم . والباقون بالياء على معنى المحاطة لله سبحانه . وقيل : إن الآية الأولى منسوخة بالثانية . والأشبه أنه ليس ينسخ بل هو تبين أن ذلك لا يكون إلا بمشيئته . قال الفراء : « **وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** » جواب لقوله : « **فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا** » ثم أخبرهم أن الأمر ليس إليهم فقال : « **وَمَا تَشَاءُونَ** » ذلك السبيل « **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ** » لكم . (**إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا**) بأعمالكم (**حَكِيمًا**) في أمره ونهيه لكم . وقد مضى في غير موضع .

(١) حكمت الخاف شدته ، والمكالم الخيط الذى يكم به ، وعكبت البعير شدت عليه العك .

(٢) فى نسخة : إلى التلير .

(يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ) أى يدخله الجنة راحمًا له (وَالظَّالِمِينَ) أى ويعذب الظالمين
فصبه بإضمار يعذب . قال الزجاج : نصب الظالمين لأن قبله منصوب ؛ أى يدخل من يشاء
في رحمته ويعذب الظالمين أى المشركين ويكون (أَعَدَّ لَهُمْ) تفسيرًا لهذا المضمرة كما قال الشاعر :
أَصْبَحْتُ لَا أَعْمَلُ السَّلَاحَ وَلَا * أَمْلِكُ رَأْسَ الْبَعِيرِ إِنْ نَفَرَا
وَالذَّنْبُ أَخْشَاهُ إِنْ مَرَرْتُ بِهِ * وَحْدَى وَأَخْشَى الرِّيَاحَ وَالْمَطَرَا
أى أخشى الذنب أخشاه . قال الزجاج : والاختيار النصب وإن جاز الرفع ؛ يقول : أعطيت زيدًا
وعمرًا أعددته له يزا فيختار النصب ؛ أى وبررت عمرًا أو أبر عمرًا . وقوله في « حم عسق » :
« يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ » أرففع لأنه لم يذكر بعده فعل يقع عليه فينصب
في المعنى ؛ فلم يميز العطف على المنصوب قبله فأرتفع بالابتداء . وها هنا قوله : « أَعَدَّ لَهُمْ
عَذَابًا » يدل على ويعذب بخاز النصب . وقرأ أبان بن عثمان « وَالظَّالِمُونَ » رفعًا بالابتداء
والخبر (أَعَدَّ لَهُمْ) . (عَذَابًا أَلِيمًا) أى مؤلمًا موجهًا . وقد تقدم هذا في سورة « البقرة »
وغيرها والحمد لله . ختمت السورة .

سورة المرسلات

مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وقال ابن عباس وقتادة : إلا آية منها وهي
قوله تعالى : « وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَسْجُدُونَ » مدنية . وقال ابن مسعود : نزلت
« وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا » على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الحق ونحن معه نسير حتى أويئنا
إلى غار بمقي فزلزلت ، فبينما نحن نتلقاها منه ، وإن فاه كَرَطَبَ بها إذ وثبت حية فوثبتنا عليها
لنقتلها فذهبت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَوَقِيتُمْ شَرَّهَا كَمَا وَقِيتُمْ شَرَّكُمْ » . وعن
كريب مولى ابن عباس قال : قرأت سورة « وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا » فسمعت أم الفضل امرأة
العباس فبكيت وقالت : والله يا بنى لقد أذكرتني بقراءة هذه السورة أنها لا تحرم سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في صلاة المغرب . والله أعلم . وهي خمسون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ① فَأَلْعِصْفَقِ عَصْفًا ②
وَالنَّشْرِثِ نَشْرًا ③ فَأَنْفِرَقِثِ فَرْقًا ④ فَأَلْمَلِيقِثِ ذِكْرًا ⑤
عُدْرًا أَوْ نُذْرًا ⑥ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ⑦ فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ⑧
وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ⑨ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّفَتْ ⑩ وَإِذَا الْأَرْضُ
أُقْفِتْ ⑪ لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ ⑫ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ⑬ وَمَا أَدْرَاكَ
مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ⑭ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ⑮

قوله تعالى : (وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا) جمهور المفسرين على أن المرسلات الرياح . وروى مسروق عن عبد الله قال : هي الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله تعالى ونهيه والخبر والوحي . وهو قول أبي هريرة ومقاتل وأبي صالح والكلبي . وقيل : هم الأنبياء أرسلوا بلا إله إلا الله ، قاله ابن عباس . وقال أبو صالح : إنهم الرسل تُرْسَلُ ما يُعْرَفُونَ به من المعجزات . وعن ابن عباس وابن مسعود : إنها الرياح ، كما قال تعالى : « وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ » وقال : « وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ » . ومعنى « عُرْفًا » يتبع بعضها بعضاً كعُرْفِ الفرس ، تقول العرب : الناس إلى فلان عُرْفٌ واحد إذا توجهوا إليه فاكثروا . وهو نصب على الحال من « والمرسلات » أى والرياح التى أرسلت متتابعة . ويجوز أن تكون مصدراً أى تبعاً . ويجوز أن يكون النصب على تقدير حرف الجر ، كأنه قال : والمرسلات بالعرْفِ والمراد الملائكة أو الملائكة والرسول . وقيل : يحتمل أن يكون المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونعمة عارفة بما أرسلت فيه ومن أرسلت إليه . وقيل : إنها الزواجر والمواعظ . « وَعُرْفًا » على هذا التأويل متابعات كعُرْفِ الفرس ، قاله ابن مسعود . وقيل : جاريات ، قاله الحسن ، يعنى فى القلوب . وقيل : معروفات فى العقول .

(قَالَمَصِفَاتٍ عَصْفًا) الرياح بغير اختلاف ؛ قاله المهدوي . وعن ابن مسعود :
 هي الرياح العواء ف تأتي بالعصف وهو ورق الزرع وحطامه ؛ كما قال تعالى : « فَيُزِيلُ
 عَلَيْهِمْ غَاصِقًا » . وقيل : الماصفات الملائكة الموكلون بالرياح يصفون بها . وقيل : الملائكة
 تعصف بروح الكافر ؛ يقال : عصف بالشيء أى أباده وأهلكه ، وناقة عَصُوف أى تعصف
 براكبها فتعصف كأنها ريح في السرعة ، وعصفت الحرب بالقوم أى ذهبت بهم . وقيل :
 يحتمل أنها الآيات المهلكة كالزلازل والחסوف . (وَالتَّائِثَاتِ نَشْرًا) الملائكة الموكلون
 بالسحب ينشرونها . وقال ابن مسعود ومجاهد : هي الرياح يرسلها الله تعالى نشرًا بين يدي
 رحمته ؛ أى تنشر السحاب للغيث . وروى ذلك عن أبي صالح . وعنه أيضا : الأمطار ؛
 لأنها تنشر النبات فالنشر بمعنى الإحياء ؛ يقال : نشر الله الميت وأنشره أى أحياه . وروى
 عنه السدي : أنها الملائكة تنشر كتب الله عز وجل . وروى الضحاك عن ابن عباس
 قال : يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم . الضحاك : إنها الصحف تنشر على الله
 بأعمال العباد . وقال الربيع : إنه البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح . قال : « وَالتَّائِثَاتِ »
 بالواو ؛ لأنه استئناف قسم آخر . (قَالَفَارِقَاتٍ فَرَقًا) الملائكة تنزل بالفرق بين الحق
 والباطل ؛ قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح . وروى الضحاك عن ابن عباس
 قال : ما تفرق الملائكة من الأقوات والأزاق والآجال . وروى ابن أبي مجروح عن مجاهد
 قال : الفارقات الرياح تفرق بين السحاب وتبذره . وعن سعيد عن قتادة قال : « الفارقات
 فرقا » الفرقان فرق الله فيه بين الحق والباطل والحرام والحلال . وقاله الحسن وأبن كيسان .
 وقيل : يعنى الرسل فرقوا بين ما أمر الله به ونهى عنه أى بينوا ذلك . وقيل : السحابات
 المسطرة تشبها بالناقة الفارق وهى الحامل التى تخرج وتبذّر فى الأرض حين تضع ، ونوق

(١) كذا في الأصول ؛ ولعل المناسب الاستشهاد بقوله تعالى : « جاتها ريح عاصف » كما أشار إليه
 أبو حيان بقوله : « وأن العصف من صفات الريح ... الخ » .

فَوَارِقُ وَفُوقُ . [وربما] شهبوا السحابة التي تنفرد من السحاب بهذه النافذة ؛ قال ذو الرمة :

أَوْ مُزَنَّةٌ فَارِقٌ يَحُلُو غَوَارِبَهَا • تَبُوجُ الْبَرْقِ وَالظُّلُمَاءُ عُلُجُومٌ^(١)

(فَالْمَلَقِيَاتِ ذِكْرًا) الملائكة بإجماع ؛ أى تلقى كتب الله عز وجل إلى الأنبياء عليهم السلام ؛ قاله المهدوى . وقيل : هو جبريل وسمى باسم الجمع ؛ لأنه كان ينزل بها . وقيل : المراد الرسل يلقون إلى أمهم ما أنزل الله عليهم ؛ قاله قطرب . وقرأ ابن عباس « فالمَلَقِيَاتِ » بالتشديد مع فتح القاف ؛ وهو كقوله تعالى : « وَإِنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ » . (عُذْرًا أَوْ نُذْرًا) أى تلقى الوحى إعداراً من الله أو إنذاراً إلى خلقه من عذابه ؛ قاله الفراء . وروى عن أبي صالح قال : يعنى الرسل يعذرون وينذرون . وروى سعيد عن قتادة « عُذْرًا » قال : عذراً لله جل ثناؤه إلى خلقه ، ونذراً للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون به . وروى الضحاك عن ابن عباس . « عُذْرًا » أى ما يلقى الله جل ثناؤه من معاذير أوليائه وهى التوبة « أَوْ نُذْرًا » ينذر أعداءه . وقرأ أبو عمرو وحمة والكسائى وحفص « أَوْ نُذْرًا » بإسكان النال وجميع السبعة على إسكان ذاك « عُذْرًا » سوى ما رواه الجعفى والأعشى عن أبي بكر عن حاصم أنه ضم النال . وروى ذلك عن ابن عباس والحسن وغيرهما . وقرأ إبراهيم التيمي وقاتدة « عُذْرًا وَنُذْرًا » بالواو الماطفة ولم يجعلها بينهما ألفاً . وهما منصوبان على الفاعل له أى للإعذار أو للإنذار . وقيل : على المفعول به . وقيل : على البذل من « ذِكْرًا » أى فالمَلَقِيَاتِ عذرا أو نذرا . وقال أبو علي : يجوز أن يكون المَعْذِرُ والنَّذْرُ بالتثنية على جمع عاذر وناذر ؛ كقوله تعالى : « هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى » فيكون نصبا على الحال من الإلقاء ؛ أى يلقون الذكر فى حال العذر والإنذار . أو يكون مفعولاً لـ « مَذْكُورًا » أى « فالمَلَقِيَاتِ » أى تَذَكُّرٌ « عُذْرًا أَوْ نُذْرًا » . وقال المبرد : هما بالتثنية جمع والواحد عَذِيرٌ وَنَذِيرٌ . (إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ) هذا جواب ما تقدم من القسم ؛ أى ما توعدون من أمر القيامة لواقع بكم وتازل عليكم .

(١) الزيادة من اللسان عن الجوهري مادة « فرق » .

(٢) تبوج البرق : تفتحته وتكشفه . عليهم شديد السواد .

ثم بين وقت وقوعه فقال: ﴿ فَإِذَا التُّجُومُ طُمِسَتْ ﴾ أى ذهب ضوءها ونجى نورها كطمس الكتاب؛ يقال: طَمَسَ الشَّيْءُ إِذَا دَرَسَ وَطُمِسَ فَهُوَ مَطْمُوسٌ، والريح تطمس الآثار فتكون الريح طامسة والأثر طامسا بمعنى مطموس. ﴿ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ﴾ أى فُتِحَتْ وَشُقَّتْ؛ ومنه قوله تعالى: « وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ». وروى الضحاك عن ابن عباس قال: فُريجت للطن. ﴿ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِفَتْ ﴾ أى ذُهِبَ بها كلها بسرعة؛ يقال: نُسِفْتُ الشَّيْءَ وَأَنَسَفْتُهُ إِذَا أَخَذْتَهُ كُلَّهُ بِسَرْعَةٍ. وكان ابن عباس والكلبي يقول: سُوِّيت بالأرض، والعرب تقول: فَرَسَ نَسُوفٌ إِذَا كَانَ يُؤْخِرُ الْحَزَامَ بِمَرَقِيهِ؛ قال بشر:

نَسُوفٌ لِلْحَزَامِ بِمَرَقِيهَا *

وَنُسِفَتِ النَّاقَةُ الْكَلَاءُ [إِذَا قَلَعَتْهُ مِنْ أَصْلِهِ ^(١)]. وقال المبرد: نُسِفَتْ قُلْعَتٌ مِنْ مَوَاضِعِهَا؛ يقول الرجل للرجل يقتلع رجله من الأرض: أَنُسِفْتُ رِجْلَهُ. وقيل: النَّسْفُ تَفْرِيقُ الْأَجْزَاءِ حَتَّى تَذَرُوهَا الرِّيحَ. ومنه نُسْفُ الطَّعَامِ؛ لِأَنَّهُ يُمَكَّرُ حَتَّى يَذْهَبَ الرِّيحُ بَعْضُ مَا فِيهِ مِنَ النَّبْتِ. ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ ﴾ أى جمعت لوقتها ليوم القيامة، والوقت الأجل الذى يكون عنده الشئ المؤخر إليه؛ فالمنى: جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم؛ كما قال تعالى: « يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ». وقيل: هذا فى الدنيا أى جمعت الرسل لميقاتها الذى ضرب لها فى إزال العذاب بمن كذبهم بأن الكفار مُهلون. وإنما تزول الشكوك يوم القيامة. والأول أحسن؛ لأن التوقيت معناه شئ يقع يوم القيامة، كالطَّمَسِ وَنُسْفِ الْجِبَالِ وَتَشْرِيقِ السَّمَاءِ وَلَا يَلِيقُ بِهِ التَّأْقِيتُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. قال أبو علي: أى جعل يوم الدين والفصل لها وقتاً. وقيل: أَقْنَتْ وُعِدَتْ وَأُجِّلَتْ. وقيل: « أَقْنَتْ » أى أرسلت لأوقات معلومة على ما علمه الله وأراد. والهمزة فى « أَقْنَتْ » بدل من الواو؛ قاله الفراء والزجاج. قال الفراء: وكل أو ضُمَّتْ وكانت ضمتها لازمة جاز أن يبدل منها همزة؛ تقول: صِلَى الْقَوْمَ إِحْدَانًا تَرِيدُ وَحْدَانًا، ويقولون هذه وجوه حسان و [أجوه ^(٢)]. وهذا

(١) الزيادة من كتب اللغة؛ وفى الأصول: إذا دعه. (٢) زيادة يقتضها المقام.

لأن ضمة الواو ثقيلة . ولم يميز البديل في قوله : « وَلَا تَسْأَلُوا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ » لأن الضمة غير لازمة . وقرأ أبو عمرو وحيد والحسن ونصر عن عاصم وجهاد «وَقُتَّتْ» بالواو وتشديد القاف على الأصل . وقال أبو عمرو : وإنما يقرأ « أَقُتَّتْ » من قال في وَجْوه أَجْوه . وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج « وَقُتَّتْ » بالواو وتخفيف القاف . وهو فُعِلَتْ من الوقت ومنه « كِتَابًا مَوْقُوتًا » . وعن الحسن أيضا : « وَوَقُتَّتْ » بواو ين وهو فُوعِلَتْ من الوقت أيضا مثل حُوهِدَتْ . ولو قلبت الواو في هاتين القراءتين ألفا لحاز . وقرأ يحيى وأيوب وخالد بن إلياس وسلام « أَقُتَّتْ » بالهمزة والتخفيف ؛ لأنها مكتوبة في المصحف بالألف . (لِأَيِّ يَوْمٍ أَجَلْتُمْ) أى أخرت وهذا تعظيم لذلك اليوم فهو آمن منهم على التعظيم . أى (لِيَوْمِ الْقُضْلِ) أَجَلْتُمْ . وروى سعيد عن قتادة قال : يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة أو إلى النار . وفي الحديث : « إِذَا حُشِرَ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَامُوا أَرْبَعِينَ عَامًا عَلَى رءُوسِهِمُ الشَّمْسُ شَاخِصَةً أَبْصَارُهُمْ إِلَى السَّمَاءِ يَنْتَظِرُونَ الْفَصْلَ » . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْقُضْلِ) أتبع التعظيم تعظيما ؛ أى وما أعلمك ما يوم الفصل . (وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) أى عذاب ونزى لمن كَذَّبَ بالله وبرسله وكتبه ويوم الفصل فهو وعيد . وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كَذَّبَ ؛ لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم ، فإن لكل مكذب بشئ عذاب سوى تكذيبه بشئ آخر ، ورُبَّ شئ كَذَّبَ به هو أعظم جُرْما من تكذيبه بغيره ؛ لأنه أفتح في تكذيبه ، وأعظم في الرد على الله ، فلأنما يقسم له من الويل على قدر ذلك ، وعلى قدر وفاقه وهو قوله : « جَزَاءً وَفَاقًا » . وروى عن النعمان بن بشير قال : وَيَلَّيْ وادٍ في جهنم فيه ألوان العذاب . وقاله ابن عباس وغيره . قال ابن عباس : إِذَا حُشِبَتْ جَهَنَّمُ أَخَذَ مِنْ جَهَنَّمَ قَالِقِي عَلِيَا فَيَاكُلُ بعضها بعضا . وروى أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عُرِضَتْ عَلَى جَهَنَّمَ فلم أر فيها واديا أعظم من الويل » وروى أنه تجمَع ما يسيل من قيح أهل النار وصدديهم ، وإنما يسيل الشيء في أسفل من الأرض وأفطره ، وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع في الدنيا ما استمتع فيها مياه الأنداس والأقذار والفسالات من الخيف وماء الحمامات ، فذكر أن ذلك

الوادى مستنقع صديد أهل الكفر والشرك؛ ليعلم ذوو العقول أنه لا شيء أفذر منه قذارة ، ولا أثن منه نقا ، ولا أشد صراوة ، ولا أشد سوادا منه ؛ ثم وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما تضمن من العذاب ، وأنه أعظم واد في جهنم ، فذكره الله تعالى في وعيده في هذه السورة .

قوله تعالى : **أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ ﴿١٦﴾ ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ ﴿١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿١٨﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٩﴾**

قوله تعالى : **(أَلَمْ نُهِكِ الْأَوَّلِينَ)** أخبر عن إهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم . **(ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ)** أى نلحق الآخرين بالأولين . **(كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ)** أى مثل ما فعلناه بمن تقدمت ففعل بمشرك قريش إما بالسيف وإما بالهلاك . وقرأ العامة **« ثُمَّ نُنْعِمُهُم »** بالرفع على الاستئناف وقرأ الأصمج **« نُنْعِمُهُم »** بالجرم عطفا على **« نُهِكِ الْأَوَّلِينَ »** كما تقول : ألم تدرى ثم أكرمك . والمراد أنه أهلك قوما بعد قوم على اختلاف أوقات المرسلين . ثم استأنف بقوله : **« كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ »** يريد من يهلك فيما بعد . ويجوز أن يكون الإسكان تخفيفا من **« نُنْعِمُهُم »** لتوالي الحركات . وروى عنه الإسكان للتخفيف . وفي قراءة ابن مسعود **« ثُمَّ سُنْعِمُهُم »** والكاف من **« كَذَلِكَ »** في موضع نصب أى مثل ذلك الهلاك نفعله بكل مشرك . ثم قيل : معناه التحويل لملاكهم في الدنيا اعتبارا . وقيل : هو إخبار بعذابهم في الآخرة .

قوله تعالى : **أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ﴿٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿٢١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴿٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾**

قوله تعالى : **(أَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ)** أى ضيف حقير وهو النطفة وقد تقدم . وهذه الآية أصل لمن قال إن خالق الجنين إنما هو من ماء الرجل وحده . وقد مضى القول فيه .

(بَلَمَنَّا فِي قَرَارٍ مَّيْكِينٍ) أى فى مكان حريز وهو الرحم . (إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ) قال مجاهد : إلى أن نصوره . وقبل : إلى وقت الولادة . (قَدَّرْنَا) وقرأ نافع والكسائى « قَدَّرْنَا » بالتشديد . وخفف الباقون وهما لغتان بمعنى . قاله الكسائى والفراء والقُتَيْبَى . قال القُتَيْبَى : قَدَّرْنَا بمعنى قَدَّرْنَا مشددة : كما تقول : قَدَرْتُ كَذَا وقَدَرْتُهُ ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم فى الحلال : « إِذَا غُمَّ عَلَيْكُمْ فَأَقْدَرُوا لَهُ » أى قَدَرُوا له المسير والمنازل . وقال محمد بن الجهم عن الفراء : « قَدَّرْنَا » قال : وذكر تشديدها عن عليّ رضى الله عنه وتخفيفها ؛ قال : ولا يبعد أن يكون المعنى فى التشديد والتخفيف واحداً ؛ لأن العرب تقول : قَدَرُ عليه الموت وقَدَّر : قال الله تعالى : « تَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ » قرئ بالتخفيف والتشديد ، وقَدَّر عليه رزقه وقَدَّر قال : وأحسب الذين خَفَّفُوا فقالوا ؛ لو كانت كذلك لكانت نعم المقَدَّرون . قال الفراء : وجمع العرب بين اللغتين ؛ قال الله تعالى : « قَهْلُ الْكَافِرِينَ أَهْلُهُمْ رَوَيْدًا » قال الأعشى : وَأَنْكَرْتَنِي وَمَا كَانَتْ الذِّى نَكَرْتُ * من الحوادثِ إِلَّا الشَّيْبَ وَالصَّلَامَا

وروى عن عكرمة « قَدَّرْنَا » مخففة من القدرة وهو اختيار أبى عبيد وأبى حاتم والكسائى لقوله : (فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ) ومن شدد فهو من التقدير أى فقَدَّرنا الشقى والسعيد نعم المقَدَّرون . رواه ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقيل : المعنى قدرنا قصيرا أو طويلا . ونحوه عن ابن عباس : قدرنا ملكا . المهدوى : وهذا التفسير أشبه بقراءة التخفيف .

قلت : هو صحيح فإن عكرمة هو الذى قرأ « قَدَّرْنَا » مخففا قال : معناه فلما كنتم المالكون ، فافادت الكلمتان معنيين متغايرين ؛ أى قَدَّرنا وقت الولادة وأحوال النطفة فى التثقل من حالة إلى حالة حتى صارت بشرا سويا ، أو الشقى والسعيد ، أو الطويل والقصير ، كله على قراءة التشديد . وقيل : هما بمعنى كما ذكرنا .

قوله تعالى : أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيَسِّرْ لِّلْمُكْذِبِينَ ﴿٢٨﴾

فيه مسئلتان :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴾ أى ضامة تضم الأحياء على ظهورها والأموات فى بطنها . وهذا يدل على وجوب موارد الميت ودفنه ، ودفن شعره وسائر ما يزيله عنه . وهو قوله عليه السلام : « قُصُّوا أَظْفَارَكُمْ وَأَدْفِنُوا قُلَامَاتِكُمْ » وقد مضى فى « البقرة » بيانه . يقال : كَفَّتْ الشئ اكْفَيْتَهُ إِذَا جَعَلْتَهُ وَضَمْتَهُ ، وَكَفَّتِ الضم والجمع ، وَأَنْشَدَ سيبويه .

كَرَامٌ حِينَ تَكْفُتُ الْأَفَاعِي * إِلَى أَبْحَارِهِ مِنَ الصَّيْغِ

وقال أبو عبيد : « كِفَاتًا » أوعية ويقال لِلشئِ كَفَّتْ وَكَفَيْتَ لِأَنَّهُ يَحْوِى اللَّبَنَ وَيَضُمُّهُ قَالَ :

فَأَتَ الْيَوْمَ فَوْقَ الْأَرْضِ حَيًّا * وَأَنْتَ غَدًا تَضُمُّكَ فِي كِفَاتِ

ونخرج الشئ فى جنازة فنظر إلى الجبان فقال : هذه كفات الأموات ثم نظر إلى البيوت فقال : هذه كفات الأحياء .

و[الثانية] - روى عن ربيعة فى النبأ قال تَقَطَّعَ يَدُهُ فَقِيلَ لَهُ : لِمَ قُلْتَ ذَلِكَ ؟ قَالَ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا » فَلَا أَرْضَ حَرَزَ . وَقَدْ مَضَى هَذَا فى سُورَةِ « الْمَائِدَةِ » وَكَانُوا يُسَمُّونَ بَقِيعَ الْفِرْقَدِ كَفَنَةً ، لِأَنَّهُ مَقْبَرَةُ تَضُمُّ الْمَوْتَى ، فَلَا أَرْضَ تَضُمُّ الْأَحْيَاءَ إِلَى مَنَازِلِهِمْ وَالْأَمْوَاتَ فى قُبُورِهِمْ . وَأَيْضًا اسْتَقْرَارُ النَّاسِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ ، ثُمَّ أَضْطِجَاعُهُمْ عَلَيْهَا ، أَنْضَاهُمْ مِنْهُمْ إِلَيْهَا . وَقِيلَ : هِيَ كِفَاتٌ لِلْأَحْيَاءِ بِمَعْنَى دَفْنِ مَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِنْسَانِ مِنَ الْفَضْلَاتِ فى الْأَرْضِ ، إِذَا لَاصَ فى كَوْنِ النَّاسِ عَلَيْهَا ، وَالضَّمُّ يُشِيرُ إِلَى الْإِحْتِفَافِ مِنْ جَمِيعِ الْوُجُوهِ . وَقَالَ الْأَخْفَشُ وَأَبُو عُبَيْدَةَ وَمُجَاهِدٌ فى أَحَدِ قَوْلَيْهِ : الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ يَرْجِعُ إِلَى الْأَرْضِ أَى الْأَرْضِ مُنْقَسِمَةً إِلَى حَيٍّ وَهُوَ الَّذِى يَنْبُتُ ، وَإِلَى مَيِّتٍ

(١) راجع ج ٢ ص ١٠٢ فا بعدها . (٢) لم يذكر فى الأصول لفظ المسئلة الثانية والمتبادر أن هنا موضعها كما يستفاد من أحكام القرآن لأبن العربي . (٣) راجع ج ٦ ص ١٦٨ فا بعد .

وهو الذى لا ينبت . وقال الفراء : أنتصب « أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتٌ » بوقوع الكيفات عليه ؛ أى
 لم يجعل الأرض كيفات أحياء وأموات . فإذا تَوَتَّ نصبت ؛ كقوله تعالى : « أَوْ لَاطَمًا
 فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغِيَةٍ . يَتَّبِعَا » . وقيل : نصب على الحال من الأرض أى منها كذا ومنها
 كذا . وقال الأخفش : « كِفَاتًا » جمع كافئة والأرض يراد بها الجمع فنبتت بالجمع . وقال
 الخليل : التكهفت تغليب الشيء ظهورا لبطن أو بطننا لظهور . ويقال : آنكفت القوم إلى
 منازلهم أى أنقلبوا . فمعنى الكيفات أنهم يتصرفون على ظهورها وينقلبون إليها ويدفنون
 فيها . (وَجَعَلْنَا فِيهَا) أى فى الأرض (رَوَاسِيَ شَاخِجَاتٍ) يعنى الجبال ، والرواسي
 الثوابت ، والشاخجات الطوال ؛ ومنه يقال : شمع بأفنه إذا رفعه كبيرا . قال : (وَأَسْقَيْنَاكُمْ
 مَاءً قُرَاتًا) أى وجعلنا لكم سقيا والْقُرَاتُ الماء العذب يشرب ويسقى منه الزرع . أى خلقنا
 الجبال وأزلنا الماء الفرات . وهذه الأمور أعجب من البعث . وفى بعض الحديث قال
 أبو هريرة : فى الأرض من الجنة الْقُرَاتُ والدجلة ونهر الأردن . وفى صحيح مسلم : سبجان
 وجبجان والنيل والْقُرَاتُ كل من أنهار الجنة .

قوله تعالى : أَنْظِلُّوْا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُوْنَ ﴿٢١﴾ أَنْظِلُّوْا إِلَى
 ظِلِّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ ﴿٢٢﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْآلِهَةِ ﴿٢٣﴾ إِنَّهَا
 تَرْمِي بِشَرِّ رِشْرَ كَالْقَصْرِ ﴿٢٤﴾ كَأَنَّهُ جَحَلَتْ صُفْرًا ﴿٢٥﴾ وَيَلَّ بِرِمْدٍ
 لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (أَنْظِلُّوْا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُوْنَ) أى يقال للكفار سيروا إلى ما كنتم به
 تكذبون من العذاب يعنى النار فقد شاهدتموها عيانا . (أَنْظِلُّوْا إِلَى ظِلٍّ) أى دخان
 (ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ) يعنى الدخان الذى يرتفع ثم يتشعب إلى ثلاث شعب . وكذلك شأن
 الدخان العظيم إذا ارتفع تشعب . ثم وصف الظل فقال : (لَا ظَلِيلٍ) أى ليس كالظل
 الذى يبق حر الشمس (وَلَا يُغْنِي مِنَ الْآلِهَةِ) أى لا يدفع من هب جهنم شيئا . والآلهة

ما يعلو على النار إذا اضطربت من أحمر وأصفر وأخضر . وقيل : إن الشعب الثلاث هي الضريع والأزرقوم والنسلين ، قاله الضحاك . وقيل : اللهب ثم الشر ثم الدخان ، لأنها ثلاثة أحوال هي غاية أوصاف النار إذا اضطربت وأشتدت . وقيل : عنق يخرج من النار فيشعب ثلاث شعب . فأما النور فيقف على رؤوس المؤمنين ، وأما الدخان فيقف على رؤوس المنافقين ، وأما اللهب الصافي فيقف على رؤوس الكافرين . وقيل : هو السراق وهو لسان من نار يحيط بهم ثم ينشعب منه ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ من حسابهم إلى النار . وقيل : هو الظل من يحوم ؛ كما قال تعالى : « فِي سُجُومٍ وَحِيمٍ . وَظِلٌّ مِنْ يَحْمُومٍ . لَا يَارِدُ وَلَا كَرِيمٍ » على ما تقدم . وفي الحديث : « إن الشمس تدنو من رؤوس الخلائق وليس عليهم يومئذ لباس ولا لهم أكفان فتلحقهم الشمس وتأخذ بأنفاسهم ومُدُّ ذلك اليوم ثم ينهى الله برحمته من يشاء إلى ظل من ظله فهناك يقولون « فَنَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السُّومِ » » ويقال للكافرين « أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ » من عذاب الله وعقابه « أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ » فيكون أولياء الله جل ثناؤه في ظل عرشه أو حيث شاء من الظل إلى أن يفرغ من الحساب ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقره من الجنة والنار . ثم وصف النار فقال : « لَأَنْتَهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ » الشر واحدته شررة . والشرار واحدته شرارة وهو ما تطاير من النار في كل جهة ، وأصله من شَرَرْتُ الذُّوبَ إذا بسطته للشمس ليَجِفَ . والقصر البناء العالي . وقراءة العامة « كَالْقَصْرِ » بلباس كان الصاد أي الحصون والمدائن في العظم وهو واحد القصور . قاله ابن عباس وابن مسعود . وهو في معنى الجمع على طريق الجنس . وقيل : القصر جمع قصرة ساكنة الصاد مثل جمرة وبحر وعرة وقمر . والقصرة الواحدة من جزل الحطب الغليظ . وفي البخاري عن ابن عباس أيضا : « تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ » قال كما نرفع الخشب بقصر ثلاثة أذرع أو أقل فنزعه للشاء فنسميه القصر . وقال سعيد بن جبير والضحاك : هي

سحب .

(١) زاجع ج ١٧ ص ٢١٢ (٢) كتاب الأصول ولعل الخط تصحيم .

(٣) شعب ثلاثة ويجوز إناة بقصر إليها أي بقدر ثلاثة أذرع .

أصول الشجر والنخل العظام إذا وقع وقُطِع . وقيل : أعناقهم . وقرأ ابن عباس ومجاهد
وحميد والسبي : « كالتصير » بفتح الصاد أراد أعناق النخل . والقَصْرَ العنق جمعها قَصَر
وقصرات . وقال قتادة : أعناق الإبل . وقرأ سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد ،
وهي أيضا جمع قَصْرَة مثل بَدْرَة و بَدْر وقَصْعَة وقَصْع وحَلْقَة وحَلْق لحلق الحديد . وقال
أبو حاتم : ولمسه لغة كما قالوا حاجة وجَحَج . وقيل : القَصْر الجبل فنشبه الشرر بالقصر
في مقاديره ، ثم شبهه في لونه بالجلالات الصُّفْر وهي الإبل السود والعرب تسمى السود من الإبل
صُفْرًا ، قال الشاعر :

تِلْكَ خَيْلٌ مِنْهُ وَتِلْكَ رِكَابِي * هُنَّ صُفْرٌ أَوْلَادُهَا كَالزَّيْبِ

أي هن سود . وإنما سميت السود من الإبل صُفْرًا لأنه يشوب سوادها شيء من
صُفْرَة ، كما قيل لبيض الظباء : الأدم ، لأن بياضها تعلوه كُدْرَة ، والشرر إذا تطاير وسقط
وفيه بقية من لون النار أشبه الإبل السود لما يشوبها من صُفْرَة . وفي شعر عُمَرَان بن حِطَّان
الخسارحة :

دَعَتْهُمْ بِأَعْلَى صَوْتِهَا وَرَمَتْهُمْ * بِمِثْلِ الْحِمَالِ الصُّفْرِ نَزَاعَةُ الشَّوْى

وضعف الترمذي هذا القول فقال : وهذا القول محال في اللغة أن يكون شيء يشوبه
شيء قليل فنسب كله إلى ذلك الشائب ، فالمعجب لمن قد قال هذا ، وقد قال الله تعالى :
« جَمَالَاتٌ صُفْرٌ » فلا نعلم شيئاً من هذا في اللغة ، ووجهه عندنا أن النار خلقت من النور
فهى نار مضيئة ، فلما خلق الله جهنم وهى موضع النار حشا ذلك الموضع بتلك النار وبعث
إليها سلطانها وغضبه ، فأسودت من سلطانه وأزدادت حِدَّة ، وصارت أشد سوادا من
النار ومن كل شيء سوادا ، فإذا كان يوم القيامة وجرى بهمهم في الموقف رمت بشررها على
أهل الموقف غضبا لغضب الله ، والشرر هو أسود لأنه من نار سوداء ، فإذا رمت النار
بشررها فإنها ترمى الأعداء به فهى سود من سواد النار ، لا يصل ذلك إلى الموحدين ، لأنهم

في سراقدة الرحمة قد أحاط بهم في الموقف، وهو الغلام الذي يأتي فيه الرب تبارك وتعالى ولكن يماينون ذلك الرمي، فإذا عاينوه نزع الله ذلك السلطان والغضب عنه في رأى العين منهم حتى يروها صفراء؛ ليعلم الموحدون أنهم في رحمة الله لا في سلطانه وغضبه . وكان ابن عباس يقول : الجبال الصُّفْرُ جبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال . ذكره البخارى . وكان يقرؤها «جُمَالَاتٌ» بضم الجيم، وكذلك قرأ مجاهد وحيد «جُمَالَات» بضم الجيم وهى الجبال الغلاظ وهى قُلُوس السفينة أى جبالها . وواحد القُلُوس قلس . وعن ابن عباس أيضا على أنها قطع النحاس . والمعروف فى الحبل الفليظ جُمْل بتشديد الميم كما تقدم فى «الأعراف»^(١) . و «جُمَالَات» بضم الجيم جمع جُمَالَة بكسر الجيم موحدًا كأنه جمع جَمَل نحو سحرة وسحارة وذئرة وذئارة . وقرأ يعقوب وآبن أبى إسحق وعيسى والجهدرى «جُمَالَة» بضم الجيم موحدًا وهى الشئ العظيم المجموع بعضه إلى بعض . وقرأ حفص وحزمة والكسائى «جُمَالَة» وبقية السبعة «جُمَالَات» قال القراء : يجوز أن تكون الجُمَالَات جمع جُمَال كما يقال رجل ورجال ورجالات . وقيل : شبهها بالجبال لسرعة سيرها . وقيل : لمتابعة بعضها بعضا . والقصر واحد القصور . وقصر الظلام اختلاطه . ويقال : أتيتَه قَصْرًا أى عَشِيًّا فهو مشترك؛ قال :
كَانَهُمْ قَصْرًا مَصَابِيحُ رَاهِبٍ * يَمُوزَنَ رَوَى بِالسَّيْلِطِ ذُبَالًا

مسئلة - فى هذه الآية دليل على جواز آذخار الحطب والفحم وإن لم يكن من القوت ، فإنه من مصالح المرء ومغائى مفاقره . وذلك مما يقتضى النظر أن يكتسبه فى غير وقت حاجته ؛ ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن ، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخير القوت فى وقت عموم وجوده من كسبه وماله ، وكل شئ محمول عليه . وقد بين ابن عباس هذا بقوله : كنا نمدد إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه وننثره للشاء وكنا نسميه القصر . وهذا أجمع ما قيل فى ذلك والله أعلم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٠٧ .

(٢) قاله كثير غزوة . ووزن كقصد بلد بالجزيرة .

قوله تعالى : هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ ﴿٢٦﴾
وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٧﴾

قوله تعالى : (هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ) أى لا يتكلمون (وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ) أى
إن يوم القيامة له مواطن ومواقب ، فهذا من المواقب التى لا يتكلمون فيها ولا يؤذن
لهم فى الاعتذار والتوصل . وعن عكرمة عن ابن عباس قال : سأله ابن الأزرق عن قوله
تعالى : « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » و « لَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا » وقد قال تعالى : « وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ
عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ » فقال له : إن الله عز وجل يقول : « وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَنَّهُ
سَيِّئَةٌ يَمْسُ تَعْدُونَ » فإن لكل مقدار من هذه الأيام لونا من هذه الألوان . وقيل : لا ينطقون
بحجة نافعة ومن نطق بما لا ينفع ولا يفيد فكأنه ما نطق . قال الحسن : لا ينطقون بحجة
وإن كانوا ينطقون . وقيل : إن هذا وقت جواهم « أَخْسَوْا فِيهَا وَلَا تَكْمَلُوا » وقد تقدم .
وقال أبو عثمان : أسكتهم رؤية الهيبة وحياء الذنوب . وقال الجنيدي : أى عذر لمن أعرض
عن منيعة وسجدة وكفر أياديه ونعمه . و « يوم » بالرفع قراءة العامة على الابتداء والخبر ، أى
تقول الملائكة « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » . ويجوز أن يكون قوله « أَنْطَلِقُوا » من قول
الملائكة ، ثم يقول الله لأوليائه : هذا يوم لا ينطق الكفار . ومعنى اليوم الساعة والوقت .
وروى يحيى بن سليمان عن أبي بكر عن عاصم « هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ » بالنصب ورويت عن
أبن هريرة وغيره ، فجاز أن يكون مبنيًا لإضافته إلى الفعل وموضعه رفع . وهذا مذهب
الكوفيين . وجاز أن يكون فى موضع نصب على أن تكون الإشارة إلى غير اليوم . وهذا
مذهب البصريين ؛ لأنه إنما بنى عندهم إذا أضيف إلى مبنى والفعل هاهنا معرب . وقال
الفراء فى قوله تعالى « وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ » الفاء نسق أى عطف على « يُؤْذَنُ » وأجيز
ذلك ؛ لأن أواخر الكلام بالنون . ولو قال : فيعتدروا لم يوافق الآيات . وقد قال :

« لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا » بالنصب وكله صواب ؛ ومثله : « مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرُضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ » بالنصب والرفع .

قوله تعالى : هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ جَمْعُكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴿١٤٦﴾ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴿١٤٧﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٤٨﴾

قوله تعالى : (هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ) أى ويقال لم هذا اليوم الذى يفصل فيه بين الخلائق ، فبين الحق من الميطل . (جَمْعًاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ) قال ابن عباس جمع الذين كذبوا عهدا والذين كذبوا التبيين من قبله . رواه عنه الضحاك . (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ) أى حيلة فى الخلاص من الهلاك (فَكِيدُونِ) أى فاحتملوا لأنفسكم وقاوموا وان تمجدوا ذلك . وقيل : أى « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ » أى قدرتم على حرب « فَكِيدُونِ » أى حاربوا . وكذا روى الضحاك عن ابن عباس . قال : يريد كنتم فى الدنيا تماربون عهدا صلى الله عليه وسلم وتماربوننى قال يوم حاربوا . وقيل : أى إنكم كنتم فى الدنيا تعملون بالمعاصى وقد عجزتم الآن عنها وعن الدفع عن أنفسكم . وقيل : إنه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فيكون كفول هود « فَكِيدُونِ بِحِيَاثِهِمْ لَا تَنْظُرُونَ » .

قوله تعالى : إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونِ ﴿١٤٩﴾ وَفَوَكِهٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ ﴿١٥٠﴾ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥١﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥٢﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥٣﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونِ) أخبر بما يصير إليه المتقون غدا ، والمراد بالظلال ظلال الأشجار وظلال القصور مكان الظل فى الشعب الثلاث . وفى سورة يس « هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكئينَ » . (وَفَوَكِهٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ) أى يتمنون . وقراءة العامة « ظلال » . وقرأ الأعرج والزهرى وطلحة « ظُلُلٍ » جمع ظلة يعنى

في الجنة . (كُلُوا وَاشْرَبُوا) أى يقال لهم غدا هذا بدل ما يقال للشركين « فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا » . فـ (كُلُوا وَاشْرَبُوا) في موضع الحال من ضمير « المتقين » في الطرف الذى هو « في ظلال » أى هم مستقرون « في ظلال » مقولا لهم ذلك . (إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) أى نثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بحمد صلى الله عليه وسلم وأعمالهم في الدنيا .
قوله تعالى : كُلُوا وَشَرَبُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تَجْرِمُونَ ﴿٤٦﴾ وَيَلَّيْكُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى : (كُلُوا وَشَرَبُوا قَلِيلًا) هذا مردود إلى ما تقدم قبل المتقين ، وهو وعيد وتهديد وهو حال من « المكذبين » أى الويل ثابت لهم في حال ما يقال لهم : « كلوا وشربوا قليلا » . (إِنَّكُمْ تَجْرِمُونَ) أى كافرون . وقيل : مكتسبون فعلا يضركم في الآخرة من الشرك والمعاصى .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ ﴿٤٨﴾ وَيَلَّيْكُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ) أى إذا قيل لهؤلاء المشركين « اركعوا » أى صلوا « لا يركعون » أى لا يصلون ، قاله مجاهد ، وقال مقاتل : نزلت في ثقيف آمنتموا من الصلاة فقتل ذلك فيهم . قال مقاتل : قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم « أسلموا » وأمرهم بالصلاة فقالوا : لا نخشى فإنها مسبة علينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود » . يذكر أن مالكا رحمه الله دخل المسجد بعد صلاة العصر وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر فجلس ولم يركع ، فقال له صبي : يا شيخ قم فاركع . فقام فركع ولم يحاجه بها يراه مذهبا ، فقبيل له في ذلك فقال : خشيت أن أكون من الذين « إِذَا قِيلَ لَهُمْ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ » . وقال ابن عباس : إنما يقال لهم هذا في الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون . قتادة : هذا في الدنيا . ابن العربي : هذه الآية

حجة على وجوب الركوع وإزالته ركنا في الصلاة وقد آنقذ الإجماع عليه ، وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتوجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب ، وإنما يدعون إلى السجود كشفا لحال الناس في الدنيا ، فمن كان يسجد له ^(١) يمكن من السجود ، ومن كان يسجد رياء لفنيره صار ظهره طبقا واحدا . وقيل : أى إذا قيل لم أخضعوا للحق لا يخضعون ، فهو عام في الصلاة وغيرها وإنما ذكر الصلاة ، لأنها أصل الشرائع بعد التوحيد . وقيل : الأمر بالصلاة أمر بالإيمان ؛ لأنها لا تصح من غير إيمان .

قوله تعالى : (قَبَائِدُ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ) أى إن لم يصدقوا بالقرآن الذى هو المعجز والدلالة على صدق الرسول عليه السلام فبأى شيء يصدقون . وكرر « وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرِينَ » لمعنى تكرير التخويف والوعيد . وقيل : ليس بتكرار ، لأنه أراد بكل قول منه غير الذى أراده بالآخر ؛ كأنه ذكر شيئا فقال : ويل لمن يكذب بهذا ، ثم ذكر شيئا آخر فقال : ويل لمن يكذب بهذا ، ثم ذكر شيئا آخر فقال : ويل لمن يكذب بهذا . ثم كذلك إلى آخرها . ختمت السورة والله الحمد .

سورة « عم » مكية وتسمى سورة « النبأ » وهى أربعون أو إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾
قوله تعالى : (عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ) « عم » لفظ استفهام ؛ ولذلك سقطت منها ألف « ما » ، ليميز الخبر عن الاستفهام . وكذلك فم وم إذا استفهمت . والمعنى عن أى شئ
(١) فى نسخة : يمكن من السجود .

يسأل بعضهم بعضاً . وقال الزجاج : أصل « عم » عن ما فادغمت النون في الميم ؛ لأنها تشاركها في الفنة . والضمير في « يَسْأَلُونَ » لقريش . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : كانت قريش تجلس لما نزل القرآن فتحدث فيما بينها فمنهم المصدق ومنهم المكذب به فتزلت « عَمَّ يَسْأَلُونَ » . وقيل : « عم » بمعنى فهم يتشدد المشركون ويختصمون .

قوله تعالى : (عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ) أى يسألون « عن النبي العظيم » فمن ليس تتلق به « يسألون » الذى فى التلاوة ؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون « عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ » كقولك : كم مالك أثلاثون أم أربعون ؟ فوجب لما ذكرناه من امتناع تعاقبه به « يسألون » الذى فى التلاوة ، وإنما يتعلق بيسألون آخر مضمرة . وحسن ذلك لتقدم يسألون ؛ قاله المهدوى . وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام فى قوله : « عن » مكرر إلا أنه مضمرة كأنه قال عم يسألون عن النبي العظيم . فعل هذا يكون متصلاً بالآية الأولى . والنبا العظيم أبى الخير الكبير . (الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ) أى يخالف فيه بعضهم بعضاً فيصدق واحد ويكذب آخر ؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هو القرآن ؛ دليله قوله : « قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ . أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ » فالقرآن نبأ وخبر وقصص وهو نبأ عظيم الشأن . وروى سعيد عن قتادة قال : هو البعث بعد الموت صار الناس فيه رجلين مصدق ومكذب . وقيل : أمر النبي صلى الله عليه وسلم . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : وذلك أن اليهود سألو النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كثيرة ، فأخبره الله جل ثناؤه باختلافهم ثم هددهم فقال : (كَلَّا سَيَعْلَمُونَ) أى سيعلمون عاقبة القرآن ، أو سيعلمون البعث أحق هو أم باطل . و « كَلَّا » رد عليهم فى إنكارهم البعث أو تكذيبهم القرآن فيوقف عليها . ويجوز أن يكون بمعنى حقاً أو « ألا » فيبدأ بها . والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث ؛ قال بعض علمائنا : والذى يدل عليه قوله عز وجل « إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتًا » يدل على أنهم كانوا يسألون عن البعث . (ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ) أى حقاً ليعلمون صدق ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن وما ذكره لهم من البعث بعد الموت . وقال الضحاك : « كَلَّا »

سَيَعْلَمُونَ» يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم «ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم .
وقيل : بالعكس أيضا . وقال الحسن : هو وعيد بعد وعيد . وقراءة العامة فيهما بالياء
على الخبر ؛ لقوله تعالى : « يَتَسَاءَلُونَ » وقوله : « هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ » . وقرأ الحسن
وأبو العالية ومالك بن دينار بالتاء فيهما .

قوله تعالى : أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝١٤ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝١٥
وَخَلَقَنَّاكَ أَزْوَاجًا ۝١٦ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ۝١٧ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ
لِبَاسًا ۝١٨ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ۝١٩ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۝٢٠
وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝٢١ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ۝٢٢
لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ۝٢٣ وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا ۝٢٤

قوله تعالى : (أَلَمْ يَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا) دلم على قدرته على البعث ؛ أى قدرتنا
على إيجاد هذه الأمور أعظم من قدرتنا على الإعادة . والمهاد الوطاء والفراش . وقد قال
تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا » وقرئ « مِهْدًا » ومعناه أنها لم كالمهد لأهى وهو
ما يمهده له فينوم عليه . (وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا) أى لتسكن ولا تتكفأ ولا تميل بأهلها . (وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا)
أى أصنافا ذكرا وأنثى . وقيل : ألوانا . وقيل : يدخل فى هذا كل زوج من قبيل وحسن
وطويل وقصير ؛ لتختلف الأحوال فيقع الاعتبار فيشكر الفاضل ويصبر المفضول . (وَجَعَلْنَا
نَوْمَكُمْ) « جعلنا » معناه صيرنا ؛ ولذلك تعدت إلى مفعولين . (سُبَاتًا) المفعول الثانى أى
راحة لأبدانكم ، ومنه يوم السبت أى يوم الراحة ؛ أى قيل لنى إسرائيل : أستريحوا فى هذا
اليوم فلا تعملوا فيه شيئا . وأنكر ابن الأنبارى هذا وقال : لا يقال للراحة سبات . وقيل :
أصله التدد ؛ يقال : سبت المرأة شعرها إذا حلت وأرسلته ، فالسبات كالممدود ورجل
مسبوت الخلق أى ممدود . وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدد فسميت الراحة سباتا .

وقيل : أصله القطع ؛ يقال : سبت شعره سبتا حلقه ؛ وكأنه إذا نام أقطع عن الناس وعن الاشتغال بالسيات ، يشبه الموت إلا أنه لم تفارقه الروح . ويقال : سير سبت أى سهل لين ؛ قال الشاعر^(١) :

ومطوية الأقرب أما نهارها * فسبت وأما ليلها فذميل

((وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا)) أى تلبسكم ظلمته وتغشاكم ؛ قاله الطبرى . وقال ابن جبر والسدى : أى سكننا لكم . ((وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا)) فيه إضمار أى وقت مناش أى متصرفا لطلب المعاش وهو كل ما يعاش به من الطعام والمشرب وغير ذلك فـ « مَعَاشًا » على هذا اسم زمان ليكون الثانى هو الأول . ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى العيش على تقدير حذف المضارع . ((وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا)) أى سبع سموات محكات ؛ أى محكة الخلق وثيقة البنيان . ((وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا)) أى وقادا وهى الشمس . وجعل هنا بمعنى خلق ؛ لأنها تعدت لمفعول واحد والوهاب الذى له وهج ؛ يقال : وهج يوسج وهجا ووهجا ووهجانا . ويقال للجوهر إذا تلالا توهج . وقال ابن عباس : وهجا منيرا متلانا . ((وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا)) قال مجاهد وقادة : المعصرات الرياح . وقاله ابن عباس . كأنها تعصر السحاب . وعن ابن عباس أيضا أنها السحاب . وقال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك : أى السحاب التى تنعصر بالماء ولما تمطر بعد ؛ كالمرة المعصر التى قد دنا حيزها ولم تحض ؛ قال أبو النجم :

[تَمْنِي الْمَوْتَيْنَا مَا نَلَا نَهَارُهَا * قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْقَدْنَا]

[وقال آخر] :

فكان يحس دُونَ مَنْ كُنْتُ أَتَى * ثلاث شخصوس كعبان ومُعْصِر

(١) هو حيد بن ثور . والبيت البر السريع والذيل السريع .

(٢) هذه الزيادة من أبي حيان دل عليها إجماع نسخ الأصل على ذكر أبي النجم وأما البيت الذى بعده فلعمر من أبي ربيعة .

وقال آخر:

وَذِي أُثْرٍ كَالْأَخْضَوَانِ يَزِينُهُ * ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الرَّوَاحُ

. قال رباح تسمى معصرات؛ يقال : أعصرت الريح تعصر إعصارا إذا أثارت العجاج وهي الأعصار، والسحب أيضا تسمى المعصرات لأنها تمطر . وقال قتادة أيضا : المعصرات السماء . النحاس : هذه الأقوال صحاح ؛ يقال للرياح التي تأتي بالمطر معصرات والرياح تلعف السحاب فيكون المطر والمطر ينزل من الريح على هذا . ويحوز أن تكون الأقوال واحدة ويكون المعنى وأزلنا من ذوات الرياح المعصرات « ماء تجأجا » وأصح الأقوال أن المعصرات السحاب كذا المعروف أن الغيث منها ، ولو كان بالمعصرات لكان الريح أولى . وفي الصحاح : والمعصرات السحاب تنعصر بالمطر وأعصر القوم أى أمطروا؛ ومنه قرأ بعضهم « وَيَقْدِرُ يُعْصِرُونَ » والمعصر الجارية أول ما أدركت وحاضت ؛ يقال : قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابه أو بلغته ؛ قال الرازي :

جَارِيَةٌ بِسَقَوَانٍ دَارُهَا * تَمْشِي الْهُوَيَا سَاقِطًا نَحَارُهَا

* قَدْ أَعْصَرَتْ أَوْ قَدْ ذَا إِعْصَارُهَا *

والجمع معاصر ، ويقال : هي التي قاربت الحيض ؛ لأن الإعصار في الجارية كالمرافقة في الغلام . سمعته من أبي الفوت الأعرابي . قال غيره : والمعصر السحابة التي حان لها أن تمطر ؛ يقال أجب الزرع فهو مجب أى صار إلى أن يمجى وكذلك السحاب إذا صار إلى أن يطر فقد أعصر . وقال المبرد : يقال سحاب معصر أى مسك للساء ويعتصر منه شيء بعد شيء ، ومنه العَصْر بالتحريك لللبا الذي يلجأ إليه ، والعَصْر بالضم أيضا الملاجأ . وقد مضى هذا المعنى في سورة « يوسف »^(٣٢) والحمد لله . وقال أبو زيد^(٤) :

(١) هو البيت كما في اللسان وروايته البيت :

وَذِي أُثْرٍ كَالْأَخْضَوَانِ تَشْوُهُ * ذَهَابُ الصَّبَا وَالْمُعْصِرَاتُ الدَّوَالِ

والدوالح السحاب التي أظفلها الماء . الذهاب يكسر الذال : الأمطار الضعيفة . (٢) هو منصور بن مرداس الأندلسي

(٣) راجع ٦٩٥ ص ٢٠٥ (٤) قاله في رثاء ابن أخيه وكان مات عطشا في طريق مكة .

صَادِيًا يَسْتَنِيتُ غَيْرَ مُفَاتٍ * وَلَقَدْ كَانَتْ عَصْرَةُ الْمَنُجُودِ

ومنه الْمُعْصِرُ لخارية التي قد قربت من البلوغ يقال لها مُعْصِرٌ لأنها تمحس في البيت فيكون البيت لها عَصْرًا . وفي قراءة ابن عباس وعكرمة « وَأَنْزَلْنَا بِالْمُعْصِرَاتِ » والذي في المصاحف « مِنَ الْمُعْصِرَاتِ » قال أبي بن كعب والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حبان « مِنَ الْمُعْصِرَاتِ » أي من السموات . « مَا تَجَاجَا » صَبَابًا متتابعًا عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما . يقال : تَجَجَجَ دمه فَأَنَا أَتَجَجُهُ تَجًا وقد تَجَجَ الدمُ يَتَجَجُ تَجَجًا وكذلك الماء فهو لازم ومتعد . والتَجَاجُ في الآية المنصِبُ . وقال الزجاج : أي الصَّبَاب وهو متعد كأنه يَتَجَجُ نفسه أي يَصُبُّ . وقال عبيد بن الأبرص :

فَنَجَّ أَغْلَاهُ ثُمَّ أَرْجَحَ أَسْفَلَهُ • وَضَاقَ دَرْعًا يَحْمِلُ الْمَاءَ مُنْصَابًا

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الحج المبرور فقال : « الْمَجَّ وَالنَّجَّ » فالنَّجَّ رفع الصوت بالتيبة والنَّجَّ إراقة الدماء وذبح الهدايا . وقال ابن زيد : تَجَاجَا كثيرا . والمعنى واحد . قوله تعالى : (لِنُخْرِجَ بِهِ) أي بذلك الماء (حَبًّا) كالحنطة والشعير وغير ذلك (وَبَنَاتًا) من الأب وهو ما ناكله الدواب من الحشيش . (وَجَنَّاتٍ) أي بساتين (الْآفَاقُ) أي ملتفة بعضها ببعض لتشعب أغصانها ولا واحد له كالأزواج والأخفاف . وقيل : واحد الألفاف لِف بالكسر ولَف بالضم . ذكره الكسائي ؛ قال :

جَنَّةٌ لَفٌ وَتَيْشٌ مُفْنِذٌ • وَنَدَامَى كُلُّهُمْ بَيْضٌ زُهْرٌ

وعنه أيضا وإبي عبيدة : لفيف كشریف وأشرف . وقيل : هو جمع الجمع حكاة الكسائي . يقال : جنة لَفَاء ونبت لَفٌ والجمع لَفٌ بضم اللام مثل مُحَرَّم يجمع ألف ألفًا . الزمخشري : ولو قيل جمع ملتفة بتقدير حذف الزوائد لكان وجها . ويقال : شجرة لفاء وشجر لَفٌ وامرأة

(١) البيت في وصف المطر وسماح : منقذ بالماء .

(٢) قوله : اجمع لف بضم اللام راجع إلى جنة لفاء بدليل قوله : مثل حر لاء جمع لفاء . وأما لف بالكسر والفتح فلهما آلفاف .

لقاء أم غليظة الساق مجتمعة اللحم . وقيل : التقدير ونخرج به جنات ألفافا فحذف لدلالة الكلام عليه . ثم هذا الالتفاف والانتظام معناه أن الأشجار في البساتين تكون متقاربة ، فالأغصان من كل شجرة متقاربة لقوتها .

قوله تعالى : **إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتًا ﴿١٧﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿١٨﴾ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴿١٩﴾ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿٢٠﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَتًا)** أى وقتا وجمعا وميعادا للأولين والآخرين ؛ لما وعد الله من الجزاء والثواب . وسمى يوم الفصل لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه . قوله تعالى : **(يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ)** أى للبعث **(فَتَأْتُونَ)** أى إلى موضع العرض **(أَفْوَاجًا)** أى أمما كل أمة مع إمامهم . وقيل : زمرا وجماعات الواحد فوج . ونصب يوما بدلا من اليوم الأول . وروى من حديث معاذ بن جبل قلت : يا رسول الله ! أرايت قول الله تعالى **(يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا)** فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " يا معاذ انشد سألت عن أمر عظيم " ثم أرسل عينيه باكما ثم قال : " يحشر عشرة أصناف من أمي أشتاتا قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين وبدل صورهم فمنهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم أعلاهم ووجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمى يترددون وبعضهم صم بكم لا يسمعون وبعضهم يعضفون السنتهم نهى مدلاة على صدورهم يسيل القيح من أفواههم لعابا يتقذروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم يصبون على جذوع من النار وبعضهم أشد نكسا من الحليف وبعضهم ملبسون جلابيب مابغة من القطران لاصقة بجلودهم فأما الذين على صورة القردة فالتأتات من الناس - يعنى النمام - وأما الذين على صورة الخنازير فأهل السحت والحرام والمكس وأما المنكسون

رءوسهم ووجوههم فأكله الربا والعمى من يخور في الحكم والصم البكم الذين يعجبون بأعمالهم والذين يعضفون ألسنتهم فالعلماء والقصاص الذين يخالف قولهم فعلهم والمقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون البحيران والمصلوبون على جذوع النار فالسعاة بالناس إلى السلطان والذين هم أشد تنقنا من الخيف فالذين يتمتعون بالشهوات واللذات ويمنعون حق الله من أموالهم والذين يلبسون الجلابيب فأهل الكبر والفخر والخيلاء .

قوله تعالى : ﴿ وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ﴾ أى لتزول الملائكة ؛ كما قال تعالى : « وَيَوْمَ تَنْفَقُ السَّمَاءُ يَنْفَاقًا وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا » . وقيل : تقطعت فكانت قطعاً كالأبواب . فانتصاب الأبواب على هذا التأويل يحذف الكاف . وقيل : التقدير فكانت ذات أبواب ؛ لأنها تصير كلها أبواباً . وقيل : أبوابها طرقها . وقيل : تحل وتتناثر حتى تصير فيها أبواباً . وقيل : إن لكل عبد بابين في السماء باباً لعمله وباباً لرزقه فإذا قامت القيامة أُنْفُتِحَتِ الأبواب . وفي حديث الإسراء : « ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل فقبل من أنت قال جبريل قبل ومن معك قال مجد قبل وقد بعث إليه قال قد بعث إليه ففتح لنا » . (وسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا) أى لا شيء كما أن السراب كذلك بظنه الراى ماء وليس بماء . وقيل : « سِيرَت » نسفت من أصولها . وقيل : أزيلت عن مواضعها .

قوله تعالى : إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴿٢١﴾ لِلطَّاغِينَ مَعَابًا ﴿٢٢﴾ لِّلَّذِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴿٢٣﴾ لَا يَدْخُلُوهَا فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ﴿٢٤﴾ إِلَّا حَمِيمًا وَعَسَاقًا ﴿٢٥﴾ جَزَاءً وَفَاقًا ﴿٢٦﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ﴿٢٨﴾ وَكُلَّ مَنِيٍّ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٩﴾ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ﴾ مِفْعَالٌ مِنَ الرِّصْدِ وَالرِّصْدُ كُلُّ شَيْءٍ كَانَ أَمَامَكَ . قَالَ الْحَسَنُ : إِنْ عَلَى النَّارِ رِصْدًا لَا يَدْخُلُ أَحَدُ الْجَنَّةِ حَتَّى يَحْتَاجَ عَلَيْهِ ، فَنِ جَاءَ بِجَوَازٍ جَازٍ وَمَنْ لَمْ يَحْتِجْ بِجَوَازٍ حُسْبٍ . وَعَنْ سَفْيَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : عَلَيْهَا ثَلَاثُ قَنَاطِرٍ . وَقِيلَ : « مِرْصَادًا » ذَاتُ أَرْصَادٍ عَلَى النَّسَبِ أَيْ تَرْصِدُ مِنْ يَمْزُهَا . وَقَالَ مَقَاتِلُ : عَجَسًا . وَقِيلَ : طَرِيقًا وَمِزَا فَلَا سَبِيلَ إِلَى الْجَنَّةِ حَتَّى يَقْطَعَ جَهَنَّمَ . وَفِي الصَّحَاحِ : وَالْمِرْصَادُ الطَّرِيقُ . وَذَكَرَ الْقَشِيرِيُّ : أَنَّ الْمِرْصَادَ الْمَكَانَ الَّذِي يَرْصُدُ فِيهِ الْوَاحِدُ الْمَدْقُ ، نَحْوُ الْمُضْطَرِّ الْمَوْضِعِ الَّذِي تُضْمَرُ فِيهِ الْخَيْلُ . أَيْ هِيَ مَعْدَةٌ لَهُمْ ، فَالْمِرْصَادُ بِمَعْنَى الْحُلْ ، فَلَمَّا لُكِّتْ رِصْدُونَ الْكُفَّارِ حَتَّى يَنْزِلُوا بِجَهَنَّمَ . وَذَكَرَ الْمَاورِدِيُّ عَنْ أَبِي سِنَانٍ أَنَّهَا بِمَعْنَى رَاصِدَةٍ تَحْجَازُهُمْ بِأَفْعَالِهِمْ . وَفِي الصَّحَاحِ : الرَّاصِدُ الشَّيْءُ الرَّاقِبُ لَهُ ، يَقُولُ : رَصَدَهُ يَرْصُدُهُ رَصْدًا وَرَصَدًا ، وَالرَّصْدُ . التَّرْقُبُ وَالْمُرْصَدُ مَوْضِعُ الرِّصْدِ . الْإِخْمَعِيُّ : رَصَدَتْهُ أَرْصُدُهُ تَرْقُبُهُ وَأَرْصُدَتْهُ أَعْدَدَتْ لَهُ . وَالْكَسَائِيُّ مِثْلُهُ .

قلت : فِيهِمْ مَعْدَةٌ مَرَصْدَةٌ مَتَّعَلٌ مِنَ الرِّصْدِ وَهُوَ التَّرْقُبُ ، أَيْ هِيَ مَتَّعَلَةٌ لِمَنْ بَاتَى . وَالْمِرْصَادُ مِفْعَالٌ مِنْ أُنْبِيَةِ الْمُبَالَاغَةِ كَالْمِطَارِ وَالْمِغْيَارِ فَكَأَنَّهُ يَكْثُرُ مِنْ جَهَنَّمَ أَنْتَظَارُ الْكُفَّارِ . ﴿ الطَّائِفِينَ مَأْبَاً ﴾ بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ : « مِرْصَادًا » وَالْمَأْبِ الْمَرْجِعُ أَيْ مَرْجِعًا يَرْجِعُونَ إِلَيْهَا ، يُقَالُ : آبَ يَأُوبُ أَوْبَةً إِذَا رَجَعَ . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَاوَى وَمِزَلَا . وَالْمَرَادُ بِالطَّائِفِينَ مَنْ طَفَى فِي دِينِهِ بِالْكَفَرِ أَوْ فِي دُنْيَاهُ بِالظُّلْمِ .

قوله تعالى : ﴿ لَا يَتَّبِعِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ﴾ أَيْ مَا كُنَّ فِي النَّارِ مَا دَامَتِ الْأَحْقَابُ وَهِيَ لَا تَنْقَطِعُ ، فَكُلَّمَا مَضَى حَقْبٌ جَاءَ حَقْبٌ . وَالْحَقْبُ بضمين الدهر والأحقاب الدهور . وَالْحَقْبَةُ بِالْكَسْرِ السَّنَةُ وَالْمَجْمَعُ حَقْبٌ ، قَالَ مَتَمُّ بْنُ نُورَةَ التَّمِيمِيُّ :

وَمَا كُنْتُمْ مَاتِيْ جَذِيْمَةً حَقْبَةً • مِنْ الدَّهْرِ حَتَّى قِيلَ لَنْ يَنْصَدَّمَ
فَلَمَّا تَفَرَّقْنَا كَانَتْ وَمَا لِكَا • لَطُولُ اجْتِمَاعِ لَمْ يَنْتِ لَيْلَةٌ مَعَا

والْحَقُّبُ بِالضَّمِّ وَالسَّكُونِ ثَمَانُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَأَقَلُّ عَلَى مَا بَاقِيَ وَالْجَمْعُ أَحْقَابُ .
وَالْمَعْنَى فِي الْآيَةِ ؛ لَا بَيِّنِينَ فِيهَا أَحْقَابُ الْآخِرَةِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا ؛ فَخَذَفَ الْآخِرَةَ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ
عَلَيْهِ ؛ إِذْ فِي الْكَلَامِ ذِكْرُ الْآخِرَةِ وَهُوَ كَمَا يُقَالُ أَيَّامُ الْآخِرَةِ ؛ أَيْ أَيَّامٌ بَعْدَ أَيَّامٍ إِلَى غَيْرِ نِهَايَةٍ ،
وَأَمَّا كَانَ يَدُلُّ عَلَى التَّوْقِيتِ لَوْ قَالَ خَمْسَةَ أَحْقَابٍ أَوْ عَشْرَةَ أَحْقَابٍ وَنَحْوَهُ . وَذَكَرَ الْأَحْقَابُ لِأَنَّ
الْحَقْبَ كَانَ أَمْعَدَ شَيْءٍ عِنْدَهُمْ ، فَتَكَلَّمَ بِمَا تَذَهَبُ إِلَيْهِ أَوْهَا مَهُمْ وَيَعْرِفُونَهَا ، وَهِيَ كِتَابَةٌ عَنْ
التَّائِيدِ أَيْ يُمْكِنُونَ فِيهَا أَبَدًا . وَقِيلَ : ذِكْرُ الْأَحْقَابِ دُونَ الْأَيَّامِ ؛ لِأَنَّ الْأَحْقَابَ أَهْوَلُ
فِي الْقُلُوبِ وَأَدْلَى عَلَى الْخُلُودِ . وَالْمَعْنَى مُتَقَارِبٌ ؛ وَهَذَا الْخُلُودُ فِي حَقِّ الْمُشْرِكِينَ . وَيُمْكِنُ حَمْلُ
الْآيَةِ عَلَى الْمَصَاةِ الَّذِينَ يُخْرِجُونَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ أَحْقَابٍ . وَقِيلَ : الْأَحْقَابُ وَقْتُ لَشْرِبِهِمُ الْجَمِيمِ
وَالنَّسَاقِ ، فَإِذَا انْقَضَتْ فَيَكُونُ لَمْ نَوْعِ آخَرٍ مِنَ الْعَقَابِ ؛ وَلِهَذَا قَالَ : « لَا يَبَيِّنِينَ فِيهَا أَحْقَابًا » .
لَا يَدْرُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا . إِلَّا حَيًّا وَغَسَاقًا » وَ« لَا يَبَيِّنِينَ » أَسْمُ فَاعِلٍ مِنْ لَيْثٍ وَيَقْوِيهِ
أَنْ الْمَصْدَرُ مِنْهُ اللَّبَثُ بِالْإِسْكَانِ كَالشَّرْبِ . وَقَرَأَ حِزَّةُ وَالْكَسَائِيُّ « لَبَيِّنِينَ » بِغَيْرِ أَلِفٍ وَهُوَ
أَخْتِيارُ أَبِي حَاتِمٍ وَأَبِي حَبِيدٍ وَهُمَا لَفْتَانٌ ؛ يُقَالُ : رَجُلٌ لَا يَثُ وَلَا يَثُ مِثْلُ طَمِعٌ وَطَامِعٌ وَقِرَةٌ
وَقَارِيَةٌ . وَيُقَالُ : هُوَ لَيْثٌ بِمَكَانٍ كَذَا أَيْ قَدْ صَارَ اللَّبَثُ شَانَهُ ، فَشَبَّ بِمَا هُوَ خَلْقُهُ فِي الْإِنْسَانِ
نَحْوَ حَذَرٍ وَقِرَّةٍ ؛ لِأَنَّ بَابَ قِيلَ إِنَّمَا هُوَ لَمَّا يَكُونُ خَلْقُهُ فِي الشَّيْءِ فِي الْأَغْلَبِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ
أَسْمُ الْفَاعِلِ مِنْ لَابَثَ . وَالْحَقُّبُ ثَمَانُونَ سَنَةً فِي قَوْلِ ابْنِ عَسْرٍ وَأَبْنِ حَبِصَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ ،
وَالسَّنَةُ ثَلَاثُمِائَةِ يَوْمٍ وَسِتُونَ يَوْمًا وَالْيَوْمُ أَلْفٌ وَسِتُونَ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا ؛ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَرَوَى
أَبْنُ عَسْرٍ هَذَا مَرْفُوعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : وَالسَّنَةُ ثَلَاثُمِائَةِ يَوْمٍ
وَسِتُونَ يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ مِثْلُ أَيَّامِ الدُّنْيَا . وَعَنْ ابْنِ عَسْرٍ أَيْضًا : الْحَقُّبُ أَرْبَعُونَ سَنَةً .
السَّيِّدُ : سَبْعُونَ سَنَةً . وَقِيلَ : إِنَّهُ أَلْفٌ شَهْرٌ . رَوَاهُ أَبُو أُمَامَةَ مَرْفُوعًا . بِشَيْرِ بْنِ كَعْبٍ :
ثَلَاثُمِائَةِ سَنَةٍ . الْحَسَنُ : الْأَحْقَابُ لَا يَدْرِي أَحَدٌ كَمْ هِيَ وَلَكِنْ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِائَةُ حَقْبٍ ، وَالْحَقْبُ
الْوَاحِدُ مِنْهَا سَبْعُونَ أَلْفَ سَنَةٍ ، الْيَوْمُ مِنْهَا كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعْدُونَ . وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَيْضًا
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنَّ الْحَقْبَ الْوَاحِدَ ثَلَاثُونَ أَلْفَ سَنَةٍ » ذَكَرَهُ الْمُهَدِّوِيُّ .
وَالْأَوَّلُ الْمَأْوَرَدِيُّ . وَقَالَ قُطْرُبٌ : هُوَ الدَّهْرُ الطَّوِيلُ ، غَيْرُ الْمَحْدُودِ . وَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

رضى الله عنه ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يكون فيها أحقابا الحُقب يضع وثمانون سنة والسنه ثلاثه وستون يوما كل يوم ألف سنة مما تعدون فلا يكتل أحدكم على أنه يخرج من النار " . ذكره الثعلبي . القرطبي : الأحقاب ثلاثة وأربعون حُقبا كل حُقب سبعون خرفسا كل خريف سبعائة سنة كل سنة ثمانمائة وستون يوما كل يوم ألف سنة .

قلت : هذه أقوال متعارضة والتحديد في الآية للخلود يحتاج إلى توقيف يقطع العذر ، وليس ذلك بثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم . وإنما المعنى والله أعلم ما ذكرناه أولا ؛ أي لا يثن فيها أزمانا ودهورا كلما مضى زمن يعقبه زمن ، ودهر يعقبه دهر ، هكذا أبد الآبدين من غير انقطاع . وقال ابن كيسان : معنى « لَا يَثْبُتُ فِيهَا أَحْقَابًا » لا غاية لها ولا انتهاء فكانه قال أبدا . وقال ابن زيد ومقاتل : إنها منسوخة بقوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَهُمْ إِلَّا عَذَابًا » يعنى إن العدد قد انقطع والخلود قد حصل .

قلت : وهذا بعيد ؛ لأنه خبر وقد قال تعالى : « وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ » على ما تقدم . هذا في حق الكفار فاما العصاة الموحدون فصحيح ويكون النسخ بمعنى التخصيص . والله أعلم . وقيل : المعنى « لَا يَثْبُتُ فِيهَا أَحْقَابًا » أى في الأرض ؛ إذ قد تقدم ذكرها ويكون الضمير في « لَا يَدْخُلُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا » لهم . وقيل : واحد الأحقاب حُقبٌ وحِقْبَةٌ ؛ قال :

فإن تنا عنها حِقْبَةٌ لا تلاقها * فأنت بما أهدتته بالجرب

وقال النكيت :^(٢١)

* مر لها بعد حِقْبَةٍ حِقْب *

(١) راجع ج ٧ ص ٦٠٦

(٢) صدر البيت : ولا حول غدت ولا دين *

قوله تعالى : (لَا يَذُقُونَ فِيهَا) أى فى الأحقاب (بَرْدًا وَلَا شَرَابًا) البرد النوم فى قول
أبى عبيدة وغيره ؛ قال الشاعر ^(١) :

وَلَوْ شِئْتُ حَرَمْتُ النِّسَاءَ سِوَاكُمْ * وَإِنْ شِئْتُ لَمْ أَطْعَمْ نَفَاخًا وَلَا بَرْدًا

وقاله مجاهد والسدى والكسائى والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوى ؛ وأنشدوا قول
الكندى :

بَرَدْتُ مَرَأَشُفُهَا عَلَى قَصْدِي * عَنْهَا وَعَنْ تَقِيلِهَا الْبَرْدُ

يعنى النوم . والعرب تقول : منع البرد البرد يعنى أذهب البرد النوم .

قلت : وقد جاء الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سئل هل فى الجنة نوم . فقال :
« لا » النوم أخو الموت والجنة لا موت فيها " فكذلك النار ؛ وقد قال تعالى : « لَا يُقْضَى
عَلَيْهِمْ قِيَمَةٌ » وقال ابن عباس : البرد برد الشراب . وعنه أيضا : البرد النوم والشراب
الماء . وقال الزجاج : أى لا يذوقون فيها برّد ريح ولا ظلّ ولا نوم فجعل البرد برّد كل شىء
له راحة ، وهذا برد ينفعهم فأما الزمهرير فهو برد يتأذون به فلا ينفعهم فلهم منه من العذاب
ما الله أعلم به . وقال الحسن وعطاء وابن زيد : بردا أى روحا وراحة ؛ قال الشاعر ^(٢) :

فَلَا الظِّلُّ مِنْ بَرْدِ الضُّحَى تَسْتَيْطِعُهُ * وَلَا النَّارُ أَوْقَاتِ الْعَشِيِّ تَسْدُوقُ ^(٣)

« لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا » جملة فى موضع الحال من الطاعين ، أو نعت للأحقاب ؛
فالأحقاب ظرف زمان والعامل فيه « لَا يَشِين » أو « لَا يَشِين » على تعدية فعل . (إلّا حياءً
وَحَسَاقًا) استثناء منقطع فى قول من جعل البرد النوم ، ومن جملة من البرودة كان بدلا منه .
والجيم الماء الحار ؛ قاله أبو عبيدة . وقال ابن زيد : الجيم دموع أعينهم تجمع فى حياض ثم
يسقونه . قال النحاس : أصل الجيم الماء الحار ومنه آشتق الحمام ومنه الحصى ومنه « وَطِلُّ مِنْ »

(١) هو العرجى عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان . ونسب إلى العرج وهو موضع قبل الطائف ، كان ينزل
به . والنفاخ كغراب : الماء الطيب .

(٢) فائله حميد بن ثور يصف مربة وكفى بها عن امرأة .

(٣) كذا فى الأصل وفى كتب اللغة مادة « فَيَا » ولا التى من برد الشىء ... الخ

يُجَوِّمُ » إنما يراد به النهاية في الحر . والغسق صديد أهل النار وقيحهم . وقيل : الزمهر .
 وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين وقد مضى في « ص » القول فيه . (جَزَاءً وَفَاءً) أى
 موافقا لأعمالهم . عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ؛ فالوفاء بمعنى الموافقة كالقتال بمعنى
 المقاتلة . و « جزاء » نصب على المصدر أى جاز ينالهم جزاء وافق أعمالهم ؛ قاله الفراء
 والأخفش . وقال الفراء أيضا : هو جمع الوفاق والوفق واللفق واحد . وقال مقاتل : وافق
 العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ، ولا عذاب أعظم من النار . وقال الحسن وعكرمة :
 كانت أعمالهم سيئة فأتاهم الله بما يسوءهم . (لَئِنْهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ) أى لا يخافون (حِسَابًا)
 أى محاسبة على أعمالهم . وقيل : معناه لا يرجون ثواب حساب . الزجاج : أى لأنهم كانوا
 لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم . (وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا) أى بما جاءت به الأنبياء .
 وقيل : بما أنزلنا من الكتب . وقراءة العامة « كَذَابًا » بتشديد الذال وكسر الكاف على كذب
 أى كذبوا تكذبا كبيرا . قال الفراء : هى لغة يمانية فصيحة ؛ يقولون : كَذَبْتُ [به] كِذَابًا وترُفَّت
 القميص نرقا ؛ وكل فعل فى وزن فَعَلَ فصدره فعَالٌ مشدد فى لغتهم ؛ وأنشد بعض
 الكلابيين :

لَقَدْ طَالَ مَا تَبَطَّنَى عَنْ صَحَابَتِي * وَعَنْ حِوَجِّ قِضَائِهَا مِنْ شِفَائِيَا
 وقرأ على رضى الله عنه « كِذَابًا » بالتخفيف وهو مصدر أيضا . وقال أبو على : التخفيف
 والتشديد جميعا مصدر المكاذبة ؛ كقول الأعشى :

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا * وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

أبو الفتح : جاء جميعا مصدر كَذَّبَ وَكَذَّبَ جميعا . النخسرى : « كِذَابًا » بالتخفيف
 مصدر كَذَّبَ ؛ بدليل قوله :

فَصَدَّقْتُهَا وَكَذَّبْتُهَا * وَالْمَرْءُ يَنْفَعُهُ كِذَابُهُ

(١) داجع ج ١ ص ٢٢١ فأبدها .

(٢) الزيادة من الفراء . (٣) قال الشاب : ضمير صدقتها وكذبها لنفس والمراد أنه يصدق نفسه

تارة بأن يقول إن أمانها محقة وتكذبا بجلالة أو على العكس .

وهو مثل قوله : « أَتَيْتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَأًا » يعنى وكذبوا بآياتنا فكذبوا كَذَابًا . أو نصيبه بـ « كَذَّبُوا » ، لأنه يتضمن معنى كذبوا ؛ لأن كل مكذب بالحسق كاذب ؛ لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين وكان المسلمون عندهم كاذبين فينبهم مكاذبة . وقرأ ابن عمر « كُذِّبَا » بضم الكاف والتشديد جمع كاذب ؛ قاله أبو حاتم . ونصبه على الحال الزعشري . وقد يكون الكُذَّاب بمعنى الواحد البليغ في الكذب ؛ يقال : رجل كُذَّاب كقولك حُسان وبُخَال فيجعل صفة لمصدر « كَذَّبُوا » أى تكذبا كُذَّابا مفردا كذبه . وفى الصراح : وقوله تعالى : « وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا » وهو أحد مصادر المُشَدَّد ؛ لأن مصدره قد يحى على فاعيل مثل التكليم وعلى فاعل مثل كِذَاب وعلى فعلة مثل توصية وعلى مفعول ؛ مثل « وَصَرَفْنَاهُمْ كُلَّ مُمْرَقٍ » . (وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا) « كُلُّ » نصب بإضمار فعل يدل عليه « أَحْصَيْنَاهُ » أى وأحصينا كل شيء أحصيناه . وقرأ أبو السَّيَّال « وَكُلُّ شَيْءٍ » بالرفع على الابتداء « كِتَابًا » نصب على المصدر ؛ لأن معنى أحصينا كتبنا أى كتبناه كتابا . ثم قيل : أراد به العلم فإن ما كتب كان أبعد من النسيان . وقيل : أى كتبناه فى اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة . وقيل : أراد ما كتب على العباد من أعمالهم . فهذه كتابة صدرت عن الملائكة الموكلين بالعباد بأمر الله تعالى إياهم بالكتابة ؛ دليله قوله تعالى : « وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ . كَرَامًا كَاتِبِينَ » . (فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَهُمْ إِلَّا عَذَابًا) قال أبو برزة : سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن أشد آية فى القرآن فقال « قوله تعالى : « فَذُوقُوا فَلَنْ تَزِيدَهُمْ إِلَّا عَذَابًا » » أى « كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » و « كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا » .

قوله تعالى : إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٦٦﴾ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٦٧﴾ وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا ﴿٦٨﴾ وَكَأْسًا دِهَاقًا ﴿٦٩﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴿٧٠﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حَسَابًا ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (إِنَّ لِلتَّقِينَ مَفَازًا) ذكر جزء من أتقى مخالفة أمر الله « مَفَازًا » موضع فوز ونجاة وخلاص مما فيه أهل النار . ولذلك قيل للفلاة إذا قل ماؤها مفازة تفاؤلا بالخلاص منها . (حَدَائِقُ وَأَعْنَابُ) هذا تفسير الفوز . وقيل : « إِنَّ لِلتَّقِينَ مَفَازًا » إن للتقين حدائق ؛ جمع حديقة وهي البستان المحوط عليه ؛ يقال أحدق به أى أحاط . والأعْنَاب جمع عنب أى كروم أعناب لحذف . (وَكَوَاعِبُ أَثْرَابٍ) كوَاعِب جمع كاعِب وهو الناهد ؛ يقال : كَعَبَتِ الجارية تَكْعُبُ كُعُوبًا وَكَعَبَتْ تُكْعِبُ تكعيبا ونَهَدَتْ تَهْدُ تَهْدُودًا . وقال الضحاك : الكوَاعِب المذارى ؛ ومنه قوله قيس بن عاصم :

وَتَمَّ مِنْ حَصَانٍ قَدْ حَوَيْنَا كَرِيمَةً * وَمِنْ كَاعِبٍ لَمْ تَدِرِ مَا بُؤْسُ مُعْصِرِ

والأثراب الأفران فى السن . وقد مضى فى سورة «الواقعة»^(١) الواحد ترب . (وَكَأْسًا دِهَاقًا) قال الحسن وقائدة وآبن زيد وآبن عباس : مترعة مملوءة ؛ يقال : أدهقت الكأس أى ملأتها وكأس دهاق أى ممتلئة ؛ قال :

أَلَا أَسْقِي صِرْفًا سَقَايَ السَّاقِي * مِنْ مَائِهَا يَكَايِسُهُ الدِّهَاقِي

وقال خدّاش بن زهير :

أَنَا نَا حَامِرٌ يَسْقِي قِرَانَا * فَاتْرَعْنَا لَهُ كَأْسًا دِهَاقًا

وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة وبجاهد وآبن عباس أيضا : متتابعة يتبع بعضها بعضا ؛ ومنه أَدَهَقَتِ الجِجَارَةُ أَدَهَاقًا وهو شدة تلازيمها ودخول بعضها فى بعض ؛ فالمتابع كالمستداخل . وعن عكرمة أيضا وزيد بن أسلم : صافية ؛ قال الشاعر :

لَأَنْتَ إِلَى الْفُؤَادِ أَحَبُّ قُرْبًا * مِنْ الصَّادِي إِلَى كَأْسِ دِهَاقِي

وهو جمع دِهَقٍ وهو خشبستان [يُغْمَزُ] بهما [الساق]^(٢) . والمراد بالكأس الخمر فالقتدير ونعمرا ذات دهاق أى عصرت وصفيق ؛ قاله القشيري . وفى الصحاح : وأدَهَقْتُ المَاءَ أى أفرقته

(١) راجع ج ١٧ ص ٢١٥ (٢) كذا فى الأصل . (٣) التصحيح من كتب اللغة

وفى الأصول : خشبستان يصير بهما .

إِذَا شَدِيدًا . قَالَ أَبُو عَمْرٍو وَالَّذِي : بالتحريك ضرب من العذاب . وهو بالفارسية
أَشْكَبُهُ . المبرد : والمدقوق الممْدَب يجمع العذاب الذي لا فرجة فيه . ابن الأعرابي :
دَهَقْتُ الشَّيْءَ كَمَرْتَهُ وَقَطَعْتَهُ ؛ وَكَهَكَ دَهَقْتَهُ ؛ وَأَنشَدَ مُجَرَّبُ بْنُ خَالِدٍ :

نُدْهِقُ بَضْعَ اللَّحْمِ لِلْبَايَعِ وَالنَّسْدَى * وَبَعْضُهُمْ تَقْلِي بِسَدْمٍ مَنَاقِمَهُ^(١)

وَدَهَقْتُهُ بِزِيَادَةِ الْمِيمِ مِثْلَهُ . وَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ : الدَّهْمَقَةُ لَيْنُ الطَّعَامِ وَطِيبُهُ وَرِقَّتُهُ وَكَذَلِكَ كُلُّ
شَيْءٍ لَيِّنٌ ؛ وَمِنْهُ حَدِيثُ عُمَرَ : لَوْ شِئْتُ أَنْ يَدْهَقَ لِي لَفَعَلْتُ وَلَكِنْ اللَّهُ عَابَ قَوْمًا فَقَالَ :
« أَذْهَبَتْ طَيِّبَاتُكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَسْتَعْتَمْتُمْ بِهَا » .

قوله تعالى : (لَا تَسْمَعُونَ فِيهَا) أى فى الجنة (لَقُوا وَلَا كُتَابًا) اللغو الباطل وهو
ما يلقى من الكلام ويطرح ؛ ومنه الحديث : « إِذَا قُلْتُ لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِدَامِ
يُخْطَبُ فَقَدْ لَقَوْتَ » وذلك أن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم ولم يتكلموا بلغو ؛
بخلاف أهل الدنيا . « وَلَا كُتَابًا » تقدم ، أى لا يكتب بعضهم بعضا ولا يسمعون كذبا .
وقرأ الكسائي « كُتَابًا » بالتخفيف من كَذَبْتُ كُتَابًا أى لا يتكاذبون فى الجنة . وقيل :
هما مصدران للتكذيب وإنما خففها هنا لأنها ليست بمقيد بفعل يصير مصدرا له . وشدد
قوله : « وَكُذُّوا يَا بَايَتَنَا كُتَابًا » لأن كُذُّوا يقيد المصدر بالكُتَاب . (جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ)
نصيب على المصدر . لأن المعنى جزاءهم بما تقدم ذكره جزاء . وكذلك (عَطَاءٌ) لأن معنى
أعطاهم وجزاهم واحد . أى أعطاهم عطاء . (حَسَابًا) أى كثيرا ؛ قاله قتادة ؛ يقال :
أَحْسَبْتُ فَلَانَا أى كَثُرَتْ لَهُ الْعَطَاءُ حَتَّى قَالَ حَسْبِي . قال : ٢٧

وَتَقْنِي وَلَيْدَ الْحَيِّ إِنْ كَانَ جَانِبًا * وَنَحْبُهُ إِنْ كَانَ لَيْسَ بِجَانِبٍ .

(١) يروى هكذا فى السات مادة « دهق » . وفى الأصول « مراجه » . والنافع : التقدير الصغار
واحدا منع ومتنقة . (٢) قاله امرأة من بنى قشير . وتقبه أى قورته بالقبيلة وهى ما يؤزبه
الذئب والحي .

وقال القتيبي : ونرى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حسي . وقال الزجاج : « حساباً »
 أى ما يكفيهم . وقاله الأخفش . يقال : أحسبني كذا أى كفىنى . وقال الكلبي : حاسبهم
 فأعطاهم بالحسنة عشرة . مجاهد : حساباً لما عملوا فالحساب بمعنى العد . أى بقدر ماوجب
 له فى وعد الرب فإنه وعد للحسنة عشرة ، ووعد لقوم بسبعمائة ضعف ، وقد وعد لقوم جزاء
 لا نهاية له ولا مقدار ، كما قال تعالى : « إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ » .
 وقرأ أبو هاشم « عطاءً حساباً » بفتح الحاء وتشديد السين على وزن فَعَال أى كَفَّافاً ، قال
 الأصمعي : تقول العرب حسبت الرجل بالتشديد إذا أكرمته ، وأنشد قول الشاعر :

« إِذَا أَنَا صَفِيْقُهُ بِحَسْبِهِ »

وقرأ ابن عباس « حسناً » بالنون .

قوله تعالى : رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ
 لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَاباً ﴿١٢٩﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ
 إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿١٣٠﴾ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ
 اتَّخَذْ إِلَيْكَ رِيبَةً مَقَابًا ﴿١٣١﴾ إِنَّا أَنْذَرْنَكَ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ
 مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴿١٣٢﴾

قوله تعالى : (رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ) قرأ ابن مسعود ونافع
 وأبو عمرو وابن كثير وزيد عن يعقوب والمفضل عن عاصم « رَبِّ » بالرفع على الاستئناف
 « الرَّحْمَنُ » خبره . أو بمعنى هو رب السموات ويكون « الرَّحْمَنُ » مبتدأ ثانياً . وقرأ ابن
 عامر ويعقوب وابن محيصن كلاهما بالخفض تنادى لقوله : « جَزَاءُ مِنْ رَبِّكَ » أى جزاء من
 ربك رب السموات الرحمن . وقرأ ابن عباس وعاصم وحزمة والكسائي « رَبِّ السَّمَوَاتِ »

خفضاً على النعت « الرحمن » رفعا على الاستدعاء أى هو الرحمن . وأخاره أبو عبيد وقال :
 هذا أعدلها ؛ خفض « رب » لقربه من قوله « مِنْ رَبِّكَ » فيكون نعتا له ورفع « الرحمن »
 لبعده منه على الاستئناف وخبره (لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا) أى لا يملكون أن يسألوا إلا فيما
 أذن لهم فيه . وقال الكسائي : - « لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا » بالشفاعة إلا بإذنه . وقيل :
 الخطاب الكلام ؛ أى لا يملكون أن يخاطبوا الرب سبحانه إلا بإذنه ؛ دليله : « لَا تَكَلِّمُ نَفْسٌ
 إِلَّا بِإِذْنِهِ » . وقيل : أراد الكفار « لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا » فاما المؤمنون فيشفعون .

قلت : بعد أن يؤذن لهم لقوله تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ » وقوله تعالى :
 « يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرِضِيَ لَهُ قَوْلًا » .

قوله تعالى : (يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا) « يَوْمَ » نصب على الظرف ؛ أى يوم
 لا يملكون منه خطابا يوم يقوم الروح . وأختلف في الروح على أقوال ثمانية : الأول — أنه ملك من
 الملائكة . قال ابن عباس : ما خلق الله مخلوقا بعد العرش أعظم منه ، فإذا كان يوم القيامة قام ذو
 وحده صفًا وقامت الملائكة كلهم صفًا فيكون عظم خلقه مثل صفوفهم . ونحو منه عن ابن
 مسعود ؛ قال : الروح ملك أعظم من السموات السبع ، ومن الأرضين السبع ، ومن الجبال . وهو
 حيال السماء الرابعة ^(١) يسبح الله كل يوم أثنى عشرة ألف تسبيحة ؛ يخلق الله من كل تسبيحة ملكا ،
 فيجيء يوم القيامة وحده صفًا وسائر الملائكة صفًا . الثاني — أنه جبريل عليه السلام . قاله
 الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير . وعن ابن عباس : إن عن يمين العرش نهر من نور مثل
 السموات السبع والأرضين السبع والبحار السبع ، يدخل جبريل كل يوم فيه سمحرا فيغتسل
 فيزداد نورا على نوره وجمالا على جماله وعظما على عظمه ، ثم يتنفض فيخلق الله من كل قطرة

(١) هذه القراءة ذكرها القرطبي وابن عسلة ولم يذكرها قراءة عاصم بالجر فيها وهي رواية خفص ، وقد ذكرها
 أبو حيان والأوسى ؛ فتكون القراءات من عاصم على هذا ثلاثا ؛ رفع فيها وجر فيها وجر « رب » ورفع « الرحمن » .
 (٢) في نسخة : الهاء السابعة .

تقع من رئيسه سبعين ألف ملك ، يدخل منهم كل يوم سبعون ألفا البيت المعمور والكنبة سبعون ألفا لا يعودون إليها إلى يوم القيامة . وقال وهب : إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تعالى تُرَدُّ قَرَأَتُهُ ؛ يخلق الله تعالى من كل رعدة مائة ألف ملك ، فالملائكة صفوف بين يدي الله تعالى منكنسة رموسهم فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا : لا إله إلا أنت ؛ وهو قوله تعالى : « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ » في الكلام « وَقَالَ صَوَابًا » يعني قول : « لا إله إلا أنت » . والثالث - روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الروح في هذه الآية جند من جنود الله تعالى ليسوا ملائكة لهم رموس وأيد وأرجل يأكلون الطعام » ثم قرأ « يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا » فإن هؤلاء جند وهؤلاء جند وهذا قول أبي صالح ومجاهد . وعلى هذا هم خلق على صورة بني آدم كالناس وليسوا بناس . الرابع - أنهم أشرف الملائكة ؛ قاله مقاتل بن حيان . الخامس - أنهم حفظة على الملائكة ؛ قاله ابن أبي نجيح . السادس - أنهم بنو آدم ؛ قاله الحسن وقتادة . فالمعنى ذوو الروح . وقال العوفي والقرطبي : هذا مكان يكتمه ابن عباس ؛ قال : الروح خلق من خلق الله على صور بني آدم وما نزل ملك من السماء إلا ومعه واحد من الروح . السابع - أرواح بني آدم تقوم صفًا فتقوم الملائكة صفًا وذلك بين التفخيتين قبل أن ترد إلى الأجساد ؛ قاله عطية . الثامن - أنه القرآن ؛ قاله زيد بن أسلم وقرأ « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا » . و « صَفًّا » مصدر أى يقومون صفوفًا . والمصدر ينشأ عن الواحد والجمع كالعدل والصوم . ويقال ليوم العيد : يوم الصف . وقال في موضع آخر : « وجاء ربك والملك صفًّا صفًّا » هذا يدل على الصفوف وهذا حين المرض والحساب . قال معناه التفتي وغيره . وقيل : يقوم الروح صفًّا والملائكة صفًّا فهم صفان . وقيل : يقوم الكل صفًّا واحدا . (لَا يَتَكَلَّمُونَ) أى لا يشفعون (إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) في الشفاعة (وَقَالَ صَوَابًا) يعني حقًّا ؛ قاله الضحاك ومجاهد . وقال أبو صالح : لا إله إلا الله ، وروى الضحاك عن ابن عباس قال : يشفعون لمن قال لا إله إلا الله .

وأصل الصواب السداد من القول والفعل وهو من أصاب يصيب إصابة ؛ كالجواب من أجاب يجيب إجابة . وقيل : « لَا يَتَكَلَّمُونَ » بنى الملائكة والروح الذين قاموا صمًا لا يتكلمون هيبة وإجلالا « إِنْ لَمْ يَنْزِلْ لَهُ الرَّحْمَنُ » في الشفاعة وهم قد قالوا صوابا ، وأنهم يوجدون الله تعالى ويسبحونه . وقال الحسن : إن الروح تقول يوم القيامة لا يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة ولا النار إلا بالعمل . وهو معنى قوله : « وَقَالَ صَوَابًا » .

قوله تعالى : « ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ » أى الكائن الواقع « فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَآبًا » أى مرجعا بالعمل الصالح ؛ كأنه إذا عمل خيرا رده إلى الله عز وجل ، وإذا عمل شرا مده منه . وينظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام : « والخير كله بيدك والشر ليس إليك » . وقال قتادة : « مآبا » سبيلا .

قوله تعالى : « إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا » يضاطب كفار قريش ومشركى العرب ؛ لانهم قالوا : لا نبئ . والعذاب عذاب الآخرة وكل ما هو آت فهو قريب ، وقد قال تعالى : « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا » قال معناه الكلبي وغيره . وقال قتادة : حقوبة الدنيا ؛ لأنها أقرب العذابين . قال مقاتل : هى قتل قريش ببدر . والأظهر أنه عذاب الآخرة وهو الموت والقيامة ؛ لأن من مات فقد قامت قيامته فإن كان من أهل الجنة رأى مقعده من الجنة ، وإن كان من أهل النار رأى الخزى والهوان ؛ ولهذا قال تعالى : « يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » بين وقت ذلك العذاب ؛ أى أنذرناكم عذابا قريبا فى ذلك اليوم وهو يوم ينظر المرء ما قدمت يده أى يراه . وقيل : ينظر إلى ما قدمت لحذف إلى . والمرء هاهنا المؤمن فى قول الحسن ؛ أى يحد نفسه عملا فأما الكافر فلا يحد لنفسه عملا فيمتنى أن يكون ترابا . ولما قال : « وَيَقُولُ الْكَافِرُ » علم أنه أراد بالمرء المؤمن . وقيل : المرء هاهنا أبى بن خلف وعقبة بن أبى معيط « وَيَقُولُ الْكَافِرُ » أبو جهل . وقيل : هو طام فى كل أحد وإنسان يرى فى ذلك اليوم جزاء ما كسب . وقال مقاتل : نزلت قوله « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ » فى أبى سلمة بن عبد الأسد الخزومى « وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَالَيْتَنِي كُنْتُ

تُرَابًا) في أخيه الأسود بن عبد الأسد . وقال الثعلبي : سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول : الكافرها هنا إبليس وذلك أنه عاب آدم بأنه خلق من تراب وأفتخر بأنه خلق من نار ، فإذا عاين يوم القيامة ما فيه آدم وبشوه من الثواب والراحة والرحمة ، ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب غنى أنه يكون بمكان آدم . « يَقُولُ يَالْيَتِي كُنْتُ تُرَابًا » قال : روايته في بعض التفسير للفسيري أبي نصر . وقيل : أي يقول إبليس ياليتي خلقت من التراب ولم أفل أنا خير من آدم . وعن ابن عمر : إذا كان يوم القيامة مدّت الأرض مدّة الأديم ، وحشر الدواب والبهائم والوحوش ، ثم يوضع القصاص بين البهائم حتى يقتصر للشاة الجأء من الشاة القرناء بنطحتها ، فإذا فرغ من القصاص بينها قيل لها : كوني ترابا ، فعند ذلك يقول الكافر : « يَالْيَتِي كُنْتُ تُرَابًا » . ونحوه عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهم . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة مجودا والحمد لله . ذكر أبو جعفر النحاس : حدثنا أحمد بن محمد بن نافع ، قال حدثنا سلمة بن شبيب قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر ، قال أخبرني جعفر بن برقان الحضرمي عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال : إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان ثم يقال للبهائم والطير كوني ترابا فعند ذلك « يَقُولُ الْكَافِرُ يَالْيَتِي كُنْتُ تُرَابًا » . وقال قوم : « يَالْيَتِي كُنْتُ تُرَابًا » أي لم أبعث كما قال : « يَالْيَتِي لَمْ أَوْتِ كِتَابِيَّة » . وقال أبو الزناد : إذا قُضِيَ بين الناس ، وأمر بأهل الجنة إلى الجنة ، وأهل النار إلى النار ، قيل لسائر الأمم ولؤمنى الجن عودوا ترابا فعودون ترابا ، فعند ذلك يقول الكافر حين يراه « يَالْيَتِي كُنْتُ تُرَابًا » . وقال ليث بن أبي سليم : مؤمنو الجن يعودون ترابا . وقال عمر بن عبد العزيز والزهرى والكلبى ومجاهد : مؤمنو الجنة^(١) حول الجنة في رِيضٍ وريحابٍ وليسوا فيها . وهذا أصح وقد مضى في سورة « الرحمن » بيان هذا وأنها مكلفون يثابون ويعاقبون فهم كبنى آدم ، والله أعلم بالصواب .

سورة النازعات

مكية بإجماع . وهي خمس أوست وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالنَّازِعَاتِ غَرْاقًا ﴿١﴾ وَالنَّشِيطَاتِ تَشَاطًا ﴿٢﴾
وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا ﴿٣﴾ فَالْسَّيِّئَاتِ سَبَقًا ﴿٤﴾ فَالْمُدْرِكَاتِ أَمْرًا ﴿٥﴾
يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿٧﴾ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾
أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ﴿٩﴾ يَقُولُونَ أَيْنَا لِمَرُدُّودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾ أَوْذَا
كُنَّا عِظْمًا خَشَعَةً ﴿١١﴾ قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ ﴿١٢﴾ فَاِمْمًا هِيَ
زُبْرَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (وَالنَّازِعَاتِ غَرْاقًا) أقسم سبحانه بهذه الأشياء التي ذكرها على أن القيامة حق . و «النَّازِعَاتِ» الملائكة التي تنزع أرواح الكفار ؛ قاله ملّ - رضى الله عنه ، وكذا قال ابن مسعود وابن عباس ومسروق ومجاهد : هي الملائكة تنزع نفوس بني آدم . قال ابن مسعود : يريد أنفوس الكفار ينزعها ملك الموت من أجسادهم ، من تحت كل شعرة ، ومن تحت الأظافر وأصول القدمين نزما كالسُّفود ينزع من الصُّوف الرُّطْب ، ثم يُغْرِقُها أى يرجعها في أجسادهم ، ثم ينزعها ، فهذا عمله بالكفار . وقاله ابن عباس . وقال سعيد بن جبير : نُزِعَتْ أرواحهم ثم غُرِّقَتْ ثم حُرِّقَتْ ثم قُذِفَتْ بها في النار . وقيل : يرى الكافر نفسه في وقت النزح كأنها تفرق . وقال السدى : و «النَّازِعَاتِ» هي النفوس حين تفرق في الصدور . مجاهد : هي الموت ينزع النفوس . الحسن وقتادة : هي التجوّم تنزع من أنق إلى أنق ، أى تذهب من قولهم : نزع إليه أى ذهب ، أو من قولهم : نزع الخليل أى جرت . «غَرْاقًا»

أى إنها تفرق وتغيب وتطلع من أفق إلى أفق آخر. وقاله أبو عبيدة وابن كيسان والأخفش .
وقيل : النازعات القسي تنزع بالسهم؛ قاله عطاء وعكرمة . و « غرقاً » بمعنى إغراقاً وإغراق
النازع في القوس أن يبلغ غاية المذ حتى ينتهي إلى النّصل . يقال : أغرق في القوس أى
استوفى مدها ، وذلك بأن تنهى إلى العقب الذى عند النّصل الملقوف عليه . والاستغراق
الاستيعاب . ويقال لقشرة البيضة الداخلة : « غرقى » . وقيل : هم الغزاة الرماة .

قلت : هو والذى قبله سواء؛ لأنه إذا أقسم بالقيس فالمراد النازعون بها تعظيماً لها؛ وهو
مثل قوله تعالى : « وَالْمَادِيَّاتِ ضَبِحًا » والله أعلم . وأراد بالإغراق المبالغة في التزع وهو
سائق في جميع وجوه تأويلها . وقيل : هى الوحش تنزع من الكلاء^(١) وتنفّر . حكاه يحيى بن
آدم . ومعنى « غرقاً » أى إبعاداً في التزع .

قوله تعالى : (وَالنَّاسِطَاتِ نَسِطًا) قال ابن عباس : يعنى الملائكة تنشط نفوس
المؤمن فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير إذا حل عنه . وحكى هذا القول الفراء ثم قال :
والذى سمعت من العرب أن يقولوا أُنْشِطَتْ وكأنا أُنْشِطُ من عقال . وربطها نَسِطَها
والرابط الناشط ، وإذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نَسِطَتْ فانت ناشط ، وإذا حللته فقد
أُنْشِطَتْ وأنت مُنْشِط . وعن ابن عباس أيضاً : هى أنفس المؤمنين عند الموت تنشط
لتخرج ؛ وذلك أنه ما من مؤمن [يحضره الموت]^(٢) إلا وتعرض عليه الجنة قبل أن يموت
فيرى فيها ما أعد الله له من أزواجه وأهله من الخور العين فهم يدعونه إليها فنفسه إليهم نشطة
أن تخرج فتأتيهم . وعنه أيضاً قال : يعنى أنفس الكفار والمنافقين تنشط كما ينشط العقب ،
الذى يعقب به السهم ، والعقب بالتحريك العصب الذى تعمل منه الأوتار ، الواحدة عقبة ؛
نقول منه : عقب السهم والقدح والقوس عقبا إذا لوى شيئاً منه عليه . والنشط الجذب بسرمة
ومنه الأثسوطه عقدة يسهل أحلالها إذا جذبت مثل عقدة التكة . وقال أبو زيد : نشطت

(١) في نسخ الأصل : تنزع من الكلاء . وفي البحر : تنزع إلى ... الخ .

(٢) الزيادة من تفسير الطبري .

الحبلُ أَنشَطَه تَشْطَا عقدته بِأَنْشُوطَةٍ ، وَأَنْشَطَنَه أى حالته ، وَأَنْشَطَت الحبلَ أى مددته حتى
يخُل . وقال الفراء : أَنَشَطَ الْعَقْلُ أى حُلَّ وَشَطَأ أى ربط الحبل في يديه . وقال الليث :
أنشطته بِأَنْشُوطَةٍ وَأَنْشُوطَتَيْنِ أى أوقفته ، وَأَنْشَطَتُ الْعِقَالَ أى مددت أَنَشُوطَتَه فَأَنْحَلَت .
قال : ويقال تَشَطَّ بمعنى أَنَشَطَ لِفَتَانٍ بِمَعْنَى ؛ وعليه يصح قول ابن عباس المذكور أولاً .
وعنه أيضاً : الناشطات الملائكة لنشاطها تذهب وتجيء بأمر الله حيثما كان . وعنه
أيضاً وعن علي رضي الله عنهما : هي الملائكة تَنَشِيطُ أرواحَ الكفار ما بين الجلاء والأظفار
حتى تخرجها من أجوافهم تَشْطَا بالكرب والنغم كما تَنَشِيطُ الصَّوْفَ من سُفُودِ الحديد وهي من
النَّشَطِ بمعنى الجَدْبِ ؛ يقال : تَشَطَّتْ الدُّلُو أنشطها بالكسر وَأَنشطها بالضم أى زعزعا .
قال الأصمعي : بئر أنشاط أى قريبة القعر تخرج الدُّلُو منها بمجذبة واحدة . وبئر تَشْشُوط ؛
قال : وهي التي لا يخرج منها الدُّلُو حتى تَنَشِطَ كثيراً . وقال مجاهد : هو الموت ينشط نفْسُ
الإنسان . السدى : هي النفوس حين تَنَشِيطُ من القديمين . وقيل : النازعات أيدي الفزاة
أو أنفُسهم تَزِرُ القسَى بِإِغْرَاقِ السَّهَامِ وهي التي تَنَشِيطُ الأوهاق . عِكْرَةٌ وعطاء : هي الأوهاق
تَنَشِيطُ السَّهَامِ . وعن عطاء أيضاً وقناة والحسن والأخفش : هي النجوم تَنَشِيطُ من أفق
إلى أفق أى تذهب . وكذا في الصحاح . « وَالنَّاشِطَاتُ تَشْطَا » يعني النجوم من بُرْجٍ
إلى بُرْجٍ كالنور الناشط من بلد إلى بلد . والهموم تَنَشِيطُ بصاحبها ؛ قال هُمَيان بن خُثَافَةَ :
أَمَسْتُ مُمُوسِي تَنَشِيطُ الْمَنَاشِطَا * الشَّامَ بِي طَوْرًا وَطَوْرًا وَأَيْسَطَا
أبو عبيدة وعطاء أيضاً : الناشطات هي الوحش حين تَنَشِيطُ من بلد إلى بلد ، كما أن الهموم
تَنَشِيطُ الإنسان من بلد إلى بلد ؛ وَأَنشد قول هُمَيان :

* أَمَسْتُ مُمُوسَى ... * البيت

وقيل : « وَالنَّازِعَاتُ » للكافرين « وَالنَّاشِطَاتُ » للمؤمنين ، فالملائكة يجذبون رُوحَ المؤمن
برفق والتزعزع جَذْبٌ بِشَدَّةٍ وَالنَّشِيطُ جَذِبَ يَرْفُقُ . وقيل : هما جميعا للكفار والآياتن بعدهما
للمؤمنين عند فراق الدنيا .

(١) جمع رفق بمركتين وقد يسكن الحبل تشد به الإبل والحبل ثلاثند ، ويقال في طرفة أنشوطه .

قوله تعالى : (وَالسَّابِحَاتِ مَبْحًا) قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين . السكبي : هي الملائكة تقبض أرواح المؤمنين ، كالذي يسبح في الماء فاحيانا يتغمس واحيانا يرفع ، يسألونها سؤالا رفيقا بسمولة ثم يدعوها تستريح . وقال مجاهد وأبو صالح : هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله ، كما يقال للفارس الجواد ساهج إذا أسرع في جريه . وعن مجاهد أيضا : الملائكة تسبح في زوطها وصعودها . وعنه أيضا : السابحات الموت يسبح في نفوس بني آدم . وقيل : هي الخليل الغزاة ، قال عترة .

وَالْخَيْلُ تَسْلُمُ حِينَ تَسِيحُ * سِيحٌ فِي حِيَاضِ الْمَوْتِ سَبْعًا

وقال أمرؤ القيس :

مَسَحَ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَتَى * أَثَرْتُ غُبَارًا بِالْكَدِيدِ الْمُرْكَلِ^(١)

فتادة والحسن : هي النجوم تسبح في أفلاكها وكذا الشمس والقمر ، قال الله تعالى : « كُلُّ فِي فَلَكَ يَسْمُحُونَ » . عطاء : هي السفن تسبح في الماء . ابن عباس : السابحات أرواح المؤمنين تسبح شوقا إلى لقاء الله ورحمته حين تخرج .

قوله تعالى : (قَالَسَّابِقَاتٍ سَبَقًا) قال علي رضي الله عنه : هي الملائكة تسبق الشياطين بالروح إلى الأنبياء عليهم السلام . وقاله مسروق ومجاهد . وعن مجاهد أيضا وأبي روق : هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح . وقيل : تسبق بني آدم إلى العمل الصالح فتكتبه . وعن مجاهد أيضا : الموت يسبق الإنسان . مقاتل : هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة . ابن مسعود : هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عاينت السرور شوقا إلى لقاء الله تعالى ورحمته . ونحوه عن الربيع قال . هي النفوس تسبق بالخروج عند الموت . وقال فتادة والحسن ومعمّر : هي النجوم يسبق بعضها بعضا في السير . عطاء : هي الخليل التي تسبق إلى الجهاد . وقيل : يحتمل أن تكون

(١) مسح : يمسح الجرى . الوتى : القنور . الكديد : الموضع الغليظ . المكل : الذي يركل بالأرجل . ومعنى مايت : إن الخليل السبعة إذا قُتلت فأنارت الفباير بأرجلها من التصبجى هذا الفرس جريا سهلا كما يسبح السحاب المظ .

السابق ما تسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار ؛ قاله الماوردي . وقال الجرجاني : ذكر « فالسَّائِقَاتِ » بالفاء لأنها مشتقة من التي قبلها ؛ أي واللاتي يسبحن فيسبقن ، تقول : قام فذهب ، فهذا يوجب أن يكون القيام سببا للذهاب ، ولو قلت : قام فذهب لم يكن القيام سببا للذهاب .

قوله تعالى : ﴿ فَالْمُذَبَّرَاتِ أَمْرًا ﴾ قال القشيري : أجمعوا على أن المراد الملائكة . وقال الماوردي فيه قولان : أحدهما الملائكة ؛ قاله الجمهور . والقول الثاني هي الكواكب السبعة . حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل . وفي تديرها الأمر وجهان : أحدهما تدير طلوعها وأفولها . الثاني تدير ما قضاه الله تعالى فيها من تقلب الأحوال . وحكى هذا القول أيضا القشيري في تفسيره ، وأن الله تعالى علّق كثيرا من تدير أمر العالم بمركات النجوم ، فاضيف التدير إليها وإن كان من الله ، كما يسمى الشيء بأسم ما يحاوره . وعلى أن المراد بالمذبرآت الملائكة فتديرها نزولها بالحلال والحرام وتفصيله ؛ قاله ابن عباس وقادة وغيرهما . وهو إلى الله جل ثناؤه ولكن لما نزلت الملائكة به سميت بذلك ؛ كما قال عز وجل : ﴿ تَزَلُّ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴾ وكما قال تعالى : ﴿ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ ﴾ يعني جبريل نزله على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، والله عز وجل هو الذي أنزله . وروى عطاء عن ابن عباس : « فَالْمُذَبَّرَاتِ أَمْرًا » الملائكة وكلت بتدير أحوال الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك . قال عبد الرحمن بن سابط : تدير أمر الدنيا إلى أربعة ؛ جبريل وميكائيل وملك الموت وأسمه عزرائيل وإسرافيل ، فأما جبريل فهو كل بالرياح والجنود ، وأما ميكائيل فهو كل بالقطر والنبات ، وأما ملك الموت فهو كل بقبض الأنفس في البر والبحر ، وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم ، وليس من الملائكة أقرب من إسرافيل وبينه وبين العرش مسيرة خمسمائة عام . وقيل : أي وكلوا بأمر عزهم الله بها . ومن أول السورة إلى هنا قسم أقسم الله به ، وفيه أن يقسم بما شاء من خلقه وليس لنا ذلك إلا به عز وجل . وجواب القسم مضمرك أنه قال : والنازعات وكذا وكذا لتعفن ولتأصبن أضمر لمعرفة السامعين

بالمعنى ؛ قاله الفراء . ويدل عليه قوله تعالى : « **أَيُّدًا كَمَا عِظَامًا نَحْوَ** » أليست ترى أنه كالجواب لقولهم : « **أَيُّدًا كَمَا عِظَامًا نَحْوَ** » نبئت فأكنفى بقوله : « **أَيُّدًا كَمَا عِظَامًا نَحْوَ** » . وقال قوم : وقع القسم على قوله : « **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى** » وهذا اختيار الترمذى ابن على . أى فيما فصصت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى وهرون « **لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى** » ولكن وقع القسم على ما فى السورة المذكوراً ظاهراً بارزاً أخرى وأقن من أن يؤتى بشئ . ليس بمذكور فيها . قال ابن الأنبارى : وهذا قبيح ؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل : جواب القسم « **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى** » لأن المعنى قد أتاك . وقيل : الجواب « **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ** » على تقدير ليوم ترجف لحذف اللام . وقيل : فيه تقديم وتأخير تقديره يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة والتأخرات غير قاطبة . وقال السجستاني : يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير كأنه قال : فإذا هم بالساهرة والتأخرات . ابن الأنبارى : وهذا خطأ ؛ لأن الفاء لا يفتح بها الكلام والأثرل الوجه . وقيل : إنما وقع القسم على أن قلوب أهل النار تجف وأبصارهم تخشع فأنتصبا « **يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ** » على هذا المعنى ولكن لم يقع عليه . قال الزجاج : أى قلوب راجفة يوم ترجف . وقيل : أنتصب بإضمار أذكر . و « **ترجف** » أى تضطرب والراجفة أى المضطربة كذا قال عبد الرحمن زيد ؛ قال : هى الأرض ، والرادفة السامة . مجاهد : الراجفة الزلزلة « **تَبْمُهَا الرَّادِفَةُ** » الصيحة . وعنه أيضاً وابن عباس والحسن وقتادة : هما الصيحتان . أى النفختان أما الأولى فتميت كل شئ بإذن الله تعالى ، وأما الثانية فتحي كل شئ بإذن الله تعالى . وجاء فى الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **بينهما أربعون سنة** » وقال مجاهد أيضاً : الرادفة حين تلتشق السماء وتتحلل الأرض والهبال فتدك ذكة واحدة وذلك بعد الزلزلة . وقيل : الراجفة تحرك الأرض ، والرادفة زلزلة أخرى تفتى الأرضين . فالله أعلم . وقد مضى فى آخر « **الثلث** » ما فيه كفاية فى النسخ فى الصور . وأصل الرجفة الحركة ، قال الله تعالى : « **يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ** » وليست الرجفة هاهنا من

الحركة فقط بل من قولهم : رَجَفَ الزَّعْدُ رَجْفًا وَرَجِيفًا أى أظهر الصوت والحركة
ومنه سميت الأراجيف لأضطراب الأصوات بها وإفاضة الناس فيها ؛ قَالَ :

إِلَّا الْأَرَاكِيفَ يَأْبَنُ اللَّوْمُ نُوعِدُنِي * وَفِي الْأَرَاكِيفِ خَلَّتْ اللَّوْمُ وَالْخَوْرَا

وعن أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا ذهب ربيع الليل قام ثم قال :
« يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا اللَّهَ جَاءَتْ الرَّاجِفَةُ تَبْمِهَا الرَّادِفَةُ جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ » . (قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ
وَاجِفَةٌ) أى خائفة وجللة ؛ قاله ابن عباس وعليه عامة المفسرين . وقال السدي : زائلة عن
أماكنها ؛ نظيره « إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ » . وقال المؤرج : قلقة مستوفزة ، مرتكضة غير
ساكنة . وقال المبرد : مضطربة . والمعنى متقارب والمراد قلوب الكفار ؛ يقال وجف القلب
يجف ويجف إذا خفق ؛ كما يقال : وجب يجب وجيبا ؛ ومنه ويجف الفرس والناقة
في العدو ؛ والإيجاف حمل الدابة على السير السريع ؛ قال :

بَدَلْنَ بَدَلَ حِرَّةٍ صَرِيفًا * وَبَدَلَ طُورٍ تَقِيسِ الْوَجِيفَا

و « قُلُوبٌ » رفع بالابتداء و « وَاجِفَةٌ » صفتها . و « أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ » خبرها ؛ مثل قوله :
« وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ » ومعنى « خَاشِعَةٌ » منكسرة ذليلة من هول ما ترى ؛ نظيره :
« خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ » والمعنى أبصار أصحابها خذفت المضاف . (يَقُولُونَ
أَيْنَا لِمَ دُعِينَا فِي الْخَافِرَةِ) أى يقول هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث إذا قيل لهم إنكم
تبعثون قالوا منكرين متعجبين : أنرد بعد موتنا إلى أول الأمر فنعود أحياء كما كنا قبل الموت ؟
وهو كقولهم : « أَيْنَا لِمَ دُعِينَا فِي الْخَافِرَةِ » ؛ يقال : رجع فلان في حافرتة وعلى حافرتة
أى رجع من حيث جاء ؛ قاله قتادة . وأنشد ابن الأعرابي :

(١) فائله منازل بن ربيعة المنفري في حمهورية والمجاح . والرواية المشهورة البيت كما في كتب النحو كشرح

التصريح وغيره هي :

إِلَّا الْأَرَاكِيفَ يَأْبَنُ اللَّوْمُ نُوعِدُنِي * وَفِي الْأَرَاكِيفِ خَلَّتْ اللَّوْمُ وَالْخَوْرَا

والأراجيف جمع أراجوزة وهي القصائد الجارية على بحر الرجز . وفي الأراجيز خبر مقدم واللزم مبتدأ مؤخر وتوسط خلت
بين المبتدأ والخبر أجل عملها . وهو موضع الشاهد في البيت عند النحاة . وقيل لا يمنع الصب على أن يقدّر مبتدأ
أى وأما خلت . (٢) مرتكضة : مضطربة .

أَحَافِرَةٌ عَلَى صَلَحٍ وَشَيْبٍ * مَعَادَاتِهِ مِنْ سَفَهٍ وَعَارٍ

أيقول : أارجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغزل والصبأ بعد أن شبت وصليت !
ويقال : رجع على حافرتي . أي الطريق الذي جاء منه . وقولهم في المثل : النَّدَدُ عند الحافرة . قال يعقوب : أي عند أول كلمة . ويقال : ألتقي القوم فاقتتلوا عند الحافرة .
أي عند أول ما ألتقوا . وقيل : الحافرة العاجلة ؛ أي أننا لمردودون إلى الدنيا فتصير أحياء كما كنا ؟ قال الشاعر :

أَلَيْتُ لَا أَنْسَأُكُمْ فَأَعْلَمُوا * حَتَّى يُرَدَّ النَّاسُ فِي الْحَافِرَةِ

وقيل : الحافرة الأرض التي تحفر فيها قبورهم فهي بمعنى المحفورة ؛ كقوله تعالى : « مَاءٍ دَافِقٍ » و « حِيشَةٍ رَاضِيَةٍ » والمعنى أننا لمردودون في قبورنا أحياء . قاله مجاهد والخليل والفراء . وقيل : سميت الأرض الحافرة ؛ لأنها مستقر الخوافر كما سميت القدم أرضاً ؛ لأنها على الأرض . والمعنى أننا لارجعون بعد الموت إلى الأرض فنمشي على أقدامنا . وقال ابن زيد : الحافرة النار وقرأ « تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ » . وقال مقاتل وزيد بن أسلم : هي أسم من أسماء النار . وقال ابن عباس : الحافرة في كلام العرب الدنيا . وقرأ أبو حيوة : « الْحَفِيرَةُ » بغير الف مقصور من الحافرة . وقيل : الحفرة الأرض الممتنة بأجساد موتاهها ؛ من قولهم : حفرت أسنانه إذا ركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها . يقال : في أسنانه حفرة وقد حَفَرَتْ حَفْرًا حَفْرًا ، مثال كَسَرَ يَكْسِرُ كَسْرًا إذا فسدت أصولها . وبنو أسد يقولون : في أسنانه حَفَرٌ بِالتَّحْرِيكِ . وقد حفرت مثال تعب تعباً وهي أردأ اللغتين ؛ قاله في الصحاح . (أَيْدًا كُنَّا عِظَامًا نَحْرَةً) أي بالية مفتتة . يقال : تغير العظم بالكسر أي بلي وتفتت ؛ يقال : عظام نَحْرَةٍ وكذا قرأ الجمهور من أهل المدينة ومكة والشام والبصرة وأختاره أبو عبيد ؛ لأن الآثار التي تذكر فيها العظام نظارنا فيها فرأينا نَحْرَةً لا ناختاره . وقرأ أبو عمرو وآبشه عبد الله وآبن عباس وآبن مسعود وآبن الزبير وحزمة والكسائي وآبو بكر « نَاحِرَةٌ » بالف وأختاره الفراء والطبري وآبو معاذ النحوي ؛ لوفاق رءوس الآي . وفي الصحاح : والنَّاحِرُ من العظام

التي تدخل الريح فيه ثم تخرج منه ولها تحيرٌ . ويقال : ما بها ناخرأى ما بها أحد . حكاها يعقوب عن الباهلي . وقال أبو عمرو بن العلاء : الناخرة التي لم تنخر بعد أى لم تل ولا بد أن تنخر . وقيل : الناخرة المحبوبة . وقيل : هما لغتان بمعنى ؛ كذلك تقول العرب : نخر الشيء فهو نخر ونأخره كقولهم : طمِعَ فهو طَمِيعٌ وطامِيعٌ وحَذِرٌ وحاذِرٌ وبَجَلٌ وباجِلٌ وفَرِهَ وفارِهٌ ؛ قال الشاعر :

يَظَلُّ بِهَا الشُّيْخُ الَّذِي كَانَ بَادِنًا • يَدْبُ عَلَى عُوْجٍ لَهُ تَحِيرَاتُ

عُوْجٌ بمعنى قَوَائِمُ . وفي بعض التفسير : ناخرة بالالف باليةً ونَخْرَةٌ تنخر فيها الريح أى تمر فيها على عكس الأول ؛ قَالَ :

• مِنْ بَعْدِ مَا صِرْتَ عِظَامًا نَاخِرَةً •

وقال بعضهم : الناخرة التي أَكَلَتْ أطرافها وبقيت أوساطها . والناخرة التي فسدت كلها . وقال مجاهد : نخرة أى مرفوعة ؛ كما قال تعالى : « عِظَامًا وَرَفَاتًا » وَنُخْرَةُ الرِّيحِ بالضم شدة هبوبها . والناخرة أيضا والنخرة مثال المُمَزَّةِ مقدَّم أنف الفرس والحمار والنخزير ؛ يقال : هَتَمَ نُخْرَتَهُ أى أنه . (قَالُوا يَلَيْكَ إِذَا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ) أى رجعة خائبة كاذبة باطلة أى ليست كائنة ؛ قاله الحسن وغيره . الربيع بن أنس : « خَاسِرَةٌ » على من كَذَبَ بها . وقيل : أى هى كرة خسران . والمعنى أهلها خاسرون ؛ كما يقال : تجارة رابضة أى يربح صاحبها . ولا شيء أخسر من كرة تقتضى المصير إلى النار . وقال قتادة ومحمد بن كعب : أى لئن رجعنا أحياء بعد الموت لَنُحْشَرَنَّ بالنار ، وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار . والكَرُّ الرجوع ؛ يقال : كَرَّهَ وَكَرَّ بِنَفْسِهِ يَتَعَدَّى ولا يتعدى . والكرة المرة والجمع الكرات . (فَأَتَمَّتْ هِيَ زَجْرَهُ وَاحِدَةً) ذكر جل ثناؤه سهولة البعث عليه فقال : « فَأَتَمَّتْ هِيَ زَجْرَهُ وَاحِدَةً » . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نفخة واحدة (فَإِذَا هُمْ) أى الخلاق أجمعون (بِالسَّاهِرَةِ) أى على وجه الأرض بعد ما كانوا فى بطنها . قال الفراء : سميت بهذا الاسم ؛ لأن فيها نوم

الحيوان وسهرهم . والعرب تسمى الفلاة ووجه الأرض ساهرة بمعنى ذات سهر ؛ لأنه يسهر فيها خوفاً منها فوصفها بصفة ما فيها ، وأستدل ابن عباس والمفسرون بقول أمية بن أبي الصلت :

وفيها لحمٌ ساهرةٌ وبحسري * وما فاهوا به ثمّ مُقسِم

وقال آخر يوم ذي قارٍ لفرسه :

أقدمُ حجاجٍ إنَّها الأساورة * ولا يهولُكَ رجلٌ نادرةٌ

فإنما قصركُ رُئِبُ الساهرة * ثمّ تعودُ بعدُها في الحافرة

* مِن بعيدٍ ما صِرْتَ عظاماً ناعرة *

وفي الصحاح : ويقال : السَّاهور ظلُّ الساهرة وهي وجه الأرض . ومنه قوله تعالى : « فَأَذا هُم بِالسَّاهِرَةِ » قال أبو كبير الهذلي :

يَرْتَدُّن ساهرةً كَأَنَّ جِيميها * وتَيمِها أَسْدافُ لَيْلٍ مُظلم

ويقال : السَّاهور كالغلاف للقمر يدخل فيه إذا كسف ، وأنشدوا قول أمية بن أبي الصلت :

* قَمَرٌ سَاهورٌ يَسْلُ وَيُغَمَدُ *

وأنشدوا لآخر في وصف امرأة :

كَأَنَّها عِرْقٌ سامٍ عِنْدَ ضاريه * أو شُقَّةٌ تَرَجَّتْ مِن جَوِفِ ساهور

يريد شقة القمر . وقيل : الساهرة هي الأرض البيضاء . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أرض من فِضة لم يُصَّ الله جل ثناؤه عليها قط خلقها حينئذ . وقيل : أرض جدد

(١) هذه الأبيات للهذلي يوم القادسية وقد تقدم ذكرها . حجاج : اسم فرس الشاعر . وفي اللسان مادة «نحر» : أقدم أخانهم . ولا تهولك رموس . وفي السنين : بادره . (٢) الجيم بالجيم ، النبات الذي قد نبت وأرضع فللاً ولم يتم كل النعام ، والعيم المكتمل التام من النبات ، والأسداف جمع سدف بالتحريك وهو ظلة الليل . (٣) هذا كاتزم العرب في الجاهلية . (٤) وصلد البيت : لا نقص فيه غير أن شيه * (٥) كلنا في نسخ الأصل التي بأيدينا والذي في اللسان مادة «سهر» أو لطفة .

الله يوم القيامة . وقيل : الساهرة أسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلائق ، وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض . وقال الثوري : الساهرة أرض الشام . وهب بن منبه : جبل بيت المقدس . عثمان بن أبي العاتكة : إنه أسم مكان من الأرض بعينه بالشام وهو الصقع الذي بين جبل أريحا وجبل حسان يمدّه الله كيف يشاء . قتادة : هي جهنم أى فإذا هؤلاء الكفار في جهنم . وإنما قيل لها ساهرة ؛ لأنهم لا ينامون طيلة حينئذ . وقيل : الساهرة بمعنى الصحراء على شفير جهنم ؛ أى يوقفون بأرض القيامة ليدوم السهر حينئذ . ويقال : الساهرة الأرض البيضاء المستوية سميت بذلك ، لأن السراب يجرى فيها من قوهم عين ساهرة جارية الماء وفي ضدها نائمة؛ قال الأشعث بن قيس :

وساهرة يَضْحَى السَّرَابُ مَجَلَلًا * لِأَقْطَارِهَا قَدْ جُثَّتْهَا مَتَلَمَّا

أولان سالكها لا ينام خوف الملكة .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ﴿١٥﴾ إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ﴿١٦﴾ أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ﴿١٧﴾ فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَبْنِي ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَى ﴿١٩﴾ فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى ﴿٢٠﴾ فَكَذَّبَ وَعَصَى ﴿٢١﴾ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴿٢٢﴾ فَحَشَرَ فَنَادَى ﴿٢٣﴾ فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴿٢٤﴾ فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ﴿٢٥﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى . إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى) أى قد جاءك وبلغك « حَدِيثُ مُوسَى » وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم . أى إن فرعون

كان أقوى من كفار عصرك ثم أخذناه وكذلك هؤلاء . وقيل : « هل » بمعنى « ما » أى ما أهلك ولكن أخبرت به فإن فيه عبرة لمن يخشى . وقد مضى من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية . وفي « طوى » ثلاث قراءات : قرأ ابن نجيم وابن عامر والكوفيون « طوى » متونا وأختره أبو عبيد نخفة الاسم . الباقر بن كثير بنون ؛ لأنه معدول مثل عمر وقثم ؛ قال الفراء : طوى وادي بين المدينة ومصر . قال : وهو معدول عن طايكا عدل عمر عن عامر . وقرأ الحسن وعكرمة « طسوى » بكسر الطاء وروى عن أبي عمرو على معنى القدس مرة بعد مرة ؛ قاله الزجاج ؛ وأنشد :

أَعَاذِلَ إِنْكَ اللَّوْمَ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ * عَلَى طَوَى مِنْ غَيْكِ الْمُتَرَدِّدِ

أى هو لَوْمٌ مكرر على . وقيل : ضم الطاء وكسرهما لغتان وقد مضى في « طسه » القول فيه . (أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ) أى ناداه ربه لحذف لأن النداء قول ؛ فكأنه ؛ قال له ربه « أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ » . (إِنَّهُ طَغَى) أى جاوز القدر في العصيان . وروى عن الحسن قال : كان فرعون عجباً من همدان . وعن مجاهد قال : كان من أهل إصطخر . وعن الحسن أيضاً قال : من أهل أصبهان يقال له ذو ظفر طوله أربعة أشبار . (فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزْكَى) أى تسلم فتطهر من الذنوب . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : هل لك أن تشهد أن لا إله إلا الله . (وَأَعْبُدْكَ إِلَى رَبِّكَ) أى وأرشدك إلى طاعة ربك (فَتَحْشَى) أى تخافه وتنتبه . وقرأ نافع وابن كثير « تَزْكَى » بتشديد الزاى على إدغام التاء في الزاى لأن أصلها تتركى الباقر بنون : « تَزْكَى » بتخفيف الزاى على معنى طرح التاء . وقال أبو عمرو : « تَزْكَى » بالتشديد [تتصدق بـ] بالصدقة و « تَزْكَى » تكون زكياً مؤثماً . وإنما دعا فرعون ليكون زكياً مؤثماً . قال : فلهذا اخترنا التخفيف . وقال خضر بن جويرية :

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ فابعد ج ١١ ص ٢٠٠ فابعد ج ١٣ ص ٢٥٠ فابعد ج ١٥

(٢) قاله على بن زيد . (٣) راجع ج ١١ ص ١٧٥ .

(٤) الزيادة من الظهري وهي لازمة .

لما بعث الله موسى إلى فرعون قال له : « أَذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ » إلى قوله « وَأَهْدِكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ » ولن يفعل ؛ فقال : يارب وكيف أذهب إليه وقد علمت أنه لا يفعل ؟ فأوحى الله إليه أن امض إلى ما أمرتك به فإن في السماء كفى عشر ألف ملك يطلبون علم القدر فلم يلفوه ولا يدركوه . (فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ) أى العلامة العظمى وهى المعجزة . وقيل : العصا . وقيل : اليد البيضاء تشرق كالشمس . وروى الضحاك عن ابن عباس : الآية الآية الكبرى قال العصا . الحسن : يده وعصاه . وقيل : فلق البحر . وقيل : الآية إشارة إلى جميع آياته ومعجزاته . (فَكَذَّبَ) أى كذب نبي الله موسى (وَعَصَى) أى عصى ربه عز وجل . (ثُمَّ أَذْبَرَ يَمْسَىٰ) أى ولى مذبرا معرضا عن الإيمان « يَمْسَىٰ » أى يعمل بالفساد فى الأرض . وقيل : يعمل فى نكابة موسى . وقيل : « أَذْبَرَ يَمْسَىٰ » هاربا من الحية . (فَخَشِرَ) أى جمع أصحابه لينعموه منها . وقيل : جمع جنوده للقتال والمহারبة والسحرة للمارضة . وقيل : حشر الناس للحضور . (فَتَنَادَىٰ) أى قال لهم بصوت عال (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ) أى لا رب لكم فوقى . ويروى : إن إبليس تصور لفرعون فى صورة الإنسان بمصر فى الحمام فأنكره فرعون ، فقال له إبليس : ويحك ! أما تعرفنى ؟ قال : لا . قال : وكيف وأنت خلقتنى ؟ أأنت القائل أنا ربكم الأعلى . ذكره الثعلبى فى كتاب العرائس . وقال عطاء : كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها فقال أنا رب أصنامكم . وقيل : أراد القادة والسادة هو ربهم وأولئك هم أرباب السفلة . وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ؛ فنادى فحشر ؛ لأن النداء يكون قبل الحشر . (فَأَخَذَهُ اللَّهُ الْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ) أى نكال قوله : « مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي » وقوله بعد : « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ » قاله ابن عباس ومجاهد وعكرمة . وكان بين الكلوتين أربعون سنة ؛ قاله ابن عباس . والمعنى أمهله فى الأولى ثم أخذه فى الآخرة فعدبه بكلتيه . وقيل : نكال الأولى هو أن أغرقه ، ونكال الآخرة العذاب فى الآخرة . قاله قتادة وغيره . وقال مجاهد : هو عذاب أول عمره وآخره . ونيل : الآخرة قوله « أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ » والأولى تكذيبه لموسى . عن قتادة أيضا .

و « نَكَالَ » منصوب على المصدر المؤكد في قول الزجاج ؛ لأن معنى أخذه الله نكل الله به فانخرج [نَكَالَ] مكان مصدر من معناه لا من لفظه . وقيل : نصب بترع حرف الصفة ، أى فآخذه الله بنكال الآخرة فلما تَرَع الخافض نصب . وقال الفراء : أى أخذه الله أخذًا نكالا أى للنكال . والنكال اسم لما جعل نكالا للغير أى عقوبة له حتى يعتبر به . يقال : نكل فلان بفلان إذا أخذه عقوبة . والكلمة من الامتناع ومنه النكول عن اليمين والنكُل القيد . وقد مضى في سورة « المزمل » والحمد لله . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً) أى اعتبارا وعظة . (لِيَنْ يَخْفَى) أى يخاف الله عز وجل .

قوله تعالى : « أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا » ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيْنَهَا ﴿٢٨﴾ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ﴿٢٩﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣٠﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣١﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَنَهَا ﴿٣٢﴾ مَتَنَعًا لَكُمْ وَلِأَنْتَعِمَ كُمْ ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا) يريد أهل مكة أى أخلفكم بعد الموت أشد في تدبيركم (أَمِ السَّمَاءُ) فمن قدر على السماء قدر على الإعادة ؛ كقوله تعالى : « تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ » وقوله تعالى : « أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ » فمعنى الكلام التقرير والتوبيخ . ثم وصف السماء فقال : (بَنَاهَا) أى رفعها فوقكم كالبناء . (رَفَعَ سَمَكَهَا) أى أعلى سقفها في الهواء ؛ يقال : سمكت الشيء أى رفعته في الهواء وسمكت الشيء سموكا أرتفع . وقال الفراء : كل شيء حمل شيئا من البناء وغيره فهو سميكة . وبناء مسموك وسنام سايك تأييد أى عالي والمسموكات السموات . ويقال : آسمك في الدِّيم أى آصعد في الدرجة .

١ . زيادة تقتضيا العبارة . (٢) راجع ص ٤٥ من هذا الجزء . (٣) القى في اللغة المسكات

مكررات وررد كذلك في الخبر وضح الباج أن المسوكات لغة لائن وبها ورد الخبر عن طريق آخر .

قوله تعالى : ﴿ قَسَّوَاهَا ﴾ أى خلقها خلقا مستويا لا تفاوت فيه ولا شقوق ولا فطور .
 ﴿ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا ﴾ أى جمعه مطلبها ؛ غطش الليل وأغطشه الله ؛ كقولك : ظَلِمَ اللَّيْلُ ^(١)
 وأظلمه الله . ويقال أيضا : أغطش الليل بنفسه وأغطشه الله ؛ كما يقال : أظلم الليل إظلمه
 الله . والفطش والغش الظلمة ورجل أغطش أى أعمى أو شبهه به وقد غطش رملسرة
 غطشاه ؛ ويقال : ليلة غطشاء وليل أغطش ، وفلاة غطشى لا يمتدى لها ؛ قال الأعشى :
 وَيَهْمَاءُ بِاللَّيْلِ غَطَّتْهُ الْقَلَا * ۝ يُوْنِسُ نِي صَوْتُ قِيَادِهَا ^(٢)
 وقال الأعشى أيضا :

عَفَرْتُ لَهُمْ مَوْتًا نَاقِصِي * وَغَامَرَهُمْ مَدْلِهِمْ غَطَشُ

يعنى بنامهم ليّهم لأنه غمرهم بسواده . وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب
 الشمس والشمس مضاف إلى السماء ؛ ويقال : نجوم الليل لأن ظهورها بالليل . ﴿ وَأَنْخَرِجَ
 حُجَاهَا ﴾ أى أبرز نهارها وضوءها وشمسها . وأضاف الضحا إلى السماء كما أضاف إليها
 الليل ؛ لأن فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها . ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ
 ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ أى بسطها . وهذا يشير إلى كون الأرض بعد السماء . وقد مضى القول فيه
 فى أول « البقرة » عند قوله تعالى : « هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى ^(٣)
 إِلَى السَّمَاءِ » مستوفى . والعرب تقول : دحوت الشيء أدحوه دحوا إذا بسطته . ويقال
 لعش النعامة أدحى ؛ لأنه مبسوط على وجه الأرض . وقال أمية بن أبى الصلت :
 وَبَتَّ الْخَلْقَ فِيهَا إِذْ دَحَاهَا * فَهُمْ قُطَانُهَا ^(٤) حَتَّى التَّنَادَى
 وَأَنْشَدَ الْمَبْرَدُ :

دَحَاهَا قَلْبًا رَأَاهَا أَسْتَوَتْ * عَلَى الْمَاءِ أُرْسَى عَلَيْهَا الْجِبَالُ

(١) هذه الزيادة من اللسان عن الفراء قال : ظلم الليل بالكسر وأظلم بمعنى .
 (٢) الفباد بفتح الفاء وضحا ذكر اليوم . (٣) راجع ج ١ ص ٢٤٥ فابدها .
 (٤) مضى هذا البيت فى ج ١٥ ص ٣١٠ بلفظ : سكانها . والمعنى واحد .

وقيل : دحاها سواها ، ومنه قول زيد بن عمرو :

وَأَسْلَمْتُ وَجْهِي لِمَنْ أَسْلَمَتْ * لَهُ الْأَرْضُ تَحْمِلُ صَخْرًا يُقَالُ
دَحَاهَا فَلَمَّا أَسْتَوَتْ شَدَّهَا * بِأَيْدِي وَأَرْسَى عَلَيْهَا الْجِبَالَا

وعن ابن عباس : خلق الله الكعبة ووضعها على الماء على أربعة أركان قبل أن يخلق الدنيا
بألف عام ثم دحيت الأرض من تحت البيت . وذكر بعض أهل العلم أن «بَعْدَ» في موضع
«مع» كأنه قال : والأرض مع ذلك دحاها ؛ كما قال تعالى : «عُتِلَّ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ» .
ومنه نولهم : أنت أحق وأنت بعد هذا سىء الخلق ؛ قال الشاعر :

فَقُلْتُ لَهَا عَنِّي إِلَيْكَ فَإِنِّي * حَرَامٌ وَإِنِّي بَعْدَ ذَلِكَ لَيَبِّبُ

أى مع ذلك لييب . وقيل : بعد بمعنى قبل ؛ كقوله تعالى : «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ
الذِّكْرِ» أى من قبل الفرقان ؛ قال أبو نوحاش الهذلي :

حَمَدْتُ لِيَّ بَعْدَ عُرْوَةٍ إِذْ نَجَا * نِحْرَاسٌ وَبَعْضُ الشَّرَّاهُونَ مِنْ بَعْضِ

وزعموا أن نحرasha نجا قبل عروة . وقيل : «دَحَاهَا» حرثها وشقها . قاله ابن زيد . وقيل :
دحاها مهادها للأقوات . والمعنى متقارب . وقراءة العامة «وَالْأَرْضُ» بالنصب أى دحا
الأرض . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون «وَالْأَرْضُ» بالرفع على الابتداء ؛ لرجوع الماء .
ويقال : دحا يدحو دحواً ودحى يدحى دحياً ؛ كقولهم : طغى يطغى ويطغو وطينى يطغى
ومحا يحو ويحى ولى العود يلى ويلحو فن قال : يدحو قال دحوت ومن قال يدحى قال
دحيت . «أَخْرَجَ مِنْهَا» أى أخرج من الأرض «مَاءَهَا» أى العيون المنفجرة بالماء .
«وَمَرَعَاهَا» أى النبات الذى يرى . وقال القتبي : دل بشئين على جميع ما أخرجه
من الأرض قوتا ومتاعا للأنام من العشب والشجر والحب والتمر والعصف والحطب
واللباس والنار والملح ؛ لأن النار من العيدان والملح من الماء . «وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا» قراءة
العامية «وَالْجِبَالُ» بالنصب أى وأرسى الجبال «أَرْسَاهَا» يعنى أثبتها فيها أوتادها لها ؛ وقرأ

الحسن وعمر بن ميمون وعمرو بن عبيد ونصر بن عاصم « والحبال » بالرفع على الاستدعاء .
ويقال : ملا أدخل حرف العطف على « أخرج » فيقال : إنه حال بإضمار قد ، كقوله تعالى :
« حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ » . (مَتَاعًا لَكُمْ) أى منفعة لكم . (وَلِأَنْفُسِكُمْ) من الإبل والبقر والغنم .
و « مَتَاعًا » نصب على المصدر من غير اللفظ ، لأن معنى « أخرج منها ماءها ومرعاها » أمتع
بذلك . وقيل : نصب بإسقاط حرف الصفة تقديره لستمعوا به متاعا .

قوله تعالى : فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى ﴿١٠﴾ يَوْمَ يَبْدُكُرُ
الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴿١١﴾ وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى) أى الداهية العظمى ، وهى النفخة الثانية
التي يكون معها البعث ، قاله ابن عباس فى رواية الضحاك عنه وهو قول الحسن . وعن
ابن عباس أيضا والضحاك أنها القيامة ، سميت بذلك لأنها تطعم على كل شئ فتم ماسواها
لطم حولها ، أى تغلبه . وفى أمثالهم : جرى الوادى فطم على القرى^(١) .

المبرد : الطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع ، وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم :
طم الفرس طميا إذا استفرغ جهده فى الجرى ، وطم الماء إذا ملأ النهر كله . غيره : هى
مأخوذة من طم السبل الركبة أى دفنها والطم الدفن والعلو . وقال القاسم بن الوليد الحمداني :
الطامة الكبرى حين يساق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار . وهو معنى قول مجاهده
وقال سفيان : هى الساعة التى يسلم فيها أهل النار إلى الزبانية . أى الداهية التى طمّت
وعظمت ، قال :

إِنْ بَعْضُ الْحُبِّ يُعْمَى وَيُصَمُّ * وَكَذَلِكَ الْبُغْضُ أَدْعَى وَأَطْمُ

(١) القرى مجرى الماء فى الرملة والبعث أقرية وأقراء وقربان ، ويضرب المثل عند تجاوز الشئ حده .

(٢) الركبة : البئر ، أى جرى سيل الروادى .

(يَوْمَ يَذَّكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى) أى ما عمل من خير أو شر. (وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ) أى ظهرت .
(لَمَنْ رَى) قال ابن عباس : يكشف عنها تتلظى فيها كل ذى بصر . وقيل : المراد الكافر
لأنه الذى يرى النار بما فيها من أصناف العذاب . وقيل : يراها المؤمن ليعرف قدر النعمة
ويصل الكافر بالنار . وجواب « فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ » محذوف أى إذا جاءت الطامة دخل
أهل النار النار وأهل الجنة الجنة . وقرأ مالك بن دينار : « وَبَرَزَتِ الْجَحِيمُ » عكرمة وغيره
« لَمَنْ تَرَى » بالناء أى لمن تراه الجحيم أو لمن تراه أنت يا محمد . والخطاب له عليه السلام
والمراد به الناس .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ طَغَى ﴿٦٧﴾ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ﴿٦٨﴾ فَإِنَّ
الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٦٩﴾ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَبَّهَ النَّفْسَ
عَنِ الْهَوَى ﴿٧٠﴾ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا مَنْ طَغَى . وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) أى تجاوز الحد فى العصيان . قيل :
نزلت فى النضر وأبنة الحرث ، وهى عامة فى كل كافر آثر الحياة الدنيا على الآخرة . وروى عن
يحيى بن أبى كثير قال : من أخذ من طعام واحد لثلاثة ألوان فقد طغى . وروى جوير
عن الضحاك قال حذيفة : أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثروا ما يرون على
ما يعلمون ^(١) . ويروى أنه وجد فى الكتب : إن الله جل ثناؤه قال « لا يؤثر عبد فى دنياه على
آخِرته إلا بثنت عليه همومه وصليته ثم لا أبالى فى أيها هلك » ^(٢) . (فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى)
أى مأواه . والألف واللام بدل من الهاء . (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ) أى حذر مقامه
بين يدي ربه . وقال الربيع : مقامه يوم الحساب . وكان قتادة يقول : إن لله عز وجل مقاما
قد خافه المؤمنون . وقال مجاهد : هو خوفه فى الدنيا من الله عز وجل عند موافقة الذنب

(١) فى بعض النسخ : ما يعلمون . (٢) فى نسخة : وضيمته .

فيبلغ ؛ نظيره : « وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ » . (وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى) أى زجرها عن المعاصي والمحارم . وقال سهل : ترك الهوى مفتاح الجنة ؛ لقوله عن رجل : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى » قال عبد الله بن مسعود : أتم في زمان يقود الحق الهوى وسباتي زمان يقود الهوى الحق ، فتمود بالله من ذلك الزمان . (فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى) أى المنزل . والآيتان نزلتا في مصعب بن عمير وأخيه عامر بن عمير ؛ فروى الضحاك عن ابن عباس قال : أما من طغى فهو أخ لمصعب بن عمير أسريوم بدر ، فأخذته الأنصار فقاتلوا : من أنت ؟ قال : أنا أخو مصعب بن عمير ، فلم يشدوه في الوثاق وأكروه وبيتوه عندهم ، فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه ؛ فقال : ما هولى بأخ ، شدوا أسيركم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالا . فأوثقوه حتى بعثت أمه في فداائه . « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » فمصعب بن عمير ؛ وروى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أُحُد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه . وهى السهام ، فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم متشحطاً في دمه قال : « عند الله أحسنك » وقال لأصحابه : « لقد رأيته وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعليه من ذهب » . وقيل : إن مصعب بن عمير قتل أخاه عامراً يوم بدر . وعن ابن عباس أيضاً قال : نزلت هذه الآية في رجلين أبى جهل بن هشام المخزومي ومصعب بن عمير العبدري . وقال السدى : نزلت هذه الآية « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » في أبى بكر الصديق رضى الله عنه ؛ وذلك أن أباً بكر كان له غلام يأتيه بطعام ، وكان يسأله من أين أتيت بهذا ، فأتاه يوماً بطعام فلم يسأله وأكله ؛ فقال له غلامه : لِمَ لا تسألنى اليوم ؟ فقال : نسيت فمن أين لك هذا الطعام . فقال : تكلمت أقوم في الجاهلية فأعطونيهِ . فتعاباه من ساعته وقال : يا رب ما بقى في العروق فانت حبسته فزلت : « وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ » . وقال الكلبي : نزلت في من هم بمصعبته وقد ر عليها في خلة ثم تركها من خوف الله . ونحوه عن ابن عباس . ينى من خاف عند المعصية مقامه بين يدى الله فاتمى عنها والله أعلم .

قوله تعالى : **يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا** ﴿٤٦﴾ **فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا** ﴿٤٧﴾ **إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا** ﴿٤٨﴾ **إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا** ﴿٤٩﴾ **كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَا يُلْبِثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا** ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : **(يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا)** قال ابن عباس : سأل مشركو مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تكون الساعة استهزاء ، فأنزل الله عز وجل الآية . وقال عروة بن الزبير في قوله تعالى : **(فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا)** لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى نزلت هذه الآية **(إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا)** . ومعنى **«مُرْسَاهَا»** أى قيامها . قال الفراء : رسوها قيامها كرسو السفينة . وقال أبو عبيدة : أى منتهاها ، ومرسا السفينة حيث تنتهى . وهو قول ابن عباس . الربيع بن أنس : متى زمانها . والمعنى متقارب . وقد مضى فى «الأعراف» بيان ذلك . وعن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : **«لا تقسوم الساعة إلا بغضبة يفضيها ربك»** . **«فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا»** أى فى أى شيء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها ؟ وليس لك السؤال عنها . وهذا معنى ما رواه الزهرى عن عروة بن الزبير قال : لم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يسأل عن الساعة حتى نزلت **«فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرَاهَا . إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْتَهَاهَا»** أى منتهى علمها ؛ فكأنه عليه السلام لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك ف قيل له : لا تسأل فلست فى شيء من ذلك . ويجوز أن يكون إنكارا على المشركين فى مسألتهم له ؛ أى فىم أنت من ذلك حتى يسألك بيانه ولست ممن يعابه . روى عنه عن ابن عباس . والذكرى بمعنى الذكر . **«إِلَىٰ رَبَّاهَا مُنْتَهَاهَا»** أى منتهى علمها فلا يوجد عند غيره علم الساعة ؛ وهو كقوله تعالى : **«قُلْ إِنَّمَا عَلَيْهَا عِنْدَ رَبِّي»** وقوله تعالى : **«إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ»** . **(إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا)**

(١) قال الفراء : كقولك قام البدل وقام الحق أى ظهر وثبت .

(٢) راجع ج ٧ ص ٣٣٥ فابدها .

أى مخوف ؛ وخص الإنذار بمن يخشى لأنهم المتفعون به وإن كان منذرا لكل مكلف .
وهو كقوله تعالى : « إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ » . وقراءة العامة
« مُنْذِرٌ » بالإضافة غير ممنون ؛ طلب التخفيف وإلا فأصله التنوين ؛ لأنه للاستتبر
وإنما لينون فى الماضى . قال الفراء : يجوز التنوين وتركه ؛ كقوله تعالى : « بَالِغٌ أَمْرُهُ »
و « بَالِغٌ أَمْرِهِ » و « مُؤَيِّنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » و « مُؤَيِّنٌ كَيْدَ الْكَافِرِينَ » والتنوين هو الأصل
وبه قرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج وابن محيصن وحميد وعياش عن أبي عمرو « مُنْذِرٌ »
منشورا وتكون فى موضع نصب والمعنى إنما ينتفع بإنذارك من يخشى الساعة . وقال
أبوعلی : يجوز أن تكون الإضافة للماضى نحو ضارب زيد أمس ؛ لأنه قد فعل الإنذار ،
والآية رد على من قال : أحوال الآخرة غير محسوسة وإنما هى راحة الروح أو تأملها من غير
حس . « كَانَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا » يعنى الكفار يرون الساعة « لَمْ يَلْبَثُوا » أى فى دنياهم
« أَلَا عَشِيَّةٌ » أى قدر عشية « أَوْ صُحُوحًا » أى أو قدر الضحا الذى يلى تلك المشية ، والمراد
تقليل مدة الدنيا كما قال تعالى : « لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ » . وروى الضحاك عن ابن
عباس : كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا يوما واحدا . وقيل : « لَمْ يَلْبَثُوا » فى قبورهم « أَلَا عَشِيَّةٌ
أَوْ صُحُوحًا » وذلك أنهم استقصروا مدة لبثهم فى القبور لما عاينوا من الهول . وقال الفراء :
يقول القائل وهل للعشية ضحا ؟ وإنما الضحا لصدر النهار ولكن أضيف الضحا إلى المشية
وهو اليوم الذى يكون فيه على عادة العرب ؛ يقولون : آتيتك الغداة أو عشيتا ، وآتيتك
العشية أو غدتا ، فتكون المشية فى معنى آخر النهار ، والغداة فى معنى أول النهار ؛ قال :

وأنشدنى بعض بنى عقيل :

تَحَنُّنٌ صَبَحْنَا عَامِرًا فِي دَارِهَا • جُرْدًا تَسَادَى طَرَقَ نَهَارِهَا

• عَشِيَّةٌ أَلْهَلَّ أَوْ سَرَايَا •

أراد عشية الهلال أو عشية سرائر المشية ، فهو أشد من آتيتك الغداة أو عشيتا .

سورة عبس

مكية في قول الجميع، وهي إحدى وأربعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ
لَعَلَّهُ يَزَّكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الْذِّكْرَى ﴿٤﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (عَبَسَ) أى كبح بوجهه ؛ يقال : عبس وبسر . وقد تقدم .
(وَتَوَلَّى) أى اعرض بوجهه (أَنْ جَاءَهُ) « أَنْ » في موضع نصب لأنه مفعول له ، المعنى
لأن جاءه الأعمى أى الذى لا يبصر بعينه . فروى أهل التفسير أجمع أن قوما من أشراف
قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد طمع في إسلامهم ، فأقبل عبد الله بن
أُم مكتوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقطع عبد الله عليه كلامه فأعرض عنه ، ففيه
نزلت هذه الآية . قال مالك : إن هشام بن عروة حدثه عن عروة أنه قال نزلت « عَبَسَ
وَتَوَلَّى » في ابن أُم مكتوم ؛ جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يقول : يا محمد ^(١) استدني
وعند النبي صلى الله عليه وسلم رجل من عطاء المشركين ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يمرض
عنه ويقبل على الآخر ويقول : ” يا فلان هل ترى بما أقول بأسا “ فيقول : لا والذى
ما رى بما تقول بأسا ؛ فانزل الله « عَبَسَ وَتَوَلَّى » . وفي الترمذى مسندا قال : حدثنا سعيد
ابن يحيى بن سعيد الأموى ، حدثنى أبى ، قال هذا ما عرضنا على هشام بن عروة عن أبيه عن
عائشة ، قالت : نزلت « عَبَسَ وَتَوَلَّى » في ابن أُم مكتوم الأعمى أتى رسول الله صلى الله عليه

(١) الرواية هنا وفي ابن العربى بإحدى ، والمشهور في التفسير يا رسول الله عطني مما عليك الله . وفي رواية : يا رسول
الله عطني ، كما سألني للصف . (٢) الذى جمع ذمى وهى الصورة ، ويريد بها الأصنام .

وسلم فجعل يقول : يا رسول الله أرشدني ، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عطاء المشركين ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقول على الآخر ، ويقول : " أنرى بما أقول بأسا " فيقول : لا ، ففى هذا نزلت ، قال هذا حديث غريب .

الثانية — الآية عتاب من الله لنبهه صلى الله عليه وسلم فى إعراضه وتولييه عن هداية ابن أم مكتوم . ويقال : عمرو بن أم مكتوم ، وأسم أم مكتوم عاتكة بنت عامر بن مخزوم ، وعمرو هذا هو ابن قيس بن زائدة بن الأصم ، وهو ابن خال خديجة رضى الله عنها . وكان قد تشاغل عنه برجل من عطاء المشركين يقال كان الوليد بن المغيرة ، ابن العربى : قاله المالكية من علمائنا ، وهو يكنى أبا عبد شمس . وقال قتادة : هو أمية بن خلف وعنه أبى بن خلف . وقال مجاهد : كانوا ثلاثة عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبى بن خلف . وقال عطاء : عتبة بن ربيعة . سفيان الثوري : كان النبي صلى الله عليه وسلم مع عمه العباس . الزهري : كان عنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الإسلام رجاء أن يسلم بإسلامهم فيهم . قال ابن العربى : أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف والعباس وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين ، وذلك أن أمية بن خلف والوليد كانا بمكة وابن أم مكتوم كان بالمدينة ما حضر معهما ولا حضرا معه ، وكان موتهما كافرين أحدهما قبل الهجرة والآخر ببدر ، ولم يقصد قط أمية المدينة ولا حضر عنده مفردا ولا مع أحد .

الثالثة — أقبل ابن أم مكتوم والنبي صلى الله عليه وسلم مشغول بن حضرة من وجوه قريش يدعوه إلى الله تعالى ، وقد قوى طمعه فى إسلامهم وكان فى إسلامهم إسلام من وراءهم من قومهم ، بغاء ابن أم مكتوم وهو أعمى فقال : يا رسول الله علّنى مما علّك الله ، وجعل يناديه ويكثر النداء ولا يدرى أنه مشغول بغيره حتى ظهرت الكراهة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطع كلامه ، وقال فى نفسه : يقول هؤلاء إنما أتباعه العميان والسفلة

والعبيد ؛ فهبس وأعرض عنه فزلت الآية . قال الثوري : فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك إذا رأى ابن أم مكتوم يسقط له رداءه ويقول : ” مرحبا بمن عاتني فيه ربي “ ويقول : ” هل من حاجة “ . وأستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما . قال أنس : فرأيته يوم القادسية راكبا وعليه درع ومعه راية سوداء .

الرابعة — قال علماؤنا : ما فصله ابن أم مكتوم كان من سوء الأدب لو كان عالما بأن النبي صلى الله عليه وسلم مشغول بغيره وأنه يرجو إسلامهم ، ولكن الله تبارك وتعالى عاتبه حتى لا تنكسر قلوب أهل الصفة ؛ أو ليعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني ، وكان النظر إلى المؤمن أولى وإن كان فقيرا أصلح وأولى من الأمر الآخر ، وهو الإقبال على الأغنياء طمعا في إيمانهم ، وإن كان ذلك أيضا نوعا من المصلحة ، وعلى هذا يخرج قوله تعالى : « مَا كَانَ لِإِنِّي أَنْ يَكُونَ لَهُ أُسْرَى » الآية ^(١) على ما تقدم . وقيل : إنما قصد النبي صلى الله عليه وسلم تأليف الرجل ثقة بما كان في قلب ابن أم مكتوم من الإيمان ؛ كما قال : ” إني لأعطي الرجل وضرة أحب إليّ منه مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه “ .

الخامسة — قال ابن زيد : إنما هبس النبي صلى الله عليه وسلم لابن أم مكتوم وأعرض عنه ؛ لأنه أشار إلى الذي كان يقوده أن يكفه ، فدفعه ابن أم مكتوم وأبى إلا أن يكلم النبي صلى الله عليه وسلم حتى يعلمه ، فكان في هذا نوع جفاء منه . ومع هذا أنزل الله في حقه على نبيه صلى الله عليه وسلم : « عَبَسَ وَتَوَلَّى » بلفظ الإخبار عن الغائب تعظيما له ^(٢) ولم يقل : عبست وتوليت ، ثم أقبل عليه بمواجهة الخطاب تأنيلا له فقال : « وَمَا يُدْرِيكَ » أي بعلمك (لَعَلَّهُ) يعني ابن أم مكتوم (يُرْكِي) بما استدعى منك تعليمه إياه من القرآن والدين بأن يزداد طهارة في دينه ، وزوال ظلمة الجهل عنه . وقيل : الضمير في « لَعَلَّهُ » للكافر يعني إنك إذا طمعت في أن يتركك بالإسلام أو يذكر فقره الذكري إلى قبول الحق

(١) راجع ج ٨ ص ٤٥ فا بعدها .

(٢) في نسخة : تعظيما .

وما يدريك أن ما طمعت فيه كائن . وقرأ الحسن « أَنَّ جَاءَهُ الْأَعْمَى » بالمذعر على الاستهزام
فـ « أَنَّ » متعلقة بفعل محذوف دل عليه « عَبَسَ وَتَوَلَّى » التقدير آ أن جاءه أعرض عنه وتولى ؟
فيوقف على هذه القراءة على « وَتَوَلَّى » ولا يوقف عليه على قراءة الخبر وهى قراءة العامة .

السادسة — نظير هذه الآية في إلتاب قوله تعالى في مسورة الأنعام : « وَلَا تَقْرُدُ
الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ » وكذلك قوله في سورة الكهف : « وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ
عَنْهُمْ تَرْيَدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » وما كان مثله ، والله أعلم . (أَوْ يَدَّكُرُ) يعظم بما تقول (فتتفعه)
الذكرى (أى العظة . وقراءة العامة « فَتَتَفَعُّهُ » بضم العين عطفاً على « يَزِيدُ » . وقرأ عاصم
وآبن أب إسحق وعيسى « فَتَتَفَعُّهُ » نصباً . وهى قراءة السلمي وزبن حبيش على جواب
لعل لأنه غير موجب ؛ كقوله تعالى : « لَعَلَّيْ أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ » ثم قال : « فَأَطْلِعَ » .

قوله تعالى : أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى ﴿١﴾ فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى ﴿٢﴾ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى ﴿٣﴾ وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَى ﴿٤﴾ وَهُوَ يَحْشَى ﴿٥﴾
فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ﴿٦﴾

قوله تعالى : (أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى) أى كان ذا ثروة وغنى (فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى) أى تتعرض
له وتصفى لكلامه . والتصدى الإصغاء ؛ قال الراعى :

تَصَدَّى لَوْضَاحٍ كَأَنَّ جَبِيئَهُ * سِرَاجُ الدُّجَى يَحْتَفِي إِلَيْهِ الْأَسَاوِرُ^(١)

وأصله تصدّد من الصدود وهو ما استقبلك وصار قبالتك ؛ يقال : دارى صدد داره أى قبالتها ،
نصب على الظرف . وقيل : من الصدى وهو العطش . أى تتعرض له كما يتعرض العطشان
للماء والمصاداة المأرضة . وقراءة العامة « تَصَدَّى » بالتخفيف على طرح التاء الثانية تخفيفاً .

(١) قال الزمخشري : وفروا « آ أن » بهجزيين وألف بينهما .

(٢) الإسوار (بكسر الهمزة وصحها) فانه القرم ، وقيل : هو الجليد الذى بالسهم ، وقيل : هو الجليد الثابت على
الترس ، والجمع أساور وأساور .

وقرأ نافع وآبن محبص بالتشديد على الإدغام . ﴿ وَمَا عَلَيْكَ إِلَّا يَزِيدُ ﴾ أى لا يهتدى بهذا الكافر ولا يؤمن إنما أنت رسول ما عليك إلا البلاغ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴾ يطلب العلم لله ﴿ وَهُوَ يَخْتَصِي ﴾ أى يخاف الله ﴿ فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى ﴾ أى تعرض عنه بوجهك وتستغل بغيره . وأصله تلهى ، يقال : لمبت عن الشيء ألهى أى تشاغله عنه . والتلهى التناقل ولمبت عنه وتلهيت بمعنى .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴾ ١١ ﴿ فَن شَاءَ ذَكَرَهُ ﴾ ١٢
 فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ١٣ مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ ١٤ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ١٥
 كِرَامٍ بَرَرَةٍ ١٦

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ﴾ « كَلَّا » كلمة ردع وزجر ، أى ما الأمر كما تفعل مع الفريقين ، أى لا تفعل بمسما مثلها من إقبالك على الفنى وإعراضك عن المؤمن الفصير .
 والذي جرى من النبي صلى الله عليه وسلم كان ترك الأولى كما تقدم ، ولو حمل على صفة لم يبعد ، قاله القشيري . والوقف على « كَلَّا » على هذا الوجه جائز . ويموز أن تقف على « تَلَهَّى » ثم تبدئ « كَلَّا » على معنى حقا . ﴿ إِنَّهَا ﴾ أى السورة أو آيات القرآن ﴿ تَذْكِرَةٌ ﴾ أى موعظة وتبصرة للخلق ﴿ فَن شَاءَ ذَكَرَهُ ﴾ أى آتعت بالقرآن . قال الجرجاني : « إِنَّهَا » أى القرآن والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكرة أخرجه على لفظ التذكرة ولو ذكره بلحاظ ، كما قال تعالى في موضع آخر : « كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ » . ويبدل على أنه أراد القرآن قوله : « فَن شَاءَ ذَكَرَهُ » أى كان حافظا له غير ناس ، وذكر الضمير لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ . وروى الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى : « فَن شَاءَ ذَكَرَهُ » قال من شاء الله تبارك وتعالى ألهه . ثم أخبر عن جلالته فقال : ﴿ فِي صُحُفٍ ﴾ جمع صحيفة ﴿ مُّكَرَّمَةٍ ﴾ أى عند الله ، قاله السدي . الطبري : « مُّكَرَّمَةٍ » في الدين لما فيها من العلم والحكم . وقيل : « مُّكَرَّمَةٍ » لأنها نزل بها كرام الحفظة ، أو لأنها نازلة من اللوح المحفوظ . وقيل : « مُّكَرَّمَةٍ »

لأنها نزلت من كريم ؛ لأن كرامة الكاتب من كرامة صاحبه . وقيل : المراد كتب الأنبياء ؛
 دليله : « إِنَّ هَذَا لَتَنِي الصَّحِيفُ الْأَوَّلَى . صُحُفٌ لِإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى » . (مَرْفُوعَةٌ) رفيعة
 القدر عند الله . وقيل : مرفوعة عنده تبارك وتعالى . وقيل : مرفوعة في السماء السابعة ،
 قاله يحيى بن سلام . الطبرى : مرفوعة الذكر والقدر . وقيل : مرفوعة عن الشبهة
 والتناقض . (مُطَهَّرَةٌ) قال الحسن : من كل دنس . وقيل : مصانة عن أن ينالها الكفار .
 وهو معنى قول السدى . وعن الحسن أيضا : مطهرة من أن تنزل على المشركين .
 وقيل : أى القرآن أثبت لللائكة في صحف يقرءونها فهى مكرمة مرفوعة مطهرة .
 (يَأْيَدِي سَفَرَةٍ) أى الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله فهم بررة لم يتدنسوا
 بمصيبة . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : هى مطهرة تجعل التطهير لمن حملها
 « يَأْيَدِي سَفَرَةٍ » قال : كَتَبَتْ . وقاله مجاهد أيضا . وهم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال
 العباد في الأسفار التى هى الكتب واحدهم سافر ؛ كقولك : كاتب وكتبة . ويقال :
 سفرت أى كتبت والكاتب هو السفر وجمعه أسفار . قال الزجاج : وإنما قيل للكاتب
 سَفَرٌ بكسر السين وللكتاب سافر ؛ لأن معناه أنه يبين الشئ ويوضحه . يقال : أسفر الصبح
 إذا أضاء ، وسَفَرَت المرأة إذا كشفت الثياب عن وجهها . قال : ومنه سَفَرْتُ بين القوم
 أسفيرة سَفَرَةٍ أصلحت بينهم . وقاله الفراء وأنشد :

فَمَا أَدْعُ السَّفَارَةَ بَيْنَ قَوْمِي * وَلَا أَمْشِي بَفَشٍّ إِنَّ مَشِيْتُ

والسفير الرسول والمصلح بين القوم والجمع سفراء مثل فقيه وقهاء . ويقال للوزاقيين « سفراء »
 بلغة العبرانية . وقال قتادة : السَّفَرَةُ هنا هم الفراء لأنهم يقرءون الأسفار . وعنه أيضا كقول
 ابن عباس . وقال وهب بن منبه : « يَأْيَدِي سَفَرَةٍ . كِرَامٌ بَرَّةٌ » هم أصحاب النبي صلى الله
 عليه وسلم . قال ابن العري : لقد كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم « سفرة كراما
 بررة ، ولكن ليسوا بمرادين بهذه الآية ، ولا قاربوا المرادين بها ، بل هى لفظة مخصوصة
 بالملائكة عند الإطلاق ، ولا يشاركهم فيها سواهم ، ولا يدخل معهم في تناولها غيرهم . وروى

في الصحيح عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " [مثل] الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة ومثل الذى يقرؤه وهو يتأهده وهو عليه شديد فله أجران " متفق عليه واللفظ للبخارى . (كَرَام) أى كرام على ربهم ، قاله الكلبي . الحسن : كرام عن المعاصي فهم يرفعون أنفسهم عنها . وروى الضحاك عن ابن عباس في « كَرَام » قال : يتكبرون أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلا بزوجه أو تبرز لئلا تطله . وقيل : أى يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم . (بَرَّة) جمع باز مثل كافر وكفرة ، وساحر وسحرة ، وفاجر ولفجرة ، يقال : برَّ إذا كان أهلا للصدق ، ومنه برَّ فلانٌ في بينته أى صدق ، وفلانٌ ببرَّ خالقه ويتبرَّه أى يطيعه ، فعنى « بَرَّة » مطيعون لله صادقون لله في أعمالهم . وقد مضى في سورة « الواقعة » قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ . لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ » أنهم الكرام البررة في هذه السورة .

قوله تعالى : قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴿٧٠﴾ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿٧١﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ أَسْبَلَ سَبِيلَهُ ﴿٧٣﴾ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴿٧٤﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴿٧٥﴾ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ) « قُتِلَ » أى لُئِن . وقيل : عُدْب . والإنسان الكافر . روى الأعمش عن مجاهد قال : ما كان في القرآن « قُتِلَ الْإِنْسَانُ » فإنما عنى به الكافر . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : نزلت في عتبة بن أبي لهب وكان قد آمن ، فلما نزلت « وَالنَّجْمِ » أرتد وقال آمنت بالقرآن كله إلا النجم ، فانزل الله جل شأؤه فيه « قُتِلَ الْإِنْسَانُ » أى لمن عتبة حيث كفر بالقرآن ، ودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) الزيادة من صحيح البخارى .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٥٢٢

فقال : « اللهم سَلِّطْ عليه كلبك أسد الغاضرة »^(١) فخرج من فوره بجارية إلى الشام ، فلما انتهى إلى الغاضرة تذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ، فجعل لمن معه ألف دينار إن هو أصبح حياً ، فجعلوه في وسط الزنقة ، وجعلوا المتاع حوله ، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد ، فلما دنا من الرجال وشب فإذا هو فوقه فمزقه ، وقد كان أبوه نديه وبكى وقال : ما قال بعد شيئاً قط إلا كان . وروى أبو صالح عن ابن عباس « مَا أَكْفَرَهُ » أى شئ أكفره . وقيل : « ما » تعجب ، وعادة العرب إذا تعجبوا من شئ قالوا : قاله الله ما أحسنه ، وأخزاه الله ما أظلمه ، والمعنى أعجبوا من كفر الإنسان بل جمع ما ذكرنا بعد هذا . وقيل : ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضاً ، قال ابن جرير : أى ما أشد كفره . وقيل : « ما » استفهام أى أى شئ دعاه إلى الكفر ؟ فهو استفهام توبيخ . و « ما » تحتل التعجب ، وتحتل معنى أى فتكون استفهاماً . (مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ) أى من أى شئ خلق الله هذا الكافر فيكبر ، أى أعجبوا لخلقهِ . (مِنْ نُفْثَةٍ) أى من ماء يسير مهيئ جماد (خَلَقَهُ) فلم يلفظ في نفسه ؟ قال الحسن : كيف يتكبر من خرج من سبيل البول صريخين . (فَقَدَرَهُ) في بطن أمه . كذا روى الضحاك عن ابن عباس : أى قدر يديه ورجليه وعينه وساير أربابه ، وحسنا وديماً ، وقصيراً وطويلاً ، وشقياً وسعيداً . وقيل : « فَقَدَرَهُ » أى فسواه كما قال : « أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُفْثَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا » . وقال : « الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ » . وقيل : « فَقَدَرَهُ » أطواراً أى من حال إلى حال ؛ نفطة ثم علقه إلى أن تم خلقه . (ثُمَّ السَّيْلَ يَسْرُهُ) قال ابن عباس في رواية عطاء وقتادة والبسدي ومقاتل : يسره للخروج من بطن أمه . مجاهد : يسره لطريق الخير والشر ؛ أى بين له ذلك . دليله : « إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ » و « هَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ » . وقاله الحسن وعطاء وابن عباس أيضاً في رواية أبي صالح عنه . وعن مجاهد أيضاً قال : سبيل

(١) كذا لفظ الحديث في الأصول ودرية أبي حيان له : « اللهم أبث عليه كلبك يا كلبه » ، ثم قال : فلما انتهى إلى الغاضرة ... الخ .

الشقاء والسعادة . ابن زيد : سبيل الإسلام . وقال أبو بكر بن طاهر : يسر على كل أحد ما خلفه له ، وقدره عليه ؛ دليله قوله عليه السلام : « آخِمْلُوا فِكْلًا مُبْسَّرًا خُلِقَ لَهُ » .
 (ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ) أى جعل له قبرا يوارى فيه إكراما ، ولم يجعله مما باقى على وجه الأرض تأكله الطير والوعول^(١) ، قاله الفراء . وقال أبو عبيدة : « أَقْبَرُهُ » جعل له قبرا ، وأمر أن يقبر . قال أبو حبيدة : ولما قتل عمر بن هبيرة صالح بن عبد الرحمن قالت بنو تميم ودخلوا عليه : أَقْبَرْنَا صَالِحًا ؛ فقال : دونكموه . وقال : « أَقْبَرُهُ » ولم يقل قبره ؛ لأن القابر هو الدافن بيده ، قال الأعشى :

لَوْ أَسْنَدْتُ مَيْتًا إِلَى خَيْرِهَا * حَاشَ وَلَمْ يُقْسَلْ إِلَى قَائِرِ

يقال : قبرت الميت إذا دفنته ، وأقبره الله أى صيره بحيث يقبر وجعل له قبرا ؛ تقول العرب : بترت ذنب البعير وأبتره الله ، وعضبت قرن الثور وأعضبته الله ، وطردت فلانا والله أطرده أى صيره طريدا . (ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ) أى أحياه بعد موته . وفراء العامة « أَنْشَرُهُ » بالالف . وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة « شَاءَ نَشَرُهُ » بغير الف لفنان فصيحتان بمعنى ؛ يقال : أنشر الله الميت ونشره ؛ قال الأعشى :

حَتَّى يَقُولَ النَّاسُ مِمَّا رَأَوْا * يَا تَجَبَّأَ لِلنَّبِيِّ النَّاشِرِ

قوله تعالى : (كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ) قال مجاهد وقتادة : « لَمَّا يَقِضْ » لا يقضى أحد ما أمر به . وكان ابن عباس يقول : « لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ » لم يف بالميثاق الذى أخذ عليه فى صلب آدم . ثم قيل : « كَلَّا » ردع وزجر أى ليس الأمر كما يقول الكافر ؛ فإن الكافر إذا أخبر بالنشور قال : « وَلَتَرْجِعُنَّ إِلَى رَبِّى إِنَّ لِي عِنْدَهُ تَقْسِي » وبما يقول قد قضيت ما أمرت به ، فقال : كلا لم يقض شيئا بل هو كافر بى وبرسولى . وقال الحسن : أى حقا لم يقض أى لم يعمل بما أمر به . و « مَا » فى قوله : « لَمَّا » عماد للكلام ؛ كقوله تعالى : « قَبَا رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ » وقوله : « عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ »

(١) العوالق : طلاب الزرق من الإنس والجناب والجليد ؛ والمراد هنا الوحوش والبهائم .

وقال الإمام ابن فورك : أى كلاما يقض الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان ، بل أمره بما لم يقض له . ابن الأنباري : الوقف على « كَلَّا » قبيح ، والوقف على « أَمْرُهُ » و « أَفْشَرُهُ » جيد ؛ فـ « كَلَّا » على هذا بمعنى حقا .

قوله تعالى : فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿٢٦﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿٢٧﴾ فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿٢٧﴾ وَعَبَا وَقَضْبًا ﴿٢٨﴾ وَزَيَّنَّاهَا أَلْوَانًا ﴿٢٩﴾ وَحَدَّاثًا عُجْبًا ﴿٣٠﴾ وَفَلَكِهَةً وَأَبًّا ﴿٣١﴾ مَتْنَعًا لِّلْكَرِّ وَلَا تَنْعِمُكَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ) لما ذكر جل ثناؤه ابتداء خلق الإنسان ذكر ما يسر من رزقه ؛ أى فلينظر كيف خلق الله طعامه . وهذا النظر نظر القلب بالفكر ؛ أى ليتدبر كيف خلق الله طعامه الذى هو قوام حياته ، وكيف هيا له أسباب المداش ليستعد بها للعاد . وروى عن الحسن ومجاهد قالا : « فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ » أى إلى مدخله ومخرجه . وروى ابن أبى خيثمة عن الضحاك بن سفيان الكلبي قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : " يا ضحاك ما طعامك " قلت : يا رسول الله ! اللحم واللبن ؛ قال : " ثم يصير إلى ماذا " قلت إلى ما قد علمته ؛ قال : " فإن الله ضرب ما يخرج من ابن آدم مثلاً للدنيا " . وقال ابنى بن كعب قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن مطعم ابن آدم جعل مثلاً للدنيا وإن قَرْحَهُ وَمَأْمَهُ فَأَنْظُرْ إِلَى مَا يَصِيرُ " . وقال أبو الوليد : سألت ابن عمر عن الرجل يدخل الخلاء فينظر ما يخرج منه ؛ قال : يأتيه الملك فيقول أنظر ما بخلت به إلى ما صار .

(١) قَرْحُهُ : أى تيله من القرح وهو التابل الذى يطرح فى القدر كالكون والكزيرة ونحو ذلك .
والمنى : إن المعلم وإن تكلف الإنسان التوق فى سنته وتطليه فإنه ماته إلى حال يكره ويستغفر فكذلك الدنيا المجرى على حمارها ونظم أسبانيا راجعة إلى خراب وإدبار . «النهاية» .

قوله تعالى : (**أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا**) قراءة العامة « **إِنَّا** » بالكسر على الاستئناف . وقرا الكوفيون ورويس عن يعقوب « **أَنَا** » يفتح الهمزة ذ « **أَنَا** » في موضع خفض مل الترجمة عن الطعام فهو بدل منه ؛ كأنه قال : « **فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ** » إلى « **أَنَا صَبَبْنَا** » فلا يحسن الوقف على « **طَعَامِهِ** » من هذه القراءة . وكذلك إن رفعت « **أَنَا** » بإصمارة هو أنا صَبَبْنَا ؛ لأنها في حال رفعها مترجمة عن الطعام . وقيل : المعنى لأننا صَبَبْنَا الماء فأنخرجنا به الطعام أي كذلك كان . وقرا الحسين بن علي^(١) « **أَنَّى** » محال بمعنى كيف . فمن أخذ بهذه القراءة قال : الوقف على « **طعامه** » تام . ويقال : معنى « **أَنَّى** » أين إلا أن فيها كناية عن الوجوه ؛ وتأويلها : من أي وجه صَبَبْنَا الماء ؛ قال الجيت :

أَنَّى وَمِنْ أَيْنَ أَبَكَ الطَّرَبُ * مِنْ حَيْثُ لَا صَبْوَةٌ وَلَا رَيْبُ

« **صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا** » يعني الغيث والأمطار . (**ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا**) أي بالنبات (**فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا**) أي قمحا وشعيرا وسمكاً وسائر ما يحصد و يذخر (**وَعَبْنَا وَقَضْبًا**) وهو القَتُّ والمُلفُ عن الحسن ؛ سمي بذلك لأنه يُقَضَّبُ أي يُقَطَّع بعد ظهوره مرة بعد مرة . قال الفنبي وتعلب : وأهل مكة يسمون القَتَّ القَضْب . وقال ابن عباس : هو الرُّطَب لأنه يُقَضَّب من النخل ؛ ولأنه ذكر العنب قبله . وعنه أيضا : أنه الفِصْفِصَةُ وهو القَتُّ الرُّطَب . وقال الخليل : القَضْبُ الفِصْفِصَةُ الرُّطَبَة . وقيل : بالسبب فإذا يبست فهو قَت . قال : والقَضْبُ اسم يقع على ما يُقَضَّب من أغصان الشجرة ليتخذ منها سهام أو قسي . ويقال : قَضْباً يعني جميع ما يقضب مثل القَتِّ والكرَاتِ وسائر البقول التي تقطع فينبت أصلها . وفي الصحاح : والقَضْبَةُ والقَضْبُ الرُّطَبَة وهي الإسْفِسْتُ بالفارسية والموضع الذي ينبت فيه مَقْضَبَةٌ . (**وَزَيْتُونًا**) وهي شجرة الزيتون (**وَحَلَّاءَ**) يعني النخيل (**وَحَدَائِقَ**) أي

(١) في نسخة : قرا بعض القراء .

(٢) آك : أذاك . الرب : صروف الدهر .

(٣) السلت (بالضم) : ضرب من الشعر .

بساتين واحدها حديقة . قال الكلبي : وكل شيء أحيط عليه من نخيل أو شجر فهو حديقة ، وما لم يحيط عليه فليس بحديقة . (غُلْبًا) عظاما شجرها ، يقال : شجرة غُلْبَاء ، ويقال للأسد الأغلب ؛ لأنه مصمت العنق لا يلتفت إلا جمعا ؛ قال العجاج :

مَا زِلْتُ يَوْمَ الْبَيْنِ الْوَيْ صُلِّي * وَالرَّأْسَ حَتَّى صِرْتُ مِثْلَ الْأَغْلَبِ
ورجل أغلب بين الغلب إذا كان غليظ الرقبة . والأصل في الوصف بالغلب الرقاب فاستعير ؛ قال عمرو بن معدى كريب :

يَمْشِي بِهَا غُلْبُ الرِّقَابِ كَأَنَّهُمْ * بُزْلُ كُيسَيْنِ مِنَ الْكُحَيْلِ جِلَالًا^(١)

وحديقة غلباء ملتفة وحدائق غلب . وأغْلُوْلِبُ الشَّجْبُ بلغ وأتلف البعض بالجمع . قال ابن عباس : الغلب جمع أغلب وغلباء وهي الغلاظ . وعنه أيضا الطوال . قتادة وابن زيد : النخل الكرام . وعن ابن زيد أيضا وعكرمة : عظام الأوساط والجلود . مجاهد : ملتفة . (وَقَاكِمَةً) أى ما تأكله الناس من ثمار الأشجار كالتين والنخوخ وغيرها . (وَأَبَا) هو ما تأكله البهائم من الشَّجْب ؛ قال ابن عباس والحسن : الأب كل ما أنبتت الأرض مما لا يأكله الناس ، وما يأكله الآدميون هو الحصيد ؛ ومنه قول الشاعر في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

لَهُ دَعْوَةٌ مُمِيزَةٌ رِيحُهَا الصَّبَا * بِهَا يُنَبِّتُ اللَّهُ الْحَصِيدَةَ وَالْأَبَا

وقيل : إنما سمي أباء ؛ لأنه يؤبب أى يؤتم ويجمع . والأب والأم أخوان ؛ قال :

جِدْمُنَا قَبَسٌ وَتَجِدُّ دَارُنَا * وَلَنَا الْأَبُ بِهِ وَالْمَكْرَعُ^(٢)

وقال الضحاك : الأب كل شيء ينبت على وجه الأرض . وكذا قال أبو رزين : هو النبات ؛ يدل عليه قول ابن عباس قال : الأب ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام .

(١) الكحيل : نوع من القطران تطلق به الإبل لحرب ولا يستعمل إلا مصفرا . وجل الدابة : الذى تلبسه لصان به واجمع جلال وأجلال .

(٢) الجذم (يكسر الجيم) : الأمل . والمكرع : فعل من الكرع أراد به الماء الصالح للرب .

ومن ابن عباس أيضا وابن أبي طلحة : الألب الثمار الرطبة . وقال الضحاك : هو الذين خاصة . وهو يحكى عن ابن عباس أيضا ؛ قال الشاعر :

فَ لَمْ مَرَّتْ لَلسَّوَا * عِ وَالْأَبْ عِنْدَهُمْ يُفْسَدُ

الكلي : هو كل نبات سوى الفاكهة . وقيل : الفاكهة رطب الثمار والألب بابنها . وقال إبراهيم التيمي : سئل أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن تفسير الفاكهة والألب فقال : أى سماء يُطلق وأى أرض تُقَالُ إذا قلت فى كتاب الله ما لا أعلم . وقال أنس : سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال : كل هذا قد عرفناه فما الألب ؟ ثم رفع عصا كانت بيده وقال : هذا لعمركم الله التكلف وما عليك بأب أن عمر ألا تدرى ما الألب . ثم قال : آتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه . وروى عن النبي صل الله عليه وسلم أنه قال : « خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ وَرُزِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ فَاعْبُدُوا اللَّهَ عَلَى سَبْعٍ » وإنما أراد بقوله : « خُلِقْتُمْ مِنْ سَبْعٍ » يعنى « مِنْ نُطْقَةٍ ثُمَّ مِنْ عَاقَةِ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ » الآية ، والرزق من سبع وهو قوله تعالى : « فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعِنَبًا » إلى قوله : « وَقَفَا كَهْ » ثم قال : « وَأَبًا » وهو يدل على أنه ليس برزق لأن آدم وأنه مما تختص به البهائم . والله أعلم . (متافا لكم) نصب على المصدر المؤكد ؛ لأن إنبات هذه الأشياء إمتاع لجميع الحيوانات . وهذا ضرب مثل ضربه الله تعالى لبعث الموتى من قبورهم ؛ كنبات الزرع بعد ثورته كما تقدم بيانه فى غير موضع . ويتضمن آمنتانا عليهم بما أنعم به وقد مضى فى غير موضع أيضا .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ ﴿٦٦﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٦٧﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٦٨﴾ وَصَدِيقَتِهِ وَبَنِيهِ ﴿٦٩﴾ لِكُلِّ أُمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٧٠﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ ﴿٧١﴾ ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ ﴿٧٢﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٧٣﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٧٤﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٧٥﴾

(١) السوام والسامة : المال الزاوى من الإبل والغنم وغيرها .

قوله تعالى : (فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ) لما ذكر أمر المعاش ذكر أمر المعاد ليتزودوا به بالأعمال الصالحة وبالاتفاق مما آمن به عليهم . والصَّاعَةُ الصبيحة التي تكون عنها القيامة وهي النُفْخَةُ الثانية ، يُصْبِحُ الأسماعُ أى تُصَمَّمُ فلا تسمع إلا ما يدعى به للإحياء . وذكر ناس من المفسرين قالوا : يُصْبِحُ لها الأسماعُ من قولك أصاخ إلى كذا أى أستمع إليه ، ومنه الحديث : «ما من دابة إلا وهي مُصْبِخة يوم الجمعة شققا من الساعة إلا الجن والإنس» وقال الشاعر :

يُصْبِحُ النَّبَأُ أَسْمَاعُهُ * إِصَاخَةُ النَّاسِ لِلْمُنْشِدِ

قال بعض العلماء : وهذا يؤخذ على جهة التسليم للقدماء فأما اللغة فمقتضاها القول الأول ، قال الخليل : الصَّاعَةُ صبيحة يُصْبِحُ الآذَانُ حَتَّى أى تُصَمَّمُ بشدة وقعها . وأصل الكلمة في اللغة الصك الشديد . وقيل : هي مأخوذة من صخه بالجحر إذا صكَّ ، قال الرازي :

يَا جَارِيَّ هَلْ لَكَ أَنْ تُجَالِدِي * جَلَادَةً كَالْفَصْكِ بِالْحَلَامِيدِ

ومن هذا الباب قول الصرب : حَقَّتْهُمُ الصاخة وبانتهم البائتة وهي الداهية . الطبرى : وأحسبه من صَخَّ فلانٌ إذا أصمَّه . قال ابن العربى : الصاخة التي تورث الصمم ، وإنها لَمُسْمِعةٌ وهذا من بديع الفصاحة ، حتى لقد قال بعض حديثي الأسنان حديثي الأزمان :

* أَصَمَّ بِكَ النَّاعِي وَإِنْ كَانَ أَتَمَّا *

وقال آخر :

أَتَمَّنِي سِرُّهُمْ أَيَّامَ فُرْقَتِهِمْ * قَهْلَ سَمِعْتُمْ بِيْرُ يُوْرِثُ الصَّمَا .

ولعمري إن صبيحة القيامة لَمُسْمِعةٌ يُصَمُّ عن الدنيا وتُسَمِّعُ أمور الآخرة .

قوله تعالى : (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ) أى يهرب أى يحىء الصاخة في هذا اليوم الذى يهرب فيه من أخيه ، أى من موالاة أخيه ومكاملته ، لأنه لا يتفرغ لذلك لاستغفاله بنفسه ، كما قال بعده : (لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) أى يشغله عن غيره . وقيل : إنما يفر حذرا من مطالبتهم إياه لما بينهم من التبعات . وقيل : لتلايروا ما هر

فيه من الشدة . وقيل : لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا ؛ كما قال : « يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى شَيْئًا » . وقال عبد الله بن طاهر الأبهري : يفر منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلهم إلى من يملك كشف تلك الكرب والهموم عنه ، ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما أعتمد شيئا سوى ربه تعالى . (وَصَاحِبِيَّةٌ) أى زوجته . (وَبَنِيهِ) أى أولاده .

وذكر الضحاك عن ابن عباس قال : يفر قابيل من أخيه هابيل ، ويفر النبي صلى الله عليه وسلم من أمه ، وإبراهيم عليه السلام من أبيه ، ونوح عليه السلام من أبنه ، ولوط من أسرته ، وآدم من سواة بنيه . وقال الحسن : أول من يفر يوم القيامة من أبيه إبراهيم ، وأول من يفر من أبنه نوح ، وأول من يفر من أسرته لوط . قال : فيرون أن هذه الآية نزلت فيهم وهذا فرار التبرؤ . (لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُفْنِيهِ) في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول "يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عُرَاةً غُرْلًا" قلت : يا رسول الله ! الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : "يا عائشة الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض" . نخرجه الترمذى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "يُحْشَرُونَ حُفَاةً عُرَاةً غُرْلًا" فقالت امرأة : أين ينظر بعضهم - أو بعضها يرى - عورة بعض ؟ قال : "يا فلانة" "لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يُفْنِيهِ" قال : حديث حسن صحيح . وقراءة العامة بالغين المعجمة ؛ أى حال يشغله عن الأقرباء . وقرأ ابن محيصن وحيد « يَفْنِيهِ » بفتح الياء وعين غير معجمة ؛ أى يعنيه أمره . وقال القتيبي : يعنيه يصرفه ويصده عن قرابته ؛ ومنه يقال : أعني عني وجهك أى آصرفه وأعني عن السفيه ؛ قال خُفَاف :

سَيَعْنِيكَ حَرْبُ بَنِي مَالِكِ * عَنْ الْفُحْشِ وَالْجَهْلِ فِي الْحَقْلِ

قوله تعالى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ) أى مشرقة مضيئة قد علمت مالها من الفوز والنعيم ، وهى وجوه المؤمنين . (صَاحِكَةٌ) أى مسرورة فرحة . (مُسْتَبْشِرَةٌ) أى مبش

أناها الله من الكرامة . وقال عطاء الخراساني : « مُسْفِرَةٌ » من طول ما أَفْبُرْتُ في سبيل الله جل ثناؤه . ذكره أبو نعيم . الضحاك : من آثار الوضوء . ابن عباس : من قيام الليل ، لما روى في الحديث : « من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » يقال : أسفر الصبح إذا أضاء . (وَوَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ) أي غبار ودخان (تَرَهَقَهَا) أي تنشأها (قَسْرَةٌ) أي كسوف وسواد . كذا قال ابن عباس . وعنه أيضا : ذَلَّةٌ وَشِدَّةٌ . والقَرَّ في كلام العرب الغبار جمع القتره عن أبي عبيد ، وأنشد الفوزدق :

مَوْجٌ يَرِدُّهُ الْمَلِكُ يَبْعُهُ * مَوْجٌ تَرَى فَوْقَهُ الرَّاياتِ وَالْقَتَرَا

وفي الخبر : إن البهائم إذا صارت ترابا يوم القيامة حول ذلك التراب في وجوه الكفار . وقال زيد بن أسلم : القتره ما أرتفعت إلى السماء ، والغبرة ما أغطت إلى الأرض ، والغبار والغبرة واحد . (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) جمع كافر (الْقَجَرَةُ) جمع فاجر وهو الكاذب المفتري على الله تعالى . وقيل : الفاسق ؛ [يقال] : بخر بخرورا أي فسق وبخرأى كذب ، وأهمله الميل والفاجر المسائل . وقد مضى بيانه والكلام فيه والحمد لله وحده .

سورة التكاوير

مكية في قول الجميع وهي تسع وعشرون آية

وفي الترمذي : عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سره أن ينظر إلى يوم القيامة [كأنه رأى عين]^(١) فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء

أشقت » قال : هذا حديث حسن [غريب] .

(١) الزيادة من صحيح الترمذي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾
وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴿٤﴾ وَإِذَا الْوُحُوشُ
حُشِرَتْ ﴿٥﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ ﴿٦﴾ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴿٧﴾
وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُيِّتَتْ ﴿٨﴾ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُنِيتْ ﴿٩﴾ وَإِذَا الصُّحُفُ
نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿١٢﴾
وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِئَتْ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) قال ابن عباس : تكويرها إدخالها في العرش .
الحسن : ذهب ضوئها . وقوله قتادة وبجاهد ، وروى عن ابن عباس أيضا ، سعيد بن
جبير : كُوِّرَتْ . أبو عبيدة : كُوِّرَتْ مثل تكوير الهامة ثَلَفَ فَتَمَحَّى . وقال الربيع بن خثيم :
« كُوِّرَتْ » رُبِيَ بها ، ومنه كُوِّرَتْ فَتَكُوِّرُ أى سقط .

قلت : وأصل التكوير الجمع مأخوذ من كار الهامة على رأسه يَكُوِّرُهَا أى لآئها وجمعها
فهى تَكُوِّرُ وَيَمَحَّى ضوءها ثم رُبِيَ بها في البحر . والله أعلم . وعن أبي صالح : كُوِّرَتْ نَكَسَتْ .
(وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ) أى تهافتت وتناثرت . وقال أبو عبيدة : انصبت كما ينصب
العقاب إذا انكسرت . قال العجاج يصف صقرا :
(١)

أَبْصَرَ خِرْبَانَ فُضَاءٍ فَأَنْكَدَرَ • تَقَضَّى الْبَايَ إِذَا الْبَايَ كَسَرَ

(١) هكذا البيت في نسخ الأصل التي بأيدي والذى في ديوان العجاج رواية الأصمى نسخة الشنقيطي : قال يمدح
عمر بن عبد الله بن معمر : قد جبر الدين الإله بجز . إلى أن قال :
داني جناحيه من الطور فر • تقضى الباي إذا الباي كسر
أبصر خربان فضاء فأنكدر • شاكي الكلاب إذا أهوى أظفر
إلى الطور أبجل رعى هنا الشام ، يقول : أقتض أن معبر اقتضاعة من الشام اقتضاض الباي ضم جناحيه . وخربان
جمع خرب وهو ذكر الحباري ، والكلاب الخالط ، وأظفر أصله أظفر فأبدلت التاء طاء فأدغمت في القاء .

وروى أبو صالح عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا يبق في السماء يومئذ نجم إلا سقط في الأرض حتى يفزع أهل الأرض السابعة مما لقبت وأصاب العليا " يعني الأرض . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : تساقطت ؛ وذلك أنها فتاويل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور ، وتلك السلاسل بأيدي ملائكة من نور ، فإذا جاءت النفخة الأولى مات من في الأرض ومن في السموات فتناثرت تلك الكواكب وتساقطت السلاسل من أيدي الملائكة ؛ لأنه مات من كان يسكها . ويحتمل أن يكون أنكادها طمس آثارها . وسُميت النجوم نجوما لظهورها في السماء بضوئها . وعن ابن عباس أيضا : أنكدرت تغيرت فلم يبق لها ضوء لزوالها عن أماكنها . والمعنى متقارب . (وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ) يعني قُلعت من الأرض وسيرت في الهواء ، وهو مثل قوله تعالى : « وَيَوْمَ نُسِفُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً » . وقيل : سيرها تحوّلها عن مثلة المجارة فتكون كثيبا مهيبا أى رملا سائلا ، وتكون كالهن ، وتكون هباء مثورا ، وتكون سرايا مثل السراب الذى ليس بشئ . وعادت الأرض قاعا صافصفا لا ترى فيها عوجا ولا أمثاء . وقد تقدم في غير موضع والحمد لله . (وَإِذَا الْبُشَارُ عُطِّلَتْ) أى النوق الحوامل التى في بطونها أولادها ، الواحدة عشراه أو التى أتى عليها في الحمل عشرة أشهر ، ثم لا يزال ذلك أسمها حتى تصع وبعد ما تضع أيضا . ومن عادة العرب أن يسموا الشيء باسمه المتقدم وإن كان قد جاوز ذلك ؛ يقول الرجل لفرسه وقد فرح : هاتوا مهري وقربوا مهري يسميه بمتقدم أسمه ؛ قال عنترة :

لَا تَدْكُرِي مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ • فَيَكُونُ جِلْدُكَ مِثْلَ جِلْدِ الْأَجْرَبِ

وقال أيضا :

• وَحَمَلْتُ مُهْرِي وَسَطَلَهَا قَضَاهَا •

وإنما خص البشار بالذكر ؛ لأنها أعز ما تكون على العرب وليس يعطلها أهلها إلا حال القيامة . وهذا على وجه المثل ؛ لأن في القيامة لا تكون ناقة عشراء ، ولكن أراد به المثل ؛ أن هول

يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عشراء لمطعها وأشتغل بنفسه . وقيل : إنهم إذا قاموا من قبورهم ، وشاهد بعضهم بعضا ، ورأوا الوحوش والدواب محشورة وفيها عِشَارهم التي كانت أنفُس أموالهم لم يعيشوا بها ولم يسمهم أمرها . وخوطبت العرب بأمر العِشَار ؛ لأن ما لها وعيشها أكثره من الإبل . وروى الضحاك عن ابن عباس : عَطَلَتْ عَطَلَهَا أهلها لأشتغالهم بأنفسهم . وقال الأعشى :

هُوَ الْوَاحِبُ الْمَاءَةِ الْمُصْطَفَا * إِذَا عَطَا وَإِنَّمَا عِشَارَا

وقال آخر :

تَرَى الْمَرْءَ مَهْجُورًا إِذَا قَلَّ مَالُهُ * وَيَتَى الْغَنَى يَهْدَى لَهُ وَيَزَارُ
وَمَا يَنْفَعُ الرُّقَارَ مَالُ مَرْزُورِهِمْ * إِذَا سُرَّحَتْ سُؤْلُهُ لَهْ وَعِشَارُ

يقال : ناقة عشراء وناقتان عشراوان ونوق عِشَار وعشراوات يبدلون من همزة التانيث واوا . وقد حُشِرَت الناقة تعشيرا أى صارت عَشْرَاء . وقيل : العِشَار السحاب يُعْطَل مما يكون فيه وهو المساء فلا يعطر ، والعرب تشبه السحاب بالحامل . وقيل : الديار تُعْطَل فلا تُسْكَن . وقيل : الأرض التي يُعْشَر زرعها تُعْطَل فلا تُزْرَع . والأول أشهر وعليه من الناس الأكثر . (وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ) أى جمعت والحشر الجمع . عن الحسن وقاعدة وغيرهما . وقال ابن عباس : حشرها موتها . رواه عنه عكرمة . وحُشِر كل شيء الموت غير الجن والإنس فإنهما يوافيان يوم القيامة . وعن ابن عباس أيضا قال : يحشر كل شيء حتى الذباب . قال ابن عباس : تحشر الوحوش غذا ؛ أى تجمع حتى يقتص لبعضها من بعض فيقتص للبهائم من القرناء ثم يقال لها كوني ترابا فتَمُوت . وهذا أحسن مما رواه عنه عكرمة ، وقد بيده في كتاب « التذكرة » مستوفى ، ومضى في سورة « الأنعام »^(٢) بعضه . أى إن الوحوش إذا كانت هذه حالها فكيف بنى آدم . وقيل : عني بهذا أنها مع نفرتها اليوم من الناس وتنددها

في الصحارى ، تنضم غدا إلى الناس من أهوال ذلك اليوم . قال معناه أبي بن كعب .
 ﴿ وَإِذَا الْبَحَارُ سُجِّرَتْ ﴾ أى ملئت من الماء ، والمغرب تقول : سُجِّرَتِ الحوص أَسْجَرَهُ
 سُجِّرَ إذا ملأته وهو مسجور ، والمسجور والساجر فى اللغة الملاّن . وروى الربيع بن خثيم :
 سُجِّرَتْ فاضت وملئت . وقاله الكلبي ومقاتل والحسن والضحاك . قال ابن زئين :
 سُجِّرَتْ حقيقته ملئت فيفيض بعضها إلى بعض فتصير شيئا واحدا . وهو معنى قول الحسن .
 ونيل : أرسل عذبتها على مالحها ومالحها على عذبتها حتى آمتلأت . عن الضحاك وبجاهد :
 أى بغرت فصارت بحرا واحدا . القشيري : وذلك بأن يرفع الله الحاجز الذى ذكره فى قوله
 تعالى : ﴿ بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار فعمت
 الأرض كلها ، وصارت البحار بحرا واحدا . وقيل : صارت بحرا واحدا من الحميم لأهل
 النار . وعن الحسن أيضا وقناة وابن حبان : تبيس فلا يبقى من مائها قطرة . القشيري :
 وهو من سُجِّرَتِ التَّنُورُ أَسْجَرَهُ سُجِّرَ إذا أحميته ، وإذا سُلِّطَ عليه الإيقاد نشف ما فيه من
 الرطوبة ، وتُسَيَّرُ الجبال حينئذ ، وتصير البحار والأرض كلها بساطا واحدا ، بأن يلا مكان
 البحار بتراب الجبال . وقال النحاس : وقد تكون الأقوال متفقة ، يكون تبيس من الماء
 بعد أن يفيض بعضها إلى بعض فتقلب نارا .

قلت : ثم تسير الجبال حينئذ كما ذكر القشيري والله أعلم . وقال ابن زيد وشمر وعطية
 وسفيان ووهب وأبي وعلي بن أبي طالب وابن عباس فى رواية الضحاك عنه : أوقدت
 فصارت نارا . قال ابن عباس : يَكُونُ الله الشمس والقمر والنجوم فى البحر ، ثم يبعث
 الله عليها ريحا دُورًا فتنفخه حتى يصير نارا . وكذا فى بعض الحديث : " يَأْمُرُ الله جل ثناؤه
 الشمس والقمر والنجوم فينتثرن فى البحر ثم يبعث الله جل ثناؤه الدُّبُورَ فيسجرها نارا فتسلك
 نار الله الكبرى التى يُعَذِّبُ بها الكفار " . قال القشيري : قيل فى تفسير قول ابن عباس
 « سُجِّرَتْ » أوقدت يحتمل أن تكون جهنم فى قعور من البحار ، فهى الآن غير مسجورة
 لقوام الدنيا ، فإذا أنقضت الدنيا سُجِّرَتْ فصارت كلها نارا يدخلها الله أهلها . ويحتمل أن
 تكون تحت البحر نارا ، ثم يوقد الله البحر كله فيصير نارا . وفى الخبر : البحر نار فى نار .

وقال معاوية بن سعيد : بحر الروم وسط الأرض أسفله آبار مطبقة بخماس يسجر ناراً يوم القيامة . وقيل : تكون الشمس في البحر ، فيكون البحر ناراً بحر الشمس . ثم جميع ما في هذه الآيات يجوز أن يكون في الدنيا قبل القيامة ويكون من أشراطها ، ويجوز أن يكون يوم القيامة ، وما بعد هذه الآيات فيكون في يوم القيامة .

قلت : روى عن عبد الله بن عمرو : لا يتوضأ بماء البحر لأنه طبقى جهنم . وقال أبي بن كعب : ست آيات من قبل يوم القيامة ؛ بينا الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدأت النجوم تحيروا ودهشوا ، فبينما هم كذلك ينظرون إذ تائثرت النجوم وتماطلت ، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فصحرت وأضطربت وأحترقت فصارت هباء منثوراً ، فقضعت الإنس إلى الجن والجن إلى الإنس ، وأختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير ، وماج بعضها في بعض ، فذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ ﴾ ثم قالت الجن للإنس : نحن نأتيكم بالخبير ، فأطلقوا إلى البحار فإذا هي نار تائج ، فبينما هم كذلك تصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى ، وإلى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك إذ جاءتهم ريح فأمانتهم . وقيل : معنى « تُحْجَرَت » هو حمرة هائتها حتى تصير كالدم ، مأخوذ من قولهم : عين سبجاء أى حمراء . وقرأ ابن كثير « تُحْجَرَت » وأبو عمرو أيضاً إخباراً عن حالها مرة واحدة . وقرأ الباقر بالتشديد إخباراً عن حالها في تكرير ذلك منها مرة بعد أخرى .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ ﴾ قال النعمان بن بشير : قال النبي صلى الله عليه وسلم « وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ » قال : « يُقَرَّنُ كُلُّ رَجُلٍ مَعَ كُلِّ قَوْمٍ كَانُوا يَعْمَلُونَ كَعْمَلِهِ » . وقال عمر بن الخطاب : يقرون الفاجر مع الفاجر ، ويقرن الصالح مع الصالح . وقال ابن عباس : ذلك حين يكون الناس أزواجاً ثلاثة ، السابقون زوج — يعني صنفاً — وأصحاب اليمين زوج ، وأصحاب الشمال زوج . وعنه أيضاً قال : زُوِّجَتْ نفوس المؤمنين بالحوار العين ، وقرن الكافر بالشيطين وكذلك المنافقون . وعنه أيضاً : قرن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار ،

فيضم المبرز في الطاعة إلى مثله ، والمتوسط إلى مثله ، وأهل المعصية إلى مثله ؛ فالتزويج أن يقرن الشيء بمثله ؛ والمعنى : وإذا النفوس قرنت إلى أشكلها في الجنة والنار . وقيل : يضم كل رجل إلى من كان يلزمه من ملك وسultan ، كما قال تعالى : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » . وقال عبد الرحمن بن زيد : جعلوا أزواجا على أشباه أعمالهم ليس بتزويج ، أصحاب اليمين زوج ، وأصحاب الشمال زوج ، والسابقون زوج ، وقد قال جل ثناؤه : « أَحْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ » أى أشكلهم . وقال صكرمة : « وَإِذَا النَّفُوسُ زُوِّجَتْ » قرنت الأرواح بالأجساد ؛ أى ردت إليها . وقال الحسن : ألحق كل امرئ بشيعته ؛ اليهود باليهود ، والنصارى بالنصارى ، والمجوس بالمجوس ، وكل من كان يعبد شيئا من دون الله يلحق بعضهم ببعض ، والمنافقون بالمنافقين والمؤمنون بالمؤمنين . وقيل : يقرن النافى بمن أغواه من شيطان أو إنسان على جهة البغض والصدادة ، وقرن المطيع بمن دناه إلى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين . وقيل : قرنت النفوس بأعمالها فصارت لأختصاصها به كالتزويج .

فهره تعالى : (وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ . بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ) الموءودة المقتولة ؛ وهى الجارية تدفن وهى حية ، سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤودها أى يشقلها حتى تموت ؛ ومنه قوله تعالى : « وَلَا يُؤْودُهُ حَفْظُهُمَا » أى لا يشقله ؛ وقال متمم بن نويرة :

موءودة مقبورة في مقبرة * بأسيها موءودة لم تمهد^(١)

وكانوا يدفنون بناتهم أحياء لخصمين ؛ إحداهما كانوا يقولون إن الملائكة بنات الله فألحقوا البنات به . الثانية إما مخافة الحاجة والإملاق ، وإما خوفا من السبي والاسترقاق . وقد مضى

(١) كذا روى البيت ونسب إلى متمم بن نويرة في الأصول ، ونسبه السان وشرح القاموس مادة (موز) إلى

حسان رضى الله عنه وروى فيها ٥

وموءودة مقبورة في مساوئ * بأسيها مرموسة لم توسد

والأمة : ما يعلق بكرة المولود إذا سقط من بطن أمه . والماءوز : خرق يلف بها العبي .

في سورة « النحل » هذا المعنى عند قوله تعالى : « أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ » مستوفى . وقد كان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا ، ويمنعون منه حتى آتخبر به أفرزدق ، فقال :
 وَمِنَّا الَّذِي مَنَعَ الْوَائِدَاتِ * فَأَحْبَبَ الْوَيْدَ فَلَمْ يُؤَادِّ

يعنى جدّه صَغُصَّةٌ كَانَ يَشْتَرِبُهُنَ مِنْ آبَائِهِنَ ، بقاء الإسلام وقد أحيا سبعين موءودة . وقال ابن عباس : كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت حفرت حفرة وتحضت على رأسها ، فإن ولدت جارية رمت بها في الحفرة وردت التراب عليها ، وإن ولدت فلأما حبسته ، ومنه قول الرازي :

سَمِيَّتْهَا إِذْ وَلَدَتْ تَمُوتُ * وَالْقَبْرِ صِهْرٌ ضَامِنٌ زَمِيَّتُ

الزَمِيَّتُ الوقور ، والزَمِيَّتُ مثال الفَسِيْقِ أَوْقَرُ مِنَ الزَمِيَّتِ ، وفلان أزمى الناس أى أوقرهم ، وما أشدَّ رَمَتْهُ ؛ عن القراء . وقال قتادة : كانت الجاهلية يقتل أحدهم أبنته وينذو كلبه ، فتابهم الله على ذلك وتوعدهم بقوله : « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ » قال عمر في قوله تعالى « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ » قال : جاء قيس بن عاصم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ! إنى وأدت ثمان بنات كنت لى في الجاهلية ، قال : « نفاعتنى عن كل واحدة منهن رقبة » قال : يا رسول الله إنى صاحب إبل ، قال : « فأهد عن كل واحدة منهن بدنة إن شئت » . وقوله تعالى : « سُئِلَتْ » سؤال الموءودة سؤال توبيخ لقاتلها ، كما يقال للطفل إذا ضُرب لم ضُربت وما ذنبك؟ قال الحسن : أراد الله أن يوجب قاتلها ؛ لأنها قُتِلَتْ بغير ذنب . وقال ابن أسلم : باى ذنب ضُربت وكانوا يضربونها . وذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى « سُئِلَتْ » قال : طُليَتْ ؛ كأنه يريد كما يُطْلَبُ بدم القَتيل . قال : وهو كقوله : « وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً » أى مطلوبوا . فكأنها طُليَتْ منهم ، ف قيل أين أولادكم ؟ ! وقرأ الضحاك وأبو الضحّا عن جابر بن زيد وأبى صالح « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سَأِلَتْ » فتعلق الجارية بابيها فتقول : باى ذنب

(١) ربح به ١٠ ص ١١٧

(٢) ويرى : وجلى الذى منع الزاهدات ... الخ .

قتلتني؟ ! فلا يكون له حذر ، قاله ابن عباس وكان يقرأ « وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سَأَتْ » وكذلك هو في مصحف أبي . وروى عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن المرأة التي تقتل ولدها تأتي يوم القيامة متعلقا ولدها بشديها ملطخا بدمائه فيقول يا رب هذه أُمِّي وهذه قتلتي » والقول الأول عليه الجمهور ، وهو مثل قوله تعالى لعيسى : « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » على جهة التوبيخ والتبكيت لهم ، فكذلك سؤال الموءودة توبيخ لوائدها ، وهو أبلغ من سؤالها عن قتلها ، لأن هذا مما لا يصح إلا بذهب ، فبأي ذنب كان ذلك ، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها كان أعظم في البلية وظهور الحجية على قاتلها . والله أعلم . وقرأ « قُتِلَتْ » بالتشديد وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يُعَذِّبون ، وعلى أن التعذيب لا يُستحق إلا بذهب .

قوله تعالى : (وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ) أى فتحت بعد أن كانت مطوية ، والمراد صحف الأعمال التي كتبت الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر ، تطوى بالموت وتنفرد في القيامة ، فيقف كل إنسان على صحيفته فيعلم ما فيها فيقول : « مَا لِي هَذَا الْكِتَابُ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا » . وروى مرثد بن وداعة قال : إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش ، فتقع صحيفة المؤمن في يده « فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ » إلى قوله : « الْأَيَّامُ الْخَالِيَةِ » وتقع صحيفة الكافر في يده « فِي سَمُومٍ وَجَمِيمٍ » إلى قوله : « وَلَا تَكْرِيمٍ » . وروى عن أم سلمة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « يُنَحَّرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةَ عُرَاءَةٍ » فقلت : يا رسول الله ! فكيف بالنساء؟ قال : « شُغِلَ النَّاسُ بِأُمِّ سَلَمَةَ » قلت : وما شغلهم ؟ قال : « نشر الصحف فيها مثاقيل الذر ومثاقيل الخردل » . وقد مضى في سورة « سبحان » قول أبي السوزار العدوي : هما نشرتان وطية ، أما ما حبيت بابن آدم فصحيفتك المنشورة فأمل فيها ما شئت ، فإذا ميت طويت ، حتى إذا بعثت ينشرد « أَقْرَأَ كِتَابَكَ كَتَى يَنْفُسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » . وقال مقاتل : إذا مات المرء طويت صحيفته عمله فإذا كان يوم القيامة نشرت . وعن عمر رضى الله عنه أنه كان إذا قرأها قال : إليك يساق

الأمر يا بن آدم . وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وأبو عمرو « نُشِرَتْ » مخففة على نشرها مرة واحدة لقيام الحجة . الباقر بالتشديد على تكرار النشر للبالغة في تهريب العاصي وتبشير المطيع .
وقيل : لتكرار ذلك من الإنسان والملائكة الشهداء عليه .

قوله تعالى : (وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ) الكشط قطع عن شدة التراق ؛ فالسماء تمكشط كما يمكشط الجسد عن الكبش وغيره ، والقشط لفة فيه . وفي قراءة عبد الله « وَإِذَا السَّمَاءُ قُشِطَتْ » وكشطت البعير كشطاً نزع جلده ، ولا يقال سلخته ؛ لأن العرب لا تقول في البعير إلا اكشطته أو جلده أي ذهب ؛ فالسماء تنزع من مكانها كما ينزع الغطاء عن الشيء .
وقيل تطوى كما قال تعالى : « يَوْمَ تَطْوَى السَّمَاءُ كَلْفًا لِلْكَأَبِ » فكان المعنى فلتت تطويت . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَإِذَا الْجَبَاهُ سُعِرَتْ) أي أوقدت فأضمرت للكفار وزيد في إحماها . يقال : سمرت النار وأسمرت . وقراءة العامة بالتخفيف من السعير . وقرأ نافع وابن ذكوان ورويس بالتشديد ؛ لأنها أوقدت مرة بعد مرة . قال قتادة : سمرها غضب الله وخطايا بني آدم . وفي الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أوقد على النار ألف سنة حتى أحمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أبيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى أسودت فهي سوداء مظلمة » وروى موقوفاً .

قوله تعالى : (وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ) أي أدنيت وقربت من المتقين . قال الحسن : إنهم يقربون منها ؛ لا أنها تزول عن موضعها . وكان عبد الرحمن بن زيد يقول : زينت^(١) والزنى في كلام العرب القرية ؛ قال الله تعالى : « وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ » وتزلف فلان تقرب .

قوله تعالى : (عَلَيْنَا نَفْسٌ مَّا أَحْضَرْتَ) يعني ما عملت من خير وشر . وهذا جواب « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » وما بعدها . قال عمر رضي الله عنه : لهذا أجرى الحديث . وروى

عن ابن عباس وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما أنهما قرأها فلما بلغا « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيََتْ » قالا : لهذا أُجريت القصة ؛ فالمعنى على هذا إذا الشمس كورت وكانت هذه الأشياء علمت نفس ما أخفرت من عملها . وفي الصحيحين عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله ﷺ : « على الله عليه وسلم : » ما منكم من أحد إلا وسلكه الله ما بينه وبينه ترجمان فينظر أيم من فلا يرى إلا ما قدمه [وينظر أشام منه فلا يرى إلا ما قدم] بين يديه فتستقبله النار فمن استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق تمرة فليقل « وقال الحسن : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » قسم وقع على قوله : « عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أُخْفِيََتْ » كما يقال : إذا نفر زيد نفر عمرو . والقول الأول أصح . وقال ابن زيد عن ابن عباس في قوله تعالى : « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » إلى قوله : « وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ » أثنا عشرة خصلة ؛ ستة في الدنيا وستة في الآخرة ؛ . في بيتنا السنة الأولى بقول أبي بن كعب .

قوله تعالى : فَلَا أَقْسِمُ بِالْخُنُوسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَفَ ﴿١٧﴾ وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿١٩﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴿٢٠﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴿٢١﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَلَا أَقْسِمُ) أى أقسم و « لا » زائدة كما تقدم . (بِالْخُنُوسِ الْجَوَارِ الْكُنُوسِ) هى الكواكب الخمسة الدارئة : زحل والمشتري وعطارد والمريخ والزهرة ، ولما ذكر أهل التفسير . والله أعلم . وهو مروى عن علي بن كرم الله وجهه . وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان : أحدهما — لأنها تستقبل الشمس ؛ قاله بكر بن عبد الله المزني . الثانى — لأنها تقطع القبة ؛ قاله ابن عباس . وقال الحسن وقتادة : هى النجوم التى تحتمل

بالنهار وإذا غربت ، وقاله علي رضي الله عنه قال : هي النجوم تَحْنُسُ بالنهار وتظهر بالليل ؛ وتكنس في وقت غروبها ، أي تتأخر عن البصر لظفائها فلا ترى ، وفي الصحاح : و« الحُنْسُ » الكواكب كلها . لأنها تَحْنُسُ في المغيب ، أولًا لأنها تخفي نهارا . ويقال : هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة . وقال الفراء في قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِالحُنْسِ . الجَوَارِي الكُنُسِ » إنها النجوم الخمسة : زُحل والمشتري والمزيج والزهرة وعطارد ؛ لأنها تَحْنُسُ في مجراها ، وتكنس أي تسترك كما تكنس الطباء في المنار وهو الكناس . ويقال : سميت حُنْسًا لأنها الكواكب المتخيرة التي ترجع وتستقيم ؛ يقال : حَنَسَ عنه يَحْنُسُ بالضم خنوسا تأخر ، وأخنسه غيره إذا خَلَفَهُ ومضى عنه . والحُنْسُ تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل في الأرنبة ، والرجل أخنس والمرأة خنساء والبقر كلها حُنْس . وقد روى عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى : « فَلَا أُقْسِمُ بِالحُنْسِ » هي بقر الوحش . روى هشيم عن زكريا عن أبي إسحق عن أبي ميسرة عمرو بن شراحيل ، قال قال لي عبد الله بن مسعود : إنكم قوم عرب فإي الحُنْسِ ؟ قلت : هي بقر الوحش ؛ قال : وأنا أرى ذلك . وقاله إبراهيم وجابر بن عبد الله . وروى عن ابن عباس : إنما أقسم الله ببقر الوحش . وروى عنه عكرمة قال : « الحُنْسُ » البقر و« الكُنُسُ » هي الطباء ، فهي حُنْسٌ إذا رأى الإنسان حَسَنًا وأتقبطن وتأخرن ودخلن كخاضن . القشيري : وقيل على هذا « الحُنْسُ » من الحُنْسِ في الأنف وهو تأخير الأرنبة وقصر القصبة ، وأنوف البقر والطباء حُنْس . والأصح الحمل على النجوم لذكر الليل والصبح بعد هذا ، فذكر النجوم أليق بذلك .

قلت : لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته من حيوان وجماد ، وإن لم يُسَلِّمْ وجه الحكمة في ذلك . وقد جاء عن ابن مسعود وجابر بن عبد الله وهما صحابيَانِ والنخعي أنها بقر الوحش . وعن ابن عباس وسعيد بن جبير أنها الطباء . وعن الجراح بن منذر قال : سألت جابر بن زيد عن الجسوارى الكُنُس ، فقال : الطباء والبقر ، فلا يبعد أن يكون المراد

النجوم . وقد قيل : إنها الملائكة ؛ حكاه الماوردى . والكسّ القُبّ ، مأخوذة من
الكس وهو كاس الوحش الذى يخفى فيه . قال أوس بن حجر :
ألم تر أن الله أنزل مُرْنَةً * وعَفْرَ الظَّبَاءِ فى الكَاسِ تَقَعُ^(١)
وقال طرفة :

كَانَ كَأْسِي ضَالَةً يَكْتَفِيهَا * وَأَطْرِيقِي تَحْتَ صُلْبِ مُؤَيِّدٍ^(٢)

وقيل : الكنوس أن تأوى إلى مكانها ، وهى المواضع التى تأوى إليها الوحوش والظباء .
قال الأعشى :

فَلَمَّا أَتَيْنَا الْحَىْ أَتَلَعَ أَنَسٌ * سَكَا أَتَلَعَتْ تَحْتَ الْمَكَائِسِ رَبِّبٌ

يقال : تَلَعَ النهارُ أَرْتَفَعَ وأَتَلَعَتِ الظُّبْيَةُ من كاسها أى سمت بجسدها . وقال امرؤ القيس :
تَمَسَّنِي قَلِيلًا ثُمَّ أَتَحَى طُلُوفُهُ * يُبِيرُ التَّرَابَ عَنْ مَبِيتٍ وَمَكْنِيسٍ

والكس جمع كائس وكائسة ، وكذا الخنس جمع خائس وخائسة . والجوارى جمع جارية
من جرى يجرى . (وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ) قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عَسَسَ
أدبر ؛ حكاه الجوهرى . وقال بعض أصحابنا : إنه دنا من أوله وأظلم وكذلك السحاب
إذا دنا من الأرض . المهدوى : « وَاللَّيْلُ إِذَا عَسَسَ » أدبر بظلامه ، من أبى عباس ومجاهد
وغيرهما ، وروى عنهما أيضا وعن الحسن وغيره : أقبل بظلامه . زيد بن أسلم : « عَسَسَ »
ذهب . الفراء : العرب تقول عسس وعسعس إذا لم يبق منه إلا اليسير . الخليل وغيره :
عسس الليل إذا أقبل أو أدبر . المبرد : هو من الأضداد والمعنان يرجعان إلى شىء واحد
وهو ابتداء الظلام فى أوله وإدباره فى آخره ؛ وقال علقمة بن قُرط :

حَتَّى إِذَا الصُّبْحُ مَا تَفَسَّأَ * وَأَحْجَابَ عَنْهَا لَيْلُهَا وَعَسَسَا

(١) تَقَعُ : تحرك راسها من القمة ؛ وهى ذباب أزرق يدخل فى أنوف الهرب أو يقع عليها فيلسها .
(٢) قال : « كَأْسِي » لأن الخيران يستكن بالنداء فى ظلمها وبالغنى فيها . والصال : السدر البرى
الواحدة ضالة . والأطر : المطف . والمؤيد : المورى . يقول الشاعر : كان كَأْسِي ضَالَةً يَكْتَفِيهَا هَذِهِ
الثافة لسة ما بين مرقتها وزروها . (٣) تَمَسَّنِي : دخل فى المشاء وهو أول الليل . ظلوفه : حوافره .

وقال رؤبة :

يا هِنْدُ ما أَسْرَعَ ما تَسْعَسَا * من بَعْدِ ما كانَ قَتَى سَرَعَرَا^(١)
وهذه حجة الفراء . وقال امرؤ القيس :

عَسَّسَ حَتَّى لَوْ نَشَأُ أَذْنًا * كانَ لَنَا مِنْ نارِهِ مَقْبَسُ
فهذا يدل على الدق . وقال الحسن ومجاهد : عسس أظلم ؛ قال الشاعر :
حَتَّى إِذَا ما لَيْلُنَّ عَسَّسَا * رَكِبَنَ مِنْ حَدِّ الظَّلَامِ حَنْدَسَا

المسوردي : وأصل العس الامتلاء ؛ ومنه قيل للقدح الكبير عُسُّ لامتلائه بما فيه فاطلق
على إقبال الليل لابتداء امتلائه ؛ وأطلق على إداره لانهاء امتلائه على ظلامه ؛ لاستكمال
امتلائه به . وأما قول امرئ القيس :

* أَلَمَّا عَلَى الرِّيحِ الْقَدِيمِ عَسَّسَا^(٢)

فموضع بالبادية . وعَسَّسَ أيضا أَسَمَ رجل ؛ قال الرازي :

* وَعَسَّسَ نِصَمَ الْفَتَى نَيْيَا

أى تعتمده . ويقال للذئب العَسَسَ والعَسَّاسُ والعَسَّاسُ ؛ لأنه يَعُصُّ بالليل ويطلب .
ويقال للقنافذ العَسَّاسُ لكثرة تردها بالليل . قال أبو عمرو : والعَسَّاسُ الشَّم ،
وأنشده :

* كَسَخَرِ الذَّئْبِ إِذَا تَسَّسَا

والتَّسَّسُ أيضا طلب الصيد [بالليل]^(٣) .

(١) نسسا : أذربقي ، والصرع : الشاب التام .

(٢) كذا في الأصول كلها ولم نجده في ديوانه . وفي اللسان : كان له من ضوئه مقبس . ثم قال : أنشده
أبو البلاد النحوي وقال : وكانوا يرون أن هذا البيت مصنوع . وأداه أصله : إذ ذاك نادغم .

(٣) تمامه : * كانَ أُنَادَى أُرَا كَلِمَ أَخْرَسَا

(٤) الزيادة من الصحاح .

قوله تعالى : **(وَالصَّبِيحُ إِذَا تَنَفَّسَ)** أى أَمْسَدَ حتى يصير نهارا واحدا ؛ يقال للتهاز إذا زاد تنفس . وكذلك الموج إذا تَضَحَّ الماء . ومعنى التنفس خروج النسيم من الجوف .
 وقيل : **(إِذَا تَنَفَّسَ)** أى أُنشَقَ وَأُنْفَقَ ؛ ومنه تَنَفَّسَتِ القوسُ أى تَصَدَّعَتْ . **(إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ)** هذا جواب القسم . والرسول الكريم جبريل ؛ قاله الحسن وقفاة والضحاك . والمعنى **(إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ)** عن الله «كريم» على الله . وأضاف الكلام إلى جبريل عليه السلام ثم عدَّاه عنه بقوله «تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» يعلم أهل التحقيق في التصديق أن الكلام لله عز وجل . وقيل : هو عهد عليه الصلاة والسلام **(ذِي قُوَّةٍ)** مَنْ جعله جبريلُ فقوته ظاهرة ؛ فروى الضحاك عن ابن عباس قال : من قوته قلعه مدائن قوم لوط بقوادس جناحه . **(عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ)** أى عند الله جل ثناؤه **(يَكِينٍ)** أى ذى منزلة ومكانة ؛ فروى عن أبى صالح قال : يدخل سبعين سرادقا بغير إذن . **(مُطَاعٍ ثَمَّ)** أى فى السموات ؛ قال ابن عباس : من طاعة الملائكة جبريل أنه لما أمرى برسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان : أفتح له ففتح فدخل ورأى ما فيها ، وقال لمالك خازن النار : أفتح له جهنم حتى ينظر إليها فاطاعه وفتح له . **(أَمِينٍ)** أى مؤتمن على الوحي الذى يوحى به . ومن قال : إن المراد عهد صلى الله عليه وسلم فالمعنى **(ذِي قُوَّةٍ)** على تبليغ الرسالة **(مُطَاعٍ)** أى يطيعه من أطاع الله جل وعز . **(وَمَا صَاحِبُكُمْ يُحْنُو)** يعنى عهدا صلى الله عليه وسلم ليس يحنون حتى يهسم فى قوله . وهو من جواب القسم . وقيل : أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يرى جبريل فى الصورة التى يكون بها عند ربه جل وعز فقال : ماذا لك إلى ؛ فأذن له الرب جل ثناؤه فاتاه وقد سد الأفق ، فلما نظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه ، فقال المشركون : إنه مجنون ، فقلت : **(إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ)** «وَمَا صَاحِبُكُمْ يُحْنُو» وإنما رأى جبريل على صورته فهابه ، وورد عليه ما لم تحتل ينهته نحر مغشيا عليه .

(١) فى نسخ الأصل : تنفست القوس والقوس أى تصدعت . والله لا ذكرها الكلمة القوس ولعلها زاد من النسخ .

قوله تعالى : وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ﴿٢٤﴾ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ
بِضَنِينِ ﴿٢٥﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ﴿٢٦﴾ فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ ﴿٢٧﴾
إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَفِيمَ ﴿٢٩﴾
وَمَا تَكْسَاءُ وَنَ إِلَّا أَنْ يَسَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ) أى رأى جبريل فى صورته له ستمائة جناح
« بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ » أى بمطلع الشمس من قبل المشرق ؛ لأن هذا الأفق إذا كان منه تطلع
الشمس فهو مبين . أى من جهته ترى الأشياء . وقيل : الأفق المبين أقطار السماء
ونواحيها ؛ قال الشاعر :

أَخَذْنَا بِأَفَاقِ السَّمَاءِ عَلَيْكُمْ * لَنَا قَرَاهَا وَالْجُجُومُ الطَّوَالِحُ

المأوردى : فعل هذا فيه ثلاثة أقاويل ؛ أحدها أنه رآه فى أفق السماء الشرق ؛ قاله
سفيان . الثانى فى أفق السماء الغربى ، حكاه ابن شجرة . الثالث أنه رآه نحو أحياد وهو
مشرق مكة ؛ قاله مجاهد . وحكى الثعلبى عن ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم
لجبريل : " إني أحب أن أراك فى صورتك التى تكون فيها فى السماء " قال : لن تقدر على
ذلك . قال : " بلى " قال : فأين تشاء أن أتخيل لك ؟ قال : " بالأبطح " قال : لا يسعنى .
قال : " فيمضى " قال : لا يسعنى . قال : " فبعرقات " قال : ذلك بالحرى أن يسعنى .
فواعده فخرج النبى صلى الله عليه وسلم للوقت ، فإذا هو قد أقبل بخصية وكلكتة من جبال
عرقات ، قد ملا ما بين المشرق والمغرب ، ورأسه فى السماء ورجلاه فى الأرض ، فلما رآه
النبى صلى الله عليه وسلم خر منشيا عليه ، فتحول جبريل فى صورته وضمه إلى صدره .
وقال : يا محمد لا تخف ؛ فكيف لو رأيت إسرائيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه فى تخوم
الأرض السابعة ، وأن العرش على كاهله ، وأنه ليتضاعل أحيانا من خشية الله حتى يصير
مثل الوصع — يعنى المصفور — حتى لا يحل عرش ربك إلا عظمته . . وقيل : إن عبدا

عليه السلام رأى ربه عز وجل بالأفق المبين . وهو معنى قول ابن مسعود . وقد مضى
القول في هذا في « والتنجيم » مستوفى فتأمله هناك . وفي « المبين » قولان : أحدهما أنه
صفة الأفق ؛ قاله الربيع . الثاني أنه صفة لمن رآه ؛ قاله مجاهد . (وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِظَنِينٌ)
بالظاء قراءة ابن كثير وأبي عمرو والكسائي أى بمتهم والظنة التهمة ؛ قال الشاعر :

أَمَا وَيَكْتَابُ اللَّهُ لَا عَنْ شَتَاءٍ * مُجْهِرْتُ وَلَسِيكَ الظَّنَّ ظَنِينٌ

وأختره أبو عبيد ؛ لأنهم لم يحلوه ولكن كذبوه ؛ ولأن الأكثر من كلام العرب : ما هو
بكذا ، ولا يقولون : ما هو على كذا ، إنما يقولون : ما أنت على هذا بمتهم . وقرأ الباقون
« وَظَنِينٌ » بالضاد أى بخيل من ضمنت بالشئ أضنّ ضنّاً [فهو] ظنين . فروى ابن
أبي نجیح عن مجاهد قال : لا يضمن عليكم بما يعلم ، بل يعلم الخلق كلام الله وأحكامه .
وقال الشاعر :

أَجُودُ يَمْكُنُونِ الْحَدِيثَ وَأَمْنِي * يَمِرُّكَ عَنْ سَالَتِي لَظَنِينٌ

والغيب القرآن وخبر السماء . ثم هذا صفة محمد عليه السلام . وقيل : صفة جبريل
عليه السلام . وقيل : بظنين بضعيف . حكاه الفراء والمبرد ؛ يقال : رجل ظنين أى
ضعيف . وير ظنون إذا كانت قليلة الماء ؛ قال الأعشى :

مَا جُبِلَ الْجَسَدُ الظُّنُونُ الَّذِي * جُنِبَ صَوْبَ الْجَبِيبِ الْمَاطِرِ

مِثْلَ الْفُرَاتِ إِذَا مَا طَلَا * يَقْذِفُ بِالْبُوصَى وَالْمَاسِرِ

والظنون الذين لا يدرى أيقضيه أخذه أم لا ؛ ومنه حديث علي عليه السلام في الرجل
يكون له الدين الظنون قال : يزكبه لما مضى إذا قبضه إن كان صادقا . والظنون الرجل

(١) راجع ج ١٧ ص ٩٤ وقول ابن مسعود هناك هو أن هذا حل الله عليه وسلم رأى جبريل وألقى
قال بأنه رأى ربه هو أين عباس رضى الله عنهما .
(٢) الجذ : البئر تكون في موضع كثير الكلا . الفرائى : المنسوب إلى الفرات . والبوصى : ضرب من سفن
البحر ، والملاح أيضا . والماسر : السائح .

السيء الخلق ؛ فهو لفظ مشترك . (وَمَا هُوَ) يعني القرآن (يَقُولُ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ)
 أى مرجوم ملعون كما قالت قريش . قال عطاء : يريد بالشيطان الأبيض الذى كان
 يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة جبريل يريد أن يفتنه . (فَأَيَّنْ تَذْهَبُونَ) قال
 قتادة : فإلى أين تعدلون عن هذا القول وعن طاعته . كذا روى معمر عن قتادة ؛ أى أين
 تذهبون عن كتابى وطاعتي . وقال الزجاج : فإى طريقة تسلكون أين من هذه الطريقة
 التى يبت لكم . ويقال : أين تذهب وإلى أين تذهب . وحكى الفراء عن العرب : ذهبت
 الشام ونهر حبت العراق وأطلقت السوق أى إليها . قال : سمعناه فى هذه الأحرف الثلاثة ؛
 وأتشدنى بعض بنى عقيل :

تَصِيحُ بِنَا حَيْفَةً إِذْ رَأَتْهَا * وَأَيُّ الْأَرْضِ تَذْهَبُ بِالْقَسِيحِ

يريد إلى أى أرض تذهب . خذف إلى . وقال الجنيذ : معنى الآية مقرون بآية أخرى وهى
 قوله تعالى : (وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا نَزْلُهُ) المعنى : أى طريق تسلكون أين من الطريق
 الذى بينه الله لكم . وهذا معنى قول الزجاج . (إِنَّ هُوَ) يعنى القرآن (إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ)
 أى موعظة وزجر . (إِنَّ) بمعنى « ما » . وقيل : ما عهد إلا ذكر . (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ)
 أى يتبع الحق ويقيم عليه . وقال أبو هريرة وسليمان بن موسى : لما نزلت (لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ
 يَسْتَقِيمَ) قال أبو جهل : الأمر إلينا إن شئنا استقمنا وإن شئنا لم نستقم — وهذا هو القدر
 وهو رأس القدرية — فنزلت : (وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) فبين بهذا أنه
 لا يعمل العبد خيراً إلا بتوفيق الله ولا شراً إلا بخذله . وقال الحسن : والله ما شاءت العرب
 الإسلام حتى شاهده الله لها . وقال وهب بن منبه : قرأت فى سبعة وثمانين كتاباً مما أنزل الله على
 الأنبياء من جعل إلى نفسه شيئاً من المشقة فقد كفر . وفى التنزيل : « وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَهُمُ
 الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ » وقال
 تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ » وقال تعالى : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ
 وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » والآى فى هذا كثير وكذلك الأخبار وأن الله سبحانه هدى
 بالإسلام وأضل بالكفر كما تقدم فى غير موضع . ختمت السورة والحمد لله .

سورة الانفطار

مكية عند الجميع وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ① وَإِذَا الْكَوَاكِبُ
 اَّتَنَّتْ ② وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ ③ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ④
 عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ⑤

قوله تعالى : (إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ) أى تَشَقَّقَتْ بأمر الله ؛ لتزول الملائكة ؛ كقوله :
 « وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَتُزَلِّ الْمَلَائِكَةُ تَزْلِيلًا » . وقيل : انفطرت طيبة الله تعالى .
 والنفط الشق ؛ يقال : فطرتُه فأنفطر ، ومنه فطر ناب البعير طلع فهو بعير فاطر ، ونظير
 الشيء تَشَقَّقَ ، وسيف فُطار أى فيه شقوق ؛ قال عنترة :

وَسَيْفِي كَالْمَقِيَّةِ وَهُوَ كَيْفِي * يَسْلَحِي لَا أَفْلَ وَلَا فُطَارًا ①

وفد تقسم في غير موضع . (وَإِذَا الْكَوَاكِبُ اَّتَنَّتْ) أى تساقطت ؛ تَثَرَّت الشيء أثره
 ثرا فَاَتَنَّتْ والاسم التثار . والثثار بالضم ما تناثر من الشيء ، ودُرُسْتُرُ شَدَّ للكثرة . (وَإِذَا
 الْبِحَارُ فُجِّرَتْ) أى فجر بعضها في بعض فصارت بحرا واحدا على ما تقدم . وقال الحسن :
 فجرت ذهب ماؤها وبست ؛ وذلك أنها أولا را كمة مجتمعة ، فإذا فُجِّرَتْ تفزقت فذهب
 ماؤها . وهذه الأشياء بين يدي الساعة على ما تقدم في « إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ » . (وَإِذَا
 الْقُبُورُ بُعِثَتْ) أى قلبت وأخرج ما فيها من أهلها أحياء ؛ يقال : بعثت قلبه ظهرا
 لبطن ، وبعثت الحوض وبجثرته إذا هدمته وجعلت أسفله أعلاه . وقال قوم منهم الفراء :
 « بُعِثَتْ » أخرجت ما في بطنها من الذهب والفضة . وذلك من أشراف الساعة أن تخرج الأرض

(١) المقية : شعاع البرق الذى يدر كالسيف . والكعب : الضجيع . (٢) راجع ج ١٦ ص ٤

ذهبها وفضتها . (حَلَّتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ) مثل : « يُبْنَى الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مَّا اتَّخَذَ وَأَخَّرَ » وتقدم . وهذا جواب « إِذَا الْمَاءُ أَتَفَطَّرَتْ » لأنه قسم في قول الحسن وقع على قوله تعالى : « عَلِمَتْ نَفْسٌ » يقول : إذا بدت هذه الأمور من أشراف الساعة ختمت الأعمال فعملت كل نفس ما كسبت ، فإنها لا ينفعها عمل بعد ذلك . وقيل : أى إذا كانت هذه الأشياء قامت القيامة فحوسبت كل نفس بما عملت ، وأوتيت كتابها بيمينها أو بشمالها فتذكرت عند قراءته جميع أعمالها . وقيل : هو خبر وليس بقسم وهو الصحيح إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : يٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ ﴿٦٨﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٦٩﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٧٠﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (يٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ) خاطب بهذا منكرى البعث . وقال ابن عباس : الإنسان هنا الوليد بن المغيرة . وقال عكرمة : أبى بن خلف . وقيل : نزلت في أبى الأشد بن كلاب الجهمي . عن ابن عباس أيضا : « مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمُ » أى ما الذى غرك حتى كفرت بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » أى المتجاوز عنك . قال قتادة : غره شيطانه المسلط عليه . الحسن : غره شيطانه الخبيث . وقيل : حمقه وجهله . رواه الحسن عن عمر رضى الله عنه . وروى غالب الحنفى قال : لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « يٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ » قال : « غره الجهل » وقال صالح بن مسبار : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ « يٰٓأَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ رَبِّكَ الْكَرِيمِ » فقال : « غره جهله » . وقال عمر رضى الله عنه : كما قال الله تعالى « إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا » . وقيل : غره عفو الله له بما قبله في أول مرة . قال إبراهيم بن الأشعث : قبل للفضيل بن عياض لو أقامك الله تعالى

يوم القيامة بين يديه فقال لك « مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ » ماذا كنت تقول ؟ قال : كنت أقول غرني ستورك المرحاة ، لأن الكريم هو الستار . نظمته ابن السماك فقال :

يَا كَأَيْمَ الذَّنْبِ أَمَا تَسْتَحْيِ * وَاللَّهِ فِي الْخَلْقِ ثَانِيكََا
غَرَّكَ مِنْ رَبِّكَ إِمْعَالُهُ * وَسَتَرُهُ طُولُ مَسَاوِيكََا

وقال ذو النون المصري : كم من مغرور تحت الستر وهو لا يشعر .

وانشد أبو بكر بن طاهر الأبهري :

يَا مَنْ فَلَاحِ فِي الْحُجُبِ وَالْثِيَةِ * وَغَرَّهُ طُولُ تَمَادِيهِ
أَمْسَى لَكَ اللَّهُ فَبَارِزَتُهُ * وَلَمْ تَحْتَفِ بِهَبِّ مَعَاصِيهِ

وروى عن علي رضي الله عنه أنه صاح بغلام له مرات فلم يلبه ، فنظر فإذا هو بالباب فقال : مالك لم تجبني ؟ فقال . لثقتي بحملك وأني من عقوبتك . فاستحسن جوابه فأعفاه . وناس يقولون : ما غرك ما خدمك وسؤل لك حتى أضعت ما وجب عليك . وقال ابن مسعود : ما منك من أحد إلا وسيغفلو الله به يوم القيامة فيقول له : يا بن آدم ماذا غرك بي ؟ يا بن آدم ماذا علمت فيما علمت ؟ يا بن آدم ماذا أجبت المرسلين ؟ (الَّذِي خَلَقَكَ) أى قدر خلقك من نقطة (فَسَوَّكَ) فى بطن أمك وجعل لك بدن ورجلين وعينين وسايرا أعضائك (قَعْدَكَ) أى جعلك معتدلا سوى الخلق كما يقال : هذا شيء معذل . وهذه قراءة العامة وهى اختيار أبى هبيل وأبى حاتم ، قال الفراء وأبو عبيد : بدل عليه قوله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » . وقسرا الكوفيون عاصم وحزمة والكسائي : « قَعْدَكَ » غفقا أى أملك وصرفك إلى أى صورة شاء إما حسنا وإما قبيحا ، وإما طويلا وإما قصيرا . وقال [موسى بن علي] ابن أبى رباح الخنسي عن أبيه عن جده [قال قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : " إن النطفة

(١) الزيادة من تفسير الطبري والطبري والده المتور . والحديث كما رواه الطبري بعد السند : قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجده " ما ولد لك " قال يا رسول الله وما عسى أن يولد لي ، إما غلام أو جارية . قال " فن يشبه " قال : " فن يشبه " أمه أو أباه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم . " لا تقل هكذا إن الطلقة ... الحديث " .

إذا استقرت في الرمح أحضرها الله كل نسب ينسب إليها وبين آدم « أما قرأت هذه الآية (في أي صورة ما شاء ربك) : « فيما بينك وبين آدم » [وقال عكرمة وأبو صالح : « في أي صورة ما شاء ربك »] إن شاء في صورة إنسان ، وإن شاء في صورة حمار ، وإن شاء في صورة قرد ، وإن شاء في صورة خنزير . وقال مكحول : إن شاء ذكرا وإن شاء أنثى . وقال مجاهد : « في أي صورة » أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خال أو غيرهم . و « في » متعلقة بـ « ربك » ولا تتعلق بـ « حدك » على قراءة من خفف ؛ لأنك تقول عدلت إلى كذا ولا تقول عدلت في كذا ؛ ولذلك منع الفراء التخفيف ؛ لأنه قدر « في » متعلقة بـ « حدك » و « ما » يجوز أن تكون صلة مؤكدة ؛ أي في أي صورة شاء ربك . ويجوز أن تكون شرطية أي إن شاء ربك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير ف « ما » بمعنى الشرط والجزاء ؛ أي في صورة ما شاء أن يربك ربك .

قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالَّذِينَ) يجوز أن تكون « كَلَّا » بمعنى حقاو « أَلَا » فيبتدأ بها . ويجوز أن تكون بمعنى « لا » على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من أنكم في عبادتكم غير الله محقون . يدل على ذلك قوله تعالى : « مَا غَرَّكَ رَبُّكَ أَنْ يَقُولَ مِنْ أَنَّهُ لَا بَإِثْمَ . وَقِيلَ : هو بمعنى الردع والزجر . أي لا تغتروا بحلم الله وكرمه فتتفكروا التفكر في آياته . ابن الأنباري : الوقف الجليد على « الذين » وعلى « ربك » والوقف على « كَلَّا » قبيح . (بَلْ تُكَذِّبُونَ) ياهل مكة (بالذين) أي بالحساب و « بل » لنفي شيء تقدم وتحقيق غيره . وإنكارهم للبعث كان معلوما وإن لم يحرله ذكر في هذه السورة .

قوله تعالى : وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ﴿١٦﴾ كِرَامًا كَاتِبِينَ ﴿١٧﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ) أي رقباء من الملائكة (كِرَامًا) أي على كفو له تعالى : « كِرَامٌ بَرَّةٌ » وهنا ثلاث مسائل :

الأولى - روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أكرموا الكرام الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى حالتين الخمر أو الجماع فإذا أقتسل أحدكم فليستبرئهم [حافظ] أو بغيره أو ليستبرئ أخوه " . وروى عن علي رضي الله عنه قال : " لا يزال الملك مولياً من العبد ما دام بادی العورة " وروى " إن العبد إذا دخل الحمام بغير مژر لعنه ملكاه " .

الثانية - وأختلف الناس في الكفار هل عليهم حفظة أم لا ؟ فقال بعضهم : لا ؛ لأن أمرهم ظاهر وعلمهم واحد ؛ قال الله تعالى : « يُعْرِفُ الْجَائِرُونَ بِسَيِّئِهِمْ » . وقبل : بل عليهم حفظة ؛ لقوله تعالى : « كَلَّا بَلْ تُكْذِبُونَ بِالَّذِينَ . وَإِنَّ لَكُمْ لَحَافِظِينَ . كَاتِبِينَ . يَلِكُتُونَ مَا تَقُولُونَ » . وقال : « وَأَمَّا مَنْ أَوْقَى كِتَابَهُ شَيْئَالَهُ » وقال : « وَأَمَّا مَنْ أَوْقَى كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ » فأخبر أن الكفار يكون لهم كتاب ويكون عليهم حفظة . فإن قيل : الذي على يمينه أى شيء يكتب ولا حسنة له ؟ قيل له : الذي يكتب عن شماله يكون بإذن صاحبه ويكون شاهداً على ذلك وإن لم يكتب . والله أعلم .

الثالثة - سئل سفيان : كيف تعلم الملائكة أن العبد قد تم بحسنة أو سيئة ؟ قال : إذا تم العبد بحسنة وجدوا منه ريح المسك ، وإذا تم بسيئة وجدوا منه ريح النتن . وقد مضى في « ق » عند قوله : « مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ » زيادة بيان لمعنى هذه الآية . وقد كره العلماء الكلام عند الفائط والجماع لمفارقة الملك العبد عند ذلك . وقد مضى في آخر « آل عمران » القول في هذا . وعن الحسن : يعلمون لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم . وقيل : يعلمون ما ظهر منكم دون ما حدثتم به أنفسكم . والله أعلم .

(١) الزيادة من الدر المنثور وفيه سبب ورود الحديث أنه طه السلام رأى رجلاً ينتسل بفلاة من الأرض الخ .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١١

(٣) راجع ج ٤ ص ٣١٠ لا بعدها .

قوله تعالى : **إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٦﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٧﴾ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿١٨﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ ﴿١٩﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ﴿٢١﴾ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿٢٢﴾**

قوله تعالى : **(إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ . وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ)** قسم مثل قوله : **« فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ »** وقال : **« يَوْمَئِذٍ يَصْدَعُونَ . فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا »** الآيةين . **(يَصْلَوْنَهَا)** أى بصيهم لها وحرها **(يَوْمَ الدِّينِ)** أى يوم الجزاء والحساب وكرر ذكره تعظيما لشأنه بنحو قوله تعالى : **« الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ »** وقال ابن عباس فيما روى عنه : كل شيء من القرآن من قوله : **« وَمَا أَدْرَاكَ »** فقد أدراه ، وكل شيء من قوله : **« وَمَا يُدْرِيكَ »** فقد طوى عنه . **(يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ)** قرأ ابن كثير وأبو عمرو **« يَوْمٌ »** بالرفع على البدل من **« يَوْمُ الدِّينِ »** أو ردا على اليوم الأول فيكون صفة ونعتا لـ **« يَوْمِ الدِّينِ »** . ويحوز أن يرفع بإضمار هو . الباقيون بالنصب على أنه في موضع رفع إلا أنه نصب ؛ لأنه مضاف غير متمم ؛ كما تقول : أعجبنى يوم يقوم زيد . وأنشد المبرد :
مِنْ أَيِّ يَوْمٍ مِنَ الْمَوْتِ أَقْرُ * أَيُّوْمَ لَمْ يُقَدَّرْ أَمْ يَوْمٌ قُسِدَ

فاليومان الثانيان مخفوضان بالإضافة من الترجمة عن اليومين الأولين إلا أنهما نصبا في اللفظ ؛ لأنهما أضيفا إلى غير محض . وهذا اختيار الفراء والزجاج . وقال قوم : اليوم الثانى منصوب على المحل كأنه قال : في يوم لا تملك نفس لنفس شيئا . وقيل : بمعنى إن هذه الأشياء تكون يوم ، أو على معنى يدانون يوم ؛ لأن الدِّين يدل عليه ، أو بإضمار أذكر . **(وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ)** لا ينازعه فيه أحد ؛ كما قال : **« لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ »** تمت السورة والحمد لله .

سورة المطففين

مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل . ومدنية في قول
الحسن وعكرمة ، وهي ست وثلاثون آية

قال مقاتل : وهي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقادة : مدنية إلا ثمان
آيات من قوله : « إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا » إلى آخرها مكي . وقال الكلبي وجابر بن زيد :
نزلت بين مكة والمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ
بَسْتَوْفُون ﴿٢﴾ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴿٣﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - روى النسائي عن ابن عباس قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
كانوا من أخبث الناس بَيْكَلًا فأنزل الله تعالى « وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ » فأحسنوا الكيل بعد ذلك .
قال الفراء : فهم من أوفى الناس بَيْكَلًا إلى يومهم هذا . وعن ابن عباس أيضا قال : هي أول
سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة نزل المدينة وكان هذا فيهم ؛ كانوا إذا
أشترؤا استوفوا بكيل راجح ، فإذا باعوا بنسوا المكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة آتوها ،
فهم أوفى الناس بَيْكَلًا إلى يومهم هذا . وقال قوم : نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة وأسمه
عمرو ؛ كان له صاعان يأخذ بأحدهما ويعطى بالآخر ؛ قاله أبو هريرة رضى الله عنه .

الثانية - قوله تعالى : « وَيْلٌ » أى شدة مذاب في الآخرة . وقال ابن عباس :
إنه واد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار ، فهو قوله تعالى : « وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ » أى الذين
ينتصون مكابيلهم وموازينهم . وروى عن ابن عمر قال : المطفف الرجل يستاجر المكيال

وهو يعلم أنه يحيف في كيله فوزره عليه . وقال آخرون : التطفيف في الكيل والوزن والله .
والصلاة والحديث . وفي الموطأ قال مالك : ويقال لكل شيء وفاءً وتطفيف . وروى عن سالم
أبن أبي الجعد قال : الصلاة بمكيال فمن أوفى أوفى له ومن طغف فقد ضلهم ما قال الله عز وجل
في ذلك : « وَيَلُ لِّلطَّافِينَ »

الثالثة - قال أهل اللغة : المطفف مأخوذ من الطفيف وهو الغليل ، والمطفف
هو المقل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن . وقال الزجاج : إنما قيل للقائل
من هذا مطفف ؛ لأنه لا يكاد يسرق من المكيال والميزان إلا الشيء الطفيف الخفيف ،
وإنما أخذ من طف الشيء وهو جانبه . وطاق المكيال وطفاه بالكسر والفتح ما ملا أصابه
وكذلك طف المكيال وطفقه ، وفي الحديث : « كُلُّكُمْ بِشِوَادِمِ طَفِّ الصَّاعِ لَمْ تَمَلُّوْهُ »
وهو أن يقرب أن يمتلئ فلا يفعل ؛ والمعنى بعضكم من بعض قريب فليس لأحد على أحد
فضل إلا بالقوى . والطفاف والطفاة بالضم ما فوق المكيال . وإناء طفاف إذا بلغ المِلْءُ
طفاًه ؛ تقول منه : أطففت . والتطفيف نقص المكيال وهو ألا تملاّه إلى أصابه ،
أي جوانبه ؛ يقال : أدهقت الكأس إلى أصابها أي إلى رأسها . وقول ابن عمر حين ذكر
النبي صلى الله عليه وسلم سبق الخليل : كنت فارساً يومئذ فسيقت الناس حتى طقف في الفرس
مسجد بنى زُرَيْق حتى كاد يساوى المسجد . يعني وثب في .

الرابعة - المطفف هو الذي يخسر في الكيل والوزن ولا يوفى حسب ما بينا
وروى ابن القاسم عن مالك أنه قرأ « وَيَلُ لِّلطَّافِينَ » فقال : لا تُطَفَّف ولا تحلب^(١) ولكن
أرسل وصب عليه صبا حتى إذا استوفى أرسل يدك ولا تمسك . وقال عبد الملك بن الماجشون :
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مسح الطفاف ، وقال : إن البركة في رأسه . قال :
وبلغني أن كبل فرعون كان مسحاً بالحديدية .

(١) كذا في الأصول وفي ابن العربي (ولا تحلب) . (٢) في بعض الأصول وابن العربي « استوى » .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴾ قال الفراء : أى من الناس ، قال : أكلت منك أى استوفيت منك ، ويقال : أكلت ما عليك أى أخذت ما عليك . وقال الزجاج : أى إذا أكلوا من الناس استوفوا عليهم الكيل ؛ والمعنى : الذين إذا استوفوا أخذوا الزيادة وإذا أوفوا أو وزنوا لغيرهم قصوا ، فلا يرضون للناس ما يرضون لأنفسهم . الطبري : « على » بمعنى عند .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ ﴾

فيه مستثنان :

الأولى — قوله تعالى : « وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ » أى كالوا لهم أو وزنوا لهم لحذفت اللام تصدى الفعل فنصب ، ومثله نصحتك ونصحت لك وأمرتك به وأمرتك به ، قاله الأخفش والفراء . قال الفراء : وسمعت أعرابية تقول إذا صدر الناس أئينا الساجر فيكنا المدة والمدين إلى الموسم المقبل . وهو من كلام أهل الجحاز ومن جاورهم من قيس . قال الزجاج : لا يحوز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » حتى تصل به « هم » قال : ومن الناس من يجعلها توكيدا ، ويميز الوقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » والأول الاختيار ؛ لأنها حرف واحد . وهو قول الكسائي . قال أبو عبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين ويقف على « كَالُوا » و « وَزَنُوا » ويتبدئ « هم يُخْسِرُونَ » قال : وأحسب قراءة حمزة كذلك أيضا . قال أبو عبيد : والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين إحداها الخط ؛ وذلك أنهم كتبوها بغير ألف ولو كانتا مقطوعتين لكانتا « كَالُوا » و « وَزَنُوا » بالألف ، والإخرى أنه يقال : كلتك ووزنتك بمعنى كلت لك ووزنت لك وهو كلام عربي ؛ كما يقال : صدتك وصدت لك وكسبتك وكسبت لك ، وكذلك شكرتك ونصحتك ونحو ذلك . قوله : « يُخْسِرُونَ » أى ينقصون ؛ والعرب تقول : أخسرت الميزان وخسرته ، و « هم » في موضع نصب على قراءة العامة راجع إلى الناس ؛ تقديره « وَإِذَا كَالُوا » الناس « أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ » وفيه وجهان : أحدهما أن يراد كالوا لهم أو وزنوا لهم لحذفت الجار وأوصل الفعل كما قال :

وَلَقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْرًا وَعَسَافًا • وَلَقَدْ نَهَيْتُكَ عَنْ نَسَاتِ الْأَوْبَرِ

أراد جنيت لك ، والوجه الآخر أن يكون على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف هو المكيل والموزون . وعن ابن عباس رضى الله عنه : إنكم مماشير الأعاجم ولتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم المكيل والميزان . وخص الأعاجم لأنهم كانوا يجمعون الكيل والوزن جميعا وكانا مفرقين في الحرمين ، كان أهل مكة يزنون وأهل المدينة يكيلون . وعلى القراءة الثانية « هم » في موضع رفع بالابتداء ، أى وإذا كانوا للناس أو وزنوا لهم فهم يخسرون . ولا يصح ؛ لأنه تكون الأولى ملقاة ليس لها خبر ، وإنما كانت تستقيم لو كان بعدها وإذا كانوا هم ينقصون أو وزنوا هم يخسرون .

الثانية - قال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نَحْسُ بَحْسٍ مَا تَقْضِي قَوْمُ الْعَهْدِ إِلَّا سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ حُدُودَهُمْ وَلَا حَكْمُوا بِغَيْرِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا قُشَا فِيهِمُ الْفَقْرُ وَمَا ظَهَرَتْ الْفَاحِشَةُ فِيهِمْ إِلَّا ظَهَرَ فِيهِمُ الطَّاعُونَ وَمَا طَفَقُوا الْكَيْلَ إِلَّا مَنَعُوا النَّبَاتَ وَأَخَذُوا بِالسَّيْنِ وَلَا مَنَعُوا الزَّكَاةَ إِلَّا حَبَسَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْمَطَرَ" أخرجه أبو بكر البزار بمعناه ومالك بن أنس أيضا من حديث ابن عمر . وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وقال مالك بن دينار : دخلت على جاري قد نزل به الموت ، فجعل يقول : جبلين من نار ! جبلين من نار ! فقلت : ما تقول ؟ أتتهجر ؟ قال : يا أبا يحيى كان لى مكيالان أكيل بأحدهما وأكثال بالآخر ، ففعلت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر حتى كسرتهما ، فقال : يا أبا يحيى كلما ضربت أحدهما بالآخر ازداد عظما ، فمات من وجعه . وقال عكرمة : أشهد على كل كَيْالٍ أو وَزَانٍ أنه في النار . قيل له : فإن أبئك كَيْالٍ أو وَزَانٍ . فقال : أشهد أنه في النار . قال الأصمعي : وسمعت أعرابية تقول لا تلتمس المروءة ممن مروءته في رموس المكايل ولا ألسنة الموازين . وروى ذلك عن علي رضى الله عنه . وقال عبد خير : مر علي رضى الله عنه على رجل وهو يزِن الزعفران وقد أرجح فأكفا الميزان ، ثم قال : أقم الوزن بالقسط ، ثم أرجح بعد ذلك ما شئت ، كأنه أمره بالتسوية أولا ليمتادها ، ويفصل الواجب من النفل . وقال نافع : كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول أتق الله وأوف الكيل

والوزن بالقسط ، فإن المطففين يوم القيامة يوقفون حتى إن العرق ليلجهم إلى أنصاف آذانهم . وقد روى أن أبا هريرة قدم المدينة وقد خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى حيدر واستخلف على المدينة سباع بن عُرْطَلة ، فقال أبو هريرة : فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الأولى « تَكْهَمَص » وقرأ في الركعة الثانية « وَيَلُّ لِّلطُّفَيْنِ » قال أبو هريرة : فأقول في صلاتي ويل لأبي فلان كأن له ميكلان إذا أمثال أمثال بالوافي وإذا كال كال بالناقص .

قوله تعالى : **أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ ﴿١﴾ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢﴾**
يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣﴾

قوله تعالى : **(أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ)** إنكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترار على الطغيب كأنهم لا يخطررون التطفيف ببالغ ولا يخشون نغيثا **(أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ)** لمستولون عما يفعلون . والظن هنا بمعنى اليقين ؛ أى ألا يوقن أولئك ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل وتوازن . وقيل : الظن بمعنى التردد ؛ أى إن كانوا لا يستيقنون بالبعث فهل ظنوه حتى يتدبروا ويخشوا عنه ويأخذوا بالأحوط **(لِيَوْمٍ عَظِيمٍ)** شأنه وهو يوم القيامة .

قوله تعالى : **(يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ)** فيه أربع مسائل :

الأولى - العامل في « يوم » فعل مضمر دل عليه « مَبْعُوثُونَ » والمسمى بمبعوثون « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . ويجوز أن يكون بدلا من يوم في « لِيَوْمٍ عَظِيمٍ » وهو مبنى . وقيل : هو في موضع خفض ؛ لأنه أضيف إلى غير ممكن . وقيل : هو منصوب على الظرف أى في يوم ، ويقال : أقم إلى يوم يخرج فلان فنصب يوم ، فإن أضافوا إلى الاسم فجيشد ينخفضون ويقولون : أقم إلى يوم خروج فلان . وقيل : في الكلام مديد وتأخير ، التقدير أنهم مبعوثون يوم يقوم الناس لرب العالمين ليوم عظيم .

الثانية - وعن عبد الملك بن مروان أن أعرابيا قال له : قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين ؛ أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليهم هذا الوعيد العظيم الذي سمعت به ، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المساكين بلا كيل ولا وزن . وفي هذا الإنكار والتعجب وكلمة للظن ، ووصف اليوم بالعظيم ، وقيام الناس فيه لله خاضعين ، ووصف ذاته برب العالمين بيان بليغ لعظم الذنب ، وتفاقم الإثم في التطفيف ، وفيما كان في مثل حاله من الحيف وترك القيام بالفسط ، والعمل على التسوية والعدل في كل أخذ وإعطاء ، بل في كل قول وعمل .

الثالثة - قرأ ابن عمر « وَيَلِّ لِّلْمُطَفِّفِينَ » حتى بلغ « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْآلَمِينَ » فبكى حتى سقط وأمتنع من قراءة ما بعده ثم قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول " يوم يقوم الناس لرب العالمين في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة فمنهم من يبلغ العرق كميته ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ حقويه ومنهم من يبلغ صدره ومنهم من يبلغ أذنيه حتى إن أحدهم ليجيب في رثعه كما يجيب الضفدع " . وروى ناس عن ابن عباس قال : يقومون مقدار ثلثمائة سنة . قال : ويهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة . وروى عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يقومون ألف عام في الظلة " . وروى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى إن أحدهم ليقوم في رثعه إلى أنصاف أذنيه " . وعنه أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم : " يقوم مائة سنة " . وقال أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لبشير النفاذى : " كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلثمائة سنة لرب العالمين لا يأتهم فيه خبر ولا يؤم فيه بأمر " قال بشير : المستعان الله .

قلت : قد ذكرناه مرفوعا من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلها في الدنيا " في «سأل سائل» (٢) . وعن ابن عباس : يهون على المؤمنين قدر صلاتهم الفريضة . وقيل : إن ذلك

المقام على المؤمن كروال الشمس ؛ والدليل على هذا من الكتاب قوله الحق : « أَلَا إِنَّ أَوَّلِيَّاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » ثم وصفهم فقال : « الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ » حملنا الله منهم بفضلهم وكرمه وجوده ومنه أمين ، وقيل : المراد بالناس جبريل عليه السلام يقوم رب العالمين ، قاله ابن جبر ، وفيه بعد ؛ لما ذكرنا من الأخبار في ذلك وهي صحيحة ثابتة ، وحسبك بما في صحيح مسلم والبخاري والترمذي من حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم « يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » قال : « يقوم أحدهم في رشفه إلى نصف أذنيه » ثم قيل : هذا القيام يوم يقومون من قبورهم . وقيل : في الآخرة بحقوق عبادته في الدنيا . وقال يزيد الرُّشَك : يَهُومُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ لِلْقَضَاءِ .

الرابعة - القيام لله رب العالمين سبحانه حقيق بالإضافة إلى عظمته وحقه ، فاما قيام الناس بعضهم لبعض فأختلف فيه الناس ؛ فمنهم من أجازوه ومنهم من منعه . وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قام إلى جعفر بن أبي طالب وأعتقه ، وقام طلحة لكعب بن مالك يوم تب عليه . وقول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار حين طلع عليه سعد بن معاذ : « قوموا إلى سيدكم » وقال أيضا : « من مره أن يتنزل له الناس قياما فليتبوأ مقعده من النار » وذلك يرجع إلى حال الرجل ونيته ، فإن أتنظر ذلك وأحققه لنفسه فهو ممنوع ، وإن كان على طريق البشاشة والوصلة فإنه جائز ، وخاصة عند الأسباب كالقدوم من السفر ونحوه . وقد مضى في آخر سورة « يوسف » شيء من هذا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَیْ سَجِینٌ ﴿٧﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِینٌ ﴿٨﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَیَلْ یَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِینَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ یُكَذِّبُونَ یَوْمَ الدِّینِ ﴿١١﴾ وَمَا یُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدِئِیمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا تُتْلَىٰ عَلَیْهِ ؕ اٰیٰتُنَا قَالُ اٰسْطِیْرُ الْاَوَّلِینَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ لَتَنِي يُبَيِّنُ) قال قوم من أهل العلم بالعربية : « كَلَّا » ردع وثنيه ؛ أى ليس الأمر حل ما هم عليه من تطفيف الكيل والميزان ، أو تكذيب بالآخرة فليردعوا عن ذلك . فهي كلمة ردع وزجر ثم استأنف فقال : « إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ » . وقال الحسن : « كَلَّا » بمعنى حَقًّا . وروى ناس عن ابن عباس « كَلَّا » قال : أَلَا تُصَدِّقُونَ ؛ فعل هذا الوقف « رَبِّ الْعَالَمِينَ » . وفي تفسير مقاتل : إن أعمال الفجار . وروى ناس عن ابن عباس قال : إن أرواح الفجار وأعمالهم « لَتَنِي يُبَيِّنُ » . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : يبين محضرة تحت الأرض السابعة نقب فيجعل كتاب الفجار تحتها . ونحوه عن ابن عباس وقتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكعب ؛ قال كعب : تحتها أرواح الكفار تحت خد إبليس . ومن كعب أيضا قال : يبين محضرة سوداء تحت الأرض السابعة مكتوب فيها اسم كل شيطان ثلثي أنفس الكفار عندها . وقال سعيد بن جبير : يبين تحت خد إبليس . يحيى بن سلام : حجر أسود تحت الأرض يكتب فيه أرواح الكفار . وقال عطاء الخراساني : هي الأرض السابعة السفلى وفيها إبليس وذريته . وعن ابن عباس قال : إن الكافر يحضره الموت وتحضره رسل الله فلا يستطيعون لبغض الله له وبغضهم إياه أن يؤنروه ولا يعجلوه حتى تبيء ساعته ، فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه ورفسوه إلى ملائكة العذاب ، فأروه ما شاء الله أن يروه من الشر ، ثم هبطوا به إلى الأرض السابعة ، وهي يبين وهي آخر سلطان إبليس فاثبتوا فيها كتابه . وعن كعب الأحبار في هذه الآية قال : إن روح الفاجر إذا قبضت يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ، ثم يهبط بها إلى الأرض فتأبى الأرض أن تقبلها ، فتدخل في سبع أرضين حتى ينتهي بها إلى يبين وهو خد إبليس ، فيخرج لها من يبين من تحت خد إبليس رَقٌّ فَيُرَقَّمُ فيوضع تحت خد إبليس . وقال الحسن : يبين في الأرض السابعة . وقيل : هو ضرب مثل وإشارة إلى أن الله تعالى يرد أعمالهم التي ظنوا أنها تنفهم . قال مجاهد : المعنى عملهم تحت الأرض السابعة لا يصعد منها شيء . وقال :

تَجِينُ حَفْرَةً فِي الْأَرْضِ السَّابِغَةِ . وَرَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « تَجِينُ جُبٌّ فِي جَهَنَّمَ وَهُوَ مَفْتُوحٌ » وَقَالَ فِي الْفَلَاقِ : « إِنَّهُ جُبٌّ مُغَطَّى » ، وَقَالَ أَنَسٌ : هِيَ دَرَكَةٌ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى . وَقَالَ أَنَسٌ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : تَجِينُ أَسْفَلَ الْأَرْضِ السَّابِغَةِ . وَقَالَ عِكْرِمَةُ : « تَجِينُ خَسَارًا وَضَلَالًا ؛ كَقَوْلِهِمْ لَمَنْ سَقَطَ قَدْرُهُ : قَدْ زَلِقَ بِالْحَضْبِضِ . وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ وَالزَّجَاجُ : « لَنِي تَجِينٌ » لَفِي حَبْسٍ وَضِيقٍ شَدِيدٍ فَعِيلٌ مِنَ السَّجَنِ ؛ كَمَا يَقُولُ : فَيْسَقٌ وَيُسْرِبٌ ؛ قَالَ آبَنُ مَقْبَلٍ :

وَرُقْفَةٌ يَضْرِبُونَ اللَّيْثَ ضَاجِحَةً * ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ تَجِينًا ^(١)

وَالْمَعْنَى كَتَابِهِمْ فِي حَبْسٍ ؛ جَعَلَ ذَلِكَ دَلِيلًا عَلَى خُسَاسَةِ مَقَرَّتِهِمْ ، أَوْ لَأَنَّهُ يَحُلُّ مِنَ الْإِعْرَاضِ عَنْهُ وَالْإِبْعَادِ لَهُ يَحُلُّ الزُّبُرِ وَالْهَوَانِ . وَقِيلَ : أَوَّلُهُ تَجِيلٌ فَاذْبَلَتْ اللَّامُ نَوْنًا . وَقَدْ تَقَدَّمَ ذَلِكَ . وَقَالَ زَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ : تَجِينُ فِي الْأَرْضِ السَّافِلَةِ وَيَجِينُ فِي السَّمَاءِ الدُّنْيَا . الْقَشِيرِيُّ : تَجِينُ مَوْضِعٌ فِي السَّافِلِينَ يَدْفَنُ فِيهِ كِتَابٌ هَؤُلَاءِ فَلَا يَظْهَرُ بَلْ يَكُونُ فِي ذَلِكَ الْمَوْضِعِ كَالْمَسْجُونِ . وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى خُبْتِ أَعْمَالِهِمْ وَتَحْقِيرِ اللَّهِ إِيَّاهَا ؛ وَلِهَذَا قَالَ فِي كِتَابِ الْأَبْرَارِ : « يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ » . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا تَجِينٌ) أَيْ لَيْسَ ذَلِكَ بِمَا كُنْتَ تَعْلَمُهُ يَا مُحَمَّدُ أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ . ثُمَّ فَسَّرَهُ لَهُ فَقَالَ : (كِتَابٌ مَرْقُومٌ) أَيْ مَكْتُوبٌ كَالرَّقَمِ فِي النَّوْبِ لَا يَنْسَى وَلَا يَنْحَى . وَقَالَ قَتَادَةُ : مَرْقُومٌ أَيْ مَكْتُوبٌ وَقَدْ طُمَّ بِشَرِّ لَا يَزَادُ فِيهِمْ أَحَدٌ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُمْ أَحَدٌ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : مَرْقُومٌ مَخْتُومٌ بِلُغَةِ حَبَرٍ ؛ وَأَصْلُ الرَّقَمِ الْكَتَابَةُ ؛ قَالَ :

سَارَقْتُمْ فِي الْمَاءِ الْقَرَّاجَ إِنْ لَيْسَ كُمْ . عَلَى بُعْدِ كُمْ إِنْ كَانَ لِإِسَاءَةٍ رَافِعٌ

وَلَيْسَ فِي قَوْلِهِ : « وَمَا أَدْرَاكَ مَا تَجِينٌ » مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ لَفْظَ تَجِينٍ لَيْسَ عَرَبِيًّا كَمَا لَا يَدُلُّ فِي قَوْلِهِ : « الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ . وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ » بَلْ هُوَ تَعْظِيمٌ لِأَمْرِ تَجِينٍ . وَقَدْ مَضَى فِي مَقَدِّمَةِ الْكِتَابِ — وَالْحَمْدُ لِلَّهِ — أَنَّهُ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ عَرَبِيٍّ . (وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ) ^(٢)

(١) الذي في التاج نقل عن الجوهري : * ورجلة يضربون اللبث ضاجحة عن مرض

(٢) داجج ج ١ ص ٦٨

أى شدة وعذاب يوم القيامة للكاذبين . ثم بين تعالى أمرهم فقال : (الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيِّنَاتٍ الدِّينِ) أى بيوم الحساب والجزاء والفصل بين العباد . (وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَفِيمٍ) أى فاجر جائر عن الحق ، معتدى على الخلق فى معاملته إياهم وعلى نفسه ، وهو أقيم فى ترك أمر الله . وقيل : هذا فى الوليد بن المغيرة وأبى جهل ونظرائهما ، لقوله تعالى : (إِذَا تَنَتَّلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) وقراءة العمامة « تنلى » بتاءين وقراءة أبى حنيفة وأبى سمالك وأنشهب الغفل والسلمى « إِذَا يُتْلَى » بالياء . وأساطير الأولين أحاديثهم وأباطيلهم التى كتبوها وزخرفوها . واحدها أسطورة وإسطارة وقد تقدم .

قوله تعالى : كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٦﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) « كَلَّا » ردع وزجر ، أى ليس هو أساطير الأولين . وقال الحسن : معناها حقاً « رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » . وقيل : فى الترمذى عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن العبد إذا أخطأ بخطيئة نكتت فى قلبه نكتة سوداء فإذا هو نزع وأستغفر الله وتاب صُقل قلبه فإن عاد زيد فيها حتى تملو على قلبه وهو الزان الذى ذكر الله فى كتابه « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » قال : هذا حديث حسن صحيح . وكذا قال المفسرون : هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب ، قال مجاهد : هو الرجل يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه ، ثم يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه حتى تنشى الذنوب قلبه . قال مجاهد : هى مثل الآية التى فى سورة البقرة « بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً أَلَّا يَذَّكَّرْ » الآية . ونحوه عن الفراء ، قال : يقول كثرت المعاصى منهم والذنوب فأحاطت بقلوبهم فذلك الرن عليها . وروى عن مجاهد أيضاً قال : القلب مثل الكف ورقع كفه ، فإذا أذنب العبد الذنب أقبض وضم إصبعه ، فإذا أذنب الذنب أقبض وضم

أخرى حتى ضَمَّ أصابعه كلها ، حتى يُطَبِّع على قلبه . قال : وكانوا يرون أن ذلك هو الرِّين ، ثم قرأ « كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » . ومثله من حذيفة رضى الله عنه سواء . وقال بكر بن عبد الله : إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كوخة الإبرة ، ثم صار إذا أذنب ثانيا صار كذلك ، ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالشُّخْل أو كالغُرْبَال لا يرى شيئا ولا يثبت فيه صلاح . وقد بينا في «البقرة»^(١) القول في هذا المعنى بالأخبار الثابتة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا معنى لإعادتها . وقد روى عبد الغنى بن سعيد عن موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ، وعن موسى عن مقاتل عن الضحاك عن ابن عباس شيئا الله أعلم بصحته ؛ قال : هو الرِّان الذى يكون على الفخذين والساق والقدم وهو الذى يلبس فى الحرب . قال : وقال آخرون الرِّان الخطر الذى يخطر بقلب الرجل وهذا مما لا يضمن عهدته صحته . فأنه أعلم . فأما عامة أهل التفسير فعلى ما قد مضى ذكره قبل هذا . وكذلك أهل اللغة عليه ؛ يقال : ران على قلبه ذنبه رين رينا ورينا أى غلب . قال أبو عبيدة فى قوله : « كَلَّا بَلْ رَأَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » أى غلب ؛ وقال أبو مبيد : كل ما غلبك فقد ران بك ورائك ورائك عليك ؛ وقال الشاعر :

وَتَمَّ رَانَ مِنْ ذَنْبٍ عَلَىٰ قَلْبٍ فَاجِرٍ * فَتَابَ مِنَ الذَّنْبِ الَّذِى رَانَ وَأَجْمَلَ

ورانت الخمر على عقله أى غلبته ، وران عليه الناس إذا غطاه ؛ ومنه قول عمر فى الأُسَيْفِ :
— أُسَيْفٌ جُهَيْنَةٌ — فاصبح قد رين به . أى غلبته الديون وكان يدان ؛ ومنه قول
أبي زبيد يصف رجلا شرب حتى غلبه الشراب سُكْرًا فقال :

ثُمَّ لَمَّا رَأَاهُ رَأَتْ بِهِ الْخَمَّ * رُ وَالْأُ تَرَيْنَهُ بِاتِّهَاءِ

فقوله : رانت به الخمر ، أى غلبت على عقله وقلبه . وقال الأُمَوِيُّ : قد أَرَانَ القَوْمُ فهم مُرِينُونَ إذا هلكت مرأشهم وهزلت . وهذا من الأَمَر الذى أتاهم مما يغلبهم فلا يستطيعون إخماله .
قال أبو زيد يقال : قد رين بالرجل رينا إذا وقع فيها لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له

به . وقال أبو معاذ التحوي : الرين أن يَسْوَدَ القلبُ من الذنوب ، والطبع أن يطبع القلب ، وهذا أشد من الزين ، والإفقال أشد من الطبع . الزجاج : الرين هو كالصدأ يغشى القلب كالغيم الرقيق ومثله الغين ، يقال : غين على قلبه غطى . والغين شجر ملتف الواحدة غيناء أى خضراء كثيرة الورق ملتفة الأغصان . وقد تقدم قول الفراء أنه إحاطة الذنب بالقلوب . وذكر الثعلبي عن ابن عباس : « رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ » أى غطى عليها . وهذا هو الصحيح عنه إن شاء الله . وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وأبو بكر والمفضل « ران » بالإنمالة ؛ لأن فاء الفعل الراء وعينه الألف متقلبة من ياء غسنت الإنمالة لذلك . ومن فتح فعل الأصل ؛ لأن باب فاء الفعل في فَعَلَ الفتح مثل كال وباع ونحوه . وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم ووقف حفص « بل » ثم يتدئ « ران » وقفايين اللام لا للسكت .

قوله تعالى : (تَكْلَأُ لَهُمْ) أى حقاً « إنهم » يعنى الكفار (عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ) أى يوم القيامة (لَمْ يَحْجُوا يَوْمَ) . وقيل : « تَكْلَأُ » ردع وزجر أى ليس كما يقولون بل « لَهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمْ يَحْجُوا يَوْمَ » . قال الزجاج : في هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يرى في القيامة ، ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة ولا خست منزلة الكفار بأنهم يحبون . وقال جل ثناؤه : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ . إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ » فاعلم الله جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون إليه ، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه . وقال مالك بن أنس في هذه الآية : لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه . وقال الشافعي : لما حجب قوما بالسخط دل على أنف قوما يرونه بالرضا . ثم قال : أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه في المعاد لما عبده في الدنيا . وقال الحسين بن الفضل : لما حجبهم في الدنيا عن نور توحيده حجبهم في الآخرة عن رؤيته . وقال مجاهد في قوله تعالى « لَمْ يَحْجُوا يَوْمَ » : أى عن كرامته ورحمته ممنوعون . وقال قتادة : هو أن الله لا ينظر إليهم برحمته ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم . وعلى الأئمة الجمهور وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه . (ثُمَّ لَهُمْ لَهُمْ لَصَالُوا الْحَيِّمِ) أى

(١) في اللسان : هو الختم ؛ أى الطبع على القلب هو الختم كما في « اللسان » مادة « بهن » .

ملازموها وعترقون فيها غير خارجين منها ، « كَلَّامًا يَفْجَحَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلَتَانَهُمْ جُلُودًا فَبِهَا »
و « كَلَّامًا نَحَبَتْ زِدَانَهُمْ سَعِيرًا » . ويقال : المحجم الباب الرابع من النار . (ثُمَّ يُقَالُ) لهم
أى تقول لهم خزنة جهنم (هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ) رسول الله في الدنيا .

قوله تعالى : كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لِنِي عَلَيْين ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ
مَا عِلِّيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لِنِي عَلَيْين) « كَلَّا » بمعنى حقًا والوقف على
« تُكَذِّبُونَ » . وقيل : أى ليس الأمر كما يقولون ولا كما ظنوا بل كتابهم فى صحيفين وكتاب
المؤمنين فى عِلِّيَّين . وقال مقاتل : كَلَّا أى لا يؤمنون بالعذاب الذى يَصْلُونَهُ . ثم أستاذ
فقال : (إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ) مرفوع فى عليين على قدر مراتبهم . قال ابن عباس : أى
فى الجنة . وعنه أيضا قال : أعمالهم فى كتاب الله فى السماء . وقال الضحاك ومجاهد وقادة :
يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين . وروى ابن الأجلع عن الضحاك قال : هى سِدْرَةٌ
المنتهى ينتهى إليها كل شئ من أمر الله لا يمدوها ، فيقولون : رَبِّ ! عَبْدُكَ فُلَانٌ ؛ وهو
أعلم به منهم ، فيأتيه كتاب من الله عز وجل يخون بأمانه من العذاب . فذلك قوله تعالى :
« كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ » . وعن كعب الأحبار قال : إن روح المؤمن إذا قبضت صعد
بها إلى السماء ، وفتحت لها أبواب السماء ، وتلقاها الملائكة بالبشرى ، ثم يخرجون معها حتى
يتنهبوا إلى العرش ، فيخرج لهم من تحت العرش رَقٌّ قَبْرُهُمْ وَيُحْتَمُّ فِيهِ النِّجَاحُ من الحساب يوم
القيامة ويشهده المقربون . وقال قتادة أيضا : « فِي عِلِّيَّينَ » هى فوق السماء السابعة عند
قائمة العرش العلى . وقال البراء بن عازب قال النبى صلى الله عليه وسلم : « عِلِّيُّونَ فى السماء
السابعة تحت العرش » . وعن ابن عباس أيضا : هو لوح من زبرجدة خضراء معلق بالعرش
أعمالهم مكتوبة فيه . وقال الفراء : عِلِّيُّونَ ارتفاع بعد ارتفاع . وقيل : عِلِّيُّونَ أعلى
الأسكنة . وقيل : معناه علو فى علو مضاعف كأنه لا غاية له ؛ ولذلك جمع بالواو والتون .

وهو معنى قول الطبري . قال الفراء : هو اسم موضوع على صفة الجمع ولا واحده من لفظه ؛ كقولك : عشرون وثلاثون والعرب إذا جمعت جمعا ولم يكن له بناء من واحده ولا تنية قالوا في المذكر والمؤنث بالنون . وهو معنى قول الطبري . وقال الزجاج : إعراب هذا الاسم كإعراب الجمع كما تقول هذه قَتَمَرُونَ ورأيت قَتَمَرَيْن . وقال يونس النحوي : واحدها عِلٌّ وعِلَّة . وقال أبو الفتح : عِلَّيْن جمع عِلٍّ وهو فِعْلٌ من العُلُو . وكان سبيله أن يقول عِلَّة كما قالوا للفرقة عِلَّة ؛ لأنها من العلو ، فلما حذفت التاء من عِلَّة عوضوا منها الجمع بالواو والنون كما قالوا في أرضين . وقيل : إن عِلَّيْن صفة للملائكة فإنهم الملائكة الأعلى ؛ كما يقال : فلان في بني فلان ؛ أي هو في جملتهم وعندهم . والذي في الخبر من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أهل عِلَّيْن لينظرون إلى الجنة من كذا فإذا أشرف رجل من أهل عِلَّيْن أشرقت الجنة لضياء وجهه فيقولون ما هذا النور فيقال أشرف رجل من أهل عِلَّيْن الأبرار أهل الطاعة والصدق " . وفي خبر آخر : " إن أهل الجنة ليرون أهل عِلَّيْن كما يرى الكوكب الدرّي في أفق السماء " يدل على أن عِلَّيْن اسم الموضع المرتفع . وروى ناس عن ابن عباس في قوله « عِلَّيْن » قال : أخبر أن أعمالهم وأرواحهم في السماء الرابعة . ثم قال : « وَمَا أَذْرَاكَ مَا عِلْيُونَ » أي ما الذي أهلك يا محمد أي شيء مَلِئُون على جهة التفضيم والتعظيم له في المتلة الرفعة . ثم فسره له فقال : « كِتَابٌ مَرْقُومٌ يَنْهَدُهُ الْمَقْرُوبُونَ » . وقيل : إن « كِتَابٌ مَرْقُومٌ » ليس تفسيرا لعِلَّيْن بل تم الكلام عند قوله « عِلْيُونَ » ثم ابتدأ وقال : « كِتَابٌ مَرْقُومٌ » أي كتاب الأبرار كتاب مرقوم ؛ ولهذا عكس الرقم في كتاب الفجار ؛ قاله الفسيري . وروى : أن الملائكة تصعد بعمل العبد ، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم : إنكم الحفظة على عبيدي وأنا الرقيب على ما في قلبه ، وأنه أخلص لي عمله فاجعلوه في عِلَّيْن فقد غفرت له ، وأنها لتصعد بعمل العبد فيكونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم : أتم الحفظة على عبيدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وأنه لم يخلص لي عمله ، فاجعلوه في عِلَّيْن .

قوله تعالى : (يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ) أى يشهد عمل الأبرار مقربو كلِّ سماء من الملائكة . وقال وهب وآبن إسحق : المقربون هنا إسرائيل عليه السلام ، فإذا عمل المؤمن عمل البر صعدت الملائكة بالصحيفة وله نور يتلأأ في السموات كنور الشمس في الأرض حتى ينتهى بها إلى إسرائيل فيعظم عليها ويكتب فهو قوله : « يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ » أى يشهد كتابهم .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٦﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٧﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٨﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَحْمُومٍ ﴿٢٩﴾ خِزْمَةٌ مِنْكُ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴿٣٠﴾ وَمِرَاجُهُ مِنَ السَّيْنِ ﴿٣١﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : (إِنَّ الْأَبْرَارَ) أى أهل الصدق والطاعة . (لَفِي نَعِيمٍ) أى نعمة والنعمة بالفتح التعيم ؛ يقال : نعمة الله وناعمه فنتعم وأمرأة منعمة ومناعمة معنى . أى إن الأبرار في الجنات يقتسمون . (عَلَى الْأَرَائِكِ) وهى الأسرة في المجال (يَنْظُرُونَ) أى إلى ما أعد الله لهم من الكرامات ؛ قاله عكرمة وآبن عباس ومجاهد . وقال مقاتل : ينظرون إلى أهل النار . وعن النبي صلى الله عليه وسلم : " ينظرون إلى أعدائهم في النار " ذكره المهدوى . وقيل : على أرائك أفضاله ينظرون إلى وجهه وجلاله .

قوله تعالى : (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ) أى بهجته وغضارته ونوره ؛ يقال : أنضر النبات إذا أزهر ونور . وقراءة العامة « تَعْرِفُ » بفتح التاء وكسر الراء « نَضْرَةَ » نصباً ؛ أى تعرف يا محمد . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وآبن أبي إسحق : « تُعْرِفُ » بضم التاء وفتح الراء على الفعل المجهول « نَضْرَةُ » رفعا . (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ) أى من شراب لا غش فيه . قاله الأخفش والزجاج . وقيل : الرحيق الخمر الصافية . وفى الصحاح : الرحيق صفوة الخمر . والمعنى واحد . الخليل : أفصى ^(١) الخمر وأجودها . وقال مقاتل وخبره : هى الخمر المتقية البيضاء الصافية من الغش التيرة ؛ قال حسان :

(١) كذا في الأصول كلها ولعل الصواب : أفصى الخمر .

يَنْقُونَ مَنْ وَدَّ الْبَرِصَ عَلَيْهِمْ * بَرَدَى يُصَفَّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسِلِ^(١)

(٢)

وقال آخر :

أَمْ لَا سَبِيلَ إِلَى الشُّبَابِ وَذِكْرُهُ * أَشْبَى إِلَى مِنَ الرَّحِيقِ السَّلْسِلِ

(مَخْنُومٌ خَتَامُهُ مَسْكٌ) قال مجاهد : يختم به آخر جرعة . وقيل : المعنى إذا شربوا هذا الرحيق ففنى ما فى الكأس آنختم ذلك بخاتم المسك . وكان ابن مسعود يقول : يمدون عاقبتها طعم المسك . ونحوه عن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي قالا : ختامه آخر طعمه . وهو حسن ؛ لأن سبيل الأثر به أن يكون الكدر فى آخرها ، فوصف شراب أهل الجنة بأن راحته آخره رائحة المسك . وعن مسروق عن عبد الله قال : المختوم المزوج . وقيل : مخنوم أى ختمت ومنعت عن أن يمسا ماس إلى أن يفتك ختامها الأبرار . وقرأ على - وعطمة وشقيق والفسحاك وطاوس والكسائي « خَاتَمُهُ » بفتح الخاء والتاء وألف بينهما . قال طقمة : أما رأيت المرأة تقول للعطار أجعل خاتمه مسكا تريد آخره . والخاتم والختم متقاربان فى المعنى إلا أن الخاتم الأسم والختم المصدر ؛ قاله الفراء . وفى الصحاح : والخاتم الطين الذى يختم به . وكذا قال مجاهد وابن زيد : ختم إناؤه بالمسك بدلا من الطين . حكاه المهدوى . وقال الفرزدق :

وَيْتٌ أَفْضُ أَخْلَاقِ الْخَتَامِ^(٣) *

وقال الأعشى :

* وَأَبْرَزَهَا وَعَلَيْهَا خَتَمٌ^(٤) *

أى عليها طينة مخنومة ؛ مثل قَفِيز بمعنى مَنقُوض وقَبِيز بمعنى مقبوض . وذكر ابن المبارك وابن وهب واللفظ لأن وهب عن عبد الله بن مسعود فى قوله تعالى « خَتَامُهُ مَسْكٌ » حَلَطُهُ ليس بخاتم يختم ؛ ألا ترى إلى قول المرأة من نسائك : إن حَلَطَهُ مِنَ الطَّيِّبِ كَذَا وكذا

(١) تقدم شرح البيت بهامش ص ١٤١ من هذا الجزء . (٢) هو أبوكبر الغزل .

(٣) صدر البيت : * فَبَيْنَ بَيْنَاتِ مَصْرَمَاتِ *

(٤) صفوه : * وَصَبَاءُ طَافَ يَبْرُدِيهَا *

إنما خَلَطَهُمْ سَكًّا ، قال : شراب أبيض مثل الفضة يَخْتَمُونَ به آخر أشربتهم ، لو لَبِثَ رجالاً من أهل الدنيا أَدْخَلَ فيه يده ثم أخرجها لم يبق ذُو رُوحٍ إلا وجد ريح طيبها . وروى أبي بن كعب قال : قيل يا رسول الله ما الرحيق المختوم ؟ قال : « غُدْرَانُ الخمر » . وقيل : مختوم في الآنية وهو غير الذي يجري في الأنهار . فانه أعلم . (وفي ذلك) أى وفي الذى وصفناه من أمر الجنة (فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) أى فليرغب الراغبون ؛ يقال : تَنَافَسْتُ عليه الشيء ، أَنَفَسَهُ تَنَافَاسًا أى ضَيَّعْتُ به ولم أحب أن يصير إليه . وقيل : الفاء بمعنى إلى أى وإلى ذلك فليبادر المتبادرون في العمل ؛ نظيره : « لِيَحْمِلُوا هَذَا قَلْبِعَمَلِ السَّالِكِينَ » . (وَمِرَاجُهُ) أى مزاج ذلك الرحيق (مِنْ تَسْلِيمٍ) وهو شراب ينصب عليهم من علوه وهو أشرف شراب في الجنة . وأصل التَّسْلِيمِ في اللغة الارتفاع ، فهي عين ماء تجري من علوا إلى أسفل ؛ ومنه سنام البعير لعلوه من بدنه ، وكذلك تسليم القبور . وروى عن عبد الله قال : تسليم عين في الجنة يشرب بها المقربون صرفاً ، ويمزج منها كأس أصحاب اليمين فطيب . وقال ابن عباس في قوله عز وجل : « وَمِرَاجُهُ مِنْ تَسْلِيمٍ » قال : هذا مما قال الله تعالى « فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ » . وقيل : التسليم عين تجري في الهواء بقدرة الله تعالى فتَنْصَبُ في أواني أهل الجنة على قدر ملئها ، فإذا امتلأت أمسك الماء فلا تقع منه قطرة على الأرض ولا يحتاجون إلى الاستقاء ؛ قاله قتادة . ابن زيد : بلغنا أنها عين تجري من تحت العرش . وكذا في مراسيل الحسن . وقد ذكرناه في سورة « الإنسان » . (عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ) أى يشرب منها أهل جنة عدن وهم أفاضل أهل الجنة صرفاً ، وهي لغيرهم مزاج . و « عَيْنًا » نصب على المدح . وقال الزجاج : نصب على الحال من تسليم ، وتسليم معرفة ليس يعرف له اشتقاق ، وإن جعلته مصدراً مشتقاً من السنام فـ « عَيْنًا » نصب ؛ لأنه مفعول به ؛ كقوله تعالى : « أَوْ اطْعَمُوا فِي يَوْمٍ مَسْفِيَةٍ » . وهذا قول القراء إنه منصوب بتسليم . وعند الأخفش : « يَسْقُونَ » أى يسقون عينا أو من عين . وعند المبرد بإضمار أعني على المدح .

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٣٨﴾**
وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ ﴿٣٩﴾ وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا
فَكَهِينٌ ﴿٤٠﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُونَ ﴿٤١﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا
عَلَيْهِمْ خَافِظِينَ ﴿٤٢﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٤٣﴾
عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٤٤﴾ هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٤٥﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا)** وصف أرواح الكفار في الدنيا مع المؤمنين باستهزائهم بهم والمراد رؤساء قريش من أهل الشرك . روى ناس عن ابن عباس قال : هو الوليد بن المغيرة وعقبة بن أبي معيط والعاص بن وائل والأسود بن عبد نفوث والعاص ابن هشام وأبو جهل والنضر بن الحرث وأولئك **(كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا)** من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مثل غمار وخباب وصيب وبلال **(يَضْحَكُونَ)** على وجه السخرية **(وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ)** عند إتيانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم **(يَتَغَامِرُونَ)** يغمز بعضهم بعضا ويشيرون بأعينهم . وقيل : أى يعيرونهم بالإسلام ويميئونهم به ؛ يقال : غمزت الشيء يبدى ؛ قال :

وَكُنْتُ إِذَا غَمَزْتُ قَنَاطَةَ قَوْمٍ * كَثُرَتْ كُفُوبُهَا أَوْ تَسْتَقِيمًا

وقالت عائشة : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا مجَّد غمزي فقبضت رجلى . الحديث ؛ وقد مضى فى « النساء » . وغمزته بعينى . وقيل : الغمز بمعنى العيب يقال غمزته أى ما به ، وما فى فلان غمزة أى عيب . وقال مقاتل : نزلت فى علي بن أبى طالب جاء فى نفر من المسلمين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلمزهم المنافقون وضحكوا عليهم وتغامروا . **(وَإِذَا أَنْقَلَبُوا)** أى أنصرفوا إلى أهلهم وأصحابهم وذويهم **(أَنْقَلَبُوا فَكَهِينٌ)** أى معجيين منهم . وقيل : معجبون بما هم عليه من الكفر متفككون بذكر المؤمنين . وقرأ ابن القعقاع وحفص والأعرج والسلمي : « فَكَهِينٌ » بغير ألف . الباقر بألف . قال الفراء : هما لغتان مثل

طَمِيعٌ وَطَالِيعٌ وَحَافِرٌ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي سُورَةِ «الدَّخَانِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ . وَقِيلَ : الْفَكْهَ الْأَيْشَرُ
 الْبَطَرُ وَالْفَاكَةُ النَّاعِمُ الْمُتَنَعِمُ . (وَإِذَا رَأَوْهُمْ) أَيِ إِذَا رَأَى هَؤُلَاءِ الْكُفَّارَ أَصْحَابَ عَدِ صُلَى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ) فِي أَتْبَاعِهِمْ عَدَا صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَمَا أَرْسَلُوا
 عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ) لِأَعْلَانِهِمْ مُوَكَّلِينَ بِأَحْوَالِهِمْ رِقْبَاءَ عَلَيْهِمْ (فَالْيَوْمَ) يَعْنِي هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي هُوَ
 يَوْمُ الْقِيَامَةِ (الَّذِينَ آمَنُوا) بِمُحَمَّدٍ صُلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ) كَمَا ضَحَكَ
 الْكُفَّارُ مِنْهُمْ فِي الدُّنْيَا . نَظِيرُهُ فِي آخِرِ سُورَةِ «الْمُؤْمِنِينَ» وَقَدْ تَقَدَّمَ . وَذَكَرَ ابْنُ الْمُبَارَكِ :
 أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ قَتَادَةَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ »
 قَالَ : ذَكَرْنَا أَنَّ كَمَا كَانَ يَقُولُ ابْنُ عَبَّاسٍ الْحَسَنَةُ وَالنَّارُ كَوَى ، فَإِذَا أَرَادَ الْمُؤْمِنُ أَنْ يَنْظُرَ
 إِلَى عَدُوِّكَ كَانَ لَهُ فِي الدُّنْيَا أَطْلَعُ مِنْ بَعْضِ الْكَوَى ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى : « قَدْ أَطْلَعُ
 فَرَأَى فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ » قَالَ : ذَكَرْنَا أَنَّهُ أَطْلَعُ فَرَأَى جَمَاعَةَ الْقَوْمِ تَعَالَى . وَذَكَرَ ابْنُ الْمُبَارَكِ
 أَيْضًا : أَخْبَرَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى « اللَّهُ يُسْتَمَزَّى بِهِمْ » قَالَ : يُقَالُ لِأَهْلِ
 النَّارِ وَهُمْ فِي النَّارِ أَتْرَجُوا فَتَفْتَحَ لَهُمْ أَبْوَابُ النَّارِ ، فَإِذَا رَأَوْهَا قَدْ فَتَحَتْ أَقْبَلُوا إِلَيْهَا يَرِيدُونَ
 الْخُرُوجَ وَالْمُؤْمِنُونَ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِمْ عَلَى الْأَرَاكِ ، فَإِذَا أَتَوْا إِلَى أَبْوَابِهَا غَلَقَتْ دُونَهُمْ ، فَذَلِكَ
 قَوْلُهُ : « اللَّهُ يُسْتَمَزَّى بِهِمْ » وَيَضْحَكُ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ حِينَ غَلَقَتْ دُونَهُمْ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى :
 « فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ » . (عَلَى الْأَرَاكِ يَنْظُرُونَ . هَلْ تُؤْتَبُ الْكُفَّارُ
 مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي أَوَّلِ سُورَةِ «الْبَقَرَةِ» . وَمَعْنَى « هَلْ تُؤْتَبُ » أَيِ هَلْ
 جُوزِيَ بِسُخْرِيَّتِهِمْ فِي الدُّنْيَا بِالْمُؤْمِنِينَ إِذَا فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ . وَقِيلَ : إِنَّهُ مُتَعَلِّقٌ بِـ « يَنْظُرُونَ »
 أَيِ يَنْظُرُونَ هَلْ جُوزِيَ الْكُفَّارُ فَيَكُونُ مَعْنَى هَلْ [التَّقْرِيرُ] وَمَوْضِعُهَا نَسْبًا بِـ « يَنْظُرُونَ » .
 وَقِيلَ : اسْتِثْنَاءٌ لَا مَوْضِعَ لَهُ مِنَ الْإِعْرَابِ . وَقِيلَ : هُوَ إِضْمَارٌ عَلَى الْقَوْلِ ، وَالْمَعْنَى : يَقُولُ
 بَعْضُ الْمُؤْمِنِينَ لِبَعْضٍ « هَلْ تُؤْتَبُ الْكُفَّارُ » أَيِ أَثِيبُ وَجُوزِي . وَهُوَ مِنْ ثَابٍ يَثُوبُ
 أَيِ رَجَعَ ، فَالْثَوَابُ مَا يَرْجِعُ عَلَى الْعَبْدِ فِي مَقَابَلَةِ عَمَلِهِ وَيُسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ . خَتَمْتُ
 السُّورَةَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

سورة الأنشقاق

مكية في قول الجميع وهي خمس وعشرون آية

قوله تعالى : إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾
وَلَمَّا أَتَتْ الْأَرْضُ مَدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَكُحِلَتْ ﴿٤﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا
وَحُقَّتْ ﴿٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : (إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) أى انصدعت وتفتطرت بالغمام والغمام مثل السحاب الأبيض . وكذا روى أبو صالح عن ابن عباس . وروى عن علي عليه السلام قال : تشق من الهجرة . وقال : الهجرة باب السماء . وهذا من أشرط الساعة وعلاماتها . (وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ) أى سمعت وحق لها أن تسمع . روى عنه عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما ؛ ومنه قوله صلى الله عليه وسلم : " ما أذن الله لشيء كإذنه لشيء يتفق بالقرآن " أى ما أستمع الله لشيء ؛ قال الشاعر :

صُمُّ إِذَا سَمِعُوا خَبْرًا ذُكِرَتْ بِهِ * وَإِنْ ذُكِرْتُ بِسُوءٍ عِنْدَهُمْ أَذِنُوا

أى سمعوا . وقال قترب بن أم صاحب :

إِنْ يَأْذِنُوا رَبِيَّةً طَارَوْهَا قَرَحًا * وَمَا هُمْ أَذِنُوا مِنْ صَالِحٍ ذَنَسُوا

وقيل : المعنى وحقق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق . وقال الضمعاك : حُقَّتْ أطاعت وحق لها أن تطيع ربها لأنه خلقها ؛ يقال : فلان محقوق بكذا . وطاعة السماء بمعنى أنها لا تمتنع مما أراد الله بها . ولا يبعد خلق الحياة فيها حتى تطيع وتحجب . وقال قتادة : حق لها أن تفعل ذلك ؛ ومنه قول كثير :

فَإِنْ تَكُنِ الْعَنِّي قَاهِلًا وَمَرْحَبًا * وَحَقَّتْ لَهَا الْعَنِّي لَدَيْنَا وَقُلْتُ

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ أى بسطت ودكت جبالها ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : " تمتد مد الأديم " لأن الأديم إذا مَدَّ زال كل أنشاء فيه وأمتد وأسوى . وقال ابن عباس وآبن مسعود : ويزاد في سعتها كذا وكذا ؛ لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه لكثرة الخلائق فيها . وقد مضى في سورة « إبراهيم » أن الأرض تبدل بأرض أخرى وهى الساهرة في قول ابن عباس على ما تقدم عنه . ﴿ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴾ أى انخرجت أمواتها وتخلت عنهم . وقال ابن جبير : ألفت ما في بطنها من الموتى وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء . وقيل : ألفت ما في بطنها من كنوزها ومعادنها وتخلت منها . أى خلا جوفها فليس في بطنها شيء وذلك يؤذن بعظم الأمر كما تلقى الحامل ما في بطنها عند الشدة . وقيل : تخلت مما على ظهرها من جبالها وبحارها . وقيل : ألفت ما استودعت وتخلت مما استحفظت ؛ لأن الله تعالى استودعها عباده أحياء وأمواتا ، واستحفظها بلاده مزارعة وأقواتا . ﴿ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا ﴾ أى في إلقاء أمواتها ﴿ وَحَقَّتْ ﴾ أى وحق لها أن تسمع أمره . واختلف في جواب « إذا » فقال الفراء : « أذنت » والروا زائدة ، وكذلك « وألقت » . ابن الأنبارى : قال بعض المفسرين جواب « إذا السماء أنشقت » « أذنت » وزعم أن الواو مقحمة وهذا غلط ؛ لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع « حتى » — إذا « كقوله تعالى : حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا » ومع « لَمَّا » كقوله تعالى : « فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّ لِلْجَبِينِ . وَنَادَيْنَاهُ » معناه « نَادَيْنَاهُ » والواو لا تقحم مع غير هذين . وقيل : الجواب فاء مضمرة كأنه قال : « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » فأيها الإنسان إنك كادح . وقيل : جوابها ما دل عليه « قَلْبَاقِيه » أى إذا السماء أنشقت لاقى الإنسان كدحه . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، أى « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا قَلْبَاقِيه » « إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ » قاله المبرد . وعنه أيضا : الجواب « فَلَمَّا مِنْ أَوْقَى كِتَابِهِ يَمِينِهِ » وهو قول الكسائي ؛ أى إذا السماء أنشقت فمن أوتى كتابه يمينه لحكه كذا . قال أبو جعفر النحاس : وهذا أصح

ما قيل فيه وأحسنه . وقيل : هو بمعنى أذكر « إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ » . وقيل : الجواب محذوفٌ لعلم المخاطبين به ، أى إذا كانت هذه الأشياء علم المكذوبين بالبعث ضلالتهم وخسرانهم . وقيل : تقدم منهم سؤال عن وقت القيامة ، فقيل لهم : إذا ظهرت أشراتها كانت القيامة فرأيت عاقبة تكذيبكم بها . والقرآن كالأية الواحدة في دلالة البعض على البعض . وعن الحسن : إن قوله « إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ » قسم . والجمهور على خلاف قوله من أنه خبر وليس بقسم .

قوله تعالى : يَتَأَيَّأُ الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا قُلُوبِهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾ وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿٩﴾

قوله تعالى : (يَتَأَيَّأُ الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا) المراد بالإنسان الجنس أى يأتى آدم . وكذا روى سعيد عن قتادة : يأتى آدم إن كدحك لضعيف فن استطاع أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوة إلا بالله . وقيل : هو معين ، قال مقاتل : يعنى الأسود بن عبد الأسد . ويقال : يعنى أبى بن خلف . ويقال : يعنى جميع الكفار ، يعنى بأياها الكافر إنك كادح . والكدح في كلام العرب العمل والكسب ، قال ابن مقبل :
وَمَا الدَّهْرُ إِلَّا تَارَتَانِ فِيمَا * أَمُوتُ وَأُخْرَى ابْتِغَى الْعَيْشَ أَكْدَحُ
وقال آخر :

وَمَضَتْ بَشَاشَةُ كُلِّ عَيْشٍ صَالِحٍ * وَبَقِيَتْ أَكْدَحُ لِلْهَيْمَةِ وَأَنْصَبُ

أى أعمل . وروى الضحاك عن ابن عباس : « إِنَّكَ كَادِحٌ » أى راجع « إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا » أى رجوعاً لا محالة « قُلُوبِهِ » أى ملاق ربك . وقيل : ملاق عملك . القتيبي : « إِنَّكَ كَادِحٌ » أى عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك . والملافة بمعنى اللقاء أى تلقى ربك بعده . وقيل : أى تلقى كتاب عملك ، لأن العمل قد انقضى ولهذا قال : « فَأَمَّا مَنْ أُوِّيَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ » .

قوله تعالى : (فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ) وهو المؤمن (فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا) لا مناقشة فيه . كذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حوسب يوم القيامة عَذْبٌ » قالت : فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله « فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا » فقال : « ليس ذلك الحسَاب إنما ذلك العرض من نوقش الحسَاب يوم القيامة عَذْبٌ » أخرجه البخارى ومسلم والترمذى . وقال حديث حسن صحيح . (وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا) أزواجه فى الجنة من الحور العين « مَسْرُورًا » أى مغتبطا بقرير العين . ويقال : إنها نزلت فى أبى سلمة ابن عبد الأسد وهو أَوَّل من هاجر من مكة إلى المدينة . وقيل : إلى أهله الذين كانوا له فى الدنيا ليخبرهم بخلاصه وسلامته . والأَوَّل قول قتادة . أى إلى أهله الذين قد أمتعهم الله له فى الجنة .

قوله تعالى : وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ۖ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ۝ وَيَصْلَى سَعِيرًا ۝ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ۝ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ۚ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ۝

قوله تعالى : (وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ) نزلت فى الأسود بن عبد الأسد أبى سلمة ، قاله ابن عباس . ثم هى عامة فى كل مؤمن وكافر . قال ابن عباس : يمد يده اليمنى لياخذ كتابه فيجذبه يملك فيخلع يمينه ، فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره . وقال قتادة ومقاتل : يفسك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك . (فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا) أى بالهلاك فيقول : يا ويلاه يا ثبوراه . (وَيَصْلَى سَعِيرًا) أى ويدخل النار حتى يصل بجوْها . وقرأ الحريمان وأبى عامر والكسائى « وَيَصْلَى » بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام ؛ كقوله تعالى : « ثُمَّ أَجْزِمُ صَلَواتَهُ » وقوله : « وَتَصْلَىٰ الْجَحِيمِ » . الباقون « وَيَصْلَىٰ » بفتح الياء مخففاً فعل لازم غير متمد ؛ لقوله : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ » وقوله : « يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى » وقوله : « ثُمَّ لَهُمْ لَصَاوِرُ الْجَحِيمِ » . وقراءة ثالثة رواها أبان

عن حاصم وخارجة عن نافع وإسماعيل المكي عن ابن كثير « وَبُصِّلَ » بضم الياء « بضم الياء وأسكان الصاد ونفع اللام مخففا ، كما قرئ « وَسَيُصَلَّوْنَ » بضم الياء ، وكذلك في « العاشية » قد قرئ أيضا : « نُصِّلَ نَارًا » وهما لغتان صُلِيَ وأصله ؛ كقوله : « نَزَلَ . وَأُنْزِلَ » . (إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ) أى في الدنيا (مَسْرُورًا) قال ابن زيد : وصف الله أهل الجنة بالخفة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا فاعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة ، وفرا قول الله تعالى : « إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّانَا عَذَابَ السَّمُومِ » قال : ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضيعة فيها والتفكك فقال : « إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا » . (إِنَّهُ طَلَسَ) أى لن يرجع حيا مبسوئا فيعاسب ثم يثاب أو يعاقب . يقال : حار يحسور إذا رجع ، قال ليلى :

وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضَوِيهِ • يَحُورُ رَمَادًا بَسَدَ إِذْ هُوَ سَاطِعُ

وقال عكرمة وداد بن أبي هند : يحور كلمة بالحشية ومعناها يرجع ، ويجوز أن تنفق الكلمتان فإنهما كلمة اشتقاق ؛ ومنه الخبز الحواري ؛ لأنه يرجع إلى البياض . وقال ابن عباس : ما كنت أدرى ما يحور حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها حورى حورى أى أرجى إلى ، فالحوور ككلام العرب الرجوع ؛ ومنه قوله عليه السلام : « اللهم إني أعوذ بك من الحور بعد الكور » يعنى من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة . وكذلك الحور بالضم . وفي المثل « حور في عمارة » أى نقصان في نقصان يضرب الرجل إذا كان أمره يدرب ؛ قال الشاعر :

وَأَسْتَعْجَلُوا عَن خَفِيفِ الْمَضْغِ فَازْدَرَدُوا • وَالذَّمُّ يَبْقَى وَزَادُ الْقَسَمِ فِي حُورِ

والحور أيضا الأسم من فولك : طحنت الطاحنة فإحارت شيئا ؛ أى ما ردت شيئا من الدقيق . والحور أيضا المملكة ؛ قال الراجز :

• فِي يَثْرِ لَّا حُورٍ سَرَى وَلَا شَعَرٌ •

(١) قاله سبيع بن الخطيم ؛ يريد الأكل يذهب والقسم يبق .

(٢) حوالهاج .

قال أبو عبيدة : أى يَرْحُورُ ، و « لا » زائدة . وروى " بَعْدَ الْكَوْنِ " ومعناه من
انتشار الأمر بعد تمامه . وسئل مُعَمَّرٌ عن الحَوَرِ بَعْدَ الْكَوْنِ فقال : هو الْكُنْثَى . فقال
له عبد الزاق : وما الْكُنْثَى ؟ فقال : الرجل يكون صالحا ثم يتحول رجل سوء . قال
أبو عمرو : يقال للرجل إذا شاخ كُنْثَى كأنه نسب إلى قوله : كنتُ فى شبابى كذا . قال :
فَأَصْبَحْتُ كُنْثَى وَأَصْبَحْتُ عَاجِئًا * وَشَرُّ خِصَالِ الْمَرْءِ كُنْتُ وَمَاجِئُ

عَنِ الرَّجُلِ إِذَا نَهَضَ مُعْتَمِدًا عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكِبَرِ . وقال ابن الأعرابي : الْكُنْثَى هو الذى
يقول كنتُ شابا وكنتُ شجاعا ، والكَاثَى هو الذى يقول : كان لى مال وكنت أهب ، وكان
لى خيل وكنت أركب .

قوله تعالى : ﴿ بَلَى ﴾ أى ليس الأمر كما ظن بل يحور إلينا ويرجع . ﴿ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ
خَبِيرًا ﴾ قبل أن يخلقه علما بأن مرجعه إليه . وقيل : بل ليحورق وليرجع . ثم استأنف
فقال : ﴿ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴾ من يوم خلقه إلى أن يشه . وقيل : علما بما سبق له
من الشقاء والسعادة .

قوله تعالى : فَلَا أَقْسَمُ إِلَّا شَفَقِ ﴿١١﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقِ ﴿١٢﴾ وَالْقَمَرِ
إِذَا آتَشَقِ ﴿١٣﴾ لَتَرَكُنَّ بَطِيْعًا عَن بَطِيْعِ ﴿١٤﴾ فَأَنتُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٥﴾
وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَا أَقْسَمُ ﴾ أى فاقسم و « لا » صلة . ﴿ إِلَّا شَفَقِ ﴾ أى بالجمرة التى
تكون عند مغيب الشمس حتى تأتى صلاة العشاء الآخرة . قال أئمة و عبد الله بن الحكم
ويحيى بن يحيى وغيرهم كثير عددهم عن مالك : الشَّفَقُ الجمرة التى فى المغرب ، فإذا ذهب
الجمرة فقد خرجت من وقت المغرب ووجبت صلاة العشاء . وروى ابن وهب قال : أخبرنى
غير واحد عن علي بن أبى طالب ومعاذ بن جبل وعبيدة بن الصامت وشداد بن أوس

(١) الكون هنا : مصدر كان التامة يقال : كان يكون كونا أى وجد واستقر . (الهايد) .

وأبي هريرة أن الشَّقَّ الحُمْرة ، وبه قال مالك بن أنس . وذكر غير ابن وهب من الصحابة
عمر وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وأنس وأبا قتادة وجابر بن عبد الله وابن الزبير ، ومن
التابعين سعيد بن جبير وابن المسيب وطاوس وعبد الله بن دينار والزهري ، وقال به من
الفقهاء الأوزاعي ومالك والشافعي وأبو يوسف وأبو ثور وأبو عبيد وأحمد وإسحق . وقيل :
هو البياض ، روى ذلك عن ابن عباس وأبي هريرة أيضا وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي
وأبي حنيفة في إحدى الروايتين عنه . وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه . وروى عن ابن
عمر أيضا أنه البياض والاختيار الأول ؛ لأن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء عليه ؛ ولأن
شواهد كلام العرب والاشتقاق والسنة تشهد له . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول
لنوب عليه مصبوغ كأنه الشَّقَّ وكان أحمر فهذا شاهد للحُمْرة ؛ وقال الشاعر :

* وَأَحْمَرُ اللَّوْنِ كَحُمْرِ الشَّقِّ * .

وقال آخر :

قَسْمٌ يَا غَلَامُ أَعْنَى غَيْرِ مُرْتَبِكٍ * عَلَى الزَّمَانِ بِكَأْسٍ حَشَوَهَا شَقٌّ

ويقال للْفَرَّةِ الشَّقُّ . وفي الصباح : الشَّقُّ بقية ضوء الشمس ومُحَرَّتْهَا في أول الليل إلى
قريب من الغَمَةِ . قال الخليل : الشَّقُّ الحُمْرة من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة
إذا ذهب قبل غاب الشَّقُّ . ثم قيل : أصل الكلمة من رَقَّة الشيء ؛ يقال : شَقِقْ
أى لا تماسك له لِرَقَّة . وأشفق عليه أى رَقَّ قلبه عليه ، والشَّقْفَةُ الأسم من الإشفاق وهو
رَقَّة القلب وكذلك الشَّقُّ ؛ قال الشاعر :

تَهَوَّى حَيَاتِي وَأَهْوَى مَوْتَهَا شَقَقَا * وَالْمَوْتُ أَكْرَمُ تَرَالٍ عَلَى الْحُسْرَمِ

فالشَّقُّ بقية ضوء الشمس ومُحَرَّتْهَا فكان تلك الرَقَّة من ضوء الشمس . وزعم الحكماء أن
البياض لا يغيب أصلا . وقال الخليل : صعدت منارة الإسكندرية فرمقت البياض فرأيته
يتردّد من أفق إلى أفق ولم أره يغيب . وقال ابن أبي أُوَيْس : رأيتُه يتجاذى إلى طلوع الفجر .

(١) هو إسحق بن خلف . وقيل هو لابن المعل . اللسان :

قال علماؤنا : فلما لم يتحدد وقته سقط اعتباره . وفي سنن أبي داود عن النعمان بن بشير قال :
 أنا أعلمكم بوقت صلاة العشاء الآخرة ؛ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلها يسقط القمر
 لثلاثة . وهذا تحديد ثم الحكم معلق بأول الأسم . لا يقال : فينقض عليكم بالفجر الأول
 فإننا نقول الفجر الأول لا يتعلق به حكم من صلاة ولا إسساك ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم
 بين الفجر بقوله وفعله فقال : " وليس الفجر أن تقول هكذا — فرفع يده إلى فوق —
 ولكن الفجر أن تقول هكذا وبسطها " وقد مضى بيانه في آية الصيام من سورة « البقرة »
 فلا معنى للإعادة . وقال مجاهد : الشفق النهار كله ألا تراه قال « وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ » . وقال
 عكرمة : ما بقي من النهار ، والشفق أيضا الردىء من الأشياء ؛ يقال : عطاء مُشْفَقٌ أى مُقَلٌّ ؛
 قال الكشي :

مَلِكٌ أَغْرُ مِنْ الْمُلُوكِ تَحَلَّيْتُ * لِّلسَّالِكِينَ بَدَأُ غَيْرَ مُشْفَقٍ

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴾ أى جمع وضم ولف وأصله من سورة السلطان
 وغضبه ؛ فلولا أنه خرج إلى العباد من باب الرحمة ما تآك العباد لمحيته ، ولكن خرج من
 باب الرحمة فخرج بها فسكن الخلق إليه ثم أئذعروا وألتفوا وأتذبضوا ورجع كل إلى مأواه
 فسكن فيه من هوله وحشا ، وهو قوله تعالى : « وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا
 فِيهِ » أى بالليل « وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ » أى بالنهار على ما تقدم . فالليل يجمع ويضم ما كان
 منتشرا بالنهار في تصرفه . هذا معنى قول ابن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم ؛ قال ضاوي
 ابن الحرث البرمجي :

فَلَأَى وَإِنَّا كُثْمٌ وَشَوْقًا إِلَيْكُمْ * تَكْفَاضُ مَاءٍ لَمْ تَسْقَهُ أَنَامِلُهُ

يقول : ليس في يدى من ذلك شيء ، كما أنه ليس في يد القابض على الماء شيء ؛ فإذا جلت
 اللبيل الجبال والأشجار والبحار والأرض فأجتمعت له فقد وسقها . والوسق ضمك الشيء

بعضه إلى بعض، تقول : وَسَقْتُهُ أَسَقُهُ وَسَقًا . ومنه قيل : للطعام الكثير المجتمع وَسَقٌ وهو ستون صاعا . وطعام موسوق أى مجموع ، وإبلٌ مستوسقة أى مجتمعة ؛ قال الراجر :

إِنْ لَنَا قَلِيلٌ صَا حَقَائِقَا * مُسْتَوْسَقَاتٍ لَوْ تَجِدُنَّ سَائِقَا

وقال عكرمة : « وَمَا وَسَقَ » أى وما ساق من شيء إلى حيث يأوى ؛ فالوَسَقُ بمعنى الطرد ؛ ومنه قيل للطريدة من الإبل والغنم والحمر وسيقة ؛ قال الشاعر :^(١)

* كَمَا قَافَ آثَارَ الْوَسِيقَةِ قَائِفٌ *

وعن ابن عباس : « وَمَا وَسَقَ » أى وما جَنَّ وستر . وعنه أيضا : وما حمل وكل شيء حملته فقد وَسَقْتُهُ ؛ والعرب تقول : لا أفعله ما وَسَقْتُ عيني الماء ؛ أى حملته . وَوَسَقْتُ الناقة تَسْقِي وَسَقًا أى حملت وأغلقت رجها على الماء ، فهى ناقة واسق وتوق وساق مثل نايم ونيام وصاحب ومحاب ؛ قال بشر بن أبي خازم :

أَلْفٌ يَرْبُتُ يَحْدُوهُنَّ حَتَّى * تَبَيَّنَتْ الْجِيَالُ مِنَ الْوَسَاقِ

ومواسيق أيضا . وأوسقت البعير حملته وحمله وأوسقت النخلة كثر حملها . وقال يمان والضحاك ومقاتل بن سليمان : حَمَلٌ مِنَ الظَّالِمَةِ . قال مقاتل : أو حمل من الكواكب . الفشيري ومعنى حَمَلَ ضَمَّ وجمع والليل يحلُّ بظلمته كل شيء فإذا جَلَّهَا فقد وَسَقَهَا . ويكون هذا الْقَسَمُ قَسَمًا بِجَمِيعِ المخلوقات ؛ لأشتمال الليل عليها ؛ كقوله تعالى : « فَلَا أَقِيمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ » . وقال ابن جبير : « وَمَا وَسَقَ » أى وما عمل فيه يعنى التهجد والاكستفار بالأصباح ؛ قال الشاعر :

وَيَوْمًا تَرَانَا صَالِحِينَ وَنَارَةً * تَقُومُ بِنَا كَالْوَسَاقِ الْمُتَلَبِّبِ

أى كالعامل .

(١) هو الججاج كما فى اللسان مادة « وسق » .

(٢) فأنه الأسود بن بقر ، وصدده : * كذبت عليك لا تزال تحرقنى *

قوله تعالى : ﴿ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴾ أى تم واجتمع وأستوى . قال الحسن : اتَّسَقَ أى اتَّسَلَّ واجتمع . ابن عباس : استوى . قتادة : استندار . الفراء : اتَّساقه اتَّسَلَّوه واستواؤه ليالى البدر وهو اقترال من الوسق الذى هو الجمع ؛ يقال : وسقته فأَتَسَقَ ، كما يقال : وصلته فأَتَصَلَ ، ويقال : أمر فلان مُتَّسِقَ أى مجتمع على الصلاح منتظم . ويقال : اتَّسَقَ الشيء إذا تتابع . ﴿ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ ﴾ قرأ أبو عمرو وابن مسعود وابن عباس وأبو العالية ومسرور وأبو وائل ومجاهد والنخعي والشعبي وابن كثير وحزمة والكسائي ﴿ لَتَرْكَبُنَّ ﴾ بفتح الباء خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم أى لتركبنَّ يا عهد حالاً بعد حال ؛ قاله ابن عباس . الشعبي : لتركبنَّ يا عهد سماء بعد سماء ، ودرجة بعد درجة ، ورتبة بعد رتبة فى القرية من الله تعالى . ابن مسعود : لتركبنَّ السماء حالاً بعد حال ؛ يعنى حالاتها التى وصفها الله تعالى بها من الإنشقاق والطي وكونها مرة كالمُهْل ومررة كالدَّهَان . وعن إبراهيم عن عبد الله : « طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : السماء تَقَلَّبُ حالاً بعد حال . قال : تكون وردة كالدَّهَان وتكون كالمُهْل . وغيره : أى لتركبنَّ أيها الإنسان حالاً بعد حال من كونك نطفة ثم حلقة ثم مضغة ثم حياً وميتاً وغنياً وفقيراً . فالخطاب للإنسان المذكور فى قوله : « يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ » وهو أعم للمجنس وممتناه الناس . وقرأ الباقون « لَتَرْكَبُنَّ » بضم الباء خطاباً للناس واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ قال : لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ لما ذكر قبل هذه الآية من يؤتى كتابه بيمينه ومن يؤتى كتابه بشماله . أى لتركبنَّ حالاً بعد حال من شدائد القيامة ، أول لتركبنَّ سنة من كان قبلكم فى التكذيب واختلاق على الأنبياء .

قلت : وكله مراد وقد جاءت بذلك أحاديث^(١) ؛ فروى أبو نعم الحافظ عن جعفر بن محمد بن على عن جابر رضى الله عنه ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن ابن آدم لهن غفلة عما خلقه الله عز وجل إن الله لا إله غيره إذا أراد خلقه قال للالك أكتب رزقه وأثره وأجله وأكتبه شقيماً أو سعيداً ثم يرتفع ذلك الملك ويبحث الله ملكاً

آخر فيحفظه حتى يدرك ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته فإذا جاءه الموت أرتفع ذاك الملكان ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه فإذا أدخل حسناته ردة الروح في جسده ثم يرتفع ملك الموت ثم جاءه ملكا القبر فأمتحناه ثم يرتفعان فإذا قامت الساعة انحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات فأنشطا كتابا معقودا في عنقه ثم حضرا معه واحد سائق والآخر شهيد " ثم قال الله عز وجل « لَقَدْ كُنْتُمْ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَتَرَكُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ » قال : " حالا بعد حال " ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن قدامكم أمرا عظيما فاستعينوا بالله العظيم " فقد أشتمل هذا الحديث على أحوال تمرى الإنسان من حين يخلق إلى حين يبعث ، وكله شدة بعد شدة ، حياة ثم موت ، ثم يبعث ثم جزاء ، وفي كل حال من هذه شدائد . وقال صلى الله عليه وسلم : " لَتَرَكُنَّ سَنَنَ مِنْ قَبْلِكُمْ شَبْرًا بِشَبْرٍ وَذِرَاعًا بِذِرَاعٍ حَتَّى لَوْ دَخَلُوا جَحْرَ ضَبٍّ لَدَخَلْتُمُوهُ " قالوا : يا رسول الله ! اليهود والنصارى ؟ قال : " هُنَّ " ؟ ترجمه البخارى . وأما أقوال المفسرين ؛ فقال عكرمة : حالا بعد حال ؛ فطما بعد رضيع وشيخا بعد شباب ؛ قال الشاعر :

كَذَلِكَ الْمَرْءُ إِنْ يُنْسَأَ أَجَلٌ * يَرْكَبُ عَلَى طَبَقٍ مِنْ بَعْدِهِ طَبَقٌ

وعن مكحول : كل عشرين عاما تجدون أمرا لم تكونوا عليه ، وقال الحسن : أمرا بعد أمر ؛ رخاء بعد شدة ، وشدة بعد رخاء ، وغنى بعد فقر ، وفقر بعد غنى ، وصحة بعد سقم ، وسقم بعد صحة ، سعيد بن جبير : منزلة بعد منزلة ؛ قوم كانوا في الدنيا متضعين فأرتفعوا في الآخرة ، وقوم كانوا في الدنيا مرتفعين فانتضعوا في الآخرة . وقيل : منزلة عن منزلة وطبقا عن طبق ؛ وذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه ، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه ؛ لأن كل شيء يجر إلى شكله . ابن زيد : ولتصيرت من طبق الدنيا إلى طبق الآخرة . وقال ابن عباس : الشدائد والأحوال الموت ثم البعث ثم العرض ؛

(١) رواية البخارى "لَتَنَجِّنَ" بدل "لَتَرَكُنَّ" . (٢) في نسخة : طبق .

والرب تقول لمن وقع في أمر شديد : وقع في بنات طبق وإحدى بنات طبق ؛ ومنه قيل للداهية الشديدة : أم طبق وإحدى بنات طبق . وأصلها من الحيات ؛ إذ يقال للحية أم طبق لتعويها . والطبق في اللغة الحال كما وصفنا ؛ قال الأفرع بن حابس التيمي :
إِنِّي أَمْرٌ قَدْ حَلَبْتُ النَّهْرَ أَشْطَرُهُ * وَسَاقَنِي طَبَقٌ مِنْهُ إِلَى طَبَقِي

وهذا أدل دليل على حدوث العالم وإثبات الصانع ؛ قالت الحكماء : من كان اليوم على حالة وغدا على حالة أخرى فليعلم أن تديره إلى سواء . وقيل لأب بكر الوراق : ما الدليل على أن لهذا العالم صانعا ؟ فقال : تحويل الحالات ، وعجز القوة ، وضعف الأركان ، وقهر المنية ، ونسخ العزيمة . ويقال : أنا طابق من الناس وطبق من الجراد أى جماعة . وقول العباس في مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

تُنْقَلُ مِنْ صَالِبٍ إِلَى رَحِيمٍ * إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقٌ

أى قرن من الناس . يكون طباق الأرض أى ملاءها . والطبق أيضا عظم رقيق يفصل بين الفقارين . ويقال : مضى طبق من الليل وطبق من النهار أى معظم منه . والطبق واحد الأطباق فهو مشترك . وقرئ « لَتَرْكَبَنَّ » بكسر الباء على خطاب النفس و « لَيَرْكَبَنَّ » بالياء على ليركبن الإنسان . و « عن طبق » في محل نصب على أنه صفة لـ « طبقا » أى طبقا مجاوزا لطبق . أو حال من الضمير في « لَتَرْكَبَنَّ » أى لتركبن طبقا مجاوزين لطبق أو مجاوزا أو مجاوزة على حسب القراءة .

قوله تعالى : (قُلْ لَّهِمْ لَا يُؤْمِنُونَ) يعنى أى شئ يمنعه من الإيمان بعد ما وضحت لهم الآيات وقامت الدلائل . وهذا استنفهام إنكار . وقيل : تعجيب أى أعجبوا منهم في ترك الإيمان مع هذه الآيات .

قوله تعالى : (وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ) أى لا يصنون ، وفي الصحيح : إن أبا هريرة قرأ « إِذَا الْمَاءُ أُنْتَشَقَّتْ » فسجد فيها فلما أنصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها . وقد قال مالك : إنها ليست من عزائم السجود ؛ لأن المعنى

لا يذعنون ولا يطيعون في العمل بواجباته . أبن العري : والمصحح أنها منه وهي رواية
المدينين عنه وقد آتخذ فيها القرآن والسنة . قال أبن العري : لما أمت بالناس تركت
قراءتها ؛ لأني إن سمعت أنكره وإن تركتها كان تقصيرا مني فأجتنبتها إلا إذا صليت
وحدي . وهذا تحقيق وعيد الصادق بأن يكون المعروف منكرا والمنكر مفعولا ؛ وقد قال صلى
الله عليه وسلم لعائشة : "أولا حدثنا قومك بالكفر لهدمت البيت ولرددته على قواعد
إبراهيم" . ولقد كان شيخنا أبو بكر الفهرى يرفع يديه عند الركوع وعند الرفع منه ، وهو
مذهب مالك والشافعي ويفعله الشيعة ، فحضر عندي يوما في محرس أبن الشواء بالغر -
موضع تدريسي - عند صلاة الظهر ودخل المسجد من المحرس المذكور فتقدم إلى الصف
وأنا في مؤخره قاعدا على طافات البحر أنتمس الريح من شدة الحر ، ومي في صف واحد
أبو ثمة رئيس البحر وقائده مع نفر من أصحابه ينتظر الصلاة ويتطلع على مراكب تحت الميناء ،
فلما رفع الشيخ يديه في الركوع وفي رفع الرأس منه قال أبو ثمة وأصحابه : ألا ترون إلى
هذا المشرق كيف دخل مسجدنا ؟ فقوموا إليه فاقتلوه وأرموا به إلى البحر فلا يراكم أحد .
فطار فلي من بين جوانحي وقلت : سبحان الله هذا الطوطوسى فقيه الوقت ، فقالوا لي :
ولم يرفع يديه ؟ فقلت : كذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ، وهذا مذهب مالك
في رواية أهل المدينة عنه . وجعلت أسكتهم وأسكتهم حتى فرغ من صلاته وقمت معه إلى
المسكن من المحرس ، ورأى تغير وجهي فأنكره وسألني فأعلمته ، فضحك وقال : ومن أين لي
أن أقتل على سنة ؟ فقلت له : ولا يحل لك هذا فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك وربما
ذهب دمك . فقال : دع هذا الكلام وخذ في غيره .

قوله تعالى : **بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ** (٢٢) **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا**
يُوعُونَ (٢٣) **فَبَشِّرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** (٢٤) **إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَحَسَلُوا**
الصَّلَاحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (٢٥)

قوله تعالى : (يٰۤاَلَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَكْذِبُوْنَ) هذا صلى الله عليه وسلم وما جاء به . وقال مقاتل : نزلت في بنى عمرو بن عيسى وكانوا أربعة فأسلم اثناث منهم . وقيل : هي في جميع الكفار . (وَٱللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ) أى بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب . كذا روى الضحاك عن ابن عباس . وقال مجاهد : يكتُمون من أفعالهم . ابن زيد : يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة ؛ مأخوذ من الوعاء الذى يجمع ما فيه ؛ يقال : أوعيت الزاد والمتاع إذا جعلته في الوعاء ؛ قال الشاعر :

الخَيْرُ أَتَى وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بِهِ * وَالشَّرُّ أَخْبَثُ مَا أَوْعَيْتَ مِنْ زَادٍ

ووعاء أى حفظه ؛ تقول : وعيت الحديث أعيه وعياً وأذن وإعية . وقد تقدم . (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) أى موجه في جهنم على تكذيبهم . أى أجعل ذلك بمنزلة البشارة . (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) استثناء منقطع ، كأنه قال : لكن الذين صدقوا بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وعملوا الصالحات أى أدوا الفرائض المفروضة عليهم (لَّهُمْ أَجْرٌ) أى ثواب (غَيْرُ مَمْنُونٍ) أى غير منقوص ولا مقطوع ؛ يقال : مننت الحبل إذا قطعته . وقد تقدم . وسأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله « لَّهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ » فقال : غير مقطوع . فقال : هل تعرف ذلك العرب ؟ قال : نعم قد عرفه أخو يشكر حيث يقول :
فَتَرَى خَلْقَهُنَّ مِنْ سُرْعَةِ الرَّجَى * بِحِ مَنِيبًا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ

قال المبرد : المنين الغبار ؛ لأنها تقطعه وواهها . وكل ضعيف منين وممنون . وقيل : « غَيْرُ مَمْنُونٍ » لا يُعْن عليهم به . وذكر ناس من أهل العلم أن قوله « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » ليس استثناء وإنما هو بمعنى الواو ، كأنه قال : والذين آمنوا . وقد مضى في « البقرة » القول فيه والحمد لله .

(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٣ (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٤١

(٣) تقدم هذا البيت بلفظ : قرئ حنفها من الرجوع والوقف . بح منيبا ... الخ .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٦٩

سورة البروج

مكية باتفاق . وهي ثنتان وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْأَسْمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ①

قَسَمَ أَقْسَمَ اللَّهُ بِهِ جَلَّ وَعَزَّ . وفي «البروج» أقوال أربعة : أحدها — ذات النجوم ؛ قاله الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك . الثاني — القصور ؛ قاله ابن عباس وعكرمة ومجاهد أيضا . قال عكرمة : هي قصور في السماء . مجاهد : البرُوج فيها الخُرُوس . الثالث — ذات الخُلُق الحَسَن ؛ قاله المنهال بن عمرو . الرابع — ذات المنازل ؛ قاله أبو عبيدة ويحيى ابن سلام . وهي اثنتا عشر بُرْجًا ، وهي منازل الكواكب والشمس والقمر . يسير القمر في كل برج منها يومين وثلاث يوم ؛ فذلك ثمانية وعشرون يوما ، ثم يَسْتَبْرِئُ لَيْلَتَيْنِ ① ؛ ويسير الشمس في كل بُرْجٍ منها شهرا . وهي : الحمل ، والثور ، والجوزاء ، والمِسرطان ، والأَسَد ، والسُّبُلَّة ، والميزان ، والمُعَرَّب ، والقوس ، والجَدْي ، والدَّلْو ، والحُوت . والبروج في كلام العرب : القصور ؛ قال الله تعالى : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ » . وقد تقدّم .

قوله تعالى : وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ② وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ③

قوله تعالى : (وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ) أى الموعد به . وهو قَسَمٌ آخر ، وهو يوم القيامة ؛ من غير اختلاف بين أهل التأويل . قال ابن عباس : وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يَجْتَمِعُوا فِيهِ . (وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ) اختلف فيهما ؛ فقال غلّ وابن عباس وأبو عمر وأبو هريرة رضى الله عنهم : الشاهد يوم الجمعة ، والمشهدود يوم عرفة . وهو قول الحسن .

(١) سرد الشعر (فصحين) : أكثر ليلة منه ؛ وهو مشتق من قولهم : أسهر القصر ؛ أى خفى ليلة السرار ؛ وربما كان ليلة وربما كان ليلتين .

(٢) راجع ج ٥ ص ٨٢

ورواه أبوهريرة مرفوعا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ... " أخرجه أبو عيسى الترمذى فى جامعه وقال : هذا حديث [حسن ^(١)] غريب لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عبيدة ، وموسى ابن عبيدة يضعف فى الحديث ، ضعفه يحيى بن سعيد وغيره . وقد روى شعبة وسفيان الثوري وغير واحد من الأئمة عنه . قال القسرى فى يوم الجمعة يشهد على كل عامل بما عمل فيه .

قلت : وكذلك سائر الأيام والليالى ؛ فكل يوم شاهد وكذا كل ليلة ؛ ودليله ما رواه أبو نعيم الحافظ عن معاوية بن قرة عن معقل بن يسار عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس من يوم يأتى على العبد إلا ينادى فيه يا بن آدم أنا خلق جديده وأنا فىنا تعمل عليك شهيد فاعمل فى خيرا أشهد لك به غدا فأنى لو قد مضيت لم تترى أبداً ويقول الليل مثل ذلك " . حديث غريب من حديث معاوية ، تفرد به عنه زيد العمى ^(٢) ، ولا أعلمه مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا بهذا الإسناد . وحكى القسرى عن ابن عمر وابن الزبير أن الشاهد يوم الأضحي . وقال سميد بن المسيب : الشاهد التروية ، والمشهود يوم عرفة . وروى إسرائيل عن أبي إسحق عن الحرث عن علي بن عبد الله عن عرفة ، والمشهود يوم النحر ، وقاله النخعي . وعن علي أيضا : المشهود يوم عرفة . وقال ابن عباس والحسين ابن علي رضي الله عنهما : المشهود يوم القيامة ؛ لقوله تعالى : « ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ » ^(٣) .

(١) الزيادة من صحيح الترمذى

(٢) فى كتاب الأنساب للسمانى : « العمى » يفتح العين المهملة وتشديد الميم ، هذه النسبة إلى العم وهو جابن من تميم . وفى تهذيب التهذيب : « قال علي بن مصعب : سمى زيد العمى لأنه كان كلبا مثل عن شى . قال س . أسأل عمى » .

(٣) آية ١٠٣ سورة هود .

قلت : وعلى هذا اختلفت أقوال العلماء في الشاهد فقيل : الله تعالى ؛ عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير ؛ بيانه : « وَكَفَى بِاللهِ شَهِيدًا » ، « قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ » . وقيل : محمد صلى الله عليه وسلم ؛ عن ابن عباس أيضا والحسين ابن علي ؛ قرأ ابن عباس « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا » ، وقرأ الحسين « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا » .

قلت : وأقرأ أنا « وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا » . وقيل : الأنبياء يشهدون على أممهم ؛ لقوله تعالى : « فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ » . وقيل : آدم . وقيل : عيسى بن مريم ؛ لقوله : « وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ » . والمشهود أمته . وعن ابن عباس أيضا ومحمد بن كعب : الشاهد الإنسان ؛ دليله : « كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا » . مقاتل ؛ أعضاؤه ؛ بيانه : « يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمُ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ » . الحسين بن الفضل : الشاهد هذه الأمة ، والمشهود سائر الأمم ؛ بيانه : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » . وقيل : الشاهد الحفظة ، والمشهود بنو آدم . وقيل : الليالي والأيام . وقد بيناه .

قلت : وقد يشهد المال على صاحبه ، والأرض بما عَمِلَ عليها ؛ ففي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم : " إِنْ هَذَا الْمَالُ خَضِرٌ حُلُوٌّ وَنَعْمَ صَاحِبُ الْمُسْلِمِ هُوَ لِمَنْ أُعْطِيَ مِنْهُ الْمُسْكِينُ وَالْيَتِيمُ وَأَبْنُ السَّبِيلِ — أَوْ كَمَا قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ — وَإِنَّهُ مَنْ يَأْخُذْ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْعُرُ وَيَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . وفي الترمذي عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » قال : " أتدرون ما أخبأها ؟ " قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : " فإن أخبأها أن تشهد على "

(١) آية ٧٩ سورة النساء . (٢) آية ١٩ سورة الأنعام . (٣) آية ٤١ سورة النساء .

(٤) آية ٤٥ سورة الأحزاب . (٥) آية ١٤٣ سورة البقرة . (٦) آية ١١٧ سورة المائدة .

(٧) آية ١٤ سورة الإسراء . (٨) آية ٢٤ سورة النور . (٩) آية ١٤٣ سورة البقرة .

كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا - قال - فهذه أخبارها .
قال حديث حسن غريب صحيح . وقيل : الشاهد الخالق ، شهدوا لله عز وجل بالوحدانية .
والمشهد له بالتوحيد هو الله تعالى . وقيل : المشهد يوم الجمعة ؛ كما روى أبو الدرداء قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَكثَرُوا عَلَى مِنَ الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مُشْهُودٌ
تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ ... " وذكر الحديث . نثرجه ابن ماجه وفيه .

قلت : فعلى هذا يوم عرفة مشهود ، لأن الملائكة تشهده وتنزل فيه بالرحمة . وكذا يوم
النحر إن شاء الله . وقال أبو بكر الطَّار : الشاهد الحجر الأسود ؛ يشهد لمن لمسه بصدق
وإخلاص ويقين . والمشهد الحاج . وقيل : الشاهد الأنبياء ، والمشهد محمد صلى الله عليه
وسلم ؛ بيانه : « وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ - إِلَى قَوْلِهِ
تعالى - : وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ » .

قوله تعالى : قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿١﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٢﴾
إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٣﴾ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ) أى يُن . قال ابن عباس : كل شيء
في القرآن « قُتِلَ » فهو لمن . وهذا جواب القسم - في قول الفراء - واللام فيه
مضمرة ؛ كقوله : « وَالشَّمْسُ وَنُجُومُهَا - ثم قال - قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » أى لقد أفلح .
وقيل : فيه تقديم وتأخير ؛ أى قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ وَالسَّاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ؛ قاله أبو حاتم
السَّيِّئَاتِي . ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأنه لا يجوز لقائل أن يقول : والله قام زيد ؛
على معنى قام زيد والله . وقال قوم : جواب القسم « إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ » وهذا قبيح ؛
لأن الكلام قد طال بينهما . وقيل : « إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا » . وقيل : جواب القسم محذوف ؛
أى والسَّاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ لَتَتَّبِعُنَّ . وهذا اختيار ابن الأنباري . والأخدود : البقي العظيم

المستطيل في الأرض كأنه خندق ، وجمعه أخاديد . ومنه أخذ لجباري السموع ، والمخدة ؛ لأن أخذ يوضع عليها . ويقال : تحذد وجه الرجل إذا صارت فيه أخاديد من جراح . قال طرفة :

ووجه كأن الشمس حلت رداءها * عليه نقي اللون لم يتخذ

(النَّارُ ذَاتُ الْوُقُودِ) « النار » بدل من « الأخدود » بدل الاشتغال . و « الوُقُودُ » بفتح الواو قراءة العامة ، وهو الخطب . وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر بن عاصم (بضم الواو) على المصدر ؛ أي ذات الانقاد والانهاب . وقيل : ذات الوقود بأبدان الناس . وقرأ أشهب العقيلي وأبو السَّيَّال السَّدَوِيُّ وآبَن السَّمِيعُ « النَّارُ ذَاتُ » بالرفع فيهما ؛ أي أحرقهم النار ذات الوقود . (إِذْهُمْ عَلَيْهَا قُودٌ) أي الذين خدّدوا الأخاديد وقعدوا عليها يلقون فيها المؤمنين ، وكانوا يتجرّون في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وقد اختلفت الرواية في حديثهم . والمعنى متقارب . ففي صحيح مسلم عن صُهب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كان ملكٌ فيمن كان قبلكم وكان له ساحرٌ ؛ فلما كبر قال للملك : إني قد كبرت فأبعث إليّ غلاماً أعلمه السحر ؛ فبعث إليه غلاماً يعلمه ؛ فكان في طريقه إذا سلّك راهبٌ ، فقام إليه وسَمِعَ كلامه فأعجبه ؛ فكان إذا أتى الساحرَ بالراهب وقعد إليه ؛ فإذا أتى الساحرَ ضربه ؛ فشكا ذلك إلى الراهب فقال : إذا خشيت الساحرَ فقل : حبسني أهلي . وإذا خشيت أهلك فقل : حبسني الساحر . فبينما هو كذلك إذ أتى عل دابة عظيمة قد حبست الناس فقال : اليوم أعلمُ السَّاحِرَ أَفْضَلَ أم الراهبَ أَفْضَلَ ؟ فأخذ حجراً فقال : اللهم إني إن كان أَمْرُ الراهب أحبَّ إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضي الناس ؛ فرماها فقتلها ويمضي الناس . فأتى الراهبَ فأخبره فقال له الراهب : أيُّ بُنيّ ؟ أنت اليوم أَفْضَلُ مِنِّي ، قد بلغ من أمرك ما أرى ، وإنك ستبتلى ؛ فإن ابتليت فلا تدلّ عليّ . وكان الغلام يري الأئمة والأبرص ويدأوي الناس من سائر الأدواء . فسمع جليساً للملك كان قد عمى فأتاه بهدأياً كثيرة فقال : ما هاهنا لك أجمع إن أنت شفيّتي . فقال : إني لا أشفي أحداً ، إنما

الغلام ! فَأَتَى الْمَلِكُ فَقِيلَ لَهُ : أَرَأَيْتَ مَا كُنْتَ تَحَدَّرُ ؟ قَدْ وَاللَّهِ تَزَلَّ بِكَ حَدْرُكَ ، قَدْ آمَنَ
النَّاسُ ، فَأَمَرَ بِالْأَخْدُودِ فِي أَفْوَاهِ السَّكَّاتِ ، نُقِذَتْ وَأُضْرِمَ النَّارُ ، قَالَ : مَنْ لَمْ يَرْجِعْ عَنْ دِينِهِ
فَأُخْمُوهُ فِيهَا — أَوْ قِيلَ لَهُ أَقْنَحِم — ففعلوا ، حتى جاءت امرأة ومعهما صبي لهما فتقاعست
أن تقع فيها فقال لها الغلام : « يَا أُمُّهُ أَصْبِرِي فَإِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ » . تَوَجَّهَ التَّرْمِذِيُّ بِمَعْنَاهُ . وَفِيهِ :
« وَكَانَ عَلَى طَرِيقِ الْغُلَامِ رَاهِبٌ فِي صُومَعَةٍ » قَالَ مَعْتَرٍ : أَحْسَبُ أَنَّ أَصْحَابَ السَّوَامِعِ كَانُوا
يَوْمَئِذٍ مُسْلِمِينَ . وَفِيهِ : « أَنَّ الدَّابَّةَ الَّتِي حَبَسَتْ النَّاسَ كَانَتْ أَسَدًا وَأَنَّ الْغُلَامَ دُفِنَ — قَالَ —
فِيذُكَرَ أَنَّهُ أُخْرِجَ فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَصْبَحَهُ عَلَى صُدْغِهِ كَمَا وَضَعَهَا حِينَ قُتِلَ » . وَقَالَ :
حَدَّثَ حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَاهُ الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ قَالَ : كَانَ مَلِكٌ بِبَجْرَانَ وَفِي رَعِيَّتِهِ
رَجُلٌ لَهُ قَتْلَى فَبَعَثَهُ إِلَى سَاحَرٍ يَمْلِكُهُ السَّحَرُ ، وَكَانَ طَرِيقُ الْفَتَى عَلَى رَاهِبٍ يَقْرَأُ الْإِنْجِيلَ ،
فَكَانَ يَمِجُّهُ مَا يَسْمَعُهُ مِنَ الرَّاهِبِ ، فَدَخَلَ فِي دِينِ الرَّاهِبِ ، فَأَقْبَلَ يَوْمًا فَلِذَا حَبَّةٌ عَظِيمَةٌ
قَطَعَتْ عَلَى النَّاسِ طَرِيقَهُمْ ، فَأَخَذَ جَمْرًا فَقَالَ بِأَسْمِ اللَّهِ رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ؛
فَقَتَلَهَا . وَذَكَرْهُمْ مَا تَقَدَّمَ . وَأَنَّ الْمَلِكَ لَمَّا رَمَاهُ بِالْمِصْبَحِ وَقَتْلَهُ قَالَ أَهْلُ مَمْلَكَةِ الْمَلِكِ :
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ ثَامِرٍ ؛ وَكَانَ أَسْمُ الْغُلَامِ ، فَغَضِبَ الْمَلِكُ وَأَمَرَ نَحْدَةَ أَخْدَانِهِ ،
وَجُمِعَ فِيهَا حَطَبٌ وَنَارٌ وَعَرَضَ أَهْلُ مَمْلَكَتِهِ عَلَيْهَا ، فَمَنْ رَجَعَ عَنِ التَّوْحِيدِ تَرَكَهُ ، وَمَنْ ثَبَتَ عَلَى
دِينِهِ قَذَفَهُ فِي النَّارِ . وَجَاءَ بِأَمْرَةٍ مَرَضِعٍ فَقِيلَ لَهَا أَرْضِي عَنِ دِينِكَ وَإِلَّا قَذَفْنَاكَ وَوَلَدَكَ
— قَالَ — فَاشْفَقْتُ وَهَمْتُ بِالرَّجُوعِ ، فَقَالَ لَهَا الصَّبِيُّ الْمَرَضِعُ : يَا أُمِّي ، أَتَبْنِي عَلَى مَا أَنْتَ
عَلَيْهِ فَلَا تَأْمُرِي عُمَيْضَةً ، فَالْقُوْهَا وَأَيَّتَهَا . وَرَوَى أَبُو صَالِحٍ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّارَ أَرْتَفَعَتْ مِنْ
الْأَخْدُودِ فَصَارَتْ فَوْقَ الْمَلِكِ وَأَصْحَابِهِ أَرْبَعِينَ ذِرَاعًا فَأَحْرَقَتْهُمْ . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُمْ قَوْمٌ مِنَ
النَّصَارَى كَانُوا بَالِيَيْنِ قَبْلَ مَبْعَثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَرْبَعِينَ سَنَةً ، أَخَذَهُمْ يُوسُفُ
ابْنُ شَرَاهِيلَ بْنِ تَبْعِ الْجَمْرِيِّ ، وَكَانُوا نَبِيًّا وَغَمَانِينَ رَجُلًا ، وَحَقَّرَ لَمْ أَخْدُوهُمْ وَأَحْرَقَهُمْ فِيهِ .
حِكَاةُ الْمَسْأُورِيِّ ، وَحَكَى الثَّعْلَبِيُّ نَحْنَهُ أَنَّ أَصْحَابَ الْأَخْدُودِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، أَخَذُوا رَجُلًا

(١) فِي الْأَسْوَالِ : « ... إِلَّا اللَّهُ عَبْدُ اللَّهِ ... » وَهُوَ نَحْرُفٌ .

وفساء نغذوا لهم الأخاديد، ثم أوقدوا فيها النار، ثم أقيم المؤمنون عليها وقيل لهم: تكفرون أو تُنذرون في النار؟ ويزعمون أنه دانيال وأصحابه؛ وقاله عَطِيَّةُ المَوْفِي: وروى نحو هذا عن ابن عباس: وقال علي رضي الله عنه: إن مَلِكًا سَكِرَ فوقع على أخته، فأراد أن يجعل ذلك شَرَعًا في رِيعَتِهِ فلم يقبلوا؛ فأشارت عليه أن يُخطب بأن الله - عز وجل - أحل نكاح الأخوات فلم يسمع منه. فأشارت عليه أن يُنحَدِّدَ لهم الأخدود ويُلبَّى فيه كُلٌّ من عصاه. ففعل. قال: وبقياءهم ينكحون الأخوات وهم المحبوس، وكانوا أهل كتاب. وروى عن علي أيضًا أن أصحاب الأخدود كان سببهم أن نبياً بعثه الله تعالى إلى الحبشة، فأتبعه ناس فغذَّ لهم قومهم أخدوداً، فمن أتبع النبي رى فيها، فجاء بامرأة لها بُنَى رضيع فخرَّضت، فقال لها: يا أمَّاه، أمضي ولا تجزعي. وقال أيوب عن عكرمة قال: «قُتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ» قال: كانوا من قومك من السَّجِسْتَان. وقال الكلبي: هم نصارى بَجْرَان، أخذوا بها قوماً مؤمنين فغذوا لهم سبعة أخاديد، طول كل أخدود أربعون ذراعاً، وعرضه اثنتا عشر ذراعاً. ثم طرح فيه ^(١) اللُحْلُ والحطب، ثم عرضوه عليها؛ فمن أبى قذفوه فيها. وقيل: قوم من النصارى كانوا بالقسطنطينية زمان قسطنطين. وقال مقاتل: أصحاب الأخدود ثلاثة؛ واحد بَجْرَان، والآثر بالشام، والآثر بفارس. أمَّا الذي بالشام فأنطونيانوس الرومي، وأمَّا الذي بفارس فيختصر، والذي بأرض العرب يوسف بن ذى نُوَاس. فلم يُنزل الله في الذي بفارس والشام قرآناً، وأنزل قرآناً في الذي كان بَجْرَان. وذلك أن رجلين مسلمين كان أحدهما بهامة والآثر بَجْرَان، أجزأ أحدهما نفسه، فجعل يعمل ويقرا الإنجيل؛ ففأبته المستاجر النور في قراءة الإنجيل، فأخبرت أباهما فأسلم. وبلغوا سبعة وثمانين بين رجل وامرأة، بعد ما رُفِعَ عيسى، فغذَّ لهم يوسف بن ذى نُوَاس بن تُبَّعَ الجبيري أخدوداً وأوقد فيه النار؛ وعرضهم على الكفر، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار، وقال: من رجع عن دين عيسى لم يقذف. وإن امرأة معها ولدها صغير لم يشكلم، فرجعت، فقال لها أبناها: يا أمَّاه، إني أرى أمانك

(١) اللُحْلُ (بالكسر وقد يفتح)؛ دهن مدني مريح الاحتراق، توقد به النار ويبتدأ به.

نارا لا تطفأ، ففقدنا جميعا أنفسهما في النار، فجعلها الله وأبنا في الجنة . ففُذِفَ في يوم واحد سبعة وسبعون إنسانا . وقال ابن إسحق عن وهب بن منبه : كان رجل من بقايا أهل دين عيسى بن مريم عليه السلام ، يقال له قيميون^(١) ، وكان رجلا صالحا مجتهدا زاهدا في الدنيا مجاب الدعوة ، وكان سائحا في القرى لا يعرف بقرية إلا مضى عنها ، وكان بناء يعمل الطين . قال محمد بن كعب القرظي : وكان أهل نجران أهل شرك يعبدون الأصنام ، وكان في قرية من قراها قريبا من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر ، فلما نزل بها قيميون بنى بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر ، فجعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر ، فبعث إليه التامر عبد الله بن التامر ، فكان مع غلمان أهل نجران ، وكان عبد الله إذا مر بصاحب الخيمة أنجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته ، فجعل يجلس إليه ويسمع منه حتى أسلم ، فوحد الله وعبيده وجعل يسأله عن أسم الله الأعظم ، وكان الراهب يعلمه فكتمه إياه وقال : يا ابن أمي ، إنك لن تحمله ، أخشى ضعفك عنه ، وكان أبوه التامر لا يظن إلا أن أبنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان . فلما رأى عبد الله أن الراهب قد يحل عليه بتعليم أسم الله الأعظم ، حمد إلى قداح^(٢) بجمعها ، ثم لم يبق لله تعالى أسما يعلمه إلا كتبه في قدح ، لكل أسم قدح ، حتى إذا أحصاها أوقد لها نارا ، ثم جعل يقذفها فيها قدحا قدحا ، حتى إذا مر بالأسم الأعظم قذف فيها بقدره ، فوثب القدح حتى خرج منها لم يضره شيء ، فآخذه ثم قام إلى صاحبه ، فأخبره أنه قد علم أسم الله الأعظم الذي كتبه لإياه ، فقال : وما هو ؟ قال : كذا وكذا . قال : وكيف علمته ؟ فأخبره بما صنع . فقال له : يا ابن أمي ، قد أصبته ، فامسك على نفسك وما أظن أن تفعل . فجعل عبد الله بن التامر إذا دخل نجران لم يلق أحدا به ضمر إلا قال : يا عبد الله ، أتوحد الله وتدخل في ديني فادعوا الله لك فيعافيك مما أنت فيه من البلاء ؟ فيقول : نعم ، فيوحد الله ويسلم قیدوا الله له فيشفي ، حتى لم يبق أحد بنجران به ضمر إلا أتاه فأتبعه على دينه ودعا له صفوى ، حتى رفع شأنه إلى ملكهم فدعاه فقال .

(١) في تاريخ الطبري : « قيميون » بالفاء .

(٢) القدح (بالكسر) : السهم قبل أن يصل ويراش ، جمعه قداح .

أفسدت على أهل قريق وخالف دني ودين آباءى ، فلا تلتك بك ، قال : لا تقدر على ذلك ؛
 بفعل يرمل به إلى الليل الطويل فيطرح عن رأسه فيقع على الأرض ليس به بأس . وجعل
 يبعث به إلى مياه نجران ، بحار لا يلقى فيها شيء إلا هلك ، فلقى فيها فيخرج ليس به بأس ؛
 فلما غلبه قال له عبد الله بن النامر : والله لا تقدر على قتلى حتى توحّد الله وتؤمن بما أمّنت به ؛
 فإنك إن فعلت ذلك سُلّطت على وقتلنى . فوحّد الله ذلك الملك وشهد شهادته ، ثم ضربه
 بعصا فشجّه شجرة صغيرة ليست بكبيرة فقتله ، وهلك الملك مكانه ، واجتمع أهل نجران على
 دين عبد الله بن النامر ، وكان على ما جاء به عيسى بن مريم من الإنجيل وحكمه . ثم أصابهم
 ما أصاب أهل دينهم من الأحداث ؛ فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران . فسار إليهم
 ذو نواس اليهودى بمجنوده من حمير ، فدعاهم إلى اليهودية وخبرهم بين ذلك أو القتل ، فأختاروا
 القتل نفذ لهم الأخذود ؛ فحرق بالنار وقتل بالسيف ومثل بهم حتى قتل منهم عشرين ألفا .
 وقال وهب بن منبه : أثنى عشر ألفا . وقال الكلبي : كان أصحاب الأخذود سبعين ألفا^(١) .
 قال وهب : ثم لما غلب أرباط على اليمن خرج ذو نواس هاربا فاقترحم البحر بفرسه ففارق .
 قال ابن إسحق : وذو نواس هذا اسمه زرعة بن تبيان أسعد الحميرى ، وكان أيضا يسمى
 يوسف ، وكان له غداة من شعر تنوس ، أى تضطرب ، فسمّى ذا نواس ؛ وكان فعل
 هذا يأهل نجران فأفلت منهم رجل اسمه دؤس ذو قملبان ، فساق الحبشة ليتصر بهم ، فلكوا
 اليمن وهلك ذو نواس فى البحر ؛ ألقى نفسه فيه ؛ وفيه يقول عمرو بن معدى كرب :

أَتُوْعِدُنِي كَأَنَّكَ ذُو رُعَيْنِ * بَاتَمَّ عَيْشَةٍ أَوْ ذُو نَوَاسِ
 وَكَأَنَّكَ كَانَ قَبْلَكَ مِنْ نَعِيمٍ * وَمُلْكٍ ثَابِتٍ فِي النَّاسِ رَاسِ
 قَدِيمٍ عَهْدُهُ مِنْ عَهْدِ عَاذٍ * عَظِيمٍ قَاهِرٍ الْجَبُوتِ قَاسِ
 أَزَالُ الدَّهْرُ مُلْكَهُمْ فَأَضْحَى * يُنْقَلُ مِنْ أَنَاسٍ فِي أَنَاسِ

(١) فى بعض النسخ : « تسعين ألفا » .

(٢) هو كغراب أو كمان ، ويكرس . وهو أول من كسا البيت الحرام

وذو رُعَيْنَ مَلِكٍ مِنْ مَلُوكِ حِمْيَرَ . وَرُعَيْنٌ حِصْنٌ لَهُ . وَهُوَ مِنْ وَلَدِ الْحَرْثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَمِيرِ
أَبْنِ سَبَأٍ .

مسئلة - قال علامؤنا : أعلم الله عز وجل المؤمنين من هذه الأمة في هذه الآية ،
ما كان يلقاه من وحْدِ قُلُوبِهِمْ مِنَ الشَّدَائِدِ ؛ يُؤْنِسُهُمْ بِذَلِكَ . وَذَكَرَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قِصَّةَ الْغَلَامِ لِيَصْبِرُوا عَلَى مَا يَلْقَوْنَ مِنَ الْأَذَى وَالْآلَامِ ، وَالْمَشَقَّاتِ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ؛ لِيَتَأَسَّوْا
بِمَثَلِ هَذَا الْغَلَامِ فِي صَبْرِهِ وَتَصَلِّبِهِ فِي الْحَقِّ وَتَمَسُّكِهِ بِهِ ، وَبِذَلِكَ نَفْسَهُ فِي حَقِّ إظهارِ دَعْوَتِهِ ،
وَدُخُولِ النَّاسِ فِي الدِّينِ مَعَ صِفْرِ سِنِّهِ وَعَظَمِ صَبْرِهِ . وَكَذَلِكَ الرَّاهِبُ صَبَرَ عَلَى التَّمَسُّكِ بِالْحَقِّ
حَتَّى تَشَرَ بِالْمِشَارِ . وَكَذَلِكَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ لَمَّا آمَنُوا بِاللَّهِ تَعَالَى وَرَبَّخَ الْإِيمَانِ فِي قُلُوبِهِمْ ،
صَبَرُوا عَلَى الطَّرْحِ فِي النَّارِ وَلَمْ يَرْجِعُوا فِي دِينِهِمْ . أَبْنُ الْعَرَبِيِّ : وَهَذَا مَنْسُوخٌ عِنْدَنَا ؛ حَسَبِ
مَا تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي سُورَةِ « النَّحْلِ » .

قلت : ليس بمنسوخ عندنا ، وأن الصبر على ذلك لمن قويت نفسه وصلب دينه أولى ؛ قال
الله تعالى مخبرا عن لقمان : « يَا بَنِيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَآمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى
مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ » .^(١) وَرَوَى أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ : « إِنْ مِنْ أَعْظَمِ الْجِهَادِ كَلِمَةً عَدَلْتُ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ » . نَحَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ
حَسَنٌ غَرِيبٌ . وَرَوَى أَبُو بَكْرِ بْنُ سَنَجَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ سَنَجَرٍ عَنْ أُمِّمَةِ مَوْلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَتْ : كُنْتُ أَوْضَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ : أَوْصِنِي . فَقَالَ : « لَا تَشْرِكْ
بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ أَوْ حُرِّقَتْ النَّارُ ... » الْحَدِيثُ . قَالَ عَلَمَاؤُنَا : وَلَقَدْ أَمَّيْحَنَ كَثِيرٌ مِنَ
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقَتْلِ وَالصَّلْبِ وَالتَّعْذِيبِ الشَّدِيدِ فَصَبَرُوا وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى
شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ . وَكَفَيْكَ قِصَّةَ عَاصِمٍ وَخُبَيْبٍ وَأَصْحَابِهِمَا وَمَا لَقُوا مِنَ الْحُرُوبِ وَالْمِحَنِ وَالْقَتْلِ
وَالْأَسْرِ وَالْحَرَقِ ؛ وَغَيْرِ ذَلِكَ . وَقَدْ مَضَى فِي « السَّلِّ » أَنَّ هَذَا إِجْمَاعٌ مِنْ قَوِيٍّ فِي ذَلِكَ ؛
فَتَامَلْهُ هُنَاكَ .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٨٠ وما بعدها ، وص ٢٠٢ (٢) آية ١٧ سورة لقمان .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٨٠

قوله تعالى : (قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ) دعا على هؤلاء الكفار بالإبعاد من رحمة الله تعالى . وقيل : معناه الإخبار عن قتل أولئك المؤمنين ؛ أى إنهم قُتلوا بالنار فصبروا . وقيل : هو إخبار عن أولئك الظالمين ؛ فإنه روى أن الله قبض أرواح الذين القُوا في الأخدود قبل أن يصلوا إلى النار ، وخرجت نار من الأخدود فأحرقت الذين هم عليها قعود . وقيل : إن المؤمنين تَجَوَّأ وأحرقت النار الذين قعدوا ؛ ذكره النحاس . ومعنى «عليها» أى عندها ؛ وصل بمعنى عند . وقيل : « عليها » على ما يدنو منها من حافات الأخدود ؛ كما قال :

« وبات على النار الندى والمخلق^(١) »

والعامل في « إذ » « قُتل » ؛ أى لعنوا في ذلك الوقت . (وَهُمْ عَلَى مَا يَقُولُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ) أى حضور . يعنى الكفار كانوا يعرضون الكفر على المؤمنين فن أبى القوَّة في النار ؛ وفي ذلك وصفهم بالقسوة ثم بالجدَّة في ذلك . وقيل : « على » بمعنى مع ؛ أى وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود .

قوله تعالى : وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١) الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٢)

قوله تعالى : (وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ) وقرأ أبو حيوة « يَقَمُوا » بالكسر . والفصيح هو الفتح . وقد مضى في « براءة » القول فيه . أى ما تَقَمَ الملِكُ وأصحابه من الذين حرَّقهم . (إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا) أى إلا أن يصدقوا . (بِاللَّهِ الْعَزِيزِ) أى الغالب المنيع . (الْحَمِيدِ)

(١) البيت لأعشى قيس ، وصدده :

« تشب للمقرودين يصطليانها »

(٢) في بعض النسخ : « أى بالجد » بدل « ثم بالجد » .

(٣) راجع ج ٨ ص ٢٠٧

أى العمود فى كل حال . (الَّذِى لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) لا شريك له فهما ولا نديد .
(وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) أى عالم بأعمال خلقه لا تخفى عليه خافية .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ) (١) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ (٢)

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) أى حرّقوهم بالنار . والعرب تقول : قَتَنَ فلان الدرهم والدينار ، إذا أدخله الكور لينظر جودته . ودينار مقتون . ويُسمى الصائغ الفَتَّان ، وكذلك الشيطان ، وورق فتين ، أى فضة محترقة . ويقال للفتنة فتين ، أى كأنها أحرقت حجارته بالنار ، وذلك لسوادها . (ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا) أى من قبيح صليهم مع ما أظهره الله لهذا الملك الجبار الظالم وقومه من الآيات البينات على يدى الغلام . (فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ) لكفرهم . (وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ) فى الدنيا لإحراقهم المؤمنين بالنار . وقد تقدم عن ابن عباس . وقيل : « وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ » أى ولهم فى الآخرة عذاب نازل على عذاب كفرهم بما أحرقوا المؤمنين . وقيل : لهم عذاب جهنم وعذاب الحريق . والحريق : أسم من أسماء جهنم ، كالسعر . وألنار دركات وأنواع ولها أسماء . وكأنهم يعذبون بالزمهرير فى جهنم ، ثم يعذبون بعذاب الحريق . فالأول عذاب يبردها ، والثانى . عذاب يحرقها . (إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا) أى هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالله ، أى صدقوا به ورسله . (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ) أى يسائين . (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) من ماء غير آسن ، ومن لبن لم يتغير طعمه ، ومن نعيم لذة للشاربين ، وأنهار من عسل مصقى . (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ) أى العظيم ، الذى لا فوز يشبهه .

(١) الحرة (فتح الحاء المهملة) : أرض ذات حجارة سود مخردة . (٢) فى نسخة من الأصل : « وكانوا » .

قوله تعالى : **إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ** (١٢) **إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ** (١٣)
وَهُوَ الْغَفُورُ الْودُودُ (١٤) **ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ** (١٥) **فَعَالٌ لَمِيعًا**
يُرِيدُ (١٦)

قوله تعالى : **(إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ)** أى أخذه الجارية والظلمة ؛ كقوله جل ثناؤه : **« وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ »** . وقد تقدم . قال المبرد : **« إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ »** جواب القسم ؛ المعنى : والسماء ذات البروج إن بطش ربك . وما بينهما معترض مؤكد للقسم . وكذلك قال الترمذى الحكيم فى نوادر الأصول : إن القسم واقع على ذكر صفته بالشدة . **(إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ)** يعنى الخلق — عند أكثر العلماء — يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم عند البعث . وروى عكرمة قال : تعجب الكفار من إحياء الله جل ثناؤه الأسوات . وقال ابن عباس : يبدي لهم مذاب الحريق فى الدنيا ثم يعيده عليهم فى الآخرة . وهذا اختيار الطبرى . **(وَهُوَ الْغَفُورُ)** أى السّور لذنوب عباده المؤمنين لا يفيضهم بها **(الودود)** أى المحب لأوليائه . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : كما يؤد أحدهم أخاه بالبشرى والمحبة . وعنه أيضا « الودود » أى المتودد إلى أوليائه بالمغفرة . وقال مجاهد : الواذ لأوليائه ؛ فعول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد : الرحيم . وحكى المبرد عن إسماعيل بن إسحق القاضى أن الودود هو الذى لا ولد له ؛ وأنشد قول الشاعر :

وأركب فى الرّوع عُرِيَانَةً • ذلول الجناح لفاحا ودودا

أى لا ولد لها تين إليه . ويكون معنى الآية : إنه يغير لعباده وليس له ولد يغير لهم من أجله ؛ ليكون بالمفسرة متفضلا من غير جزاء . وقيل : الودود بمعنى السودود ؛ كركوب وحلوب ؛ أى يوده عباده الصالحون ويحيونه . **(ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ)** قرأ الكوفيون (لا محاسما) « المجيد » بالخفض نعتا للعرش . وقيل : لـ « ربك » ؛ أى إن بطش ربك المجيد لشديده .

ولم يتمتع الفصل لأنه جار مجسرى الصفة في التشديد . الباقون بالرفع نعتا لـ «ذو» وهو الله تعالى . واختاره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل ، والله سبحانه المنعوت بذلك ، وإن كان قد وصف عرشه بالكريم في آخر «المؤمنون»^(١) . تقول العرب : في كل شجر نار ، وأستجد المَرْخ والغار ؛ أى تناها فيه حتى يقتبس منها . ومعنى ذو العرش : أى ذو الملك والسلطان ؛ كما يقال : فلان على سريره ملكه ؛ وإن لم يكن على سريره . ويقال : ثلَّ عَرْشُهُ ؛ أى ذهب سلطانه . وقد مضى بيان هذا في «الأعراف» وخاصة في «تخاب الأسمى في شرح أسماء الله الحسنى» . (فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ) أى لا يتمتع عليه شيء ، يريد . الزمخشري : «فَعَالٌ» خبر ابتداء محذوف . وإنما قيل : «فَعَالٌ» لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة . وقال الفراء : هو رفع على التكرير والاستئناف ؛ لأنه نكرة محضة . وقال الطبري : رفع «فَعَالٌ» وهى نكرة محضة على وجه الإتيان لإعراب «الغفور الودود» . وعن أبي السَّفَر قال : دخل ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم على أبي بكر رضى الله عنه يمدونه فقالوا : ألا ناتيك بطيب ؟ قال : قد رأتى ! قالوا : فما قال لك ؟ قال قال : إنى فعال لما أريد .

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ) أى قد أتاك يا محمد خبر الجسوس الكافرة المكتبة لأنبيائهم ؛ يؤتسه بذلك ويسليه . ثم بينهم فقال . (فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ) وهما في موضع جر على البدل من «الجنود» . المعنى : أنك قد عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبياءه ورسله . (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى من هؤلاء الذين لا يؤمنون بك . (فِي تَكْذِيبٍ)

(١) راجع ج ١٢ ص ١٥٧ . (٢) المَرْخ والغار : شجرتان من أكثر الشجر نارا ، يجذ منها الزناد والعرب تقرب بهما المثل في الشرف العالي . و «أستجده» : استكثر . (٣) راجع ج ٧ ص ٢٢٠ . (٤) هو سعيد بن جندب الحمداقي .

لك ؛ كدأب من قبلهم . وإنما خص فرعون ونمود ؛ لأن ثمود في بلاد العرب ، وقصتهم عندهم مشهورة وإن كانوا من المتقدمين . وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم ، وكان من المتأخرين في الهلاك ؛ فدلّ بهما على أمثالها في الهلاك . والله أعلم .

قوله تعالى : **وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٦٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ ﴿٦١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٦٢﴾**

قوله تعالى : **(وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ)** أى بقدر على أن يتزل بهم ما أنزل بفرعون . والمحاط به كالمحصور . وقيل : أى والله عالم بهم فهو يماز بهم . **(بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ)** أى متناه في الشرف والكرم والبركة ، وهو بيان ما بالناس الحاجة إليه من أحكام الدين والدنيا لا كما زعم المشركون . وقيل « مجيد » أى غير مخلوق . **(فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ)** أى مكتوب في لوح . وهو محفوظ عند الله تعالى من وصول الشياطين إليه . وقيل : هو أم الكتاب ؛ ومنه أنتسخ القرآن والكتب . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : اللوح من ياقوتة حمراء ، أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر مَلَكٌ يقال له ماطرئون ^(١) ، كتابه نور وقلمه نور ، ينظر الله عز وجل فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة ، ليس منها نظرة إلا وهو يفعل ما يشاء ؛ يرفع وضيعا ويضع رفيعا ، ويغنى فقيرا ويفقر غنيا ، يحيي ويميت ، ويفعل ما يشاء ؛ لا إله إلا هو . وقال أنس بن مالك ومجاهد : إن اللوح المحفوظ الذى ذكره الله تعالى في جبهة إسرئيل . وقال مقاتل : اللوح المحفوظ عن يمين العرش . وقيل : اللوح المحفوظ الذى فيه أصناف الخلق والخلقسة ، ويأُنْ أمورهم ، وذكرُ أجالهم وأرزاقهم وأعمالهم ، والأفضية النافذة فيهم ، ومألُ عواقب أمورهم ؛ وهو أم الكتاب . وقال ابن عباس : أول شئ كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ « إني أنا الله لا إله إلا أنا ، محمد رسولى ، من آستسلم لقضائى وصبر على بلائى وشكر نعمائى كتبه صديقا وبمته مع الصديقين ، ومن لم يستسلم لقضائى

(١) في روح المعاني : « ماطرئون » .

ولم يصير على بلائى ولم يشكر نعمائى فليخذ إلهاً سواى » . وكتب المجاج إلى محمد بن الحنفية
رضي الله عنه يتوعد به فكتب إليه ابن الحنفية : « بلغنى أن الله تعالى في كل يوم
ثلثائة وستين نظرة في اللوح المحفوظ ؛ يُعزَّز ويُدَلَّ ، ويتسلى ويفرح ، ويفعل ما يريد ؛
فلعل نظرة منها تشغلك بنفسك فتشتغل بها ولا تتفرغ » . وقال بعض المفسرين : اللوح
شئ يلوح للآلئكة فيقرءونه . وقرأ ابن السَّمِيع وأبو حَيَّوَة « قرآن مجيد » على الإضافة ؛
أى قرآن رب مجيد . وقرأ نافع « في لوح محفوظ » بالرفع نعنا للقرآن ؛ أى بل هو قرآن
مجيد محفوظ في لوح . الباقون (بالجر) نعنا للوح . والقراء متفقون على فتح اللام من « لوح »
إلا ما روى عن يحيى بن يعمر ؛ فإنه قرأ في « لُوح » بضم اللام ؛ أى إنه يلوح ، وهو ذو نور
وعُلوّ وشرف . قال الزمخشريّ : واللوح الهواء ؛ يعنى اللوح فوق السماء السابعة الذى فيه
اللوح . وفي الصحاح : لاح النشء يلوح لَوْحاً أى لمح . ولاحه السَّفر : غيره . ولاح لَوْحاً
وَلَوْاحاً عطش ، والناح مثله . واللّوح : الكنيف وكل عظم عريض . واللّوح : الذى يكتب
فيه . واللّوح (بالضم) : الهواء بين السماء والأرض . والحمد لله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الطارق

مَكِّيَّةٌ، وَهِيَ سَبْعُ عَشْرَةَ آيَةً

قوله تعالى : **وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝**

قوله تعالى : **(وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ)** قَسَمَانِ : « السَّمَاءُ » قَسَمٌ ، و « الطَّارِقُ » قَسَمٌ .
والطارق : النجم . وقد بينه الله تعالى بقوله : **(وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ الثَّاقِبُ)**
واختلف فيه ؛ فقيل : هو زُحَل ، الكوكب الذي في السماء السابعة ؛ ذكره محمد بن الحسن
في تفسيره ، وذكره أخباراً ، الله أعلم بصحتها . وقال ابن زيد : إنه الثُّرَيَّا . وعنه أيضاً أنه
زُحَل ، وقاله الفراء . ابن عباس : هو الجَدْي . وعنه أيضاً وعن علي بن أبي طالب —
رضي الله عنهما— والفراء : « النَّجْمُ الثَّاقِبُ » نَجْمٌ في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم ؛
فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة ،
وهو زُحَل ؛ فهو طارق حين ينزل وطارقٌ حين يصعد . وحكى الفراء : قَبَّ الطَّارِقُ إِذَا
ارتفع وعلا . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعداً
مع أبي طالب ، فأنحط نجم فأملاّت الأرض نورا ، ففرع أبو طالب وقال : أي شيء هذا !
فقال : « هذا نجم رُمي به وهو آية من آيات الله » فمجب أبو طالب ونزل « والسَّامِ وَالطَّارِقِ » .
وروى عن ابن عباس أيضاً « وَالسَّامِ وَالطَّارِقِ » [قال : السماء ^(١)] وما يطرق فيها ، وعن

ابن عباس وعطاء : « الناقب » الذى تُرمَى به الشياطين . قتادة : هو عام فى سائر النجوم ؛ لأن طلوعها بئيل ؛ وكل من أتاك ليلاً فهو طارق . قال :
ومثلك حبل قد طرقت ومريضاً * فاهبها عن ذى تمائم مغيل^(١)
وقال :

الم تراني كما جئت طارقاً * وجدت بها طياً وإن لم تطيب
فالطارق : النجم ؛ اسم جنس ، سُمي بذلك لأنه يطرُق ليلاً ؛ ومنه الحديث : ” نهى النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرُق المسافر أهله ليلاً كي تسترح المغيبة وتمشط الشعثة “ . والعرب تسمى كل قاصد فى الليل طارقاً . يقال : طرُق فلان إذا جاء بليل . وقد طرُق يطرُق طروقاً فهو طارق . ولأبن الرزمي^(٢) :

ياراقدة الليل مسروراً بأزله * إن الحوادث قد يطرُقن أبحاراً
لا تفرحن بليل طاب أزله * فسرُّب آخر ليل أبح النار

وفى الصباح : والطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح . ومنه قول هند :

نحن بنات طارق * نمشي على التمارق

أى إن أبانا فى الشرف كالنجم المضيء . المسوردي : وأصل الطرُق الدَّق ؛ ومنه سميت المطرقة . فسُمي قاصد الليل طارقاً لاحتياجه فى الوصول إلى الدق . وقال قوم : إنه قد يكون نهاراً . والعرب يقول : أتيتك اليوم طرقتين ؛ أى مرتين . ومنه قوله صلى الله عليه

(١) البيت لأعرس القيس . والتمام : التمازيد التى تعلق فى عتق الصبي . وذو التمام : هو الصبي . والمغيل : الذى ترقى أمه وهى ترضعه . ويرى : « يحول » بدل « مغيل » وهو الذى أتى عليه الحول .

(٢) الاستعداد : حلق العانة بالحديد . والمغيبة : التى غاب عنها زوجها . والشعثة : التى تليد شعرها .

(٣) لم ينسُر على هذين البيتين فى ديوان ابن الرزمي . وقد أورد الجاحظ البيت الأول فى كتابه (الحيوان ج ٦ ص ٥٠٨ طبع مطبعة الحلبي) غير منسوب . ولم يعرف أن الجاحظ يستشهد بشعر ابن الرزمي . وقد ترقى الجاحظ وكانت من ابن الرزمي ٣٤ على أن هذا الشعر ليس من روح ابن الرزمي . وقد أورد أيضاً الفزائى فى (الأحياء ج ٣ ص ١٨٠ طبع الحلبي) البيت الأول ضمن ستة أبيات من وزنه ونقائضه .

وسلم : « أعوذ بك من شرِّ طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بغيري الرحمن » . وقال جرير في الطروق :

طَرَفْتُكَ صَائِدَةُ الْقُلُوبِ وَلَيْسَ ذَا • حِينَ الزَّيَارَةِ فَارْجِعِي بِسَلَامٍ
ثم بين فقال : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ . النَّجْمُ النَّاقِبُ) والناقب : المضيء . ومنه « شهابٌ ناقيب » . يقال : نَقَبَ يَنْقُبُ نَقْوًى وَتَقَابَهُ إِذَا أَضَاءَ . وتقو به ضوؤه . والعرب تقول : أَتَقَبَ نارَكَ ؟ أى أضئها . قال :

أَذَاعَ بِهِ فِي النَّاسِ حَتَّى كَانَهُ • بَعْلَاءَ نَارٍ أَوْقَدَتْ بِنَقُوبِ
التَّقُوبِ مَا تُشْعَلُ بِهِ النَّارُ مِنْ دِفَاقِ الْعِيدَانِ . وقال مجاهد : الناقب المتوَجِّع . القُشْبَرَى : والمعظم على أن الطارق والثاقب اسمُ جنسٍ أريد به العموم ؛ كما ذكرنا عن مجاهد : (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ) تفخياً لشأن هذا المُقَسَّم به . وقال سُفْيَان : كل ما في القرآن « وما أدراك » فقد أخبره به . وكل شيء قال فيه « وما يدريك » لم يخبره به .

قوله تعالى : **إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ** ١

قال قتادة : حَفَظَةٌ يَحْفَظُونَ عَلَيْكَ رِزْقَكَ وَعَمَلَكَ وَأَجَلَكَ . وعنه أيضاً قال : قرينه يحفظ عليه عمله من خير أو شر . وهذا هو جواب القسم . وقيل : الجواب « إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ » في قول الترمذى محمد بن علي . و « إِنَّ » مخففة من الثقيلة ، و « ما » مؤكدة ؛ أى إن كل نفس لعلها حافظ . وقيل : المعنى إن كل نفس إلا عليها حافظ يحفظها من الآفات حتى يُسلمها إلى القدر . قال الفراء : الحافظ من الله يحفظها حتى يسلمها إلى المقادير ؛ وقاله الكلبي . وقال أبو أمامة : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « وَمُكَلِّبُ الْمُؤْمِنِ مِائَةَ وَتِسْتُونَ مَلَكًا يَذُبُّونَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ . من ذلك البصر ، سبعة أملاك يذُبُّونَ عَنْهُ كَمَا يَذُبُّ عَنْ قَصْعَةِ الْفَسْلِ الدُّبَابُ . ولو مُكَلِّبُ الْعَبْدِ إِلَى نَفْسِهِ طَرَفَةٌ حِينَ لَا خِطْفَتَهُ الشَّيَاطِينُ » . وقراءة ابن عامر وعاصم وحزمة « لَمَّا » بتشديد الميم ؛ أى ما كل نفس إلا عليها حافظ ، وهي لغة

هذيل . يقول قائلهم : نشدتك لما قلت . الباقون بالتخفيف على أنها زائدة مؤكدة كما ذكرنا . ونظير هذه الآية قوله تعالى : « لَهُ مُعَقَّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » . على ما تقدم . وقيل : الحافظ هو الله سبحانه ؛ فلولا حفظه لما لم تبق . وقيل : الحافظ عليه عقله ؛ يرشده إلى مصالحه ويكفّه عن مضاره .

قلت : العقل وغيره وسائل ، والحافظ في الحقيقة هو الله جل وعز ؛ قال الله عز وجل : « فَإِنَّهُ خَيْرٌ حَافِظًا » ، وقال : « قُلْ مَنْ يَكْتُمُهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ » . وما كان مثله .

قوله تعالى : فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿١﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٢﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٣﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٤﴾

قوله تعالى : (فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ) أى ابن آدم (مِمَّ خُلِقَ) وجه الاتصال بما قبله توصية الإنسان بالنظر في أول أمره وسنته الأولى ، حتى يعلم أن من أنشأه قادر على إعادته وجزائه ؛ فيعمل ليوم الإعادة والجزاء ، ولا يئلى على حافظه إلا ما يسره في عاقبة أمره . و « مِمَّ خُلِقَ » استفهام ؛ أى من أى شيء خلق . ثم قال : (خُلِقَ) وهو جواب الاستفهام (مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ) أى من المني . والدقيق : صب الماء ؛ دَفَقْتُ الماءَ ؛ دَفَقْتُه دَفَقًا صَبَبْتُهُ ، فهو ماء دافق ؛ أى مسدوق ؛ كما قالوا : مَرَّ كَأَيْمٍ ؛ لأنه من قولك : دَفِقَ الماء على ما لم يسم فاعله . ولا يقال : دَفِقَ الماء . ويقال : دَفَقَ اللَّهُ رُوحَهُ ؛ إذا دُعِيَ عليه بالموت . قال الفراء والأخفش : « ماء دافق » أى مصبوب في الترحم . الزجاج : من ماء ذى اندفاق . يقال : دارع ودارس ونابل ؛ أى ذو قوس ودرع ونبل . وهذا مذهب سيويه . فالدافق هو المندفق بشدة قوته . وأراد ما بين : ماء الرجل وماء المرأة ؛ لأن الإنسان مخلوق منهما ، لكن جعلهما ماء واحدا لامتزاجهما . وعن عكرمة عن ابن عباس : « دافق » لزج . (يَخْرُجُ)

أى هذا الماء (مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ) أى الظهر . وفيه لغات أربع : صُلْبٌ ، وَصْلَبٌ — وَفُرِئَ بهما — وَصَلَبَ (يَفْتَحُ اللام) ، وَصَالَبَ (على وزن قَالَبَ) ؛ ومنه قول العباس :
* تُثَقِّلُ مِنْ صَالَبٍ إِلَى رَاحِمِ *

(وَالتَّرَائِبِ) أى الصدر ، الواحدة تَرِيبةٌ ؛ وهى موضع القِلادة من الصدر . قال :
مُهَفَّفَةٌ بِيضَاءٍ غَيْرِ مُفَاضِيَةٍ * تَرَائِبُهَا مَصْفُولَةٌ كَالسَّجْنَجِلِ^(١)

والصلب من الرجل . والترائب من المرأة . قال ابن عباس : الترائب موضع القِلادة . وعنه : ما بين ثدييها ؛ وقاله عكرمة . وروى عنه يعنى ترائب المرأة اليدين والرجلين والعينين ؛ وبه قال الضحاك . وقال سعيد بن جبير : هو الحيد . مجاهد : هو ما بين المنكبين والصدر . وعنه : الصدر . وعنه : التراق . وعن ابن جبير عن ابن عباس : الترائب أربع أضلاع من هذا الجانب . وحكى الزجاج : أن الترائب أربع أضلاع من يمين الصدر ، وأربع أضلاع من يسرة الصدر . وقال معمر بن أبى حبيبة المدنى : الترائب عصابة القلب ؛ ومنها يكون الولد . والمشهور من كلام العرب أنها عظام الصدر والتحر . قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَةِ^(٢) :
فَإِنْ تُذْهِبُوا نَاخِذَكُمْ فِي طُهُورِكُمْ * وَإِنْ تُثَقِّلُوا نَاخِذَكُمْ فِي التَّرَائِبِ .

وقال آخر :

وَبَدَتْ كَأَنَّ تَرَائِبًا مِنْ نَحْوِهَا * بِحَمْرِ الْغَفَى فِي مَسَاعِدِ تَوَقُّدِ

وقال آخر :

وَالزُّعْفَرَانُ عَلَى تَرَائِبِهَا * شَرِيقٌ بِهِ اللَّبَاتُ وَالتَّحَرُّ^(٣)

(١) هو ابن عبد المطلب ، يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ، وتمام البيت :

* إِذَا مَضَى مَالٌ بَدَأَ طَلِقَ *

(٢) البيت من معلقة امرئ القيس . والمهففة : الخفيفة اللحم التى ليست برحلة ولا خضعة البطن . والمفاضة :

المسترخية البطن . والسجنجل : المرأة . وقيل : سبيكة الفضة ، أو الزعفران ، أو ماء الذهب .

(٣) فى بعض نسخ الأصل : « أنها عظام التهد والصدر » .

(٤) البيت للخبيل . وشرق الجسد بالقلب اختلافاً . واللبات (جمع لبة) : موضع القِلادة .

وعن عكرمة : الترائب الصدر ؛ ثم أشد :

* نظامُ ذُرٍّ على ترائبها *

وقال ذو الرُّمَّة :

* ضَرَجَنَ البرودَ عن ترائب حرة ^(١) *

أى شققن . ويروى « ضَرَجَنَ » بالحاء ؛ أى ألقين . وفى الصحاح : والتريبة واحدة الترائب ، وهى عظام الصدر ؛ ما بين الترقوة والثندوة .

قال الشاعر :

* أشرف تديها على التريب ^(٢) *

وقال المُنْتَبِى الميلى :

وَمِنْ ذَهَبٍ يَسُنُّ عَلَى تَرِيْبٍ ^(٣) * كَلَوْنُ المَاجِ ليس بذى غُضُونٍ ^(٤)

[عن غير الجوهري : التندوة للرجل بمنزلة التدى للمرأة . وقال الأصمعى : مغزى التدى . وقال ابن السكيت : هى اللحم الذى حول التدى ؛ إذا ضمت أو طأ همزت ، وإذا فتحت لم تهمز] ^(٥) . وفى التفسير : يُخْتَلَقُ من ماء الرجل الذى يخرج من صلبه العظمُ والعَصَبُ . ومن ماء المرأة الذى يخرج من ترائبها اللحمُ والدمُ ؛ وقاله الأعمش . وقد تقدّم مرفوعاً فى أول سورة (آل عمران) . والحمد لله — وفى (المجمرات) « إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى » ^(٦) وقد تقدّم . وقيل : إن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجمع فى الأنثيين . وهذا لا يعارض قوله : « من بين الصلب » ؛ لأنه

(١) تمام البيت :

* ومن أعين قتلنا كل مقل *

(٢) القائل هو الأغلب الجبل . ومم البيت :

* لم يسدأ الضليك فى التوب *

وتفلك تدى الجارية : استدار . والتوب : التود وهو ارتفاعه .

(٣) كذا فى بعض النسخ والطبرى . وفى بعضها : « يسر » بالراء . وفى روح المعاني : « ييز » . وفى اللسان وشعراء النصرانية : « يلو » . (٤) فى اللسان مادة (ترب) : « ... ليس له غضون » . والبيت من قصيدة تكمسودة الغافية مطلقاً :

أنا لم قبل بينك متنى ومنك ما سالك أن ينينى

(٥) ما بين المربعين سافط من بعض نسخ الأصل . (٦) راجع ج ٤ ص ٧ (٧) راجع ج ١٦ ص ٣٤٣

إن نزل من الدماغ فأنما يمتزج بين الصلب والترائب . وقال قتادة : المعنى ويخرج من صلب الرجل وترائب المرأة . وحكى الفراء : أن مثل هذا يأتي عن العرب ؛ وعليه فيكون معنى من بين الصلب من الصلب . وقال الحسن : المعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل ، ومن صلب المرأة وترائب المرأة . ثم إننا نعلم أن النطفة من جميع أجزاء البدن ؛ ولذلك يشبه الرجل والذئبة كثيرا . وهذه الحكمة في غسل جميع الجسد من خروج المني . وأيضا المكث من الجناح يحنن رجعا في ظهره وصلبه ؛ وليس ذلك إلا لخلق صلبه عما كان محتسبا من الماء . وروى إسماعيل عن أهل مكة « يخرج من بين الصلب » بضم اللام . ورؤيت عن عيسى الثقفي . حكاه المهدوي وقال : من جعل المني يخرج من بين صلب الرجل وترائبه فالضمير في « يخرج » المني . ومن جعله من بين صلب الرجل وترائب المرأة فالضمير للإنسان . وقرأ « الصلب » بفتح الصاد واللام ، وفيه أربع لغات : صُلْبٌ وصُلْبٌ وصَلَبٌ وصَلَبٌ . قال المصباح :

• في صَلْبٍ مثل العنان المؤدَم •

وفي مدح النبي صلى الله عليه وسلم :

• تَقَلُّ من صَالِبٍ إلى رَحم •

الأيام مشهورة معروفة . (إنه) أي إن الله جل ثناؤه (على رَجْمِهِ) أي على رد الماء في الإحليل (لقادر) كما قال مجاهد والضحاك . وعنهما أيضا أن المعنى : إنه على رد الماء في الصلب ؛ وقوله عكرمة . وعن الضحاك أيضا أن المعنى : إنه على رد الإنسان ماء كما كان لقادر ، وعنه أيضا أن المعنى : إنه على رد الإنسان من الكبر إلى الشباب ومن الشباب إلى الكبر لقادر . وكذا في المهدوي . وفي المساوردي والثعلبي : إلى الصبا ومن الصبا إلى النطفة . وقال ابن زيد : إنه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر . وقال ابن عباس وقتادة والحسن وعكرمة أيضا : إنه على رد الإنسان بعد الموت لقادر . وهو اختيار الطبري . الثعلبي : وهو الأقوى ؛ لقوله تعالى : « يوم يُنْفَخُ السُّرِيرُ » . قال المساوردي : ويحتمل أنه على أن يعيده إلى الدنيا بعد ممته في الآخرة ؛ لأن الكفار يسألون الله تعالى فيها الرجعة .

(١) تقدم هذا في ص ٥

قوله تعالى : يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿١﴾

فيه مسألتان :

الأولى - العامل في « يوم » - في قول من جعل المعنى إنه على بعث الإنسان - قوله « لقادر » ولا يعمل فيه « رجيمه » لما فيه من التفرقة بين الصلة والموصول بخبر « إنا » .
وعلى الأقوال الأخر التي في « إنه على رجيمه لقادر » يكون العامل في « يوم » فعل مضمر ولا يعمل فيه « لقادر » ؛ لأن المراد في الدنيا . و (تُبْلَى) أي تُتَحَنَّن وتُخْتَبَر ؛ قال أبو النول الطهوي^(١) :

ولا تبلى بسألتهم وإن هم • صلوا بالحرب حيناً بعد حين

ويروى « تبلى بسألتهم » . فمن رواه « تبلى » - بضم التاء - جعله من الاختيار ؛ وتكون البسالة على هذه الرواية الكرامة ؛ كأنه قال : لا يُعرف لهم فيها كراهة . و « تبلى » تُعرف . قال الزجاج :

قد كنت قبل اليوم تزدري • فاليسم أبوك وتبليسني

أي أمرتك وتعرفني . ومن رواه « تبلى » - بفتح التاء - فالمعنى أنهم لا يضعفون عن الحرب وإن تكررت عليهم زماناً بعد زمان . وذلك أن الأمور الشداد إذا تكررت على الإنسان هذته وأضعفته . وقيل : « تبلى السرائر » أي تخرج مخبأها وتظهر ، وهو كل ما كان استمره الإنسان من خير أو شر ، واضمره من إيمان أو كفر ؛ كما قال الأخوص :

سبق لها في مضمر القلب والحماس • سريرة ود يوم تبلى السرائر^(٢)

(١) هو شاعر إسلامي ، منسوب إلى « طهية » ، وهي أم قبيلة من العرب .

(٢) كما ورد في بعض نسخ الأصل ونزاهة الأدب ج ١ ص ٣٢٢ وفي بعض نسخ الأصل والشعر والشعراء

وتكتاب الأغاني ج ٤ ص ٢٤٤ طبع دار الكتب المصرية : « تبلى لكم ... » .

الثانية — روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اتقن الله تعالى خلقه على أربع : على الصلاة والصوم والزكاة والنسل وهي السرائر التي يختبرها الله عز وجل يوم القيامة » ذكره المهدوي . وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من حافظ عليها فهو ولي الله حقاً ، ومن اختانهن فهو عدو الله حقاً : الصلاة والصوم والنسل من الجنبات » ذكره الثعلبي . وذكر الماوردي عن زيد بن أسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الأمانة ثلاث : الصلاة والصوم والجنبات . استامن الله عز وجل ابن آدم على الصلاة فإن شاء قال صليت ولم يصل . استامن الله عز وجل ابن آدم على الصوم فإن شاء قال صمت ولم يصم . استامن الله عز وجل ابن آدم على الجنبات فإن شاء قال اغتسلت ولم يغتسل اقرءوا إن شئتم « يوم تُبلى السرائر » وذكره الثعلبي عن عطاء . وقال مالك في رواية أشهب عنه وسأله عن قوله تعالى « يوم تُبلى السرائر » : أبلغك أن الوضوء من السرائر ؟ قال : وقد بلغني ذلك فيما يقول الناس ، فأما حديث أحدث به فلا . والصلاة من السرائر ، والصيام من السرائر ، إن شاء قد صليت ولم يصل . ومن السرائر ما في القلوب ؛ يجوز الله به العباد . قال ابن العربي : « قال ابن مسعود يُغفر للشهيد إلا الأمانة ، والوضوء من الأمانة ، والصلاة والزكاة من الأمانة ، والوديعة من الأمانة ؛ وأشد ذلك الوديعة ؛ ثمثل له على هبتها يوم أخذها فبرئ بها في قعر جهنم ، فيقال له : أخرجها ، فيتبعها فيجعلها في عنقه ، فإذا رجا أن يخرج بها زلت منه فيتبعها ، فهو كذلك دهر الدهارين . وقال أبي بن كعب : من الأمانة أن اتهمت المرأة على فرجها . قال أشهب : قال لي سفيان في الحيضة والحمل إن قالت لم أحض وأنا حامل صدقت ، ما لم تأت بما يعرف فيه أنها كاذبة . وفي الحديث : « غسل الجنبات من الأمانة » . وقال ابن عمر : يُبدي الله يوم القيامة كل سر خفي ، فيكون زيناً في الوجوه وشيناً في الوجوه . والله عالم بكل شيء ، ولكن يظهر علامات الملائكة والمؤمنين .

قوله تعالى : **قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ** ﴿١٥﴾

قوله تعالى : **(قَالَ لَهُ)** أى للإنسان **(مِنْ قُوَّةٍ)** أى مَنعة تمنعه . **(وَلَا نَاصِرٍ)** ينصره مما نزل به . وعن عكرمة **« قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ »** قال : هؤلاء الملوك ، ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر . وقال سفيان : القوة العشرة . والناصر الحليف . وقيل : **« قَالَ لَهُ مِنْ قُوَّةٍ »** في بدنه . **« وَلَا نَاصِرٍ »** من غيره يتمتع به من الله . وهو معنى قول قتادة .

قوله تعالى : **وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ** ﴿١٦﴾ **وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ** ﴿١٧﴾ **إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ** ﴿١٨﴾ **وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ** ﴿١٩﴾ **إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا** ﴿٢٠﴾ **وَأَكِيدُ كَيْدًا** ﴿٢١﴾

قوله تعالى : **(وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الرَّجْعِ)** أى ذات المطر . ترجع كل سنة بمطر بعد مطر . كذا قال عامة المفسرين . وقال أهل اللغة : الرجع المطر . وأنشدوا للتخيل يصف سيقا شبهه بالماء :

أبيض كالرجع رسوب إذا * ما نال في مُحْتَفِلٍ يَحْتَلِي

[^(١) نَاحَتْ قَدَمُهُ فِي الْوَحْلِ شَوْخٌ وَتَشِيخٌ : خَاضَتْ وَغَابَتْ فِيهِ ؛ قَالَهُ الْجَوْهَرِيُّ .]

قال الخليل : الرجع المطر نفسه ، والرجع أيضا نبات الربيع . وقيل : **« ذَاتِ الرَّجْعِ »** أى ذات النفع . وقد يُسَمَّى المطر أيضا **أَوْبًا** كما يُسَمَّى رَجْعًا قال :
رَبَاءُ شَمَاءٍ لَا يَأْوِي لِقُلَّتِهَا * إِلَّا السَّحَابُ وَالْأَوْبُ وَالسَّبِيلُ ^(٢)

(١) ما بين المربعين ذكر في هامش بعض نسخ الأصل . والمحفل : أعظم موضع في الجسد . ويحتل : يقطع .
(٢) البيت للتخيل المثل . قال السكري في شرح هذا البيت : **« رَبَاءُ** ربأ فوقها ؛ يقول لأبعدن لقلتها ؛ أى لأرأسها . أى لا يملأ هذه الهضبة من طولها إلا السحاب والأوب . والأوب : رجوع النمل . والسبل : القطر حين يسيل . »

وقال عبد الرحمن بن زيد : الشمس والقمر والنجوم يرجعن في السماء ؛ تطلع من ناحية وتغيب في أخرى . وقيل : ذات الملائكة ؛ لرجوعهم إليها بأعمال العباد . وهذا قسم .
 ﴿ وَالْأَرْضُ ذَاتِ الصُّدُعِ ﴾ : قسم آخر ؛ أى تتصدع عن النبات والشجر والثمار والأنهار ؛ نظيره « ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا » الآية . والصُّدُع بمعنى الشق ؛ لأنه يصدع الأرض فتتصدع به . وكأنه قال : والأرض ذات النبات ؛ لأن النبات صادع للأرض . وقال مجاهد : والأرض ذات الطرق التي تصدعها المشاة . وقيل : ذات الحرث لأنه يصدعها . وقيل : ذات الأموات ؛ لانصداعها عنهم للنشور . ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴾ على هذا وقع القسم .
 أى إن القرآن يفصل بين الحق والباطل . وقد تقدم في مقدمة الكتاب^(١) ما رواه الحارث عن علي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كتاب فيه خبر ما قبلكم وحكم ما بعدكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن أبغى الهدى في ذره أضله الله » . وقيل : المراد بالقول الفصل ما تقدم من الوعيد في هذه السورة من قوله تعالى : « إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ . يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ » . (وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ) أى ليس القرآن بالباطل واللعب . والهزل ضد الحد ، وقد هزل يهزل . قال الكشي :
 * يُحْدِثُنَا فِي كُلِّ يَوْمٍ وَنَهْزِلُ^(٢) *

﴿ إِنُّهُمْ ﴾ أى إن أعداء الله (يَكِيدُونَ كَيْدًا) أى يكرن . بمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه مكراً . ﴿ رَأَى كَيْدُ كَيْدًا ﴾ أى أجازهم جزاء كيدهم . وقيل : هو ما أوقع الله بهم يوم بدر من القتل والأسر . وقيل : كيد الله استدراجهم من حيث لا يعلمون . وقد مضى هذا المعنى في أول « البقرة » عند قوله تعالى : « اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ » . مستوفى^(٣) .

(١) آية ٢٦ سورة يس . (٢) راجع به ١ ص ٥ طبة ثانية أو ثالثة . (٣) صدر البيت :

* أَرَأَيْتَ عَلَى حَبِّ الْحَيَاةِ وَطَوَّلَهَا *

(٤) راجع به ١ ص ٢٠٨ طبة ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : **قَهِّلِ الْكَافِرِينَ أَمْهَلُهُمْ رُوَيْدًا** ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : **(قَهِّلِ الْكَافِرِينَ)** أى أخرجهم ، ولا تسأل الله تعجيل إهلاكهم ، وأَرْض بما يدبره فى أمورهم . ثم سُخِّتْ بِأَيِّ السَّيْفِ «فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» . **(أَمْهَلُهُمْ)** تأكيد . ومَهَّلَ وأَمَهَلَ بمعنى ، مثل نَزَلَ وأَنْزَلَ . وأَمْهَلَهُ أَنْظَرَهُ وَمَهَلَهُ تَهَيَّلَهُ ، والاسم المَهْلَةُ . والاستمهال الاستنظار . وتَمَهَّلَ فى أمره أى آنأد . وأَمْهَلَ أَيْهَلَ لَا أى اعتدل وانتصب . والأتْمِهْلَال أيضا سكون وفطور . ويقال : مَهَّلًا يَا فلان ؛ أى رَفَقًا وسكونا . **(رُوَيْدًا)** أى قريبًا ؛ عن ابن عباس . قتادة : قليلًا . والتقدير : أمهلهم إمهالًا قليلًا . والرُّوَيْدُ فى كلام العرب تصغير رُوَيْد . وكذا قاله أبو عبيد . وأنشد :

* كَأَنَّهُا تَمَلُّ بِمَيْثَى عَلَى رُوَيْدٍ ^(١)

أى حل مهل . وتفسير «رُوَيْدًا» : مَهَلًا ، وتفسير رُوَيْدِكَ أمهل ؛ لأن الكاف إنما تدخله إذا كان بمعنى أفعل دون غيره ، وإنما حُرِّكت الدال لالتقاء الساكنين ، فَنُصِبَ نَصْبُ الْمَصَادِرِ ، وهو مضمر مأمور به ؛ لأنه تصغير الترخيم من إروداد ؛ وهو مصدر أُرُوِدَ يُرُوِدُ . وله أربعة أوجه : اسم للفعل ، وصفة ، وحال ، ومصدر ؛ فالأسم نحو قولك : رويدَ عمرًا أى أُرُوِدَ عمرًا بمعنى أمهله . والصفة نحو قولك : ساروا سَيْرًا رويدًا . والحال نحو قولك : سار القوم رويدًا ؛ لما اتصل بالمعرفة صار حالًا لها . والمصدر نحو قولك : رويدَ عمرو بالإضافة ؛ كقوله تعالى : «فَقَضَّبَ الرَّقَابَ» ^(٢) قال جميعه الجوهري . والذي فى الآية من هذه الوجوه أن يكون نعتًا للمصدر ؛ أى إمهالًا رويدًا . ويجوز أن يكون للحال ؛ أى أمهلهم غير مستعمل لهم العذاب . ختمت السورة .

(١) فى بعض النسخ «يريد» . (٢) آية . سورة التوبة .

(٣) هذا مجزئ بيت للمجروح اللغوى . ومصدره :

* تكاد لاتسلم البطحاء وطاتها *

(٤) آية ٤ سورة حد .

سورة الأعلى

مكتبة في قول الجمهور . وقال الضحاك : مَدَنِيَّة . وهي تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾

يستحب للقارئ إذا قرأ « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » أن يقول عَقِبَهُ : سبحان رَبِّي الْأَعْلَى ؛ قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، وقاله جماعة من الصحابة والتابعين ؛ على ما يأتي . وروى جعفر ابن محمد عن أبيه عن جده قال : إن الله تعالى ملكاً يقال له حزقيئيل ، له ثمانية عشر ألف جناح ، ما بين الجناح إلى الجناح مسيرة خمسمائة عام ، فخطره خاطره ؛ هل تقدر أن تبصر العرش جميعه ؟ فزاده الله أجنحة مثلها ، فكان له ستة وثلاثون ألف جناح ، ما بين الجناح إلى الجناح خمسمائة عام . ثم أوحى الله إليه : أَيُّهَا الْمَلَكُ ، أن يطير ، فطار مقدار عشرين ألف سنة ؛ فلم يبلغ رأس قاعة من قوائم العرش . ثم ضاعف الله له في الأجنحة والقوة وأمره أن يطير ، فطار مقدار ثلاثين ألف سنة أخرى ، فلم يصل أيضاً ؛ فأوحى الله إليه : أَيُّهَا الْمَلَكُ ، لو طرت إلى فسخ الصور مع أجنحتك وقوتك لم تبلغ ساق عرشي . فقال الملك : سبحان رَبِّي الْأَعْلَى ؛ فأنزل الله تعالى « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اجعلوها في سجودكم » . ذكره التعلبي في (كتاب العرائس) له . وقال ابن عباس والسُّدِّي : معنى « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » أي عَظِّمْ رَبَّكَ الْأَعْلَى . والاسم صلة ، فُصِّدَ بها تعظيم المسئى ؛ كما قال ليلى :

﴿١﴾
* إلى الحول ثم اسم السلام عليكما *

(١) تمامه : * ومن يك حولا كاملا فقد اعتذر *

وقيل : تَزَه رَبِّكَ عن السَّوءِ وعما يقول فيه الملعونون . وذكر الطبري أن المعنى تَزَه
 أَسَم رَبِّكَ عن أن تَسْمَى به أحدا سواه . وقيل : تَزَه تسمية ربك وذكرك إياه أن تذكره
 إلا وأنت خاشع معظَّم ، ولذكرك محترم . وجعلوا الأسم بمعنى التسمية ، ولأولَى أن يكون
 الاسم هو المسمَّى . روى نافع عن ابن عمر قال : لا تقل على أسم الله ؛ فإن أسم الله هو الأعلى .
 وروى أبو صالح عن ابن عباس : صلَّ بأمر ربك الأعلى . قال : وهو أن تقول سبحان
 ربِّي الأعلى . وروى عن عليّ رضي الله عنه ، وابن عباس وابن عمر وابن الزبير وأبي موسى
 وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم : أنهم كانوا إذا افتتحوا قراءة هذه السورة قالوا :
 سبحان ربِّي الأعلى ؛ امتثالا لأمره في ابتدائها . فيختار الاقتداء بهم في قراءتهم ؛ لا أن
 سبحان ربِّي الأعلى من القرآن كما قاله بعض أهل الزيغ . وقيل : إنها في قراءة أبيّ :
 « سبحان ربِّي الأعلى » . وكان ابن عمر يقرؤها كذلك . وفي الحديث : كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إذا قرأها قال : « سبحان ربِّي الأعلى » . قال أبو بكر الأنباري : حدثني محمد بن
 شهر يار قال حدثنا حسين بن الأسود قال حدثنا عبد الرحمن بن أبي حماد قال حدثنا عيسى
 ابن عمر عن أبيه قال : قرأ عليّ بن أبي طالب عليه السلام في الصلاة « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى »
 ثم قال : سبحان ربِّي الأعلى ؛ فلما انقضت الصلاة قيل له : يا أمير المؤمنين ، أزيد هذا
 في القرآن ؟ قال ما هو ؟ قالوا : سبحان ربِّي الأعلى . قال : لا ، إنما أُمِرنا بشيء فقلناه .
 وعن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ قال : لما نزلت « سَبِّحْ أَسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : « أجملوهما في سجودكم » . وهذا كله يدل على أن الاسم هو المسمَّى ؛ لأنهم لم يقولوا :
 سبحان اسم ربِّي الأعلى . وقيل : إن أول من قال سبحان ربِّي الأعلى ميكائيل عليه السلام .
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : « يا جبريل أخبرني بثواب من قال سبحان ربِّي الأعلى
 في صلاته أو في غير صلاته » . فقال : « يا محمد ما من مؤمن ولا مؤمنة بقولها في سجوده
 أو في غير سجوده إلا كانت له في ميزانه أنقل من العرش والكبرى وجبال لדיا ويقول الله تعالى
 صدق عبدي أنا فوق كل شيء وليس فوق شيء . اشهدوا يا ملائكتي أني قد غفرت له

وأدخلته الجنة . فإذا مات زاره ميكائيل كل يوم فإذا كان يوم القيامة حملته على جناحه فأولفقه بين يدي الله تعالى فيقول يا رب شفعني فيه فيقول قد شفعتك فيه فأذهب به إلى الجنة .
وقال الحسن : « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » أى صلِّ لربك الأعلى . وقيل : أى صلِّ باسماء الله لا كما يصلُّ المشركون بالمكَّاء والتَّصْدِيقِ^(١) . وقيل : أرفع صوتك بذكر ربك . قال جرير :
قَبِّحَ الْإِلَهَ وَجْوهَ تَغْلِبَ كُلُّهَا * سَبِّحَ الْحَبِيجَ وَكَبَّرُوا تَكْبِيرًا

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى^(٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى^(٣)
وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى^(٤) جَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى^(٥)

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى^(٢)) قد تقدم معنى التسوية في « الأنفطار » وغيرها .
أى سَوَّى ما خلق فلم يكن في خلقه تَبْجِيجٌ^(٦) . وقال الزجاج : أى عدل قائمه . وعن ابن عباس :
حَسَّنَ ما خلق . وقال الضحاك : خلق آدم فسوى خلقه . وقيل : خلق في أصلاب الآباء ،
وسوى في أرحام الأنهات . وقيل : خلق الأجساد فسوى الأنفهام . وقيل : أى خلق
الإنسان وهباً للتكليف . (وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى) قرأ على رضى الله عنه والسُّبْحُ والكسائي
« قَدَّرَ » مخففة الدال ، وشدد الباقون . وهما بمعنى واحد . أى قَدَّرَ ووفق لكل شكل شكله .
(فَهَدَى) أى أرشد . قال مجاهد : قدر الشقاوة والسعادة ، وهدى للرشد والضلالة . وعنه
قال : هدى الإنسان للسعادة والشقاوة ، وهدى الأنعام لمراعيا . وقيل : قدر أقواتهم
وأرزاقهم ، وهدهم لمعاشهم إن كانوا أنساً ولمراعبيهم إن كانوا وحشاً . وروى عن ابن عباس
والسدي ومقاتل والكلبي في قوله « فهدى » قالوا : عرّف خلقه كيف يأتي الذكر للأُنثى ؛
كما قال في (طه) : « أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى^(٧) » أى الذكر للأُنثى . وقال عطاء :
جعل لكل دابة ما يصلحها وهدها له . وقيل : خلق المنافع في الأشياء ، وهدى الإنسان لوجه

(١) المكاء : الصغير . والتصديق : التأييد . قال ابن عباس : « كانت قریش تطوف بالبيت عمرة يصغفون
ويصغفون فكان ذلك عبادة في ظنهم » . (٢) رابع ج ١٩ ص ٢٢٤ (٣) التبييض : التخليط .
(٤) آفة ٥٠٥ .

استخراجها منها . وقيل : « قَدَرُ فَهْدَى » قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه إليه ، وعرفه وجه الانتفاع به . يحكى أن الأفعى إذا أتت عليها ألف سنة عجمت ، وقد ألهما الله أن مسح العين يورق الرازيانج الفص يرد إليها بصرها ، فربما كانت في برية بينها وبين الريف مسيرة أيام فتطوى تلك المسافة على طولها وعلى عماها حتى تهجم في بعض البساتين على شجرة الرازيانج لا تخطئها ، فتحك بها عينيها وترجع باصرة بإذن الله تعالى . وهدايات الإنسان إلى ما لا يحذ من مصالحه وما لا يئخر من حوائجه ، في أغذيته وأديته ، وفي أبواب دينه ودينه ، وإلهامات البهائم والطيور وهوام الأرض ، باب واسع وشوط يطعن لا يحيط به وصف واصف ، فسبحان ربى الأعلى . وقال السدى : قدر مدة الجنين في الرحم تسعة أشهر وأقل وأكثر ، ثم هدها للخروج من الرحم . وقال الفراء : أى قدر فهدى وأضل ، فأكتفى بذكر أحدهما ، كقوله تعالى : « سَرَّايِلُ تَقِيكُمْ الْحَرَّ »^(١) . ويحتمل أن يكون بمعنى دعا إلى الإيمان ، كقوله تعالى : « وَلَمَّا لَتَّيْتَهُ إِلَى صِرَاطٍ »^(٢) أى لدعو ، وقد دعا الكل إلى الإيمان . وفيل : « فَهْدَى » أى دَهِمَ بأفعله على توحيده ، وكونه عالما قادرا . ولا خلاف أن من شدد الدال من « قَدَر » أنه من التقدير ، كقوله تعالى : « وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا »^(٣) . ومن خفف فيحتمل أن يكون من التقدير فيكونان بمعنى . ويحتمل أن يكون من القدرة والملك أى ملك الأشياء ، وهْدَى من شاء .

قلت : وسمعت بعض أشياخى يقول : الذى خلق فسوى وقدر فهدى . هو تفسير العلوة الذى يليق بجلال الله سبحانه على جميع مخلوقاته .

قوله تعالى : (وَلَدَىَّ أُخْرِجَ الْمَرْغَى) أى النبات والكَلأ الأخضر . قال الشاعر^(٤) :
وقد يَنْبُتُ الْمَرْغَى عَلَى دِمَنِ التَّرى • وَتَبَقَّى حَزَازَاتُ الْفَوَيْسِ كَاهِنَا

(١) أى يهدى . (٢) آية ٨١ سورة النمل .

(٣) آية ٥٢ سورة الشورى . (٤) آية ٢ سورة الفرقان .

(٥) هوزغرين الحارث . والدهن : السرين - الزبل - المتلبد بالهر . والثرى : التراب والأرض .

(بجعله غشاءً أخوياً) النّقاء : ما يقذف به السيل على جوانب الوادي من الحشيش والنبات والقشاش^(١) . وكذلك الغشاء (بالتشديد) . والجمع الأغشاء . قتادة : الغشاء الشيء اليابس . ويقال للبلبل والحشيش إذا تحطم وييس : غشاء وهشيم . وكذلك للذي يكون حول المساء من القشاش غشاء ؛ كما قال :

كَانَ طَيْبَةً الْجَبْرِ غُدُوَّةٌ * مِنَ السَّيْلِ وَالْأَغْشَاءِ فَلَكَّةٌ مِزْقَلٌ^(٢)

وحكى أهل اللغة : غشا الوادي وأنجفا . وكذلك النساء إذا علاه من الزبد والقشاش ما لا ينقطع به . والأخوى : الأسود ؛ أي إن النبات يضرب إلى الحوّة من شدة الخضرة كالأسود . والحوّة : السواد ؛ قال الأعشى :

كَيْسَاءُ فِي شَفَتَيْهَا حَوَّةٌ لَمَسَتْ * وَفِي الثَّنَاتِ وَفِي أَنْبَاهِهَا شَنْبٌ

وفي الصحاح : والحوّة شمرة الشفة . يقال : رجل أخوى وأمرأة حواء ، وقد حويت . وبصير أخوى إذا خالط خضرته سواد وصفره . وتصغير أخوى أخيو ؛ في لغة من قال أسويد . ثم قيل : يجوز أن يكون « أخوى » حالاً من « المرعى » ، ويكون المعنى : كأنه من خضرته يضرب إلى السواد ؛ والتقدير : أخرج المرعى أخوى لجعله غشاء . يقال : قدس حوىّ النبات ؛ حكاه الكسائي . وقال :

(١) القشاش (بالضم) : ما كان على وجه الأرض من ثبات الأشياء . وقشاش كل شيء : غشاه .

(٢) في بعض النسخ ومعلقة أمّير القيس :
كَانَ ذُرّاً رَأْسَ الْجَبْرِ غُدُوَّةٌ *

وقد أشار التبريزي شارح المعلقة إلى الرواية الأولى . قال : « والجبر » أرض لبني نزار . وطبيعة : جبل في بلادهم . يقول : قد أمّنت الجبر ، فكان الجبل في الماء فللكة منزل لما جمع السيل حوله من الغناء .

(٣) في المعلقة : « الغناء » قال التبريزي : ورواه الفراء « من السيل والأغشاء » جمع الغناء . وهو قليل في الحدود . قال أبو جعفر : من رواء الأغشاء قدس أخطأ ؛ لأن غشاء لا يجمع على أغشاء ، وإنما يجمع على أغشية ؛ لأن أصله جمع الحدود وأضالاً جمع المقصور ، نحو رحاً وأرحام .

(٤) كذا في جميع نسخ الأصل ، وهو خطأ . والبيت لمنى الرمة كما في ديوانه واللسان . واللباء من الشفاء : اللبيلة القليلة الدم . واللس (بفتحين) : لون الشفة إذا كانت تضرب إلى السواد قليلاً ؛ وذلك يستعمل . والشنب : برودة ومزدة في الفم ورقة في الأسنان .

وَعَثَّ مِنَ الرَّيْبِ حَوْلَ تِلْكَ * تَبَطَّتْ بِسَيْطَانٍ^(١)

ويصور أن يكون «أحوى» صفة لـ «غناء» . والمعنى : أنه صار كذلك بعد خضرته . وقال أبو عبيدة : بفعله أسود من احتراقه وقدمه ؛ والرطب إذا ليس أسود . وقال عبد الرحمن بن زيد : أخرج المرعى أخضر ، ثم لما ليس أسود من احتراقه فصار غناء تذهب به الرياح والسيول . وهو مثل ضربه الله تعالى للكفار لذهاب الدنيا بعد نضارتها .

قوله تعالى : سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنفَعُ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ
أَبْجَاهَهُ وَمَا يَحْضُرُ ﴿١١﴾ وَيُدْسِرُكَ لِلْعُرَى ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (سَنُقَرِّبُكَ) أى القرآن يا عبد فنعلمك (فَلَا تَنْفَعُ) أى لنفخفظه ؛ رواه ابن وهب عن مالك . وهذه بشرى من الله تعالى ؛ بشره بأن أعطاه آية بيّنة ، وهى أن يقرأ عليه جبريل ما يقرأ عليه من الوحي ، وهو أى لا يكتب ولا يقرأ ، فيحفظه ولا ينساه . وعن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : كان يتذكر مخافة أن ينسى فيقول : كَفَيْتُكَ . قال مجاهد والكلبي : كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحي ، لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبي صلى الله عليه وسلم بأولها ، مخافة أن ينساها ، فترلت « سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنْفَعُ » بعد ذلك شيئا فقد كَفَيْتُكَ . ووجه الاستثناء على هذا ، ما قاله الفراء : إلا ما شاء الله وهو لم يشأ أن تنسى شيئا ؛ كقوله تعالى : « خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ^(٢) » ولا يشاء . ويقال فى الكلام : لأعطيتك كلما سألت إلا ما شئت ، وإلا أن أشاء أن أمنك والنية على ألا يمنعه شيئا . فعل هذا جبارى الأيمان ؛ يستثنى فيها ونية الخالف التمام . وفى رواية أبي صالح عن ابن عباس : فلم ينس بعد نزول هذه الآية حتى مات ، « إلا ما شاء الله » . وعن سعيد عن قتادة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينسى شيئا ؛ « إلا

(١) الوسى : معار أول الربيع ؛ لأنه يسم الأرض بالنبات . نسب إلى الوسم . والتلاع : جمع التلة ؛ وهى أرض مرتفعة غليظة يتردد فيها السيل ثم يدفع منها إلى تلة أسفل منها . وهى مكرمة من المنابت . وقيل : التلة مجرى الماء . من أهل الروادى إلى بطون الأرض . وتبطت : دخلت . والشبظم : الطويل الجسم الفنى من الناس والناثيل . والصلتان : الشبظ الحديدي القوادى من الخيل . (٢) آية ١٠٨ سورة هود .

ما شاء الله . وعلى هذه الأقوال قيل : إلا ما شاء الله أن ينسى ، ولكنه لم ينس شيئا منه بعد نزول هذه الآية . وقيل : إلا ما شاء الله أن ينسى ثم يذكر بعد ذلك ؛ فإذا قد نسي ، ولكنه يتذكر ولا ينسى نسيانا كلياً . وقد روى أنه أسقط آية في قراءته في الصلاة ، فحسب أني أنها نسيت ، فسأله فقال : « إني نسيتها » . وقيل : هو من النسيان ؛ أي إلا ما شاء الله أن ينسبك . ثم قيل : هذا بمعنى النسخ ؛ أي إلا ما شاء الله أن يفسخه ، والاستثناء نوع من النسخ . وقيل : النسيان بمعنى الترك ؛ أي يصعبك من أن تترك العمل به ؛ إلا ما شاء الله أن تتركه لنسخه إياه . فهذا في نسخ العمل ، والأول في نسخ القراءة . قال القرطبي : كان يفتي مجلس الجند أهل البسط من العلوم ، وكان يفشاه ابن كيسان النحوي ، وكان رجلاً جليلاً ، فقال يوما : ما تقول يا أبا القاسم في قول الله تعالى : « سَتَقِرُّكَ فَلَا تَئِبِّي » ؟ فأجابه مسرماً — كأنه قد تم له السؤال قبل ذلك بأوقات — لا تنبي العمل به . فقال ابن كيسان : لا يفقه من ذلك ! مثلك من يصدر عن رأيه . وقوله : « فلا » للنبي لا للنبي . وقيل : للنبي ؛ وإنما أثبت الياء لأن رموس الآي على ذلك . والمعنى : لا تفعل عن قراءته وتكراره فتساه ؛ إلا ما شاء الله أن ينسبك برفع تلاوته للصلحة . والأول هو المختار ؛ لأن الاستثناء من النبي لا يكاد يكون إلا مؤقتاً معلوماً . وأيضاً فإن الياء مثبتة في جميع المصاحف وعليها القراءة . وقيل : معناه إلا ما شاء الله أن يؤخر إزالته . وقيل : المعنى بفعله غناء أحوى إلا ما شاء الله أن يناله بنو آدم والبهائم ؛ فإنه لا يصير كذلك .

قوله تعالى : (إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ) أي الإعلان من القول والعمل . (وَمَا يَخْفَى) من السر . وعن ابن عباس : ما في قلبك ونفسك . وقال محمد بن حاتم : يعلم إعلان الصدقة وإخفائها . وقيل : الجهر ما حفظته من القرآن في صدرك . « وما يخبى » هو ما أسخ من صدرك . (وَيَسْرُكُ) معطوف على « سَتَقِرُّكَ » وقوله : « إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى » اعتراض . ومعنى (لِلْيَسْرَى) أي للطريقة اليسرى ؛ وهي عمل الخير . قال ابن عباس : ينسرك لأن تعمل خيراً . ابن مسعود : « اليسرى » أي للجنة . وقيل : نوفلك للشريعة اليسرى ؛ وهي الحنفية السمعة السهلة ؛ قال معناه الضمك . وقيل : أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل

قوله تعالى : قَدْ كَرَىٰ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ قَدْ كَرَىٰ ﴾ أى فِعْظَ قومك يا محمد بالقرآن . ﴿ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ ﴾ أى الموعظة . وروى يونس عن الحسن قال : تذكرة للمؤمن وحجة على الكافر . وكان ابن عباس يقول : تنفع أوليائى ولا تنفع أعدائى . وقال الجرجاني : التذكير واجب وإن لم ينفع . والمعنى : قد ذكر إن نفعت الذكرى أو لم تنفع ، غذف ؛ كما قال : « سَرَّائِلُ يَقِيكُمُ الْحَرُّ » . وقيل : إنه مخصوص بأقوام بأعينهم . وقيل : إن « إن » بمعنى ما ، أى فذكر ما نفعت الذكرى ، فتكون « إن » بمعنى ما ، لا بمعنى الشرط ؛ لأن الذكرى نافعة بكل حال ؛ قاله ابن شجرة . وذكر بعض أهل العربية : أت « إن » بمعنى إذ ، أى إذ نفعت ؛ كقوله تعالى : « وَأَنْتُمْ أَلَعَلَّوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ » (١٠) أى إذ كنتم ؛ فلم يخبر بعلوهم إلا بعد إيمانهم . وقيل : بمعنى قد .

قوله تعالى : سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى ﴿١١﴾

أى مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ ويخافه . فروى أبو صالح عن ابن عباس قال : نزلت في ابن أم مكتوم . المساوردى : وقد يذكّر من يرجوه ، إلا أن تذكرة الخاشى أبلغ من تذكرة الراجى ؛ فلذلك جلقها بالخشية دون الرجاء ، وإن تعلقت بالخشية والرجاء . وقيل : أى عم أنت التذكير والوعظ ، وإن كان الوعظ إنما ينفع من يخشى ، ولكن يحصل لك ثواب الدفاء ؛ حكاه الفشيري .

قوله تعالى : وَيَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى ﴿١٢﴾ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَىٰ ﴿١٣﴾ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَخْجَى ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَيَجَنَّبُهَا ﴾ أى ويحجب الذكرى ويعمد عنها . ﴿ الْأَشْقَى ﴾ أى الشقي في علم الله . وقيل : نزلت في الوليد بن الغيرة وعتبة بن ربيعة . ﴿ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَىٰ ﴾

أى العظمى، وهى السفلى من أطباق النار؛ قاله الفراء . وعن الحسن : الكبرى نار جهنم ،
والصغرى نار الدنيا ؛ وقاله يحيى بن سلام . (ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى) أى لا يموت
فيستريح من المذاب ولا يحيا حياة تنفعه ؛ كما قال الشاعر :

ألا ما لنفسي لا تموت فينقضى • عنها ولا تحيا حياة لها طعم

وقد مضى فى « النساء » وغيرها حديث أبى سعيد الخدرى ، وأن الموحدين من المؤمنين
إذا دخلوا جهنم — وهى النار الصغرى على قول الفراء — احترقوا فيها وماتوا؛ إلى أن يسفح
فيهم . ترجمه سلم . وقيل : أهل الشفاء متفاوتون فى شفايتهم ، وهذا الوعيد للأشقي ،
وإن كان ثم شقي لا يبلغ هذه المرتبة .

قوله تعالى : قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴿١١﴾ وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ) أى قد صادف البقاء فى الجنة ؛ أى من تطهر
من الشرك بالإيمان ؛ قاله ابن عباس وعطاء وعكرمة . وقال الحسن والربيع : من كان عمله زاكافيا .
وقال معمر عن قتادة : « تَزَكَّى » قال بعمل صالح . وعنه وعن عطاء وأبى العالية : تزلت
فى صدقة الفطر . وعن ابن سيرين « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » قال :
نخرج فصل بعد ما أذى . وقال عكرمة : كان الرجل يقول أقدم زكأتى بين يدي صلاتي .
فقال سفيان : قال الله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى . وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » . وروى عن
أبى سعيد الخدرى وابن عمر أن ذلك فى صدقة الفطر وصلاة العيد . وكذلك قال أبو العالية ،
وقال : إن أهل المدينة لا يرون صدقة أفضل منها ومن سقاية المساء . وروى كثير بن عبد الله
عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » قال :
« أخرج زكاة الفطر » ، « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى » قال : « صلاة العيد » . وقال ابن عباس
والضحاك : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ » فى طريق المصلى . « فصل » صلاة العيد . وقيل : المراد

باليّة زكاة الأموال كلها ؛ قاله أبو الأحوص وعطاء . وروى ابن جريح قال قلت لعطاء : « قد أفلح من تركى » للفطر ؟ قال : هي للصدقات كلها . وقيل : هي زكاة الأعمال لا زكاة الأموال ؛ أى تطهر فى أعماله من الرياء والتقصير ؛ لأن الأكثر أن يقال فى المسأل : زَكَيْ ، لا تَزَكَّى . وروى جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » أى من شهد أن لا إله إلا الله وخَلَعَ الأنداد وشهد أنى رسول الله . وعن ابن عباس « تزكى » قال : لا إله إلا الله . وروى عنه عطاء قال : نزلت فى عثمان بن عفان رضى الله عنه ! قال : كان بالمدينة منافق كانت له نخلة بالمدينة مائلة فى دار رجل من الأنصار ، إذا هبت الرياح أسقطت البُسْر والرطب إلى دار الأنصارى ، فبأكل هو وعياله ، فخاصمه المنافق ؛ فشكا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسل إلى المنافق وهو لا يعلم نفاقه فقال : « إن أخاك الأنصارى ذكر أن يسرك ورطبك يقع إلى منزله فبأكل هو وعياله فهل لك أن أعطيك نخلة فى الجنة بدلها ؟ » فقال : أبغ عاجلا بأجل ! لا أمل . فذكروا أن عثمان ابن عفان أعطاه حائطا من نخل بدل نخلته ؛ فبها نزلت « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى » . ونزلت فى المنافق « وَيَجْنِبُهَا الْأَشْقَى » . وذكر الضحاك أنها نزلت فى أبي بكر الصديق رضى الله عنه .

الثانية - قد ذكرنا القول فى زكاة الفطر فى سورة « البقرة » ^(١) مستوفى . وقد تقدم أن هذه السورة مكية ؛ فى قول الجمهور ، ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطر . القشيري : ولا يبعد أن يكون أمي على من يمثل أسرهم فى صدقة الفطر وصلاة العيد فيما يأمر به المستقبل . الثالثة - قوله تعالى : (وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّ) أى ذكر ربه . وروى عطاء عن ابن عباس قال : يريد ذكر معاده وموقفه بين يدي الله جل ثناؤه ، فعبده وصلى له . وقيل : ذكر اسم ربه بالكبير فى أول الصلاة لأنها لا تنعقد إلا بذكره ؛ وهو قوله : الله أكبر . وبه يُتَجَمَع على وجوب تكبيرة الافتتاح وعلى أنها ليست من الصلاة ؛ لأن الصلاة معطوفة عليها . وفيه حجة لمن قال : إن الافتتاح جائز بكل اسم من أسماء الله عز وجل . وهذه مسألة خلافية

بين الفقهاء . وقد مضى القول في هذا في أول سورة « البقرة »^(١) . وقيل : هي تكبيرات العبد . قال الضحاك : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ » في طريق المصلي « فَصَلَّى » أي صلاة العبد . وقيل : « وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ » وهو أن يذكره بقلبه عند صلاته فيخاف عقابه ويرجو ثوابه ؛ ليكون استيقاظه لها وخشوعه فيها بحسب خوفه ورجائه . وقيل : هو أن يفتتح أول كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم . « فَصَلَّى » أي فصلّى وَذَكَرَ . ولا فرق بين أن تقول : أكرمتني فزرتني ، وبين أن تقول : زرتني فأكرمني . قال ابن عباس : هذا في الصلاة المفروضة ، وهي الصلوات الخمس . وقيل : الدعاء ؛ أي دعاء الله بمحاربه الدنيا والآخرة . وقيل : صلاة العبد ؛ قاله أبو سعيد الخدري وابن عمر وغيرهما . وقد تقدم . وقيل : هو أن يتطوع بصلاة بعد زكاته ؛ قاله أبو الأحوص ، وهو مقتضى قول عطاء . وروى عن عبد الله قال : من أقام الصلاة ولم يؤت الزكاة فلا صلاة له .

قوله تعالى : **بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** ﴿١٦﴾

قراءة العامة « بَلْ تُؤْثِرُونَ » بالناء ؛ تصديقه قراءة أبي . « بَلْ أْتَمُّ تُؤْثِرُونَ »
وقرأ أبو عمرو ونصر بن حاصم « بَلْ يُؤْثِرُونَ » بالياء على الغيبة ؛ تصديره : بَلْ يُؤْثِرُونَ
الاشقون الحياة الدنيا . وعلى الأول فيكون تأويلها بَلْ تُؤْثِرُونَ أيها المسلمون الاستكثار
من الدنيا للاستكثار من الثواب . وعن ابن مسعود أنه قرأ هذه الآية فقال : أتمدرون
لم آثرنا الحياة الدنيا على الآخرة ؟ لأن الدنيا حُضِرَتْ ونَجَلَتْ لنا طيباتها وطعامها وشرابها
ولذاتها وبهجتها ، والآخرة غُيِبَتْ عنا فأخذنا العاجل وتركنا الآجل . وروى ثابت عن
أنس قال : كنا مع أبي موسى في مسير والناس يتكلمون ويذكرون الدنيا . قال
أبو موسى : يا أنس ، إن هؤلاء يكاد أحدهم يفرى الأديم بلسانه فرأى فعلم فلنذكر ربنا

ساعة . ثم قال : يا أنس ، ما نثر الناس ! ما بظأهم ! ؟ قلت : الدنيا والشيطان والشهوات .
قال : لا ، ولكن عجلت الدنيا وقُيِّمت الآخرة ، أما والله لو عاينوها ما عدلوا ولا مَلَّوْا .^(١٢)

قوله تعالى : **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى** ﴿١٧﴾

أى والدار الآخرة ؛ أى الجنة . (خَيْرٌ) أى أفضل . (وَأَبْقَى) أى أَدْوَم من الدنيا .
وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما الدنيا فى الآخرة إلا كما يضع أحدكم أصبعه فى النار ، فليَنْظُر
ثم يرجع " صحيح . وقد تقدم . وقال مالك بن دينار : لو كانت الدنيا من ذهب يَفْقَى ،
والآخرة من حَرْف يَبْقَى ، لكان الواجب أن يُؤَثَّرَ حَرْفٌ يَبْقَى على ذهب يَفْقَى . قال : فكيف
والآخرة من ذهب يَبْقَى والدنيا من حَرْف يَفْقَى .

قوله تعالى : **إِنَّ هَذَا لَنِى الصُّحُفِ الْأُولَى** ﴿١٨﴾ **صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ**

وَمُوسَى ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (**إِنَّ هَذَا لَنِى الصُّحُفِ الْأُولَى**) قال قتادة وابن زيد : يريد قوله
« **وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى** » . وقالوا : تناهت كتب الله جل ثناؤه — كما تسمعون — أن الآخرة
خير وأبقى من الدنيا . وقال الحسن : « **إِنَّ هَذَا لَنِى الصُّحُفِ الْأُولَى** » قال : كُتِبَ الله
جل ثناؤه كلها . الكلبي : « **إِنَّ هَذَا لَنِى الصُّحُفِ الْأُولَى** » من قوله : « قد أفلح » إلى
آخر السورة ؛ لحديث أبى ذر عن ما يأتى . وروى عكرمة عن ابن عباس : « **إِنَّ هَذَا لَنِى**
الصُّحُفِ الْأُولَى » قال : هذه السورة . وقال الضحاك : إن هذا القرآن لنى الصحف
الأولى ؛ أى الكتب الأولى . (**صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى**) بنى الكتب المستقلة عليهما . ولم
يرد أن هذه الألفاظ بينها فى تلك الصحف ، وإنما هو على المعنى ؛ أى إن معنى هذا الكلام
وارد فى تلك الصحف . وروى الأجرى من حديث أبى ذر قال : قلت يا رسول الله ، فما

(١) الخير : الحسنى ؛ أى ما الذى يخدمهم ومنعهم من طاعة الله .

(٢) قوله « ما عدلوا » : ما ساروا بها شيئا . وقوله « ولا مللوا » : أى ما شكوا ولا ترددوا .

(٣) راجع ج ٤ ص ٣٢٠

كانت صحف إبراهيم ؟ قال : " كانت أمثالا كلها : أيها الملك المتسلط البتل المغرور إلى لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكن بعتك لترد غنى دعوة المظلوم فإن لا أردّها ولو كانت من فم كافر . وكان فيها أمثال : وعلى العاقل أن يكون له [ثلاث ^(١)] ساعات : ساعة يباحى فيها ربه ، وساعة يحاسب فيها نفسه يفكر فيها في صنع الله عز وجل إليه ، وساعة يخلو فيها لحاجته من الطعام والمشرب . وعلى العاقل ألا يكون ظاعنا إلا في ثلاث : زوّد لمعاد ، وصرقة لمعاش ، ولذة في غير محرم . وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه ، مقبلا على شأنه ، حافظا للسانه . ومن عدّ كلامه من عمله قلّ كلامه إلا نجا بعينه " . قال : قلت يا رسول الله ، فما كانت صحف موسى ؟ قال : " كانت عبرا كلها : عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح . وعجبت لمن أيقن بالقدر كيف يتنصب . وعجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطعمن إليها . وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم هو لا يعمل " . قال : قلت يا رسول الله ، فهل في أدينا شيء مما كان في بدى إبراهيم وموسى مما أنزل الله عليك ؟ قال : " نعم اقرأ يا أبا ذر " قد ألغ من تركي . وذكر أسم ربه فصل . بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خبر وأيق . إن هذا لى الصحف الأولى . صحف إبراهيم وموسى " . وذكر الحديث .

سورة الغاشية

وهي مكية في قول الجميع ، وهي ست وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ①

« هل » بمعنى قد ، كقوله : « هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ^(٢) » ، قاله قطرب . أى قد جاءك يا محمد حديث الغاشية ، أى القيامة التى تغشى الخلائق بأهوالها وأزاعها ، قاله أكثر المفسرين . وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب : « الغاشية » النار تغشى وجوه الكفار ، ورواه أبو صالح

(١) زيادة من الدر المنثور . (٢) في الدر المنثور : « يحاسب فيها نفسه ويفكر فيها صنع ... » .
(٣) آية ١ سورة الإنسان .

عن ابن عباس؛ ودليله قوله تعالى: «رَفَعْنِي وَجُوهَهُم النَّارُ»^(١). وقيل: نفثى الخلق.
وقيل: المراد النفخة الثانية للبعث؛ لأنها نفثى الخلائق. وقيل: «الفاشية» أهل النار
يَفْتَنُونَهَا وَيَقْتَحِمُونَ فِيهَا. وقيل: معنى «هل أُنَاكَ» أى هذا لم يكن من علمك ولا من علم
قومك. قال ابن عباس: لم يكن أُنَاه قبل ذلك على هذا التفصيل المذكور هنا. وقيل:
إنها خرجت مخرج الاستفهام لرسوله؛ ومعناه إن لم يكن أُنَاكَ حديث الفاشية فقد أُنَاكَ؛ وهو
معنى قول الكلبي.

قوله تعالى: وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾

قال ابن عباس: لم يكن أُنَاه حديثهم فأخبره عنهم فقال: (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ) أى يوم
القيامة. (خَاشِعَةٌ) قال سفيان: أى ذليلة بالعذاب. وكل متضائل ساكن خاشع. يقال:
خشع في صلاته إذا تَذَلَّلَ ونكس رأسه. وخشع الصوت: خَفِيَ؛ قال الله تعالى:
«وَيَخْشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ»^(٢). والمراد بالوجوه أصحاب الوجوه. وقال قتادة وابن زيد:
«خاشعة» أى فى النار. والمراد وجوه الكفار كلهم؛ قاله يحيى بن سلام. وقيل: أراد
وجوه اليهود والنصارى؛ قاله ابن عباس. ثم قال: (عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ) فهذا فى الدنيا؛ لأن
الآخرة ليست دار عمل. فالغنى: وجوه عاملة ناصبة فى الدنيا «خاشعة» فى الآخرة.
قال أهل اللغة: يقال للرجل إذا دأب فى سيرة: قد عَمِلَ يَعْمَلُ عَمَلًا. ويقال للسحاب
إذا دام بَرَقُهُ: قد عَمِلَ يَعْمَلُ عَمَلًا. وإذا سحاب عَمِلَ. قال الهذلي^(٣):

حتى شأها كليلٌ مَوْهِنًا عَمِلٌ * باتت طرابا وبات الليل لم يتم

(١) آية ٥٠ سورة إبراهيم. (٢) آية ١٠٨ سورة طه.

(٣) هو ساعدة بن جؤية. وقوله «شأها»: أى ساقها. والكليل: البرق الضعيف. والموهن: القطعة
من الليل. وباتت طرابا: أى باتت البقر العطاش طرابا إلى السير إلى الموضع الذى فيه البرق. وبات البرق الليل أجمع
لا ينفذ؛ فغير من البرق بأنه لم يتم لاتصاله من أول الليل إلى آخره (راجع هذا البيت والكلام عليه فى نزارة الأدب
أشاهد الرابع بعد السهية).

« نَاصِبَةٌ » أى تَبِعَةٌ . يقال : نَصَبَ (بالكسر) يَنْصِبُ نَصْبًا إذا تَبِعَ ، وَنَصَبًا أيضًا ، وَأَنْصَبَهُ غَيْرُهُ . فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هم الذين أَنْصَبُوا أَنْفُسَهُمْ فِي الدُّنْيَا عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَى الْكُفْرِ ، مِثْلَ عِبْدَةِ الْأَوْثَانِ ، وَكُفَّارِ أَهْلِ الْكُتُبِ مِثْلَ الرِّهَانِ وَغَيْرِهِمْ ، لَا يَقْبَلُ اللَّهُ جَلَّ شَأْؤُهُ مِنْهُمْ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا لَهُ . وقال سعيد عن قتادة : « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » قال : تَكَبَّرَتْ فِي الدُّنْيَا عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَأَعْمَلَهَا اللَّهُ وَأَنْصَبَهَا فِي النَّارِ بِحَرِّ السَّلَاسِلِ النَّقَالِ وَحَمَلِ الْأَغْلَالِ ؛ وَالْوُقُوفُ حُفَاةٌ عُرَاةٌ فِي الْعَرَصَاتِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ نَحْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ . قال الحسن وسعيد بن جبيرة : لَمْ تَعْمَلْ لِلَّهِ فِي الدُّنْيَا وَلَمْ تَنْصَبْ لَهُ فَأَعْمَلَهَا وَأَنْصَبَهَا فِي جَهَنَّمَ . وقال البكري : يُجْزَوْنَ عَلَى وُجُوهِهِمْ فِي النَّارِ . وعنه وعن غيره : يُكَلَّفُونَ ارْتِقَاءَ جَبَلٍ مِنْ حَدِيدٍ فِي جَهَنَّمَ ، فَيَنْصَبُونَ فِيهَا أَثَدًا مَا يَكُونُ مِنَ النَّصَبِ ، بِمَعَالِجَةِ السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ وَالْخُوضِ فِي النَّارِ ، كَمَا تَخْوِضُ الْإِبِلُ فِي الْوَحْلِ ، وَارْتِقَائَهَا فِي صَعُودِ مَنْ نَارٍ ، وَهَبُوطَهَا فِي حُدُودِ مَنْهَا ؛ إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِهَا . وقاله ابن عباس . وقرأ ابن محبب وعيسى وحُمَيْدٌ ، وَرَوَاهَا عُبَيْدٌ عَنْ شَبْلٍ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ « نَاصِبَةٌ » بِالنَّصَبِ عَلَى الْحَالِ . وقيل : عَلَى الذَّمِّ . الباقر (بِالرَّفْعِ) عَلَى الصِّفَةِ أَوْ عَلَى إِضْمَارِ مُبْتَدَأٍ فَيُوقَفُ عَلَى « خَاشِعَةٍ » . وَمِنْ جَعَلَ الْمَعْنَى فِي الْآخِرَةِ جَازَ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا بَعْدَ خَبَرٍ عَنْ « وَجْهِ » فَلَا يُوقَفُ عَلَى « خَاشِعَةٍ » . وقيل : « عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ » أى عَامِلَةٌ فِي الدُّنْيَا نَاصِبَةٌ فِي الْآخِرَةِ . وَعَلَى هَذَا يَحْتَمِلُ : وَجْهُهُ يَوْمُنَا عَامِلَةٌ فِي الدُّنْيَا نَاصِبَةٌ فِي الْآخِرَةِ خَاشِعَةٌ . قال عكرمة والسُّدِّيُّ : عَمِلَتْ فِي الدُّنْيَا بِالْمَعَاصِي . وقال سعيد بن جبيرة وزيد بن أسلم : هم الرِّهَانُ أَصْحَابُ الصَّوَامِعِ ؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي رِوَايَةِ الضَّحَّاكِ عَنْهُ . وَرَوَى عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : لَمَّا قَدِمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ — رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ — الشَّامَ أَتَاهُ رَاهِبٌ شَيْخٌ كَبِيرٌ مُتَفَهِّلٌ ، عَلَيْهِ سَوَادٌ ، فَلَمَّا رَأَاهُ عَمَرَ بَكَى . فَقِيلَ لَهُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ مَا يُبْكِيكَ ؟ قَالَ : هَذَا الْمَسْكِينُ طَلَبَ أَهْرًا فَلَمْ يَصِبْهُ ، وَرَجَا رَجَاءً فَأَخْطَأَ ، — وَقَرَأَ قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ — « وَجْهَهُ يَوْمُنَا خَاشِعَةٌ » . عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ . قال الكسائي :

التقهّل : رثاءة الهبئة ، ورجل مُتَقَهِّلٌ يابس الجلد سَيءُ الحال مثل المُتَقَهِّل . وقال أبو عمرو :
التقهّل : شَكَّوِي الحاجة . وأنشد :

• لَمَسُوا إِذَا لَاقِيَتْهُ تَقَهَّلًا •^(١)

والتَقَهَّل : كُفِّرَانُ الإحسان . وقد قَوْلَ يَقْهَلُ قَهْلًا إِذَا أَمِنَ ثَنَاءً قَبِيحًا . وأقهل الرجل
تَكَلَّفَ مَا يَبْغِيهِ وَدَسَّ فَنَسَهُ . وأقهل ضَعُفَ وَسَقَطَ ، قاله الجوهري . ومن على رضى
الله عنه أنهم أهل حروراء ، يعنى الخوارج الذين ذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال :
« تَحْقِرُونَ صَلَاتَكُمْ^(٢) مَعَ صَلَاتِهِمْ وَصِيَامَكُمْ مَعَ صِيَامِهِمْ وَأَعْمَالَكُمْ مَعَ أَعْمَالِهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ
كَمَا يَمْرُقُ السَّهْمُ مِنَ الرِّيمَةِ » الحديث .

قوله تعالى : تَصَلَّى نَارًا جَامِيَةً ①

أى بصيها يصلّاؤها وحرّها . (جَامِيَةً) شديدة الحرّ ، أى قد أوقدت وأخفيت
المدة الطويلة . ومنه حَمَى النَّهَارَ (بالكسر) وَحَمَى التَّنُورَ حَمِيًّا فِيمَا ، أى اشتد حرّه . وحكى
الكنائى : اشتدَّ حَمَى الشَّمْسِ وَحَمُوهَا بِمَعْنَى . وقرأ أبو عمرو وأبو بكر ويعقوب « تَصَلَّى »
بضم اللام ، الباقون بفتحها ، وقرئ « تَصَلَّى » بالتشديد . وقد تقدم القول فيها فى « إِذَا السَّمَاءُ
أُتْسَقَتْ^(٣) » . المساورى : فإن قيل فامعنى وصفها بالحَمَى ، وهى لا تكون إلا حامية ، وهو أقل
أحوالها ، فما وجه المبالغة بهذه الصفة الناقصة ؟ قيل : قد اختلف فى المراد بالحامية ها هنا
على أربعة أوجه ؛ أحدها — أن المراد بذلك أنها دائمة الحمى ، وليست كسائر الدنيا التى ينقطع
حميها بانطفائها . الثانى — أن المراد بالحامية أنها حَمَى من ارتكاب المحظورات وانتهاك
المحارم ، كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حَمَى وَأَنْ حَمَى اللَّهِ مَحَارِمَهُ . ومن

(١) اللوز السبي الخلق . والنثر الحريس . (٢) أى تعدون صلاتكم حقيرة بالنظر إلى صلاتهم .

(٣) راجع ج ١٩ ص ٢٧٠

يَرْتَعِ حَوْلَ الْجَمِيِّ يَوْشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ « . الثالث — أنها تحمى نفسها عن أن تطلق ملاستها
أو تراممهاستها ؛ كما يحمى الأسد عيونه ؛ ومثله قول النابغة :

تَعْدُو الذَّائِبُ عَلَى مَنْ لَا كَلَابَ لَهُ * وَتَنْتَبِي صَوْلَةَ الْمُسْتَأْسِدِ الْحَسَايِ

الرابع — أنها حامية حمى غيظ و غضب ؛ مبالغة في شدة الانتقام . ولم يرد حتى حرّم
وذات ؛ كما يقال : قد رحى فلان إذا أغتاظ و غضب عند إرادة الانتقام . وقد بين الله تعالى
بقوله هذا المعنى فقال : « تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ ^(١) » .

قوله تعالى : تُسْقِ مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ ﴿٥﴾

الآتي الذي قد انتهى حرّه ؛ من الإنشاء بمعنى التأخير . ومنه « آتَيْتَ وَآذَيْتَ » ^(٢)
وآناه يؤنيه إنشاء ؛ أى آخره وحسنه وأبطاه . ومنه « يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمِ آيِنَ » ^(٣)
وفي التفسير « مِنْ عَيْنٍ آتِيَةٍ » أى تنهى حرّها ؛ فلو وقعت نقطة منها على جبال الدنيا لذابت .
وقال الحسن : « آتِيَةٍ » أى حرّها اذارك ؛ أوقدت عليها جهنم منذ خلقت فدفعوا إليها
ورداً عطاشاً . وعن ابن أبي عمير عن مجاهد قال : بلغت أناها وحن شرها .

قوله تعالى : لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (لَيْسَ لَهُمْ) أى لأهل النار . (طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ) لما ذكر
شراهم ذكر طعامهم . قال عكرمة ومجاهد : الضريع نبت ذو شوك لاصق بالأرض ، تُسميه
قريش الشَّعْرَقَ إذا كان رطباً ، فإذا ليس فهو الضريع ، لا تقربه دابة ولا بهيمة ولا رعاء ؛
وهو سم قاتل ، وهو أخبث الطعام وأشنع ؛ على هذا عامة المفسرين . إلا أن الضحّاك
روى عن ابن عباس قال : هو شيء يرمى به البحر يُسَمَّى الضريع من أقوات الأنعام

(١) آية ٨ سورة انفك - (٢) أى في الحديث في صلاة الجمعة ؛ إذ قيل لرجل جاء يوم الجمعة يشلى

وقاب الناس . ومعنى « آتيت » أترت المجيء وأبطأت . و « آذيت » أى أذيت الناس بخطبك .

(٣) آية ٤ سورة الرحمن

لا الناس، وإذا وقعت فيه الإبل لم تسبح، وهلك هزلاً. والصحيح ما قاله الجمهور أنه نبت. قال أبو ذؤيب^(١):

رَحَى الشَّرِيقَ الرِّيَّانَ حَتَّى إِذَا دَوَّى * وَعَادَ ضَرِيحًا بَانَ مِنْهُ النَّعَائِصُ^(٢)

وقال الهذلي وذكر إبلًا وسوء مَرَبَّهَا: ^(٣)

وَحُسَيْنٌ فِي هَزَمِ الضَّرِيحِ فَكَلَّهَا * حَدْبَاءُ دَائِمَةُ الْيَدَيْنِ حَرُودُ^(٤)

وقال الخليل: الضريع نبات أخضر مثن الريح يرمي به البحر. وقال الوالي عن ابن عباس: هو شجر من نار، ولو كانت في الدنيا لأحرقت الأرض وما عليها. وقال سعيد بن جبير: هو الجحارة؛ وقاله عكرمة. والأظهر أنه شجر ذو شوك حسب ما هو في الدنيا. وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الضريع شيء يكون في النار يشبه الشوك أشد مرارة من الصبر وأتت من الجيفة وأحر من النار سماه الله ضريعاً". وقال خالد بن زياد: سميت المتوكل بن حمدان يسأل عن هذه الآية «ليس لهم طعام إلا من ضريع» قال: بلغني أن الضريع شجرة من نار جهنم، يحملها القيقع والدم، أشد مرارة من الصبر؛ فذلك طعامهم. وقال الحسن: هو بعض ما أخفاه الله من العذاب. وقال ابن كيسان: هو طعام يضرعون عنده ويدلون، ويتضرعون منه إلى الله تعالى طلباً للخلاص منه؛ فسمي بذلك لأن آكله يضرع في أن يعفى منه لكرهته وخشونته. قال أبو جعفر النحاس: قد يكون مشتقاً من الضارع وهو الذليل؛ أي ذو ضراعة، أي من شر به ذليل تلحقه ضراعة. وعن الحسن أيضاً: هو الزقوم. وقيل: هو وادٍ في جهنم. فانه أعلم. وقد قال الله تعالى في موضع

(١) لم تمر على هذا البيت في ديوان أبي ذؤيب.

(٢) في بعض نسخ الأصل: «بان عن النعائص». والنعائص: جمع النعوص (يفتح النون) وهي الأتان الوحشية المائل. وقيل: هي التي في بطنها ولد. وقيل: التي لا لبن لها.

(٣) هو قيس بن عزة؛ كما في اللسان. (٤) هزم الضريع: ما تكسر منه. والحدياء: الناقة التي يدت مراقفها وعظم ظهرها. والحرد: التي لا تكاد تدر.

آخر : « لَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ . وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ » . وقال هنا : « إِلَّا مِنْ صَرِيرٍ » وهو غير الغسلين . ووجه الجمع أن النار دركات ، فمنهم من طعامه الزقوم ، ومنهم من طعامه الغسلين ، ومنهم من طعامه الصرير ، ومنهم من شرابه الحميم ، ومنهم من شرابه الصديد . قال الكلبي : الصرير في درجة ليس فيها غيره ، والزقوم في درجة أخرى . ويجوز أن يحمل الآيتان على حالتين كما قال : « يَطْوِفُونَ فِيهَا وَيَبْتَهِمُ بَيْنَ حَمِيمٍ ^(١) آتٍ » . القَتِي : ويجوز أن يكون الصرير وشجرة الزقوم نبتين من النار ، أو من جوهر لا تأكله النار . وكذلك سلاسل النار وأغلالها وعقاربها وحياتها ، ولو كانت على ما نعلم ما بقيت على النار . قال : وإنما دلنا الله على الغائب عنده بالحاضر عندنا ؛ فالأسماء متفقة الدلالة ، والمعاني مختلفة . وكذلك ما في الجنة من شجرها وفريشها . القُشَيْرِي : وأمثلة من قول القَتِي أن نقول : إن الذي يُبْقَى الكافرين في النار ليدوم عليهم العذاب ، يُبْقَى النبات وشجرة الزقوم في النار ليعذب بها الكفار . وزعم بعضهم أن الصرير بينه لا يثبت في النار ولا أنهم يأكلونه . فالصرير من أفوات الأنعام لا من أفوات الناس . وإذا وقعت الإبل فيه لم تشبع وهلكت هزلًا . فأراد أن هؤلاء يقتاتون بما لا يشبعهم ، وضرب الصرير به مثلاً أنهم يعدّون بالجوع كما يعذب من قوته الصرير . قال الترمذي الحكيم : وهذا نظر سقيم من أهله وأربل دفيه ؛ كأنه يدل على أنهم تحيروا في قدرة الله تعالى ، وأن الذي أثبت في هذا التراب هذا الصرير قادر على أن يثبت في حريق النار ؛ كما جعل لنا في الدنيا من الشجر الأخضر نارا ، فلا النار تحرق الشجر ، ولا رطوبة الماء في الشجر تطفئ النار ؛ فقال تعالى : « الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ تُوقِدُونَ ^(٢) » . وكما قيل حين نزلت « وَتَحْشَرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ^(٣) » : قالوا يا رسول الله ، كيف يحشرون على وجوههم ؟ فقال : « الَّذِي

(١) آية ٣٥ و ٣٦ سورة الحاقة .

(٢) آية ٤٤ سورة الرحمن .

(٣) آية ٩٧ سورة الإسراء .

(٤) آية ٨٠ سورة يس .

أَمْشَاهُمْ عَلَى أَرْجُلِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُشَيِّعَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ « . فَلَا يَتَّعِزُّ فِي مِثْلِ هَذَا إِلَّا الضَّعِيفُ الْقَلْبُ . أَوَّلَيْسَ قَدْ أَخْبَرْنَا أَنَّهُ « كَلِمًا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بِذَلَّتْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا » ، وَقَالَ : « سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قِطْرَانٍ » ، وَقَالَ : « إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا » أَيْ قِيودًا . « وَجَحِيحًا وَطَعَامًا ذَا غَضَّةٍ » قِيلَ : ذَا شَوْكٍ . فَلَمَّا يَتَلَوْنَ بِهِمُ الْعَذَابَ بِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ .

قوله تعالى : لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿٧﴾

بُنِيَ الضَّرِيعُ لَا يَسْمَنُ أَكَلَهُ . وَكَيْفَ يَسْمَنُ مَنْ يَأْكُلُ الشَّوْكَ ! قَالَ الْمُفَسِّرُونَ : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ قَالَ الْمُشْرِكُونَ : إِنْ أَبْلَا لَسْمَنَ بِالضَّرِيعِ ، فَتَزَلَتْ « لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ » . وَكَذَّبُوا ، فَإِنَّ الْإِبِلَ إِنَّمَا تَرَاهُ رَطْبًا فَإِذَا يَبَسَ لَمْ تَأْكُلْهُ . وَقِيلَ : أَشْبَهَ عَلَيْهِمْ أَمْرَهُ فَنَفِظُوهُ كَذْفَرَهُ مِنَ الْبَيْتِ النَّافِعِ ، لِأَنَّ الْمُضَارَعَةَ الْمَشَابَهَةَ . فَوَجَدُوهُ لَا يَسْمَنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ .

قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَائِمَةٌ ﴿٨﴾ لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴿٩﴾

فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١٠﴾

قوله تعالى : (وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَائِمَةٌ) أَيْ ذَاتُ نِعْمَةٍ . وَهِيَ وَجُوهُ الْمُؤْمِنِينَ ؛ نَعْمَتْ بِمَا عَايَنْتْ مِنْ عَاقِبَةِ أَمْرِهَا وَعَمَلِهَا الصَّالِحِ . (لِسَعْيِهَا) أَيْ لِعَمَلِهَا الَّذِي عَمِلَتْهُ فِي الدُّنْيَا . (رَاضِيَةٌ) فِي الْآخِرَةِ حِينَ أُعْطِيَتْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهَا . وَبِحَازِنَةِ : ثَوَابِ سَعْيِهَا رَاضِيَةٌ . وَفِيهَا وَאוْ مضمرة . الْمَعْنَى : وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ لِيُفْصَلَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْوُجُوهِ الْمُتَقَدِّمَةِ . وَالْوُجُوهُ عِبَارَةٌ عَنْ الْأَنْفُسِ . (فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ) أَيْ مَرْتَفَعَةٍ ؛ لِأَنَّهَا فَوْقَ السَّمَاوَاتِ حَسَبَ مَا تَقَدَّمَ . وَقِيلَ : عَالِيَةِ الْقَدَرِ ؛ لِأَنَّ فِيهَا مَا تَشْتَبِهُ الْأَنْفُسَ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنَ . وَهِيَ فِيهَا خَالِدُونَ .

(٢) آية ٥٥ سورة إبراهيم .

(١) آية ٥٦ سورة النساء .

(٤) ق بعض النسخ : « لَا يَشْبَهُ » .

(٣) آية ١٢ سورة المزمل .

قوله تعالى : لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿١١﴾

أى كلاما ساقطا غير مرضى . وقال : « لاغية » واللغو واللغا اللاحية بمعنى واحد . قال :
* عن اللغاء ورثت التكليم ^(١) *

وقال الفراء والأخفش : أى لا تسمع فيها كلمة لغو . وفى المراد بها ستة أوجه : أحدها — يعنى كذبا وبهتاناً وكفرا بالله عز وجل ؛ قاله ابن عباس . الثانى — لا باطل ولا إثم ؛ قاله قتادة . الثالث — أنه الشتم ؛ قاله مجاهد . الرابع — المعصية ؛ قاله الحسن . الخامس — لا يسمع فيها حالف يحلف بكذب ؛ قاله الفراء . وقال الكلبي : لا يسمع فى الجنة حالف يمين برة ولا فاجرة . السادس — لا يسمع فى كلامهم كلمة بلغوا ؛ لأن أهل الجنة لا يتكلمون إلا بالحكمة وحيد الله على ما رزقهم من النعم الدائم ؛ قاله الفراء أيضا . وهو أحسنها لأنه يعنى ما ذكر . وقرأ أبو عمرو وابن كثير « لا يُسمع » بياء غير مسمى الفاعل . وكذلك نافع إلا أنه بالياء المضمومة . لأن اللاغية اسم مؤنث فأنث الفعل لتأنيته . ومن قرأ بالياء فلائنه حال بين الاسم والفعل الجار والمجرور . وقرأ الباقر بن النعمان مفتوحة . (لاغية) نصبا على إسناد ذلك للوجود ؛ أى لا تسمع الوجوه فيها لاغية .

قوله تعالى : فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٢﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ ﴿١٣﴾ وَأُكُوفٌ

مَوْضُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَمَكَارِقُ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٥﴾ وَزَرَائِى مَبْنُوتَةٌ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ) أى بماء مندق ، وأنواع الأشربة اللذيذة على وجه الأرض من غير أخدود . وقد تقدم فى سورة « الإنسان » أن فيها عيونا . فـ « عَيْن » بمعنى عيون . والله أعلم . (فِيهَا سُرُرٌ مَّرْفُوعَةٌ) أى عالية . ورؤى أنه كان ارتفاعها قدر ما بين

(١) قبله : * رَبِّ أَمْرَابٍ حَبِيبٌ كُنْتُمْ * قاله زغبة . ونسب ابن برى للمجاج .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٢٤ ، ١٤٠

إلهاء والأرض، ليرى ولي الله ملكه حوله . (وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ) أى أباريق وأوان .
والإبريق : هو ماله سُروة وخرطوم . والكُوب : إناء ليس له عروة ولا خرطوم . وقد
تقدم هذا في سورة « الزخرف » وغيرها . (وَنَمَارِقُ) أى سائد ، الواحدة نُمُرَّة .
(مَصْفُوفَةٌ) أى واحدة إلى جنب الأخرى . قال الشاعر :

وأنا لنجى الكاس بين شروبنا * وبين أبى قابوس فوق النمارق
وقال آخر :

كُهول وشبان حسان وجوههم * على سُرر مصفوفة ونمارق

وفى الصحاح : التَّمْرِقُ والتَّمْرِقَةُ : وسادة صغيرة . وكذلك التَّمْرِقَةُ (بالكسر) لغة حكاها
يعقوب . وربما سموا الطنفسة التى فوق الرجل مُتْرِقَةً ؛ عن أبى عبيد . (وَرَزَائِي مَبْنُوتَةٌ)
قال أبو عبيدة : الرزائى : البُسْطُ . وقال ابن عباس : الرزائى الطنافس التى لها تحل
رقيق ، واحداً زَرِيَّةً ؛ وقاله الكلبي والفراء . والمبثوثة : المبسوطة ؛ قاله قتادة . وقيل :
بعضها فوق بعض ؛ قاله عكرمة . وقيل كثيرة ؛ قاله الفراء . وقيل : متفرقة فى المجالس ؛
قاله الفتي .

قلت : هذا أصوب ، فهى كثيرة متفرقة . ومنه « وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ » .
وقال أبو بكر الأنباري : وحدثننا أحمد بن الحسين قال حدثنا حسين بن عرفة قال حدثنا
عمار بن محمد قال : صليت خلف منصور بن المعتمر فقرأ « هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ النَّاسِيَةِ » وقرأ
فيها « وَرَزَائِي مَبْنُوتَةٌ » متكئين فيها ناعمين .

قوله تعالى : أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرِيلِ كَيْفَ خَلَقْتَ

قال المفسرون : لما ذكر الله عز وجل أمر أهل الدارين تمجيب الكفار من ذلك ،
فكذبوا وأنكروا ؛ فذكرهم الله صنعته وقدرته ؛ وأنه قادر على كل شيء ، كما خلق الحيوانات
والسماء والأرض . ثم ذكر الإبريل أولاً لأنها كثيرة فى العرب ولم يروا الفيلة ، فنبههم على

ثناؤه على عظيم من خلقه ؛ قد ذلّهُ للصغير يقوده وَيُدِيخُهُ وَيُنْهَضُهُ ويحمل عليه الثقيل من الحمل وهو بارك، فَيَنْهَضُ بثقل حملِه ، وليس ذلك في شيء من الحيوان غيره . فأراهم عظيمًا من خلقه مستغفراً للصغير من خلقه ؛ يدبُّهم بذلك على توحيده وعظيم قدرته . وعن بعض الحكماء : أنه حدثت عن البعير وبيدع خلقه ، وقد نشأ في بلاد لا إبل فيها ، ففكر ثم قال : يوشك أن تكون طوال الأعناق . وحين أراد بها أن تكون سفائن البر ، صَبَّرَهَا على احتمال العطش ؛ حتى أن إظلامها ليرتفع إلى العشر فصاعداً وجعلها ترعى كل شيء ثابت في البراري والمنازل ، مما لا يراطه سائر البهائم . وقيل : لما ذكر السرُّ المرفوعة قالوا : كيف نَصَعْدُها ؟ فأنزل الله هذه الآية : وَيَنْ أَنْ الْإِبِلَ تَبْرُكْ حتى يُحمل عليها ثم تقوم ؛ فكذلك تلك السرر تتطامن ثم ترتفع . قال معنا قتادة ومقاتل وغيرهما : الإبل هنا القِطْعُ العظيمة من السحاب ؛ قاله المبرد . قال التعلبي : وقيل في الإبل هنا السحاب ولم أجد لذلك أصلاً في كتب الأئمة .

قلت : قد ذكر الأعمشى أبو سعيد عبد الملك بن قُورِب قال أبو عمرو : من قرأها « أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » بالتخفيف عني به البعير لأنه من ذوات الأربع ، يَبْرُكْ فتحمل عليه الحموله . وغيره من ذوات الأربع لا يُحمل عليه إلا وهو قائم . ومن قرأها بالثقل فقال « الْإِبِلُ »^(١) عني بها السحاب التي تحمل الماء لاطر . وقال الماوردي : وفي الإبل وجهان : أحدهما - وهو أظهرهما وأشهرهما أنها الإبل من النعم . الثاني - أنها السحاب . فإن كان المراد بها السحاب فلياً فيها من الآيات الدالة على قدرته ، والمنافع العامة لجميع خلقه . وإن كان المراد بها الإبل من النعم فلا أن الإبل أجمعُ للنافع من سائر الحيوان ؛ لأن ضرره أربعة : حَلُوبُهُ ، وَرَكُوبُهُ ، وَأَكُولُهُ ، وَحُمُولُهُ . والإبل تجمع هذه الخلال الأربع ؛ فكانت النعمة بها أعم ، وظهور القدرة فيها أتم . وقال الحسن : إنما خَصَّها الله بالذكر لأنها تأكل النوى والقت ، وتُخْرِجُ اللبن . وسئل الحسن أيضاً عنها وقالوا : القيل أعظم في الأعجوبة ؟ فقال : العرب بعيدة العهد بالليل ، ثم هو خنزير لا يؤكل لحمه ، ولا يركب ظهره ، ولا يُحْتَلَبُ

(١) في البحر : « قرأ الجهم وركب الربا ، وتخفيف اللام . والأعمشى عن أبي عمرو بإسكان الباء . وعمل ما بن حياس شد اللام ، ورويت عن أبي عمرو ما بن جعفر والكسائي ، وقالوا إنها السحاب » .

دَّه . وكان شريح يقول : اخرجوا بنا إلى الكفاة حتى ننظر إلى الإبل كيف خلقت .
والإبل لا واحد لها من لفظها ، وهي مؤنثة ؛ لأن أسماء الجوع التي لا واحد لها من لفظها
إذا كانت لغير الآدميين فالتأنيث لها لازم ، وإذا صغرتها دخلتها الهاء فقلت : أُبَيْلَةٌ وَغُنَيْمَةٌ ،
ونحو ذلك . وربما قالوا للإبل : إِبِلٌ يسكون الباء للتخفيف ، واجمع آبال .

قوله تعالى : **وَالِىَ السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ﴿٣٨﴾ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ
نُصِبَتْ ﴿٣٩﴾ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ﴿٤٠﴾**

قوله تعالى : **(وَالِىَ السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ)** أى رفعت عن الأرض بلا عمد . وقيل :
رُفِعَتْ فلا يبالغوا . **(وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ)** أى كيف نصبت على الأرض بحيث
لا تتروى ؛ وذلك أن الأرض لما دُحِيت مادتها فأسماها بالجبال . كما قال : « وَجَعَلْنَا
فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ يُبَدِّلَهُمْ » . **(وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ)** أى بُسِطَتْ ومُدَّت .
وقال أنس : صليت خلف على رضى الله عنه فقرأ « كَيْفَ خُلِقَتْ » و « رُفِعَتْ » و « نُصِبَتْ »
و « سُطِحَتْ » بضم التاء ؛ أضاف الضمير إلى الله تعالى . وبه كان يقرأ محمد بن السميع
وأبو العالقة ؛ والمفعول محذوف ، والمعنى خلقتها . وكذلك سائرهما . وقرأ الحسن وأبو حيوة
وأبو رجاء « سُطِحَتْ » بتشديد الطاء وإسكان التاء . وكذلك قرأ الجماعة إلا أنهم خففوا
الطاء . وقدم الإبل في الذكر ، ولو قدم غيرها لجاز . قال القرطبي : وليس هذا مما يطلب
فيه نوع حكمة . وقد قيل : هو أقرب إلى الناس في حق العرب أكثرها عندهم ،
وهم من أعرف الناس بها . وأيضا : مرافق الإبل أكثر من مرافق الحيوانات الأخرى ؛
فهي مأكولة ولبنها مشروب ، وتصلح للعمل والركوب ، وقطع المسافات البعيدة عليها ،
والصبر على العطش وقلة العلف وكثرة الحمل ، وهي من معظم أموال العرب . وكانوا يسرون
على الإبل متفردين مستوحشين عن الناس ، ومن هذا حاله تفكر فيما يحضره ، فقد ينظر

في مركوبه ثم يمد بصره إلى انحاء ثم إلى الأرض . فامروا بالنظر في هذه الأشياء ؛ فإنها أدل دليل على الصانع المختار القادر .

قوله تعالى : **فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ ۝٢٢ إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ۚ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ۝٢٣ إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ۝٢٤ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ۝٢٥**

قوله تعالى : **(فَذَكِّرْ)** أى يعظهم يا محمد وخوفهم . **(إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ)** أى واعظ . **(لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ)** أى بمسلط عليهم تقتلهم . ثم نسخها آية السيف . وقرأ هارون الأعمور **« مُصَيْطِرٌ »** (بفتح الطاء) ، و **« والمسيطر »** . وهى لفظة تميم . وفى الصحاح : **« والمُصَيْطِر والمُصَيْطِر : المسلط على الشيء يُشْرِف عليه ويتعهد أحواله ويكتب عمله ، وأصله من السطر لأن من معنى السطر ألا يتجاوز ؛ فالكتاب مُسَطَّر والذى يفعله مُسَطَّر ومُصَيْطِر »** . يقال : **سَطَّرْتُ عليه** ، وقال تعالى : **« لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ »** . و **سَطَّرَهُ** أى صرعه . **(إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ)** استثناء منقطع ، أى لكن من تولى عن الوعد والتذكير . **(فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ)** وهى جهنم الدائم عذابها . وإنما قال **« الأكبر »** لأنهم حُدِّثُوا فى الدنيا بالجوع والفقر والقتل والأسر والقتل . ودليل هذا التأويل قراءة ابن مسعود : **« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ فَإِنَّهُ يُعَذِّبُهُ اللَّهُ »** . وقيل : هو استثناء متصل . والمعنى : لست بمسلط إلا على من تولى وكفر ، فانت مسلط عليه بالجهاد ، والله يعذب به بعد ذلك العذاب الأكبر ؛ فلا نسخ فى الآية على هذا التقدير . وروى أن علياً أتى برجل ارتد ، فأستأبه ثلاثة أيام فلم يماود الإسلام . فغضب عنقه وقرأ **« إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ »** . وقرأ ابن عباس وقتادة **« أَلَا »** على الاستفتاح والتنبية ؛ كقول امرئ القيس :

أَلَا رَبُّ يَوْمَ لَكَ مِنْهُنَّ صَالِحٌ ۚ

(١) آية ٣٧ سورة الطور . (٢) كذا فى نسخ الأصل وتفسير ابن عادل فلا عن القترطى . والذى

فى الصحاح : **« وأصله من السطر ؛ لأن الكتاب مسطر ... »**

(٣) تمامه . **« ولا سيما يوم بذارة جبل »**

و « مَنْ » على هذا للشرط . والجواب « فيعذبه الله » والمبتدأ بعد الفاء مصرحاً بالتقدير : فهو يعذبه الله ؛ لأنه لو أريد الجواب بالفعل الذى بعد الفاء لكان : إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ يعذبه الله . (إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ) أى رجوعهم بعد الموت . يقال : آب يؤوب ؛ أى رجع . قال عبيد :

وَكَلَّ ذِي غِيَةِ يُوُوبُ * وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يُوُوبُ

وقرأ أبو جعفر « إِيَابَهُمْ » بالتشديد . قال أبو حاتم : لا يجوز التشديد ، ولو جاز لحاز مثله فى الصيام والقيام . وقيل : هما لغتان بمعنى . الزمخشري : وقرأ أبو جعفر المحدث « إِيَابَهُمْ » بالتشديد ؛ وجهه أن يكون فيعلاً مصدر آب فيعمل من الإياب . أو أن يكون أصله إواباً فعلاً من أوب ، ثم قيل : إواباً كديوان فى دوان . ثم فعمل ما فعمل بأصل سيد ونحوه .

سورة الفجر

مَكَّة ، وهى ثلاثون آية ^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَأَلْفَجِر ^(١) وَلَيْلٍ عَشْرٍ ^(٢)

قوله تعالى : (وَأَلْفَجِر) أقسم بالفجر . (وَلَيْلٍ عَشْرٍ . وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ . وَاللَّيْلِ إِذَا يَسِر) أقسام خمسة . واختلف فى « الفجر » فقال قوم : الفجر هنا انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم ؛ قاله على وابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم . وعن ابن عباس أيضاً أنه النهار كله ، وعبر عنه بالفجر لأنه أوله . وقال ابن حبيب عن عطية عن ابن عباس ^(٢) : يعنى فجر يوم المحرم . ومثله قال قتادة . قال : هو فجر أول يوم من المحرم ، منه تنفجر السنة .

(١) فى بعض نسخ الأصل : « سبع وعشرون » وفى بعضها : « تسع وعشرون » .

(٢) فى بعض النسخ : « ابن سمود » .

وعنه أيضا : صلاة الصبح . وروى ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس قال : « والفجر » يريد صبيحة يوم النحر ؛ لأن الله تعالى جل ثناؤه جعل لكل يوم ليلة قبله إلا يوم النحر لم يجعل له ليلة قبله ولا ليلة بعده ؛ لأن يوم عرفه له ليلتان : ليلة قبله وليلة بعده ، فن أدرك الموقف ليلة بعد عرفه ، فقد أدرك الحج إلى طلوع الفجر فجر يوم النحر . وهذا قول مجاهد . وقال عكرمة : « والفجر » قال : آشفاق الفجر من يوم جمع . وعن محمد بن كعب القرظي : « والفجر » آخر أيام العشر إذا دَفَعَتْ من جمع . وقال الضحاك : فجر ذى الحجة ؛ لأن الله تعالى قرن الأيام به فقال : « وليالٍ عشر » أى ليال عشر من ذى الحجة . وكذا قال مجاهد والسدي والكلبي في قوله : « وليالٍ عشر » هو عشر ذى الحجة ؛ وقاله ابن عباس . وقال مسروق : هى العشر التى ذكرها الله فى قصة موسى عليه السلام « وَأَمْسَحْنَا بِعَشْرِ » (١) وهى أفضل أيام السنة . وروى أبو الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « « والفجر . وليالٍ عشر » — قال — عشر الأضحي » فهى ليال عشر صل هذا القول ؛ لأن ليلة يوم النحر داخله فيه ؛ إذ قد خصها الله بأن جعلها مَوْقِفًا لمن لم يدرك الوقوف يوم عرفه . وإنما نكرت ولم تعترف لفضيلتها على غيرها ، فلو عُرِفَتْ لم تستقل بمعنى الفضيلة الذى فى التذكير ، فتكرت من بين ما أفسم به للفضيلة التى ليست لغيرها . والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا : هى العشر الأواخر من رمضان ؛ وقاله الضحاك . وقال ابن عباس أيضا ويَمَان والطبري : هى العشر الأول من المحرم التى عاشرها يوم عاشوراء . وعن ابن عباس : « وليالٍ عشر » (بالإضافة) يريد : وليالى أيام عشر .

قوله تعالى : وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ۝

الشَّفْعُ الاثنان ، والوتر الفرد . واختلف فى ذلك ؛ فروى مرفوعا عن عمران بن الحصين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الشفع والوتر الصلاة منها شفع ومنها وتر » .

(١) هو يوم عرفة . (٢) آية ١٤٢ سورة الأعراف . (٣) فى الجمل من القرطبي ؛ لأنها أفضل أيام السنة . (٤) فى تفسير الألوسى : « وقرأ ابن عباس بالإشارة فضبطه بعضهم (وليالٍ عشر) بلام دون ياء ، وبمعهم (وليالٍ) بالياء وهو القياس . »

وقال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " والفجر ليسل عشر " - قال - هو الصبح وعشر النحر والوتر يوم عرفة والشفع يوم النحر " . وهو قول ابن عباس وعكرمة . واختاره الزهاس وقال : حديث أبي الزبير عن جابر هو الذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو أصح إسنادا من حديث عمران بن حصين . فيوم عرفة وتر لأنه تاسعها ، ويوم النحر شفع لأنه عاشرها . وعن أبي أيوب قال : سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى : « والشفع والوتر » فقال : " الشفع يوم عرفة ويوم النحر والوتر ليلة يوم النحر " . وقال مجاهد وابن عباس أيضا : الشفع خلقه ، قال الله تعالى : « وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ^(١) » والوتر هو الله عز وجل . فقيل لمجاهد : أترويه عن أحد ؟ قال : سم ، عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم . ونحوه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبو صالح وقتادة قالوا : الشفع الخلق ، قال الله تعالى : « وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ^(٢) » الكفر والإيمان ، والشقاوة والسعادة ، والمهدى والضلال ، والنور والظلمة ، والليل والنهار ، والحز والبعد ، والشمس والقمر ، والصف والشتاء ، والسماء والأرض ، والحق والإنس . والوتر هو الله عز وجل ؛ قال جل ثناؤه : « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، اللَّهُ الصَّمَدُ » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن لله تسعة وتسعين اسما والله وتر يحب الوتر " . وعن ابن عباس أيضا : الشفع صلاة الصبح ، والوتر صلاة المغرب . وقال الربيع بن أنس وأبو العالية : هي صلاة المغرب ، الشفع فيها ركعتان ، والوتر الثلاثة . وقال ابن الزبير : الشفع يومًا مئتي : الحادي عشر ، والثاني عشر . والثالث عشر الوتر ؛ قال الله تعالى : « قَن تَعْبَلْ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأْتَرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ^(٣) » . وقال الضحاك : الشفع عشر ذى الحجة ، والوتر أيام مئتي الثلاثة . وهو قول عطاء . وقيل : إن الشفع والوتر آدم وحواء ؛ لأن آدم كان فردا فشفع زوجته حواء فصار شفعا بعد وتر . رواه ابن أبي نجيح ، وحكاه القشيري عن ابن عباس . وفي رواية : الشفع آدم وحواء ، والوتر هو الله تعالى . وقيل : الشفع والوتر الخلق ؛ لأنهم شفع وتر ،

(١) آية ٨ سورة النبا . (٢) آية ٩ سورة الحديد . (٣) آية ٢٠٣ سورة البقرة .

فكانه أقسم بالخلق . وقد يُقسم الله تعالى بأسمائه وصفاته لعلمه ، ويُقسم بأفعاله لقدرته ؛ كما قال تعالى : « وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ^(١) » . ويُقسم بمفعولاته لعباب صنعه ؛ كما قال : « وَالشَّمْسُ وَنُجُجَهَا » ، « وَالسَّيِّءُ وَمَا بَنَاهَا » ، « وَالسَّيِّءُ وَالطَّيَّارُ » . وقيل : الشفع درجات الجنة وهي ثمان . والوتر دركات النار ؛ لأنها سبعة . وهذا قول الحسين بن الفضل ؛ كأنه أقسم بالجنة والنار . وقيل : الشفع الصفا والمروة ، والوتر الكعبة . وقال مقاتل بن حيان : الشفع الأيام والاليل ، والوتر اليوم الذي لا ليلة بعده وهو يوم القيامة . وقال سفيان ابن عيينة : الوتر هو الله ، وهو الشفع أيضا ؛ لقوله تعالى : « مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ ^(٢) رَاسِمُهُمْ » . وقال أبو بكر الوراق : الشفع تضاد أوصاف المخلوقين : العز والذل ، والقدرة والعجز ، والقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والحياة والموت ، والبصر والعمى ، والسمع والصمم ، والكلام والخرس . والوتر انفراد صفات الله تعالى : عز بلا ذل ، وقدرة بلا عجز ، وقوة بلا ضعف ، وعلم بلا جهل ، وحياة بلا موت ، وبصر بلا عمى ، وكلام بلا خرس ، وسمع بلا صمم ، وما أزاها . وقال الحسن : المراد بالشفع والوتر العدد كله ؛ لأن العدد لا يخلو عنهما ، وهو إقسام بالحساب . وقيل : الشفع مسجد مكة والمدينة ، وهما الحرمان . والوتر مسجد بيت المقدس . وقيل : الشفع الحيوان ؛ لأنه ذكر وأنثى . والوتر الجماد . وقيل : الشفع ما يتنهي والوتر ما لا يتنهي . وقيل غير هذا . وقرأ ابن مسعود وأصحابه والكسائي وحزمة وخلف « والوتر » بكسر الواو . والباقون (يفتح الواو) وهما لفتان بمعنى واحد . وفي الصراح : الوتر (بالكسر) : الفرد ، والوتر (يفتح الواو) : الدحل ^(٣) . هذه لغة أهل العالية . فأما لغة أهل الحجاز فبالضمة منهم . فأما تميم فبالكسر فيهما .

(٢) آية ٧ سورة المجادلة .

(١) آية ٣ سورة البيل .

(٣) الدحل : الحقد والعداوة .

قوله تعالى : **وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ ﴿١﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حِجْرٍ ﴿٢﴾**

قوله تعالى : **(وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ)** وهذا قسم خامس . وبعد ما أقسم بالليالي العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم . ومعنى « يسرى » أى يسرى فيه ، كما يقال : ليلٌ نائمٌ ونهارٌ صائمٌ . قال :

لقد مُلِّتْنا يا أمَّ غيلانَ في السَّرى * ونِيتٍ وما تَليُّ المِطَى بنائِمٍ^(١)

ومنه قوله تعالى : **« لَيْلٌ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ »** . وهذا قول أكثر أهل المعاني ، وهو قول القتيبي والأخفش . وقال أكثر المفسرين : معنى « يسرى » سار فذهب . وقال قتادة وأبو العالية : جاء وأقبل . وروى عن إبراهيم **« وَاللَّيْلِ إِذَا يَسَّرَ »** قال : إذا استوى . وقال عكرمة والكوفي ومجاهد وعبد بن كعب في قوله **« والليل »** : هى ليلة المزدلفة خاصة ، لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله . وقيل : ليلة القدر ، لسراية الرحمة فيها واختصاصها بزيادة الثواب فيها . وقيل : إنه أراد عموم الليل كله .

قلت : وهو الأظهر كما تقدم . والله أعلم . وقرأ ابن كثير وأبو عبيد ويعقوب **« يسرى »** بإثبات الياء في الحالين على الأصل ، لأنها ليست بمجزومة فنبت فيها الياء . وقرأ نافع وأبو عمرو بإثباتها في الوصل ، وبمحذفها في الوقف ، وروى عن الكسائي . قال أبو عبيد : كان الكسائي يقول مرة بإثبات الياء في الوصل وبمحذفها في الوقف اتباعاً للمصحف . ثم رجع إلى حذف الياء في الحالين جميعاً ، لأنه رأس آية ، وهى قراءة أهل الشام والكوفة واختيار أبي عبيد اتباعاً للخط ، لأنها وقعت في المصحف بغير ياء . قال الخليل : تسقط الياء منها اتفاقاً لرؤس الآى . قال الفراء : قد تحذف العرب الياء وتكتفى بكسر ما قبلها . وأنشد بعضهم :

كَمَلاكَ كَفَّ ما يُبقي دِرْهَمٌ * جُوداً وأخرى تُعطى بالسيف الدِّمَ

(١) هذا البيت من قصيدة بلرير يرد بها على الفرزدق . (٢) آية ٣٣ سورة سبا .

يقال : فلان ما يليق درهمًا من جوده ؛ أى ما يمسكه ولا يُلصق به . وقال المؤرج : سألت الأخصش عن العلة في إسقاط الياء من « يَسِر » فقال : لا أجيبك حتى تبيت حل باب دارى سنة ، فبت على باب داره سنة ؛ فقال : الليل لا يسرى وإنما يُسرى فيه ؛ فهو مصروف وكل ما صرفته عن جهته بخسته من إعرابه ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَيْتًا » ^(١) ولم يقل بَيْتَةً لأنه صرفها عن باغية . الزحشرى : وياء « يَسِرَى » تمحذف في الدرج اكتفاء عنها بالكسرة ، وأما في الوقف فتتحذف مع الكسرة . وهذه الأسماء كلها مجرورة بالقسم ، والجواب محذوف ، وهو لِيَعْدَيْنِ ؛ يدل عليه قوله تعالى : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَلَّلَ رَبُّكَ — إلى قوله تعالى — قَصَبَ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوَاطِلَ » . وقال ابن الأنبارى : هو « إِنَّ رَبَّكَ لِلْمُرْصَادِ » . وقال مقاتل : « هل » هنا في موضع إن ؛ تقديره : إن في ذلك قسمًا لذي حِجْر . فـ « هل » على هذا في موضع جواب القسم . وقيل : هى على بابها من الاستفهام الذى معناه التقرير ؛ كقولك : أَلَمْ أَنْتِمْ عَلَيْكُمْ ؛ إذا كنت قد أنعمت . وقيل : المراد بذلك التأكيد لما أقسم به وأقسم عليه . والمعنى : بل في ذلك مقنع لذي حِجْر . والجواب على هذا « إِنَّ رَبَّكَ لِلْمُرْصَادِ » . أو مُضْمَرٌ محذوف . ومعنى (لَّذِي حِجْرٍ) أى لذي لُبٍّ وعَقْلٍ . قال الشاعر :

وكيف يُرَبِّجى أن تشوب وإنما * يُرَبِّجى من الفتيان من كان ذا حِجْرٍ

كذا قال عامة المفسرين ؛ إلا أن أبا مالك قال : « لَّذِي حِجْرٍ » لذى يستر من الناس . وقال الحسن : لذى حِلْمٍ . قال الفراء : الكل يرجع إلى معنى واحد ؛ لذى حِجْرٍ ، ولذى عقل ، ولذى حلم ، ولذى يستر ؛ الكل بمعنى العقل . وأصل الحِجْر المنع . يقال لمن ملك نفسه ومنعها : إنه لذو حِجْرٍ ؛ ومنه سُمِّيَ الحِجْرُ لامتناعه بصلايته : ومنه حِجْرُ الحاكم على فلان أى منعه وضبطه عن التصرف ؛ ولذلك سُمِّيَتِ الحِجْرَةُ حِجْرَةً لامتناع ما فيها بها . وقال الفراء : العرب تقول : إنه لذو حِجْرٍ إذا كان قاهرًا لنفسه ضابطًا لها ؛ كأنه أخذ من حِجْرَتِ على الرجل .

قوله تعالى : **الَّذِي تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ** ﴿٦﴾ **إِرمَ ذَاتِ**

الْعِمَادِ ﴿٧﴾

قوله تعالى : ﴿ **الَّذِي تَرَى كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ** ﴾ أى مالئك وخالفك . (**يعاد** . **إرم**) قراءة العامة « **بعاد** » مؤن . وقرأ الحسن وأبو العالية « **يعاد إرم** » مضافا . فمن لم يضاف جعل « **إرم** » اسمها ولم يصرفه ؛ لأنه جعل عاداً اسم أبيهم و **إرم** اسم القبيلة ، وجعله بدلاً منه أو عطف بيان . ومن قرأه بالإضافة ولم يصرفه جعله اسم أمهم أو اسم بلدتهم . وتقديره : **بعاد** أهل **إرم** . كقوله : « **وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ** » ولم تنصرف - قبيلة كانت أو أرضاً - للتعريف والثانيث . وقراءة العامة « **إرم** » بكسر الهمزة . وعن الحسن أيضا « **بعاد إرم** » مفتوحين . وقرئ « **بعاد إرم** » بسكون الراء على التخفيف ؛ كما قرئ « **يُورِثُكُمْ** » وقرئ « **بعاد إرم** » **ذَاتِ الْعِمَادِ** بإضافة « **إرم** » - إلى - « **ذَاتِ الْعِمَادِ** » و **الإرم** : العلم . أى **بعاد** أهل ذات العلم . وقرئ « **يعاد إرمَ ذَاتِ الْعِمَادِ** » أى جعل الله ذات **العماد** رمياً . وقرأ مجاهد والضحاك و **قتادة** « **إرم** » بفتح الهمزة . قال مجاهد : من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالآرام التى هى الأعلام ، واحدها **إرم** . وفى الكلام تقديم وتأخير ؛ أى والفجر وكذا وكذا إن **رَبَّكَ** لبالمرصاد **الْمُتَر** . أى ألم ينته علمك إلى ما فعل **رَبُّكَ** **بعاد** . وهذه الرؤية رؤية القلب ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمراد عام . وكان أمر عاد وثمود عندهم مشهوراً ؛ إذ كانوا فى بلاد العرب ، ويحج ثمود موجود اليوم . وأمر فرعون كانوا يسمعون من جيرانهم من أهل الكتاب ، واستفاضت به الأخبار ، وبلاد فرعون متصلة بأرض العرب . وقد تقدم هذا المعنى فى سورة « البروج » وغيرها (**يعاد**) أى يقوم عاد . فروى شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال : أن كان الرجل من قوم عاد لينخذ المصراع من حجارة ، ولو اجتمع عليه خمسمائة من هذه الأمة لم يستطيعوا أن يقلّوه ، وأن كان أحدهم ليُدخل قدمه فى الأرض فتدخل فيها . و « **إرم** » قيل هو سام بن نوح ، قاله ابن إسحاق . وروى عطاء عن ابن عباس - وحكى عن ابن إسحاق

أيضا - قال : عاد ابن إرم . فإرم على هذا أبو عاد، وعاد بن إرم بن عوص بن سام بن نوح .
وعلى القول الأول هو أسم جد عاد . قال ابن إسحاق : كان سام بن نوح له أولاد ، منهم
إرم بن سام وأرنغشذ بن سام . فن ولد إرم بن سام العالقة والفراغة والجبارة والملوك الطغاة
والعصاة . وقال مجاهد : « إرم » أئمة من الأمم ، وعنه أيضا أن معنى إرم : القديمة . ورواه
أبو أبي يحيى . وعن مجاهد أيضا أن معناها القوية . وقال قتادة : هي قبيلة من عاد . وقيل :
هما عاذان . فالأولى هي إرم ، قال الله عز وجل : « وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى » . فقيل لعقب
عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح : عاد ، كما يقال لبني هاشم : هاشم . ثم قيل
للأولين منهم : عاد الأولى ، وإرم تسمية لهم بأسم جدتهم . ولعن بعدهم عاد الأخيرة . قال
ابن الرقيات :

تَجَدَّدًا تَلِيدًا بَنَاهُ أَوَّلُهُمْ * أَدْرَكَ عَادًا وَقَبْلَهُ إِرْمًا

وقال معمر : « إرم » إليه مجمع عاد وعمود . وكان يقال : عاد إرم وعاد نمود . وكانت
القبائل تنسب إلى إرم . (ذَاتِ الْعِمَادِ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ) قال ابن عباس في رواية
هطاء : كان الرجل منهم طوله خمسمائة ذراع ، والقصير منهم طوله ثلثمائة ذراع بذراع نفسه .
وروى عن ابن عباس أيضا أن طول الرجل منهم كان سبعين ذراعا . ابن العربي : وهو باطل ؛
لأن في الصحيح : « إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقص
إلى الآن » . وزعم قتادة : أن طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا . قال أبو عبيدة : « ذَاتِ الْعِمَادِ »
ذات الطول . يقال : رجل مُعَمَّد إذا كانت طويلا . ونحوه عن ابن عباس ومجاهد .
وعن قتادة أيضا : كانوا عِمَادًا لقومهم ، يقال : فلان عميد القوم وعمودهم أى سيدهم .
وعنه أيضا : قيل لهم ذلك لأنهم كانوا ينتقلون بأبياتهم للأصابع ، وكانوا أهل نخيام وأعمدة ،
ينسجمون الغيوث ويطلبون الكلا ، ثم يرجعون إلى منازلهم . وقيل : « ذَاتِ الْعِمَادِ » أى
ذات الأبنية المرفوعة على العمدة . وكانوا ينصبون الأعمدة فيبنون عليها القصور . قال ابن زيد :

« ذات اليماد » يعنى لإحكام البنيان بالعمد . وفى الصباح : واليماد الأبنيسة الرفيعة ، تذكر وتؤنت . قال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عماد الحمى نخرت • على الأحفاض نمنع من يلينا

والواحدة عمادة . وفلان طويل اليماد : إذا كان منزله مُعَلَّكًا زائره . والأحفاض : جمع حفص (بالتحريك) وهو مناع البيت إذا هُمِّيَّ ليُحمَل ، أى نخرت على المتاع . وروى : « عن الأحفاض » أى نخرت عن الإبل التى تحمل نحرى البيت . وقال الضمك : « ذات اليماد » ذات القوة والشدة ، مأخوذة من قوة الأعمدة ، دليله قوله تعالى : « وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً » . وروى عوف عن خالد الربيعى « إرم ذات اليماد » قال : هى دمشق . وهو قول عكرمة وسعيد المقبري . ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك . وقال محمد بن كعب القرظي : هى الاسكندرية .

قوله تعالى : أَلَّتِي كَرَّ يُخْلَقُ مِنْهَا فِي أَلْبَلَدِ ﴿٨﴾

الضمير فى « منها » يرجع إلى القبيلة . أى لم يُخْلَقْ مثل القبيلة فى البلاد قوة وشدة ، ويصطلم أجساد وطول قامة ، عن الحسن وغيره . وفى حرف عبد الله « التى لم يخلق مثلهم فى البلاد » . وقبل : يرجع للدينة . والأول أظهر ، وعليه الأكثر حسب ما ذكرناه . ومن جعل « إرم » مدينة فذر حذف المعنى : كيف فعل ربك بمدينة عاد إرم ، أو بعاد صاحبة إرم . وإرم على هذا مؤنثة معروفة . وأخبار ابن العربى أنها دمشق لأنه ليس فى البلاد مثلها . ثم أخذ ينعتها بكثرة مياهها وخيراتها . ثم قال : وإن فى الإسكندرية لعبائب ، لو لم يكن إلا المنار فإنها مبنية الظاهر والباطن على العمدة ، ولكن لها أمثال ، فأما دمشق فلا مثل لها . وقد روى معن عن مالك أن كتابا وجد بالإسكندرية فلم يدر ما هو ، فإذا فيه « أنا شداد ابن جاد الذى رفع العماد ، بنيتها حين لا شيب ولا موت . قال مالك : أن كان تترجمهم

مائة سنة لا يروى فيها جنازة . وذكر عن ثور بن زيد أنه قال : أنا شذاد بن عاد ، وأنا رفعت العاد ، وأنا الذى شدت بذراعى بطن السواد ، وأنا الذى كزنت كرتا على سبعة أذرع ، لا يُخرج إلا أمة عهد صلى الله عليه وسلم . وروى أنه كان لعاد آسان : شذاد وشديد ، فلما وقهرا ، ثم مات شديد ، وخلص الأمر لشذاد فلك الدنيا ودانت له ملوكها ، فسمع بذكر الجنة فقال : أبى مثلها . فبنى إرم فى بعض صحارى مدن فى ثمانمائة سنة ، وكانت عمره تسعمائة سنة . وهى مدينة عظيمة ، قصورها من الذهب والفضة ، وأساطينها من الزبرجد والياقوت ، وفيها أصناف الأشجار والأنهار المطردة . ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته ، فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة ، بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا . وعن عبد الله بن قلابة أنه خرج فى طلب إبل له ، فوقع عليها فحمل ما قدر عليه مما تم ، وبلغ خبره معاوية فاستحضره ، فقص عليه ، فبعث إلى كعب فسأله فقال : هى إرم ذات العاد ، سيدخلها رجل من المسلمين فى زمانك ، أحمر أشقر قصير ، على حاجبه خال وعلى عقبه خال ، يخرج فى طلب إبل له ، ثم التفت فأبصر ابن قلابة وقال : هذا والله ذلك الرجل . وقيل : أى لم يخلق مثل أبنية عاد المعروفة بالعمد . فالكناية للعاد . والعاد هى هذا جمع عمد . وقيل : الإرم : الملاك ، يقال : إرم بنو فلان أى هلكوا ، وقاله ابن عباس . وقرا الضحالك : « إرم ذات العاد » ، أى أهلكتهم بفعلهم رميا .

قوله تعالى : وَتُؤْمَدُ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾

تؤمد هم قوم صالح . و« جاءوا » : قطعوا . ومنه : فلان يحوب البلاد أى يقطعها . وإنما يسمى جنب التميميص لأنه جيب أى قطع . قال الشاعر وكان قد نزل على ابن الزين بمكة ، فكتب له بستان وسقا يأخذها بالكوفة . فقال :

(١) فى الأصول : « يزيد » وهو تحريف . (٢) الأسامين : جمع الاسطوانة ، وهى العمود والشارية .

(٣) أى التى تجرى .

راحت رَوَاحًا قُلُوصِي وهي حامدة • آل الزُّبَيْر ولم تعدل بهم أحدا
راحت بستين وَسَقًا في حقيبتها • ما حَمَلَتْ حملها الأدنى ولا السددا
ما إن رأيت قُلُوصًا قبلها حلت • ستين وَسَقًا ولا جابت به بلدا

أى قطعت . قال المفسرون : أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود . فبنوا من
المدائن ألفا وسبعائة مدينة كلها من الحجارة . ومن الدور والمنازل ألفي ألف وسبعائة ألف
كلها من الحجارة . وقد قال تعالى : « وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِينَ » . وكانوا لقوتهم
يُخْرِجُونَ الصخور وَيَقْبُونَ الجبال ، ويعملونها بيوتا لأنفسهم . (بالوادي) أى بوادى
القرى ؛ قاله محمد بن إسحاق . وروى أبو الأشهب عن أبي نضرة قال : أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم في غزاة تبوك على وادى ثمود ، وهو على فرس أشقر ، فقال : " أسرعوا
السير فإنكم في وادٍ ملون " . وقيل : الوادى بين جبال ، وكانوا يَنْقُبُونَ في تلك الجبال
بيوتا ودورا وأحواضا ، وكل مُنْفَرَج بين جبال أو تلال يكون مسلكا للسبل ومنفذا فهو وادٍ .

قوله تعالى : وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾

أى الجنود والعساكر والجموع والجيوش التى تشد ملكه ؛ قاله ابن عباس . وقيل : كان
يغضب الناس بالأوتاد ويشدهم بها إلى أن يموتوا ؛ تَجَبَّرًا منه وَعُتُوًّا . وهكذا فعل بإمرأته
آسية وماشطة ابنته ؛ حسب ما تقدم فى آخر سورة « التحريم » . وقال عبد الرحمن بن زيد :
كانت له محبرة تُرْفَعُ بِالْكِرَاتِ ، ثم يؤخذ الإنسان فتؤتله أوتاد الحديد ، ثم يرسل تلك الصخرة
عليه فتشده . وقد مضى فى سورة « ص » من ذكر أوتاده ما فيه كفاية . والحمد لله .

قوله تعالى : الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا

الْفَسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ طَفَعُوا فِي الْبِلَادِ) يعني عاداً وثموداً وفرعون « طَفَعُوا » أى تَمَدَّدُوا وَعَتَوْا وتجاوزوا القَدْرَ في الظلم والدونان : (فَاتَّكَرُوا فِيهَا الْفَسَادُ) أى الجور والاذى .
و « الَّذِينَ طَفَعُوا » أحسنُ الوجوه فيه أن يكون في محل نصب على الذم . ويجوز أن يكون مرفوعاً على : هم الذين طَفَعُوا ، أو مجروراً على وصف المذكورين : عاد، وثمود، وفرعون .
(فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ) أى أفرغ عليهم وألقى ؛ يقال : صبَّ على فلان خِلْفَةً أى ألقاها عليه . قال الثابطة :

فَصَبَّ عَلَيْهِ اللهُ أَحْسَنَ صُنْعِهِ * وكان له بين البرية ناصراً^(١)

(سَوْطَ عَذَابٍ) أى يَصِيبُ عذاب . ويقال : شِدَّتْهُ ؛ لأن السَّوْطَ كان عندهم نهاية ما يعذب به . قال الشاعر :

ألم تر أن الله أظهر دينه * وصَبَّ على الكفار سَوْطَ عَذَابٍ

وقال الخزاز : هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب . وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعذبون به ، فجري لكل عذاب ؛ إذ كان فيه عندهم غاية العذاب . وقيل ، معناه عذاب يخالط اللحم والدم ؛ من قولهم : ساطه يسوطه سوطاً أى خلطه ، فهو سائط . فالسَّوْطُ خلطُ الشيء بفضه ببعض ؛ ومنه سُمِّيَ المِسْوَاط . وسَوْطُ أى خلطه ، وأكثر ذلك يقال : سَوْطَ فلان أموره . قال :

فُسْطُهَا ذِمٌّ الرَّأْيِ فَيْرَ مُؤَفَّقٍ * فُلَسْتُ على سَوِيْطِهَا بِمَعَارِنِ

قال أبو زيد : يقال : ملأهم سَوِيْطَةً بينهم ؛ أى مختلطة . حكاه عنه يعقوب . وقال الزجاج : أى جعل سَوَانِهِم الذى ضربهم به العذاب ، يقال : ساط دابته يسوطها ؛ أى ضربها

(١) اختلف في « نورد » فهم من صرفة ومنهم من لم يصرفه ؛ فمن صرفه ذهب به إلى الحى لأنه اسم عربى مذكر سمى بذلك . ومن لم يصرفه ذهب به إلى القبيلة وهى مؤنثة .

(٢) الرواية في البيت كافى ديوانه وشعره النصرانية : * وَدَبَّ عَلَيْهِ اللهُ ... الخ * قال البليوس شارح الديوان : رَبَّه أَمَهُ . وأصله أن يقال : رِبَتْ مَرْوَى عند فلات أربه رباً إذا أدته عليه ريمته لديه . و « رَبَّ عَلَيْهِ » دعاء مطوف على ما قبله . وهو مدح في الثمان . وعلى هذه الرواية لاشاهد في البيت .

بسوطه . وعن عمرو بن عبّيد : كان الحسن إذا أتى على هذه الآية قال : إن عند الله أسواط كثيرة ، فأخذهم بسوط منها . وقال قتادة : كل شيء عذب الله تعالى به فهو سوط عذاب .

قوله تعالى : **إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ** ﴿١٤﴾

أى يرصد عمل كل إنسان حتى يحاذيه به ، قاله الحسن وعكرمة . وقيل : أى على طريق التباديل ^(١) . أحد . والمرصد والمرصاد : الطريق . وقد مضى في سورة « براءة » والمجد لله ، غريب الضحك عن ابن عباس قال : إن على جهنم سبع قناطر ، يُسأل الإنسان عند أقل فتنرة عن الإيمان ، فإن جاء به تماماً جاز إلى الفتنرة الثانية ، ثم يُسأل عن الصلاة ، فإن جاء بها جاز إلى الثالثة ، ثم يُسأل عن الزكاة فإن جاء بها جاز إلى الرابعة . ثم يُسأل عن صيام شهر رمضان فإن جاء به جاز إلى الخامسة . ثم يُسأل عن الحج والمعرة فإن جاء بهما جاز إلى السادسة . ثم يُسأل عن صلة الرحم فإن جاء بها جاز إلى السابعة . ثم يُسأل عن المظالم ، وينادي مناد آلا من كانت له مظامة فليات ، فيقتص للناس منه ويقص له من الناس ، فذلك قوله عز وجل : « **إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ** » . وقال الثوري : « **لِالْمِرْصَادِ** » يعنى جهنم ، عليها ثلاث قناطر : فتنرة فيها الرحم ، وفتنرة فيها الأمانة ، وفتنرة فيها الرب تبارك وتعالى .

قلت : أى حكمة وإرادته وأمره . والله أعلم . وعن ابن عباس أيضاً « **لِالْمِرْصَادِ** »

أى يسمع ويرى .

قلت : هذا قول حسن ، « يسمع » أفعاله ونجواهم ، و« يرى » أى يعلم أعمالهم وأسرارهم فيجازى كلأ بعمله . وعن بعض العرب أنه قيل له : أين ربك ؟ فقال : بالمرصاد . وعن عمرو بن عبّيد أنه قرأ هذه السورة عند المنصور حتى بلغ هذه الآية فقال : « **لَا إِلَهَ إِلَّا رَبُّكَ لَبِالْمِرْصَادِ** » يا أبا جعفر ! قال الزمخشري : عرض له في هذا النداء بأنه بعض من توعد بذلك من

الجارية ؛ فليد ذره . أى أسد فراس كان بين يديه ^(١) ؟ يدق الظلمة بإنكاره ، ويقصع أهل الأهواء والبدع بأحتجابه .

قوله تعالى : فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ) يعنى الكافر . قال ابن عباس : يريد عتبة بن ربيعة وأبا حذيفة بن المغيرة . وقيل : أمية بن خلف . وقيل : أبي بن خلف . (إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ) أى امتحنه وأختبره بالنعمة . و« ما » زائدة صلة . (فَأَكْرَمَهُ) بالمال . (وَنَعَّمَهُ) بما أوسع عليه . (فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ) فيفرح بذلك ولا يحمده . (وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ) أى امتحنه بالفقر واختبره . (فَقَدَرَ) أى ضيق (عَلَيْهِ رِزْقَهُ) على مقدار البُلغة . (فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ) أى أولانى هواناً . وهذه صفة الكافر الذى لا يؤمن بالبعث ، وإنما الكرامة عنده والهوان بكثرة الحظ فى الدنيا وفقته . فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرمه الله بطاعته وتوفيقه المؤدى إلى حظ الآخرة ، وإن وسع عليه فى الدنيا حمده وشكره .

قلت : الآيتان صفة كل كافر . وكثير من المسلمين يظن أن ما أعطاه الله لكرامته وفضيلته عند الله ، وربما يقول بجهله : لو لم أستحق هذا لم يعطنيه الله . وكذا إن قرع عليه يظن أن ذلك لهوانه على الله . وقراءة المائة « فقدر » مخففة الدال . وقرأ ابن حاصر مشدداً ، وهما لغتان . والاختيار التخفيف ؛ لقوله : « وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ^(٢) » . قال أبو عمرو : و« قدر » أى قرع . و« قدر » مشدداً هو أن يعطيه ما يكفيه ، ولو فعل به ذلك ما قال « ربى أهان » . وقرأ أهل الحرمين وأبو عمرو « رَبِّي » بفتح الباء فى الموضعين . وأسكن الباقون . وأثبت البزى

(١) فى بعض الأصول والزخشرى : « توبه » .

(٢) كذا فى الزخشرى . وفى الأصول : « يقطع » . وقصع الرجل فلاناً سقعه وصفه .

(٣) آية ٧ سورة الطلاق .

وَأَيْنَ يُحْيِيْنَ وَيَعْقِبُ الْيَاءَ مِنْ « أَكْرَمِينَ » ، و « أَهَانِينَ » فِي الْحَالَيْنِ ، لِأَنَّهُمَا أَسْمٌ فَلَا تَحْذَفُ .
وَأُثْبِتَاهُمَا الْمَدِينُونَ فِي الْوَصْلِ دُونَ الْوَقْفِ اتِّبَاعًا لِلْمَصْحَفِ . وَخَيْرُ أَبُو عَمْرٍو فِي إِثْبَاتِهِمَا فِي الْوَصْلِ
أَوْحَذَفَهَا ، لِأَنَّهُمَا رَأْسُ آيَةٍ ، وَحَذَفَهَا فِي الْوَقْفِ لِحُطِّ الْمَصْحَفِ . الْبَاقُونَ بِحَذْفِهَا لِأَنَّهُمَا وَقَعَتْ
فِي الْمَوْضِعَيْنِ بِمِرْيَاءٍ ، وَالسُّنَّةُ إِلَّا يَتَأَنَّفَ حَظُّ الْمَصْحَفِ ؛ لِأَنَّهُ إِبْجَاعُ الصَّمَاةِ .

قوله تعالى : **كَلَّا بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ** ﴿٧٧﴾ **وَلَا تَحْضُونِ**
حَتَّى طَعَامَ الْمَسْكِينِ ﴿٧٨﴾ **وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا** ﴿٧٩﴾ **وَتُحِبُّونَ**
الْأَمْوَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (**كَلَّا**) رَدٌّ ، أَيْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا يَظُنُّ ، فَلَيْسَ الْيَتِيمُ لِفَضْلِهِ وَلَا الْفَقْرُ
خُزُونُهُ ، وَإِنَّمَا الْفَقْرُ وَالْفَتْنُ مِنْ تَقْدِيرِي وَقَضَائِي . وَقَالَ الْفَرَاءُ : « كَلَّا » فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِمَعْنَى لَمْ
يَكُنْ يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَكُونَ هَكَذَا ، وَلَكِنْ يَمْدَحُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَى الْفَتْنِ وَالْفَقْرِ . وَفِي الْحَدِيثِ :
« يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَلَّا إِنِّي لَا أَكْرِمُ مَنْ أَكْرَمَتْ بِكَثْرَةِ الدُّنْيَا وَلَا أَهِنُ مَنْ أَهْنَتْ بِقِلَّتِهَا
إِنَّمَا أَكْرِمُ مَنْ أَكْرَمْتَ بِطَاعَتِي وَأَهِنُ مَنْ أَهْنَتْ بِمَعْصِيَتِي » .

قوله تعالى : (**بَلْ لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ**) إِنْخِبَارٌ عَنْ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَهُ مِنْ مَنَعَ الْيَتِيمَ الْمِيرَاثَ ،
وَأَكَلَ مَالَهُ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبُرُوا . وَقَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَيَعْقُوبُ « يُكْرِمُونَ » وَ « يُحْضُونَ »
وَ « يَأْكُلُونَ » وَ « يُحِبُّونَ » بِالْيَاءِ ، لِأَنَّهُ تَقَدَّمَ ذِكْرُ الْإِنْسَانِ وَالْمَارِدِ بِهِ الْجَنَسُ ، فَجَعَلَهُ بِلَفْظِ
الْجَمْعِ . الْبَاقُونَ بِالتَّاءِ فِي الْأَرْبَعَةِ عَلَى الْخَطِّ وَالْمُوَاجَهَةِ ، كَأَنَّهُ قَالَ لَمْ ذَلِكَ تَقْرِبًا وَتَوْبِيخًا .
وَتَرَكَ إِكْرَامَ الْيَتِيمِ يَدْفَعُهُ عَنْ حَقِّهِ وَأَكَلَ مَالَهُ كَمَا ذَكَرْنَا . قَالَ مِقَاتٌ : نَزَلَتْ فِي قُدَامَةِ بْنِ
مَظْمُونٍ وَكَانَ يَتِيمًا فِي حِجْرِ أُمِّهِ بْنِ خُلْفٍ . (**وَلَا تَحْضُونَ حَتَّى طَعَامَ الْمَسْكِينِ**) أَيْ لَا يَأْمُرُونَ
أَعْلَاهُمْ بِإِعْطَاءِ مَسْكِينٍ يَحِبُّهُمْ . وَقَرَأَ الْكَوْفِيُّونَ « وَلَا تَحَاضُونَ » بِفَتْحِ التَّاءِ وَالْحَاءِ وَالْأَلْفِ .
أَيْ يَحْضُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا . وَأَصْلُهُ تَحَاضُونَ لِحَذْفِ إِحْدَى التَّائِينَ لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ طَلِيحًا . وَهُوَ
أَخْتِيَارُ أَبِي عِيْسَى . وَرَوَى عَنْ إِبْرَاهِيمَ وَالشَّيْزَرِيِّ عَنِ الْكَسَاثِيِّ وَالسَّكَّاتِيِّ « تَحَاضُونَ » بِضَمِّ

النساء، وهو تفاعلون من الحصى وهو الحث . (وَتَأْكُلُونَ التَّرَاتِ) أى ميراث اليتامى . وأصله
الوراث من وريث، فأبدلوا الواو تاء، كما قالوا فى نجاه ونجاة ونجاة ونجاة ونجاة ونجاة . وقد
تقدم . (أَكَلْنَا) أى شديداً، قاله السدى . وقيل : « لَمَّا » جمعاً من قولهم : لَمَمْتُ
الطعام لَمًّا إذا أكلته جمعاً، قاله الحسن وأبو عبيدة . وأصل اللَّمَم فى كلام العرب : الجمع ؛
يقال : لَمَمْتُ الشيء لَمَمًا إذا جمعته ؛ ومنه يقال : لَمَّ الله شعثه أى جمع ما تفرق من أموره .
قال النابتة :

ولست بمستبقي أخاً لا تألمه * على شعث أى الرجال المهذب
ومنه قولهم : إن دارك لمومة ؛ أى تلم الناس وتربهم وتجمعهم . وقال المِرْنَق الطائى يمدح
علقمة بن سيف :

لأحسبني حب الصبي ولئني * لَمَّ الهدي إلى الكريم المساجد
وقال الأبي : التلم الجمع الشديد ؛ ومنه تحجر مأموم ، وكناية مأمومة . فالأكل يلم التزبد
فيجمعه لئفأثم يأكله . وقال مجاهد : يسقه سفا . وقال الحسن : يأكل نصيبه ونصيب
غيره . قال الخطيب :

إذا كان لَمَّا يتبع اللثم ربه * فلا قدس الرحمن تلك الطواحن

يعنى أنهم يجمعون فى أكلهم بين نصيبهم ونصيب غيرهم . وقال ابن زيد : هو أنه إذا أكل
ماله ألم بآل غيره فأكله ، ولا يفكر فيما أكل من خبيث وطيب . قال : وكان أهل الشرك
لا يؤزنون النساء ولا الصبيان ، بل يأكلون ميراثهم مع ميراثهم وتراثهم مع تراثهم . وقيل :
يأكلون ما جمعه الميت من الظلم وهو عالم بذلك ، فيلم فى الأكل بين حرامه وحلاله . ويجوز

- (١) كذلك فى نسخ الأصل ومعجم الشعراء الرزبانى . قال الرزبانى : « وأحسب لقباً » . وفى لسان العرب : « وقال
فدك بن أعبد يمدح ... » . وفى كتاب أشعار الجاهلية : « وقال رجل من بهراء وأسمه فدك يمدح ... » .
(٢) فى اللسان والجماسة ومعجم الشعراء : « ورمى * رم بالراء بدل « ولنى » لم « باللام وعلى هذا
لأنه قد فيه . وقوله « ورمى » : أى أمدح حال وشأنى . و « الهدي » : العروس تهدي إلى زوجها ، فإذا زفت إليه
تكلف أهلها فى حسن تجهيزها لتلا يبرها أهل زوجها خلا وقع فى أمرها .

أن يذم الوارث الذي ظفر بالمال مهلاً مهلاً من غير أن يعرق فيه جبينه ، فيسرف في إنفاقه
ويأكله أكلاً واسعاً ، جامعاً بين المشتريات من الأطعمة والأشربة والفواكه كما يفعل
الوزرات البطالون . (وَيُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا) أى كثيراً حلاله وحرامه . والجمع الكثير .
يقال : جمع الشيء يجمع جمعاً فهو جمع وجام . ومنه جمع الماء في الحوض إذا اجتمع وكثر .
وقال الشاعر :^(١)

إِنْ تَغْيِرَ اللَّهُمَّ تَغْيِيرَ جَمٍّ * وَأَيُّ عَبِيدِكَ لَا أَلَمَّا

والجَمَّة : المكان الذي يجتمع فيه ماءه . والجُمُوم : البئر الكثيرة الماء . والجُمُوم (بالضم)
المصدر ، يقال : جمع الماء يجمع جموماً إذا كثرت في البئر واجتمع بعد ما استقي ما فيها .

قوله تعالى : كَبَلًا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (كَبَلًا) أى ما هكذا يبنى أن يكون الأمر . فهو رد لانكبابهم على
الدنيا وجمعهم لها ، فإن من فعل ذلك يندم يوم تَدَكَّتِ الأرض ولا ينفع الندم . وذلك :
الكسر والدق ، وقد تقدم . أى زلزلت الأرض وحركت تحريكاً بعد تحريك . وقال الزجاج :
أى زلزلت فدل ذلك بعضها بعضاً . وقال المبرد : أى ألصقت وذهب ارتفاعها . يقال : ناقة
دكاه ، أى لا سنام لها ، والجمع دكة . وقد مضى في سورة « الأعراف » و « الحاقة » القول
في هذا . ويقولون : دكة الشيء أى هديم . قال :

* هل غير غار دكة غارا فأنهدم *

(دَكَّا دَكًّا) أى مرة بعد مرة ، وزلزلت فكسر بعضها بعضاً ، فكسر كل شيء على ظهرها .
وقيل : دكت جبالها وأنشازها حتى آستوت . وقيل : دكت أى آستوت في الانفراش ؛
فذهب دورها وقصورها وجبالها وسائر أبنيتها . ومنه سُمِّيَ الدكان لاستوائه في الانفراش .
والدك : حط المرتفع من الأرض بالسط ، وهو معنى قول ابن مسعود وابن عباس : تحسده
الأرض مذ الأديم .

(١) هو أي نراش الهدل . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٨ وج ١١ ص ٦٢ وج ١٨ ص ٢٦٤

(٣) النار : الجمع الكثير من الناس .

قوله تعالى : وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿١٦﴾ وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَجَاءَ رَبُّكَ) أى أمره وقضاؤه ، قاله الحسن . وهو من باب حذف المضاف . وقيل : أى جاءهم الرب بالآيات العظيمة ؛ وهو كقوله تعالى : « إِنْ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَاسِقِ » أى بظُلل . وقيل : جعل مجيء الآيات مجيئاً له فتحيا لشأن تلك الآيات . ومنه قوله تعالى في الحديث : « يَا بَنَ آدَمَ مَرَضْتُ فَلَمْ تَعُدَّنِي وَأَسْتَقِيْتُكَ فَلَمْ تُشْفِنِي وَأَسْتَطْعَمْتُكَ فَلَمْ تُطْعِمْنِي » . وقيل : « وَجَاءَ رَبُّكَ » أى زالت الشبهة ذلك اليوم وصارت المعارف ضرورية ، كما تزول الشبهة والشك عند مجيء الشيء الذى كان يُشكُّ فيه . قال أهل الإشارة : ظهرت قدرته وأستولت ، والله جل ثناؤه لا يوصف بالتحول من مكان إلى مكان ، وأنى له التحول والانتقال ، ولا مكان له ولا أوان ، ولا يجرى عليه وقت ولا زمان ؛ لأن فى جريان الوقت على الشيء قُوَّةَ الأوقات ، ومن فاته شئ فهو عاجز .

قوله تعالى : (وَالْمَلَكُ) أى الملائكة . (صَفًّا صَفًّا) أى صفوفاً . (وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ) قال ابن مسعود ومقاتل : تقاد جهنم بسبعين ألف زمام ، كل زمام بيد سبعين ألف ملك ، لها تَبِيضٌ وَزَيْفِرٌ ، حتى تُنْصَبَ عن يسار العرش . وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يُؤْتَى بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ سَبْعُونَ أَلْفَ زِمَامٍ مَعَ كُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ يَحْزُونُهَا » . وقال أبو سعيد الخدري : لما نزلت « وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ » تغير لون رسول الله صلى الله عليه وسلم وعُرف فى وجهه ، حتى أشتت على أصحابه ثم قال : « أفرأى جبريل » كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا - الآية - وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ » قال على رضى الله عنه : قلت يا رسول الله ، كيف يُجاء بها ؟ قال : « يُؤْتَى بِهَا تَقَادُ بِسَبْعِينَ أَلْفَ زِمَامٍ يَقُودُ بِكُلِّ زِمَامٍ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلَكٍ فَتَشْرُدُ شَرْدَةً لَوْ تَرَكْتَ لِأَحْرَقْتَ أَهْلَ الْجَمْعِ »

ثم تعرض لي جهنم فنقول مالي ولك يا عهد إن الله قد حرم لحك عليّ فلا يبقى أحد إلا قال نفسى نفسى ؛ إلا عهد صلى الله عليه وسلم فإنه يقول : ربّ ، أمتى ربّ أمتى .

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ) أى يتعظ ويتوب . وهو الكافر ، أو من همته معطّم الدنيا . (وَأَنْتَ لَهُ الذِّكْرَى) أى ومن أين له الاعتاض والتوبة وقد فزط فيها في الدنيا . ويقال : أى ومن أين له منفعة الذكرى . فلا بد من تقدير حذف المضاف ، وإلا فينبين « يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ » وبين « وَأَنْتَ لَهُ الذِّكْرَى » تناف ؛ قاله الزّحيمى .

قوله تعالى : يَقُولُ يَلْبِثُنِي قَدَمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٧٤﴾

أى فى حياتى . فاللام بمعنى فى . وقيل : أى قدمت عملا صالحا لحياتى ؛ أى حياة لا موت فيها . وقيل : حياة أهل النار ليست هيثة فكأنهم لا حياة لهم ؛ فالمعنى ياليتنى قدمت من الخير لنجاتى من النار فأكون فيمن له حياة هيثة .

قوله تعالى : فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ ﴿٧٥﴾ وَلَا يُؤْتِقُ وَثَاقُهُ أَحَدٌ ﴿٧٦﴾

قوله تعالى : (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ) أى لا يعذب كذاب الله أحد ، ولا يؤتق كوثاقه أحد . والكتابة ترجع إلى الله تعالى . وهو قول ابن عباس والحسن . وقرأ الكسائى « لَا يُعَذِّبُ » « وَلَا يُؤْتِقُ » بفتح الذال والثاء ؛ أى لا يعذب أحد فى الدنيا ككذاب الله الكافر يومئذ ، ولا يؤتق كما يؤتق الكافر . والمراد إبليس ؛ لأن الدليل قام على أنه أشد الناس عذابا لأجل إجرامه ؛ فأطلق الكلام لأجل ما صحبه من التفسير . وقيل : إنه أمة ابن خلف ؛ حكاه الفراء . يعنى أنه لا يعذب كذاب هذا الكافر المعين أحد ، ولا يؤتق بالسلاسل والأغلال كوثاقه أحد ؛ لتناهيه فى كفره وعأده . وقيل : أى لا يعذب مكانه

(١) هكذا وردت فى جميع نسخ الأصل . وفى تفسير ابن عادل : « ومن همته الدنيا » .

أحد ، فلا يؤخذ منه فساد . والعذاب بمعنى التعذيب ، والوفاق بمعنى الإيثاق . ومنه قول الشاعر :

• وبعد عطاك المائة الزئاما^(١) •

وقيل : لا يعذب أحد ليس بكافر عذاب الكافر . وأختار أبو عبيد وأبو حاتم فتح الذال والثاء . وتكون الهاء ضمير الكافر ؛ لأن ذلك معروف أنه لا يعذب أحد كهذاب الله . وقد روى أبو قلابة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قرأ بفتح الذال والثاء . وروى أن أبا عمرو رجس إلى قراءة النبي صلى الله عليه وسلم . وقال أبو علي : يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة ؛ أي لا يعذب أحد أحدًا مثل تعذيب هذا الكافر ؛ فتكون الهاء للكافر . والمراد بـ « أحد » الملائكة الذين يتولون تعذيب أهل النار .

قوله تعالى : **يَأْتِيَنَّهَا نَفَسُ الْمُطْمَئِنَّةِ** ﴿٢٧﴾ **أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ**
رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ **فَادْخُلِي فِي عِبَادِي** ﴿٢٩﴾ **وَادْخُلِي جَنَّتِي** ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (**يَأْتِيَنَّهَا نَفَسُ الْمُطْمَئِنَّةِ**) لما ذكر حال من كانت همته الدنيا فاتهم الله في إغوائه وإفراقه ، ذكر حال من أطمأنت نفسه إلى الله تعالى ، فسلم لأمره فأنتحل عليه . وقيل : هو من قول الملائكة لأولياء الله عز وجل . والنفس المطمئنة : الساكنة الموقنة ؛ أيقنت أن الله ربها فأخبت لذلك ؛ قاله مجاهد وغيره . وقال ابن عباس : أي المطمئنة بشواب الله ، وعنه المؤمنة . وقال الحسن : المؤمنة الموقنة . ومن مجاهد أيضا : الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها ، وإن ما أصابها لم يكن ليخطئها . وقال مقاتل : الآمنة من عذاب الله . وفي حرف أبي بن كعب « يأتيها النفس الآمنة المطمئنة » . وقيل : التي عملت على يقين بما وعد الله في كتابه . وقال ابن كثير : المطمئنة هنا المخلصة .

(١) هذا مجزيت لقطاع من قصيدة مدح بها زفر بن الحارث وصدره :

• أكفرا بعد ردة الموت عنى •

والزئاع : الإبل الزائغة .

وقال ابن عطاء : العارفة التي لا تنصبر عنه طرفة عين . وقيل . المطمئنة بذكر الله تعالى ؛ بيانه « الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ ^(١) » . وقيل : المطمئنة بالإيمان المصدقة بالبعث والثواب . وقال ابن زيد : المطمئنة لأنها بُشِّرَتْ بالجنة عند الموت وعند البعث ويوم الجمع . وروى عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : يعني نفس حمزة . والصحيح أنها عامة في كل نفس مؤمن مخلص طائع . قال الحسن البصري : إن الله تعالى إذا أراد أن يقبض روح عبده المؤمن أطمانت النفس إلى الله تعالى ، وأطمأن الله إليها . وقال عمرو بن العاص : إذا تَوَفَّى المؤمن أرسل الله إليه ملكين وأرسل معهما تحفة من الجنة ، فيقولان لها : « أنرجي أيتها النفس المطمئنة راضية مرضية ومَرْضِيًّا عنك أنرجي إلى رَوْحٍ وَرَيْحَانٍ وَرَبٍّ رَاضٍ غير غضبان » فتخرج كأطيب ريح المسك وَجَدَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا على ظهر الأرض . وذكر الحديث . وقال بسميد بن زيد : قرأ رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم « يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ » فقال أبو بكر : ما أحسن هذا يارسول الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إِنْ الْمَلَكُ سَيَقُولُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ » . وقال سعيد بن جبير : مات ابن عباس بالطائف ، فجاء طائر لم يُرَ على خلقته طائر قط ، فدخل نمشه ، ثم لم يُرَ خارجاً منه ، فلما ذُفِنَ تَلَيْتَ هذه الآية على شفير القبر - لا يُدْرَى من تلاها - : « يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ . أَرْجِي إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً » . وروى الضحاك أنها نزلت في عثمان بن عفان رضى الله عنه حين وقف بئر رومة . وقيل : نزلت في خبيب بن عدي الذي صلبه أهل مكة ، وجعلوا وجهه إلى المدينة فحُذِلَ اللهُ وجهه نحو القبلة . والله أعلم .

وبمعنى « إِلَى رَبِّكَ » أى إلى صاحبك وجسدك ؛ قاله ابن عباس وعكرمة وعطاء . واختاره الطبري ؛ ودليله قراءة ابن عباس « فَأَدْخِلْنِي فِي عَبْدِي » على التوحيد ؛ فيأمر الله تعالى الأرواح غدا أن ترجع إلى الأجساد . وقرأ ابن مسعود « فِي جَسَدِ عَبْدِي » . وقال الحسن : - أَرْجِي إِلَى ثَوَابِ رَبِّكَ وَكَرَامَتِهِ . وقال أبو صالح : المعنى أَرْجِي إِلَى اللَّهِ . وهذا عند الموت .

(١) آية ٢٨ سورة الرعد . (٢) من بئر بالندبة .

﴿ فَاَدْخُلِي فِي عِبَادِي ﴾ أى فى أجساد عبادى ؛ دليله قراءة ابن عباس وابن مسعود . قال ابن عباس : هذا يوم القيامة ؛ وقاله الضعاف . والجمهور على أن الجنة هى دار الخلود التى هى مسكن الأبرار ، ودار الصالحين والأخيار . ومعنى « فى عِبَادِي » أى فى الصالحين من عبادى ؛ كما قال : « لَتَدْخُلَنَّهُمْ ^(١) فِي الصَّالِحِينَ » . وقال الأخفش : « فى عِبَادِي » أى فى حزبى ؛ والمعنى واحد . أى أنتظمى فى سلكهم . ﴿ وَادْخُلِي جَنَّتِي ﴾ معهم .

سورة « البلد »

مَكِّيَّةٌ بِاتِّفَاقٍ . وهى عشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿١﴾

يجوز أن تكون « لا » زائدة ؛ كما تقدم فى « لَا أَقْسِمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » ؛ قاله الأخفش . أى أقسم ؛ لأنه قال : « بِهَذَا الْبَلَدِ » وقد أقسم به فى قوله : « وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينُ » فكيف يجحد القسم به وقد أقسم به . قال الشاعر :

تَذَكَّرْتُ لَيْسَ فَاغْتَرَنِي صَبَابَةٌ • وكادَ صَمِيمُ الْقَلْبِ لَا يَنْقَطِعُ

أى ينقطع ودخل حرف « لا » صلة ؛ ومنه قوله تعالى : « مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ ^(٢) » بدليل قوله تعالى فى (ص) : « مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ » . وقرا الحسن والأعمش وابن كثير « لَا أَقْسِمُ » من غير ألف بعد اللام إثباتا . وأجاز الأخفش أيضا أن تكون بمعنى ألا . وقيل : ليست بنفى القسم ، وإنما هو كقول العرب : لا والله لافعلت كذا ، ولا والله ما كان

(١) آية ٩٠ . ودة المتكبر . (٢) راجع ١٩ ص ٩٠

(٣) آية ١٢ سورة الأعراف راجع ٧ ص ١٧٠ (٤) آية ٧٥ .

كذا، ولا والله لأفعلنّ كما . وقيل : هي هي صحيح ؛ والمعنى : لا أقسم بهذا البلد إذا لم تكن فيه بعد خروجك منه . حكاه مكي . ورواه ابن أبي نعيم عن مجاهد قال : « لا » ردّ عليهم . وهذا اختيار ابن العربي ؛ لأنه قال : « وأما من قال إنها ردّ فهو قول ليس له ردّ ؛ لأنه يصح به المعنى ويمكن اللفظ والمراد » . فهو ردّ للكلام من أنكر البعث ثم ابتدأ القسم . وقال القشيري : قوله « لا » ردّ لما توهم الإنسان المذكور في هذه السورة المغرور بالدنيا . أي ليس الأمر كما يحسبه من أنه لن يقدر عليه أحد ، ثم ابتدأ القسم . و « البلد » هي مكة أجمعوا عليه . أي أقسم بالبلد الحرام الذي أنت فيه لكرامتك عليّ وحبي لك . وقال الواسطي : أي تخلف لك بهذا البلد الذي شرفته بمكانك فيه حيّاً ، وبركك ميتاً ، يعني المدينة . والاولى أصح ؛ لأن السورة نزلت بمكة باتفاق .

قوله تعالى : وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾

يعني في المستقبل ؛ مثل قوله تعالى : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ » . ومثله واسع في كلام العرب . تقول لمن تعده الإكرام والجلاء : أنت مكرم محبب . وهو في كلام الله واسع ؛ لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة ؛ وكفالك دليلاً قاطعاً على أنه للاستقبال ؛ وإن تفسيره بالحال محال : أن السورة باتفاق مكية قبل الفتح . فروى منصور عن مجاهد « وَأَنْتَ حِلٌّ » قال : ما صنعت فيه من شيء فأنت في حلّ . وكذا قال ابن عباس : أحل له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء فقتل ابن خطل ومقيس بن صبابه وغيرهما . ولم يحل لأحد من الناس أن يقتل بها أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . وروى السدي قال : أنت في حلّ من قاتلك أن يقتله . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : أحلت له ساعة من نهار ثم أطوقت وحرمت إلى يوم القيامة ؛ وذلك يوم فسخ مكة . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنا لله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام إلى أن تقوم الساعة فلم

(١) آية ٣٠ سورة الزمر . (٢) في بعض نسخ الأصل : « شامع

(٣) هو عبد الله ، كان متلفاً بأستار الكعبة ؛ فقتله أبو برة الأسدي بأمر الرسول صلوات الله عليه .

يَحِلُّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَلَمْ تَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ الْحَدِيثُ . وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي سُورَةِ «الْمَائِدَةِ» . آيْنُ زَيْدٍ : لَمْ يَكُنْ بِهَا أَحَدٌ حَلَالًا غَيْرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقِيلَ : وَأَنْتَ مُقِيمٌ فِيهِ وَهُوَ مُحَلَّلٌ . وَقِيلَ : وَأَنْتَ فِيهِ مُحَسِّنٌ وَأَنَا عَنْكَ فِيهِ رَاضٍ . وَذَكَرَ أَهْلُ اللُّغَةِ أَنَّهُ يُقَالُ : رَجُلٌ حِلٌّ وَحَلَالٌ وَحِلٌّ ، وَرَجُلٌ حَرَامٌ وَحَرِيمٌ وَحَرَمٌ . وَقَالَ قَتَادَةُ : أَنْتَ حِلٌّ بِهِ لَسْتُ بِأَتَمِّهِ . وَقِيلَ : هُوَ ثَنَاءٌ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؛ أَيُّ لَأَنَّكَ غَيْرُ مُرْتَكِبٍ فِي هَذَا الْبَلَدِ مَا يَحْرِمُ عَلَيْكَ آرْتِكَابَهُ ، مَعْرِفَةً مِنْكَ بِحَقِّ هَذَا الْبَيْتِ ؛ لَا كَالْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ يَرْتَكِبُونَ الْكُفْرَ بَالِقَةِ فِيهِ . أَيُّ أَقْسَمَ بِهَذَا الْبَيْتِ الْمُعْظَمِ الَّذِي قَدْ عَرَفْتَ حَرَمَتَهُ ، فَأَنْتَ مُقِيمٌ فِيهِ مُعْظَمُ لَهُ غَيْرُ مُرْتَكِبٍ فِيهِ مَا يَحْرِمُ عَلَيْكَ . وَقَالَ سُرْحَبِيلُ بْنُ سَعْدٍ : « وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ » أَيُّ حَلَالٌ ، أَيُّ هُمْ يُحْتَرَمُونَ مَكَّةَ أَنْ يَقْتُلُوا بِهَا صَيْدًا أَوْ يَعْصِدُوا بِهَا شَجَرَةً ، ثُمَّ هُمْ مَعَ هَذَا يَسْتَحِلُّونَ إِخْرَاجَكَ وَقَتْلَكَ .

قوله تعالى : **وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ** ﴿١﴾

قال مجاهد وقتادة والضحاك والحسن وأبو صالح : « وَوَالِدٍ » آدم عليه السلام . « وَمَا وَلَدَ » أى وما نسل من ولده . أقسم بهم لأنهم أعجب ما خلق الله تعالى على وجه الأرض ؛ لما فهم من البيان والتطيق والتدبير ، وفهم الأنبياء والدعاة إلى الله تعالى . وقيل : هو إقسام بآدم والصالحين من ذريته ، وأما غير الصالحين فكانهم بهائم . وقيل : الوالد إبراهيم . وما ولد : ذريته ؛ قاله أبو عمران الجوني . ثم يحتمل أنه يريد جميع ذريته . ويحتمل أنه يريد المسلمين من ذريته . قال القسزاه : وصَلَحَتْ « ما » للناس ؛ كقوله : « مَا طَابَ لَكُمْ » ، وكقوله : « وَمَا خَلَقَ اللَّهُ ذَكَرًا وَالْأُنْثَى » وهو الخالق للذكر والأنثى . وقيل : « ما » مع ما بعدها في موضع المصدر ؛ أى ووالد وولادته ؛ كقوله تعالى : « وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا » . وقال عكرمة وسعيد بن جبيرة : « ووالدٍ » يعنى الذى يولد له . « وما ولد »

(١) عضد الشجرة وغيرها : قطعها باليَقْدُ . واليَقْدُ : سيف يمين في قطع الشجرة .

(٢) في بعض نسخ الأصل : « وأما العاللون » -

يعنى العاقر الذى لا يولد له ؛ وقاله ابن عباس . و « ما » على هذا نفى . وهو بعيد ولا يصح
إلا بإختصار الموصول ؛ أى والوالد الذى ما ولد ، وذلك لا يجوز عند البصريين . وقيل :
هو عموم فى كل والد وكل مولود ؛ قاله عطية العوفي . وروى معناه عن ابن عباس أيضا .
وهو اختيار الطبري . قال الماوردي : ويحتمل أن الوالد النبي صلى الله عليه وسلم لتقدم
ذكره ، وما ولد أمته لقوله عليه السلام : « إنما أنا لكم بمنزلة الوالد أعلمكم » . فاقسم به وبأتمته
بعد أن أقسم ببلده ؛ مبالغة فى تشريفه عليه السلام .

قوله تعالى : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿١﴾

إلى هنا انتهى القسم ؛ وهذا جوابه . والله أن يقسم بما يشاء من مخلوقاته لتعظيمها كما
تقدم . والإنسان هنا ابن آدم . (فى كَبَدٍ) أى فى شدة وعناء من مكابدة الدنيا . وأصل
الكبد الشدة . ومنه تَكَبَّدَ اللبنُ : غَلَطَ وَخَثِرَ وَاشْتَدَّ . ومنه الكبد ؛ لأنه دُمٌ تَغْلُظُ وَاشْتَدَّ .
ويقال : كابدت هذا الأمر : قاسيت شدته . قال لبيد :

يَا مَيَّنْ هَلَّا بَكَيْتِ أُرْبَدَ إِذْ * قُنَّا وَقَامَ الْخَصُومُ فِي كَبَدٍ

قال ابن عباس والحسن : « فى كَبَدٍ » أى فى شدة ونصب . وعن ابن عباس أيضا :
فى شدة من حمّله وولادته ورضاعه ونبت أسنانه ، وغير ذلك من أحواله . وروى عكرمة عنه
قال : منتصبا فى بطن أمه . والكبد الاستواء والاستقامة . فهذا أمتان طليه فى الخلقة .
ولم يخلق الله جل ثناؤه ذابة فى بطن أمها إلا مُتَكَبِّة على وجهها إلا ابن آدم ؛ فإنه منتصب
انتصابا ؛ وهو قول التّخفّيزي ومجاهد وغيرهما . ابن كيسان : منتصبا رأسه فى بطن أمه ؛
فإذا أذن الله أن يخرج من بطن أمه قلب رأسه إلى رجل أمه . وقال الحسن : يكابد مصائب
الدنيا وشدائد الآخرة . وعنه أيضا : يكابد الشكر على السراء ويكابد الصبر على الضراء ؛
لأنه لا يخلو من أحدهما . ورواه ابن عمر . وقال يمان : لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد
ابن آدم ؛ وهو مع ذلك أضعف الخلق . قال علماؤنا : أول ما يكابد قطع سرتة ، ثم إذا

نُقِطَ قِطَاطًا وَشُدَّ رِبَاطًا يَكَابِدُ الضَّبُّ وَالنَّعَبُ ، ثُمَّ يَكَابِدُ الْأَرْتَضَاعُ لَوْ فَاتَهُ لَضَاعُ ، ثُمَّ يَكَابِدُ نَيْبُ أَسْنَانِهِ وَتَحْزُكُ لِسَانُهُ ، ثُمَّ يَكَابِدُ الْقِطَامُ الَّذِي هُوَ أَشَدُّ مِنَ النَّطَامِ ، ثُمَّ يَكَابِدُ الْخِشَانُ وَالْأَوْجَاعُ وَالْأَحْزَانُ ، ثُمَّ يَكَابِدُ الْمَعْلَمُ وَصَوْنُهُ ، وَالْمَوْقِبُ وَسِيَّاسَتُهُ ، وَالْأَسَاذُ وَهَيْبَتُهُ ، ثُمَّ يَكَابِدُ شَغْلُ التَّرْوِيجِ وَالتَّعْجِيلِ فِيهِ ، ثُمَّ يَكَابِدُ شَغْلُ الْأَوْلَادِ وَالْخِدْمِ وَالْأَجْنَادِ ، ثُمَّ يَكَابِدُ شَغْلُ الدُّورِ وَبِنَاءُ الْقُصُورِ ، ثُمَّ الْكِبَرُ وَالْمَرْمَ وَضَعْفُ الرِّكْبَةِ وَالْقَدَمِ ، فِي مَصَائِبَ يَكْثُرُ تَعْدَادُهَا ، وَنَوَائِبَ يَطُولُ إِبْرَادُهَا ، مِنْ صُدَاعِ الرَّأْسِ ، وَوَجَعِ الْأَضْرَاسِ ، وَوَمَدِّ الْعَيْنِ ، وَغَمِّ الدِّينِ ، وَرَجْعِ السَّقَى ، وَالْمِ الْأُذُنِ . وَيَكَابِدُ حَيْثًا فِي الْمَالِ وَالنَفْسِ ، مِثْلُ الْقُرْبِ وَالْجَبَسِ ، وَلَا يَمُضِي عَلَيْهِ يَوْمٌ إِلَّا يَقَاسِي فِيهِ شِدَّةً ، وَلَا يَكَابِدُ إِلَّا مَشَقَّةً ، ثُمَّ الْمَوْتُ بَعْدَ ذَلِكَ كُلِّهِ ، ثُمَّ مَسْأَلَةُ الْمَلِكِ ، وَضَغْطَةُ الْقَبْرِ وَظَلَمَتُهُ ، ثُمَّ الْبَعثُ وَالْعَرْشُ عَلَى اللَّهِ إِلَى أَنْ يَسْتَقَرَّ بِهِ الْقَرَارُ ، إِمَّا فِي الْجَنَّةِ وَإِمَّا فِي النَّارِ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَيْدٍ » فَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ إِلَيْهِ لَمَا اخْتَارَ هَذِهِ الشَّدَائِدَ . وَقَدْ هَذَا عَلَى أَنْبَ لَهُ خَالِقًا دَرَجَةً ، وَقَفَّى عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَحْوَالُ ؛ فَلْيَمْتَثِلْ أَمْرَهُ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : الْإِنْسَانُ هُنَا آدَمُ . وَقَوْلُهُ : « فِي كَيْدٍ » أَيْ فِي وَسْطِ السَّمَاءِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : إِنْ هَذَا نَزَلَ فِي رَجُلٍ مِنْ بَنِي مُجِمْجٍ ؛ كَانَ يُقَالُ لَهُ أَبُو الْأَشْدِينَ ، وَكَانَ يَأْخُذُ الْأَدِيمَ الْمُكَاطِيَّ فَيَجْعَلُهُ تَحْتَ قَدَمَيْهِ ، فَيَقُولُ : مَنْ أَزَالَنِي عَنْهُ فَلَهُ كَذَا . فَيَجْزِيهِ عَشْرَةٌ حَتَّى يَمُتَّزِقَ وَلَا تَزُولَ قَدَمَاؤُهُ ؛ وَكَانَ مِنْ أَعْدَاءِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَفِيهِ نَزَلَ « أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ » بِعَنِي لَقَوْتُهُ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَمَعْنَى « فِي كَيْدٍ » أَيْ شَدِيدًا ، بِعَنِي شَدِيدِ الْخُلُقِ ؛ وَكَانَ مِنْ أَشَدِّ رَجَالِ قُرَيْشٍ . وَكَذَلِكَ رُكْنَانُ بْنُ هَاشِمٍ بَنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ، وَكَانَ مَثَلًا فِي الْبَاسِ وَالشَّدَةِ . وَقِيلَ : « فِي كَيْدٍ » أَيْ جَرَى الْقَلْبِ ، غَلِظَ الْكَيْدُ مَعَ ضَعْفِ خَلْقَتِهِ وَمَهَانَةِ مَا ذَاتِهِ . ابْنُ عَطَاءٍ : فِي ظَلَمَةِ وَجْهِهِ . التِّرْمِذِيُّ : مُضِغًا مَا بَعْنِيهِ ، مُشْتَغَلًا بِمَا لَا يَحْسَبُهُ .

(١) فِي نَسْخَةٍ مِنَ نَسْخِ الْأَصْلِ وَحَاشِيَةِ الْجَلِّ : « ثُمَّ يَكَابِدُ شَغْلُ التَّرْوِيجِ وَالتَّعْجِيلِ فِيهِ وَالتَّرْوِيجُ » .

(٢) كَذَا فِي نَسْخِ الْأَصْلِ . رَفَى الْكُشَافُ رُوحَ الْمَعْنَى وَالْيَضَائِرُ وَالْعَلِي : « أَبُو الْأَشَدِّ » .

قوله تعالى : **أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ** ﴿١﴾ **يَقُولُ أَهْلَكْتُ**
مَالًا لُبَدًا ﴿٢﴾ **أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ** ﴿٣﴾ **أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ** ﴿٤﴾
وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (**أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ**) أى أيقظ ابن آدم أن لن يعاقبه الله عز وجل . (**يَقُولُ أَهْلَكْتُ**) أى أنفقت . (**مَالًا لُبَدًا**) أى كثيرا مجتمعا . (**أَيَحْسَبُ**) أى أيقظ . (**أَنْ لَمْ يَرَهُ**) أى أن لم يعاينه (**أَحَدٌ**) بل علم الله عز وجل ذلك منه ، فكان كاذبا فى قوله : **أَهْلَكْتُ** ؛ ولم يكن أنفقه . وروى أبو هريرة قال : يوقف العبد فيقال ماذا عملت فى المال الذى رزقته ؟ فيقول : أنفقتة وزكيتة . فيقال : كأنك إنما فعلت ذلك ليقال سيحى فنقد قيل ذلك . ثم يؤمر به إلى النار . وعن سعيد عن قتادة : إنك مسئول عن مالك من أين جمعت ، وكيف أنفقت . وعن ابن عباس قال : كان أبو الأشدين يقول أنفقت فى مداواة عهد مالا كثيرا ، وهو فى ذلك كاذب . وقال مقاتل : نزلت فى الحارث بن عامر بن نوفل ، أذنب فاستغنى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأمره أن يكفر . فقال : لقد ذهب مالى فى الكفازات والنفقات منذ دخلت فى دين عهد . وهذا القول منه يحتمل أن يكون استطلاعا بما أنفق فيكون طغيانا منه ، أو أسفا عليه فيكون ندمًا منه . وقرأ أبو جعفر « **مَالًا لُبَدًا** » بتشديد الباء مفتوحة على جمع لابد ، مثل راحع وزرع ، وساجد ومجيد ، وشاهد وشهد ، ونحوه . وقرأ مجاهد وحميد بضم الباء واللام مخففا جمع لبود ، الباقون بضم اللام وكسرها وفتح الباء مخففا جمع لبدة ولبدة ، وهو ما تلبد ، يريد الكثرة . وقد مضى فى سورة « الجن » القول فيسه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ « **أَيَحْسَبُ** » بضم السين فى الموضعين . وقال الحسن : يقول ألتفت مالا كثيرا فمن يحاسبني به ، دعى أحسبه . ألم يعلم أن الله قادر على محاسبته ، وأن الله عز وجل يرى صميمه ثم عدد عليه نعمه فقال : (**أَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ**) يبصر بهما (**وَلِسَانًا**) ينطق به . (**وَشَفَتَيْنِ**) يستر بهما

نفره، والمعنى: نحن فعلنا ذلك، ونحن نقدر على أن نبعثه ونخصي عليه ما حمله . وقال أبو حازم : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الله تعالى قال يابن آدم إن نازعتك لسألك فيها حرمتك عليك فقد أعتك عليه بطبقين فأطبق وإن نازعتك بصرك فيما حرمت عليك فقد أعتك عليك بطبقين فأطبق . وإن نازعتك فرجك إلى ما حرمت عليك فقد أعتك عليه بطبقين فأطبق . والشفة أصلها شفةٌ ، حذفت منها الهاء ، وتصغيرها شُفْةٌ ، والجمع شَفَاةٌ . ويقال : شَفَات وشفوات ، والهاء أقيس ، والواو أع تسبها بالسنوات . وقال الأزهري : يقال هذه شَفَةٌ في الوصل وشَفَةٌ ، بالياء والهاء . وقال قتادة : يَم الله ظاهرةً يقررك بها حتى تشكر .

قوله تعالى : وَهَدَيْنَاهُ آلَ بَيْتِهِ

يعنى الطريقين : طريق الخير وطريق الشر . أى يبتأها له بما أرسلناه من الرسل . والتبجد : الطريق في ارتفاع . وهذا قول ابن عباس وآبن مسعود وغيرهما . وروى قتادة قال : شَكَر لنا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول : " يا أيها الناس إنما هما التجدان تجدد الخير وتجدد الشر فلم يجعل تجدد الشر أحب إليكم من تجدد الخير " . وروى عن عكرمة قال : التجدان التديان . وهو قول سعيد بن المسيب والضحاك ، وروى عن آبن عباس ومولى رضى الله عنهما ؛ لأنهما كالطريقين حياة الولد ورزقه . فالتجدد الملو وجمعه مجودٌ ومنه سُمِّيَتْ « تجد » لأرتفاعها عن انخفاض تهامة . فالتجدان : الطريقان العاليان . قال أمرؤ القيس :

فريقان منهم جازع بطن نخلة^(١) * وآخر منهم قاطع تجدد كبتك

قوله تعالى : فَلَا أَقْتَحِمَ الْعَقَبَةَ

أى فهلا أتق ماله الذى يزعم أنه أتقفه في مداوة محمد ، هلا أتقفه لأقتحام العقبة فيامن . والافتحام : التزمى بالنفس فى شيء من غير روية ؛ يقال منه : حَم فى الأمر حُومًا ، أى رَمى

(١) كذا فى الأصل وديوان امرئ القيس : وفى اللسان (مادة تجد) :

* غداة غدأ فساك بطن نخلة *

والجائز : الفاعل . و بطن نخلة : موضع بين مكة والطائف . وكبت : الجبل الأحمر الذى يحمله يظهره إذا وقعت بركة .

بنفسه فيه من غير روية . وقسم الفرس فارسه فتحياً على وجهه إذا رماه . وتفحم النفس في الشيء إدخالها فيه من غير روية . والقُحمة (بالضم) المهلكة والسنة الشديدة . يقال : أصابت الأعراب القُحمة إذا أصابهم حَقَط فدخلوا الرِّيف . والقُحَم : صعاب الطريق . وقال الفراء والزجاج : وذكر « لا » مرة واحدة ، والعرب لا تكاد تُفرد « لا » مع الفعل الماضي في مثل هذا الموضع حتى يعيدوها في كلام آخر كقوله تعالى : « فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى » « وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ » . وإنما أفردوها لدلالة آخر الكلام على معناه ، فيجوز أن يكون قوله : « ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا » قائماً مقام التكرير ، كأنه قال : فلا أفتح العقبة ولا آمن . وقيل : هو جار مجرى الدعاء كقوله : لا نجأ ولا سلم . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ) قال سفيان بن عيينة : كل شيء قال فيه « وما أدراك » فإنه أخبر به ، وكل شيء قال فيه « وما يدريك » فإنه لم يخبر به . وقال : معنى « فَلَا أَفْتَحُمُ الْعَقَبَةَ » أى فلم يفتح العقبة ؛ كقول زهير :

وكان طوى كشعاً على مُسْتَكْنَةٍ . فلا هو أبداها ولم يتقدم^١

أى فلم يبدأ ولم يتقدم . وكذا قال المبرد وأبو علي . « لا » بمعنى لم . وذكره البخاري عن مجاهد . أى فلم يفتح العقبة في الدنيا فلا يحتاج إلى التكرير . ثم فسر العقبة وبركوبها فقال : « فَكَ رَقَبَةٍ » وكذا وكذا ؛ فبين وجوهاً من القرب المالية . وقال ابن زيد وجهاً من المفسرين : معنى الكلام الاستفهام الذى معناه الإنكار ، تقديره : أفلا أفتح العقبة ، أو هل أفتح العقبة . يقول : هل أفتق ماله في فك الرقاب وإطعام السفبان ليجاوز به العقبة ؛ فيكون خبراً له من إنفاقه في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم . ثم قيل : اقتحام العقبة هانها ضربٌ مثل ، أى هل أفتق عظام الأمور في إنفاق ماله في طاعة ربه والإيمان به . وهذا إنما يليق بقول من حمل « فَلَا أَفْتَحُمُ الْعَقَبَةَ » على الدعاء ؛ أى فلا نجأ ولا سلم من لم يفتق ماله في كذا وكذا . وقيل : شبه عظم الذنوب وثقلها وشدها بعقبة ، فإذا أعتق رقبة وعمل صالحاً كان مثله كشل من أفتح العقبة ، وهى الذنوب التى تضره وتؤذيهِ وتثقله . قال

(١) آية ٣١ سورة الفیة . (٢) الكشح : الخاصرة . مستكة : حل أمر أكله في نفسه .

ابن عمر : هذه العقبة جبل في جهنم . وعن أبي رجاء قال : بلغنا أن العقبة مصعدا سبعة آلاف سنة ومهبطها سبعة آلاف سنة . وقال الحسن قتادة : هي عقبة شديدة في النار دون الجسر ، فأقبحوها بطاعة الله . وقال مجاهد والضحاك والكوفي : هي الصراط يضرب على جهنم كحدّ السيف ، مسيرة ثلاثة آلاف سنة ، سهلاً وصعوداً وهبوطاً . واقتحامه على المؤمن كما بين صلاة العصر إلى العشاء . وقيل : اقتحامه عليه قدر ما يصل صلاة المكتوبة . ورؤي عن أبي الدرداء أنه قال : إن وراءنا عقبة ، أنجي الناس منها أخفهم حملاً . وقيل : النار نفسها هي العقبة . فروى أبو رجاء عن الحسن قال : بلغنا أنه ما من مسلم يعتق رقبة إلا كانت فداءه من النار . وعن عبد الله بن عمر قال : من اعتق رقبة أعتق الله عز وجل بكل عضو منها عضواً منه . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضواً من أعضائه من النار حتى قرّجه بفرجه " . وفي الترمذي عن أبي أمامة وغيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أيما امرئ مسلم أعتق امرأة مسلماً كان فكاً كه من النار يجرى كل عضو منه عضواً منه وإيما امرأة مسلمة أعتقت امرأة مسلمة كانت فكاً كه من النار يجرى كل عضو منها عضواً منها " . قال : هذا حديث حسن صحيح غريب . وقيل : العقبة خلاصه من هول العرض . وقال قتادة وكعب : هي نار دون الجسر . وقال الحسن : هي راحة عقبة شديدة ؛ مجاهدة الإنسان نفسه وهواه وعدوه الشيطان . وأنشد بعضهم :

إني بُليت بأربع رميماتني * بالنَّيل قد نصبوا على شراكا
إبليس والدنيا ونفسي والهوى * من أين أرجو ينهن فكاك
يا ربّ ساعدني بنفسو إني * أصبحت لا أرجو لمن سواكا

قوله تعالى : وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٣﴾

فيه حذف ؛ أي وما أدراك ما اقتحام العقبة . وهذا تنظيم لا لزوم أمر الدين ؛ والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ليعلمه اقتحام العقبة . قال القشيري : وحمل العقبة على

عقبة جهنم بعيد؛ إذ أحد في الدنيا لم يقتحم عقبة جهنم؛ إلا أن يُعمل على أن المراد فهلاً صير نفسه بحيث يمكنه اقتحام عقبة جهنم غداً . واختار البخاري قول مجاهد : إنه لم يقتحم العقبة في الدنيا . قال ابن العربي : « وإنما اختار ذلك لأجل أنه قال بعد ذلك في الآية الثانية : «وَمَا آذَاكَ مَا الْعُقْبَةُ» ، ثم قال في الآية الثالثة : «فَكُ رَقَبَةً» ، وفي الآية الرابعة «أَوْ إطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ» ، ثم قال في الآية الخامسة : «يَتَقَيَّأُ ذَا مَقَرَّةٍ» ، ثم قال في الآية السادسة : «أَوْ مَسْكِنَاتٍ ذَا مَخْرَبَةٍ» ، فهذه الأعمال إنما تكون في الدنيا . المعنى : فلم يأت في الدنيا بما يُسهل عليه سلوك العقبة في الآخرة . »

قوله تعالى : فَكُ رَقَبَةً ﴿١٢﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَكُ رَقَبَةً) فكها خلاصتها من الأسر . وقيل : من الرق . وفي الحديث : «وقد الرقية أن تُعين في ثمنها» من حديث البراء . وقد تقدم في سورة «براءة» . والرق : هو حل القيد ؛ والرق قيد . وسمى المرقوق رقبة ؛ لأنه بالرق كالأسير المربوط في رقبته . وسمى عنها فكاً فكك الأسير من الأسر . قال حسان :

كم من أسير فككته بلا ثمن * وجر ناصية كما مواليتها

وروى عقبة بن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من أعتق رقبة مؤمنة كانت فداءه من النار» . قال الماوردي : ويحتمل ثانياً أنه أراد فك رقبته وخلاص نفسه باجتنب المعاصي وفعل الطاعات ؛ ولا يتمتع الخبر من هذا التأويل ، وهو أشبه بالصواب . الثانية — قوله تعالى : (رَقَبَةً) قال أصبغ : الرقبة الكافرة ذات الثمن أفضل في العتق من الرقة المؤمنة القليلة الثمن ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل أي الرقاب أفضل ؟ قال : «أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها» . ابن العربي : «والمراد في هذا الحديث من

المسلمين ، بدليل قوله عليه السلام : "من أعتق أمراً مسلماً" و "من أعتق رقبة مؤمنة" وما ذكره أصحح وحلة ، وإنحبا نظر إلى تنقيص المال ، والنظر إلى تجريد المعتق للعبادة وتفرغه للتوحيد أولى .

الثالثة - العتق والصدقة من أفضل الأعمال . وعن أبي حنيفة : أن العتق أفضل من الصدقة . وعند صاحبيه الصدقة أفضل . والآية أدل على قول أبي حنيفة ؛ لتقديم العتق على الصدقة . وعن الشافعي في رجل عنده فضل نفقة : أياضه في ذى قرابة أو يعتق رقبة ؟ قال : الرقبة أفضل ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "مَنْ فَكَ رَقَبَةً فَكَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْ بَارٍ" .

قوله تعالى : **أَوْ إِطْعَمٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ ۝١٤ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ۝١٥**
أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ۝١٦

قوله تعالى : (**أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ**) أى جماعة . والسبب الجوع . والسبب : الخائف . — وقرا الحسن « **أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ** » بالالف في «ذا» — وأنشد أبو عبيدة :

فلو كنت جاراً يا بن قيس بن عاصم . لما بت شبعاناً وجارك ساعياً

وإطعام الطعام فضيلة ، وهو مع السبب الذى هو الجوع أفضل . وقال النخعي في قوله تعالى : « **أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ** » قال : في يوم عزيز فيه الطعام . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "من موجبات الرحمة إطعام المسلم السغبان" . (**يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ**) أى قرابة . يقال : فلان ذو قرابتى وذو مقربى . يعلمك أن الصدقة على القرابة أفضل منها على غير القرابة ، كما أن الصدقة على اليتيم الذى لا كافل له أفضل من الصدقة على اليتيم الذى يجد من يكفله . وأهل اللغة يقولون : **يَتِيمًا** يضعفه . يقال : **يَتَمُّ** الرجل **يَتَمًا** إذا ضعف .

(١) كذا في الأصول وابن العربي ، ولها المرة من الرجل وهو النطط . وهل إلى النط . (بالفتح) يبل (بالكسر) وهلا (بالسكون) : إذا ذهب وهمه إليه . ويجوز أن يكون بمعنى ساعياً . (٢) كذا في الأصول .
يريد : فلو كنت جاراً فتما بعتي الجوار لما حدث هذا .

وذكروا أن اليتيم في الناس من قبل الأب ، وفي البهائم من قبل الأمهات . وقد مضى في سورة «البقرة» مستوفى ، وقال بعض أهل اللغة : اليتيم الذي يموت أبواه . وقال قيس ابن الملوح :

إلى الله أشكو فقد ليل كما شكا * إلى الله فقد والوالدين يتيم

قوله تعالى : (أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ) أى لا شيء له ، حتى كأنه قد لصق بالتراب من الفقر ، ليس له مأوى إلا التراب . قال ابن عباس : هو المطروح على الطريق الذى لا بيت له . مجاهد : هو الذى لا يقيه من التراب لباس ولا غيره . وقال قتادة : إنه ذو العيال . عكرمة : المديون . أبو سنان : ذو الزمانة . ابن جبير : الذى ليس له أحد . وروى عكرمة عن ابن عباس : ذو المتربة البعيدة القرية ، يعنى الغريب البعيد عن وطنه . وقال أبو حامد الخوارزمي : المتربة هنا من التريب ، وهى شدة الحال . يقال تريب إذا افتقر . قال الهذلي :

وتكنا إذا ما الضيف حل بأرضنا * سفكنا دماء البدن في تربة الحال

ورقأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي « فكَ » بفتح الكاف على الفعل الماضى « رقية » نصباً لكونها مفعولاً « أو أطعم » بفتح الهمزة ونصب الميم من غير ألف على الفعل الماضى أيضاً لقوله : « ثم كان من الذين آمنوا » فهذا أشكل بـ « فكَ » وأطعم . وقرأ الباقر « فكَ » رفعا على أنه مصدر فككت . « رقية » خفض بالإضافة . « أو إطعام » بكسر الهمزة وألف ورفع الميم وتنويناها على المصدر أيضا . وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم ، لأنه تفسير لقوله تعالى : « وما أدراك ما العقبة » ثم أخبره فقال : « فكَ رقية . أو إطعام » . المعنى : اقتحام العقبة فك رقية أو إطعام . ومن قرأ بالنصب فهو محمول على المعنى ، أى ولا فك رقية ولا أطعم في يوم ذا مسغبة ، فكيف يجاوز العقبة . وقرأ الحسن وأبو رجاء : « ذا مسغبة » بالنصب على أنه مفعول « إطعام » أى يطعمون ذا مسغبة و « يتينا » بدل منه . الباقر « ذى مسغبة » فهو صفة لـ « يوم » . ويجوز أن يكون قراءة النصب صفة لموضع الجار والمجرور ، لأن قوله : « في يوم » ظرف منصوب الموضع ، فيكون وصفا له على المعنى دون اللفظ .

قوله تعالى : **ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ۖ** **أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ۖ** **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعَايَتُنَا**
هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ۖ **عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ ۖ**

قوله تعالى : **(ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا)** يعنى أنه لا يقتصر العقبة من فك رقبة أو اطعم في يوم ذا مسغبة حتى يكون من الذين آمنوا، أى صدقوا، فإن شرط قبول الطاعات الإيمان بالله . فالإيمان بالله بعد الإنفاق لا ينفع ، بل يجب أن تكون الطاعة مصحوبة بالإيمان ، قال الله تعالى في المنافقين : «وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ» . وقالت عائشة : يا رسول الله ، إن ابن جُذعان كان في الجاهلية يصل الرِّحْمَ ويُطعم الطعام ، وَيُفك العاني ويعتق الرقاب ، ويحعل على إبله لله ؛ فهل ينفعه ذلك شيئا ؟ قال : «لا» ، إنه لم يقل يوما رب أغفر لي خطيئتي يوم الدين» . وقيل : «ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا» أى فعل هذه الأشياء وهو مؤمن ، ثم بقى على إيمانه حتى الوفاة ؛ نظيره قوله تعالى : «وَأَنَّى لَتَفَارِقَ لَيْلَى تَابَ وَأَمِنَ صَالِحًا ثَمَّ أَهْتَدَى» . وقيل : المعنى ثم كان من الذين يؤمنون بأن هذا نافع لهم عند الله تعالى . وقيل : أتى بهذه القرب لوجه الله ، ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم . وقد قال حكيم بن حزام بعد ما أسلم : يا رسول الله ، إنا كنا نتحدث بأعمال في الجاهلية ، فهل لنا منها شيء ؟ فقال عليه السلام : «أسلمت على ما أسلفت من الخير» . وقيل : إن «ثُمَّ» بمعنى الواو ، أى وكان هذا المعتق الرقبة والمطعم في المسغبة من الذين آمنوا . **(وَتَوَاصَوْا)** أى أوصى بعضهم بعضا . **(بِالصَّبْرِ)** على طاعة الله وعن معاصيه ، وعلى ما أصابهم من البلاء والمصائب . **(وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ)** أى بالرحمة على الخلق ؛ فإنهم إذا فعلوا ذلك رَحِمُوا اليتيم والمساكين . **(أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ)** أى الذين يؤثرون كتبهم بأيامهم ؛ قاله محمد بن كعب القرظي وغيره . وقال يحيى بن سلام : لأنهم يمينون على أنفسهم . ابن زيد : لأنهم أخذوا من شق آدم الأيمن . وقيل : لأن منزلتهم عن اليمين ؛ قاله ميمون بن مهران . **(وَالَّذِينَ كَفَرُوا)**

يَايَاتِنَا) أى القرآن . (هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) أى يأخذون كتبهم بشمالهم ، قاله محمد بن كعب .
 يحيى بن سلام : لأنهم مشائيم على أنفسهم . ابن زيد : لأنهم أخذوا من شق آدم الأيسر .
 ميمون : لأن منزلتهم عن اليسار .

قلت : ويجمع هذه الأقوال أن يقال : إن أصحاب الميمنة أصحاب الجنة ، وأصحاب
 المشأمة أصحاب النار ، قال الله تعالى : « وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ . فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ » ،
 وقال : « وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَالِ . فِي سَمُومٍ وَحِيمٍ » . وما كان مثله . ومعنى
 (مُؤَصَّدَةٌ) أى مطبقة مغلقة . قال :

تَبَحُّنَ إِلَى أَجْبَايَ مَكَّةَ نَاقَتِي * وَمِنْ دُونِهَا أَبْوَابُ صَنْعَاءَ مُؤَصَّدَةٌ

وقيل : مبهمة لا يدرى ما داخلها . وأهل اللغة يقولون : أوصدت الباب وأصدته ؛
 أى أغلقته . فمن قال أوصدت فالأسم الإصدا . ومن قال أصدته فالأسم الإصدا . وقرأ أبو عمرو
 وحفص وحمزة ويعقوب والشيزى عن الكسائى « مؤصدة » بالهمز هنا وفى « الهَمْزة » .
 الباقون بلا همز . وهما لفتان . وعن أبى بكر بن عيَّاش قال : لنا إمام يهمز « مؤصدة »
 فاشتبهى أن أسد أذى إذا سمعته .

سورة « الشمس »

مكية باتفاق ، وهى خمس عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالشَّمْسُ وَحُجَّتْهَا ①

قال مجاهد : (وَحُجَّتْهَا) أى ضوؤها وإشراقها . وهو قسم ثان . وأضاف الضحى
 إلى الشمس لأنه إنما يكون بارتفاع الشمس . وقال قتادة : بهاؤها . السدى : حَزَّاءُ . وروى
 الضمك عن ابن عباس : « وَحُجَّتْهَا » قال : جعل فيها الضوء وجعلها حارة . وقال اليزيدى :
 هو أن يسطحها ، وقيل : ما ظهر بها من كل مخلوق ، فيكون القسم بها وبمخلوقات الأرض

كلها . حكاها المأزدي .^(١) والضحي مؤنثة . يقال : آرتفعت الضحى ، [وهي] فوق الضحوة .
وقد تذكّر . فمن أنت ذهب إلى أنها جمع ضحوة . ومن ذكر ذهب إلى أنه اسم على فُسل ؛
بحو صرد ونفر .^(٢) وهو ظرف غير متمكّن مثل بحر . تقول : لقيته ضحى وضحى ، إذا أردت به
ضحاً يومك لم تنوّنه . وقال الفراء : الضحى هو النهار ؛ كقول قتادة . والمعروف عند العرب
أن الضحى إذا طلعت الشمس وبُعِدَ ذلك قليلاً ، فإذا زاد فهو الضحاه بالمد . ومن قال :
الضحى النهار كله فذلك لدوام نور الشمس . ومن قال : إنه نور الشمس أو حرّها فنور
الشمس لا يكون إلا مع حرّ الشمس . وقد استدل من قال : إن الضحى حرّ الشمس بقوله
تعالى : « وَلَا تَضْحَى » أى لا يؤذيك الحرّ . وقال المبرد : أصل الضحى من الضّح وهو نور
الشمس ، والألف مقبولة من الحاء الثانية . تقول : ضحوة وضحوات وضحوات وضحى ،
فالواو من ضحوة مقبولة عن الحاء الثانية ، والألف في ضحى مقبولة عن الواو . وقال أبو الهيثم :
الضحّ فيض الظل وهو نور الشمس على وجه الأرض ، وأصله الضحى فاستنقلوا الياء مع
سكون الحاء فقلبوها إلفاً .

قوله تعالى : وَالْقَمَرَ إِذَا تَلَّهَا ﴿١﴾

أى تبعها . وذلك إذا سقطت رىء الهلال . يقال : تلوت فلاناً إذا تبعته . قال قتادة :
إنما ذلك ليلة الهلال ، إذا سقطت الشمس رىء الهلال . وقال ابن زيد : إذا غرّبت الشمس
في النصف الأول من الشهر تلاها القمر بالطلوع ، وفي آخر الشهر يتلوها بالغروب ، الفراء :
« تلاها » أخذ منها ؛ يذهب إلى أن القمر يأخذ من ضوء الشمس . وقال قوم : « والقمر
إذا تلاها » حين آستوى وأستدار فكان مثلاً في الضياء والنور ؛ وقاله الزجاج .

(١) كذا في حاشية الجمل نقلها عن القرطبي . وفي نسخ الأصل بتفسير ابن مادل : « فوق الصخور » .

(٢) الصرد : طائر فوق المصفور . والتتر : فراخ المصافير .

قوله تعالى : وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا ﴿١﴾

أى كشفها . فقال قوم : جَلَّى الظُّلْمَةُ ؛ وإن لم يجر لها ذكر ؛ كما نقول : أضحى باردة ؛ تريد أضحى غداتنا باردة . وهذا قول الفراء والكلبي وغيرهما . وقال قوم : الضمير فى «جَلَّهَا» للشمس ؛ والمعنى : أنه يبين بضوئه حرمتها . ومنه قول قيس بن الخطيم :

تَجَلَّتْ لَنَا كَالشَّمْسِ تَحْتَ تَهَامَةٍ * بِدَا حَاجِبٌ مِنْهَا وَضَلَّتْ بِحَاجِبِ

وقيل : جَلَّى ما فى الأرض من حيوانها حتى ظهر لآستانه ليلاً وانتشاره نهاراً . وقيل : جَلَّى الدنيا . وقيل : جَلَّى الأرض ؛ وإن لم يجر لها ذكر ؛ ومثله قوله تعالى : « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ » ^(١) على ما تقدم آنفاً .

قوله تعالى : وَأَلْبِلْ إِذَا يَغْشَىٰهَا ﴿٢﴾

أى يثشى الشمس فيذهب بضوئها عند سقوطها ؛ قاله مجاهد وغيره . وقيل : يثشى الدنيا بالظلم فتظلم الآفاق . فالكلية ترجع إلى غير مذكور .

قوله تعالى : وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا ﴿٣﴾

أى وبنائها . فإى مصدرية ؛ كما قال : « وَمَا غَفَرْتُ لِي » أى بغفران ربى ؛ قاله قتادة ، واختاره المبرد . وقيل : المعنى ومن بناها ؛ قاله الحسن ومجاهد ؛ وهو اختيار الطبري . أى ومن خلقها ورفعها وهو الله تعالى . وحكى عن أهل الحجاز : سبحان ما سبحت له ؛ أى سبحان من سبحت له .

قوله تعالى : وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَّهَا ﴿٤﴾

أى وطَّحَّهَا . وقيل : ومن طحاها ؛ على ما ذكرناه آنفاً . أى بسطها ؛ كذا قال مائة المفسرين ؛ مثل دحاها . قال الحسن ومجاهد وغيرهما : طحاها ودحاها واحد ؛ أى بسطها

(١) آية ٣٢ سورة ص . (٢) آية ٢٧ سورة يس .

من كل جانب . وَالْقَلْعُو : السطح ؛ طحا يطحو طحوًا ، وعلّح يطلّح طلّحًا ، وعلّحت
أضطلحت ؛ عن أبي عمرو . وعن ابن عباس : طحاها قسمها . وقيل : خلقها ؛ قال الشاعر :
وما تدرى جَذِيمَةُ مَنْ طحاها * ولا مَنْ سَاكِنُ العَرِشِ الرفيع

المساوردي : ويحتمل أنه ما يخرج منها من نبات وحيوان وكثر ؛ لأنه حياة لما خلق عليها .
ويقال في بعض أيمان الصرب : لا ، وَالْقَمَسَر الطّامِس ؛ أي المشرق المشرق المرتفع . قال
أبو عمرو : طحا الرجل إذا ذهب في الأرض . يقال : ما أدري أين طحا ! ويقال : طحا به
قلبه إذا ذهب به في كل شيء . قال عاتمة :

طحا بك قلب في الحسان طروب * بُعِدَ الشّباب عَصَرَ حَانَ مَشِيبُ

قوله تعالى : وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا ﴿٧﴾

قيل : المعنى وتسويتها . ف«ما» بمعنى المصدر . وقيل : المعنى ومن سواها ، وهو الله
عز وجل . وفي النفس قولان : أحدهما آدم . الثاني : كل نفس منقوسة ، وسوى بمعنى هيا .
وقال مجاهد : سواها سوى خلقها ومثل . وهذه الأسماء كلها مجرورة على القسم . أقسم
جل ثناؤه بخلقه لما فيه من عجائب الصنعة الدالة عليه .

قوله تعالى : فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (فَأَلْهَمَهَا) أي عرّفها ؛ كذا روى ابن أبي نعيم عن مجاهد . أي عرفها طريق
الفجور والتقوى ؛ وقاله ابن عباس . وعن مجاهد أيضا : عرّفها الطاعة والمعصية . وعن
محمد بن كعب قال : إذا أراد الله عز وجل بعبد خيرا ألهمه الخير فعمل به ، وإذا أراد به
السوء ألهمه الشر فعمل به . وقال الفراء : « فَأَلْهَمَهَا » قال : عرّفها طريق الخير وطريق الشر ؛
كما قال : « وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ »^(١) . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : أَلْهَمَ الْمُؤْمِنَ الْمُتَّقِي
تقواه ، وألهم الفاجر فجوره . وعن سعيد عن قتادة قال : بين لها فجورها وتقواها . والمعنى

متقارب . وروى عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم « فَاَلْهَمَهَا بَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » قال : « اَللّٰهُمَّ اَتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا وَزَكَّاهَا اَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا اَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا » .
ورواه جوير من الضحاك عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ هذه الآية « فَاَلْهَمَهَا بَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » رفع صوته بها وقال : « اَللّٰهُمَّ اَتِ نَفْسِي تَقْوَاهَا اَنْتَ وَلِيُّهَا وَمَوْلَاهَا وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْ زَكَّاهَا » . وفي صحيح مسلم عن أبي الأسود الدؤلي قال قال لي عمران ابن حصين : أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكذّون فيه ، أشيء قُضِيَ ومَضَى عليهم من قدر ما سبق ، أو فيما يُسْتَقْبَلُونَ به مما أتاهم به نبيهم ، وثبتت الحجة عنهم ؟ فقلت : بل شيء قُضِيَ عليهم ومَضَى عليهم . قال فقال : أفلا يكون ظلمًا ؟ قال : ففزعْتُ من ذلك فزعًا شديدًا وقلت : كل شيء خلق الله وملك يده ، فلا يسأل عما يفعل وهم يُسألون . فقال لي : يرحمك الله ! إنني لم أريد بما سألتك إلّا لأخبر عَنكَ لِمَا رَجَلين من مُرِيَّةِ أنبياء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالا : يارسول الله ، أرايت ما يعمل الناس اليوم ويكذّون فيه ، أشيء قُضِيَ عليهم ومَضَى فيهم من قدر قد سبق ، أو فيما يُسْتَقْبَلُونَ به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم ؟ فقال : « لا بل شيء قُضِيَ عليهم ومَضَى فيهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل « وَتَقْيِسْ وَمَا سَوَّاهَا . فَاَلْهَمَهَا بَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » . والنسجور والتقوى مصدران في موضع المفعول به .

قوله تعالى : قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا ﴿١٠﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا ﴿١١﴾

قوله تعالى : (قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا) هذا جواب القسم بمعنى لقد أفلح . قال الزجاج : الآدم حذفت لأن الكلام طال فصار طوله عوضًا منها . وقيل : الجواب محذوف أي والشمس وكذا وكذا تبعًا . الرخشري : تقديره ليدمدن الله عليهم أي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما دمدم على نوح ؛ لأنهم كذبوا صالحا . وأما « قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا » فيكلام تابع لأفله ، لقوله : « فَاَلْهَمَهَا بَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا » على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم

في شيء . وقيل : هو على التقديم والتأخير بنحو حذف والمعنى : قد أفلح من زكَّاهَا وقد خاب من دَسَّاهَا والشمس وضحاها . (أفْلَحَ) فاز . (مَنْ زَكَّاهَا) أى من زكَّى الله نفسه بالطاعة . (وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا) أى خيرت نفس دَسَّاهَا عن وجل بالمعصية . وقال ابن عباس : خابت نفس أضلها الله وأغواها . وقيل : أفلح من زكَّى نفسه بطاعة الله وصالح الأعمال ، وخاب من دَسَّ نفسه في المعاصي ؛ قاله قتادة وغيره . وأصل الزكاة النقص والزيادة . ومنه زكا الزرع إذا كثُر ريعه . ومنه تركبة الفاضل للشاهد ؛ لأنه يرفعه بالتعديل وذكر الجليل . وقد تقدم هذا المعنى في أول سورة « البقرة » مستوفى . فصطنع المعروف والمبادر إلى أعمال البر شهر نفسه ورفعها . وكانت أجواد العرب تنزل الرُّبَا وأرتفاع الأرض ليشتهر مكانها للعتيقين ، وتوقد النار في الليل للطارقين ، وكانت اللثام تنزل الأولاج والأطراف والأعضاء ليخفى مكانها عن الطالبين . فأولئك علوا أنفسهم وزكَّوها ، وهؤلاء أخفوا أنفسهم ودسَّوها . وكذا الفاجر أبدا خفي المكان ، وزكَّى المروءة ، غامض الشخص ، ناكس الرأس بركوب المعاصي . وقيل : دَسَّاهَا أغواها . قال : وابت الذي دَسَّيت عمرا فأصبحت * حللته منه أراميل ضسيعا^(١)

قال أهل اللغة : والأصل دسما من التدسيس وهو إخفاء الشيء في الشيء ، فأبدلت سينه ياء ؛ كما يقال : قصيت أظفاري ، وأصله قصصت أظفاري ، ومثله قولهم في نقصن : نقصي . وقال ابن الأعرابي : « وقد خاب مَنْ دَسَّاهَا » أى دَسَّ نفسه في جملة الصالحين وليس منهم .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَيْهَا^(١١) إِذْ أُنْبِئَتْ أَشَقُّهَا^(١٢) فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا^(١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَلَيْدَمَّ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ يَدْنَهِمْ قَسَوْهَا^(١٤)

(١) راجع ج ١ ص ٣٤٣ طبع ثانية أرناتة . (٢) المعنى : كل طالب فضل أو رزق .
(٣) الأولاج : ما كان من كهف أو غار يلجأ إليه . والأعضاء : أسافل الأروية . (٤) الزمر : القليل .
(٥) الذي في اللسان (مادة دسا) :

وأت الذي دسيت عمرا فأصبحت * نسألهم فهم أراميل ضسيع
وقال : دسيت إنويت وأعدت . وعمرو : قيلة .

قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا﴾ أى بطغيانها، وهو خروجها عن الحد في العصيان؛
قاله مجاهد وقتادة وضربا . وعن ابن عباس « يطغواها » أى بعذابها الذى وعدت به . قال :
وكان اسم العذاب الذى جاءها الطغوى ؛ لأنه طغى عليهم . وقال محمد بن كعب : « يطغواها »
بأجمعها . وقيل : هو مصدر ، ونرجع على هذا المخرج لأنه أشكل برؤس الآى . وقيل :
الأصل بطغياها ، إلا أن « فَعَلَى » إذا كانت من ذوات الياء أبدلت في الاسم واوا يُفَصِّلُ بين
الاسم والوصف . وقراءة السامة بفتح الطاء . وقرأ الحسن والحديثى وحماد بن سلمة
(بضم الطاء) على أنه مصدر ؛ كالرُجْحَى والحُسْنَى وشبههما في المصادر . وقيل : هما لغتان .
﴿إِذْ أَنْبَأَتْ﴾ أى نبض . ﴿أَشْقَاهَا﴾ لَعَنَ الناقة . واسمها قُدار بن سالف . وقد مضى
في «الأعراف» بيان هذا ، وهل كان واحدا أو جماعة . وفي البخارى عن عبد الله
ابن زُمنة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يخطب ، وذكر الناقة والذى عقرها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : «إِذْ أَنْبَأَتْ أَشْقَاهَا أَنْبَأَتْ لَهَا رَجُلَ عَزِيزٍ عَارِمٍ مَتِيعٍ فِي رَهْطِهِ مِثْلُ
أَبِي زَمْعَةَ» وذكر الحديث . خَرَّجَهُ مُسْلِمٌ أَيْضًا . وروى الضحاك عن عليّ أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال له : «أندرى من أشقى الأولين» قلت : الله ورسوله أعلم . قال : «عاقِرُ
الناقة — قال — أندرى من أشقى الآخرين» قلت : الله ورسوله أعلم . قال : «فانتاك» .
﴿فَقَالَ لِمَنْ رَسُولُ اللَّهِ﴾ يعنى صالحا . ﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ «ناقة» منصوب على التحذير ؛ كقولك :
الأسد الأسد ، والصبي الصبي ، والحدار الحدار . أى احذروا ناقة الله ؛ أى عقرها . وقيل :
ذروا ناقة الله ؛ كما قال : «هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُّوْهَا تَاكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءِ
فِيَاخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» . ﴿وَسَقِيَهَا﴾ أى ذَرُّوْهَا وَشَرِبَهَا . وقد مضى في سورة «الشعراء»
بيانه والحديث . وأيضا في سورة «اقتربت الساعة» . فلأنهم لما اقترحوا الناقة وأخرجوها لهم من
الصخرة ، جعل لهم شرب يوم من برهم ولها شرب يوم مكان ذلك ، فشق ذلك عليهم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤١ (٢) العارم : الجبار المقدس الخليل . (٣) آية ٧٣ سورة الأعراف .

(٤) راجع ج ١٢ ص ١٣١ (٥) راجع ج ١٧ ص ١٤١

(فَكَذَّبُوهُ) أى كذبوا صالحاً عليه السلام فى قوله لهم : « إِنَّكُمْ تَصَدُّونَ إِنْ عَقَرْتُمُوهَا » .
 (فَتَقَرَّرُوهَا) أى عقرها الأثقى . وأضيف إلى الكل لأنهم رضا بفعله . وقال قتادة : ذكر
 لنا أنه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذکرهم وأنثاهم . وقال الفراء : عقرها آثنان .
 والعرب تقول : هذان أفضل الناس ، وهذان خير الناس ، وهذه المرأة أشقى القوم ؛ فلهذا
 لم يقل : أشقيهاها .

قوله تعالى : (فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذُنُوبِهِمْ) أى أهلكهم وأطبق عليهم العذاب بذنوبهم الذى
 هو الكفر والتكذيب والعقر . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : دمدم عليهم قال : دمر عليهم
 ربهم بذنوبهم ؛ أى بجرهم . وقال الفراء : دمدم أى أرجف . وحقيقة الدمدمه تضعيف
 العذاب وترديده . ويقال : دَمَمْتُ عَلَى الشَّيْءِ أى أطبقت عليه ، ودَمَمَ عَلَيْهِ الْقَبْرُ أى أطبقه . وثيقة
 مدمومة أيسها الشحم . فإذا كثرت الإطباق قلت : دَمَمْتُ . والدمدمه إهلاك باستئصال ؛
 قاله المؤرج . وفى الصراح : ودَمَمْتُ الشَّيْءَ إِذَا أَرْفَقْتَهُ بِالْأَرْضِ وَطَحَطَحْتَهُ . ودَمَدَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 أى أهلكهم . الفُشِيرَى : وقيل دَمَمْتُ عَلَى الْمَيِّتِ التُّرَابَ أى سَوَّيْتُ عَلَيْهِ . فقولهُ « فَدَمَدَمَ
 عَلَيْهِمْ » أى أهلكهم بفعلهم تحت التراب . (فَسَوَّاهَا) أى سَوَّيْتُ عَلَيْهِمُ الْأَرْضَ . وعلى
 الأول « فسواها » أى فسوى الدمدمه والإهلاك عليهم . وذلك أن الصبيحة أهلكتهم فانت
 على صغيرهم وكبيرهم . وقال ابن الأنبارى : دَمَدَمَ أى غَضِبَ . والدمدمه : الكلام الذى يُرْجَى
 الرجل . وقال بعض اللغويين : الدمدمه الإدامة ؛ تقول العرب : ناقة مدمومة أى سميكة .
 وقيل : « فسواها » أى فسوى الأمة فى إزال العذاب بهم ، صغيرهم وكبيرهم ، وضعهم
 وشريفهم ، ذكركم وأنثاهم . وقرا ابن الزبير « فَدَهَدَمَ » وهما لفتان ؛ كما يقال : اهتقع
 لَوْنُهُ وَآمَتَعَ .

قوله تعالى : وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا ﴿١٥﴾

أى فعمل الله ذلك بهم غير خائف أن تلحقه تبعه الدمدمه من أحد ، قاله ابن عباس
 والحسن وقتادة ومجاهد . والمساء فى « عُقْبَاهَا » ترجع إلى الفعل ؛ كقوله : « مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ

الجمعة فيها ونعمت" أى بالفعلة والخصلة . قال السدى والضحاك والكلبي : ترجع إلى العافر ، أى لم يخف الذى عقرها عقي ما صنع . وقاله ابن عباس أيضا . وفى الكلام تقديم وتأخير ، مجازة : إذ انبعت أشقاها ولا يخاف عقباها . وقيل : لا يخاف رسول الله صالح عاقبة إهلاك قومه ، ولا يخشى ضررا يعود عليه من ضدهم ؛ لأنه قد أئذروهم ونجّاه الله تعالى حين أهلكهم . وقرا نافع وابن عامر « فلا » بالفاء وهو الأجود ؛ لأنه يرجع إلى المعنى الأول ؛ أى فلا يخاف الله عاقبة إهلاكهم . والباقون بالواو ، وهى أشبه بالمعنى الثانى ؛ أى ولا يخاف الكافر عاقبة ما صنع . وروى ابن وهب وابن القاسم عن مالك قال : أخرج إلينا مالك مصحفا بطهه ، وزعم أنه كتبه فى أيام عثمان بن عفان حين كتب المصاحف ، فيه : « ولا يخاف ، بالواو . وكذا هى فى مصاحف أهل مكة والعراقين بالواو ، واختاره أبو عبيد وأبو حاتم اتباعا لمصحفهم .

سورة « والليل »

مَكِّيَّة . وقيل : مَدَنِيَّة . وهى إحدى وعشرون آية بإجماع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ۝ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى ۝ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ۝ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى ۝**

قوله تعالى : **(وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى)** أى يغطى . ولم يذكر معه مفعولا للعلم به . وقيل : يغشى النهار . وقيل : الأرض . وقيل : الخلائق . وقيل : يغشى كل شئ ، بظلمته . وروى سعيد بن قتادة قال : أول ما خلق الله النور والظلمة ، ثم ميز بينهما ، فجعل الظلمة ليلا أسود مظلمًا ، والنور نهارًا مضيئًا مبهرًا . **(وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى)** أى إذا انكشف ووضح وظهر ، وبأن ضوءه من ظلمة الليل . **(وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى)** قال الحسن : معناه والذى خلق

الذكر والأُنثى ؛ فيكون قد أقسم بنفسه عز وجل . وقيل : معناه وخلق الذكر والأُنثى ؛ ذنبا . مصدريّة على ما تقدم . وأهل مكة يقولون للرد : سبحان ما سبّحت له ؛ فما حل هذا بمعنى من ، وهو قول أبي عبيدة وغيره . وقد تقدم . وقيل : المعنى وما خلق من الذكر والأُنثى ؛ فتكون « من » مضمرة ، ويكون القسم منه بأهل طاعته من أنبيائه وأوليائه ، ويكون قسمه بهم تكريماً لهم وتثريفاً . وقال أبو عبيدة : « وما خلق » أى ومن خلق . وكذا قوله : « والسَّماءَ وما بناها » ، و« نفْسٍ وما سَواها » « ما » في هذه المواضع بمعنى من . وروى عن ابن مسعود أنه كان يقرأ « والتَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى » والذِّكْرُ والأُنثَى » ويُسْقِطُ « وما خلق » . وفي صحيح مسلم عن ثلقمة قال : قَدِمْنَا الشَّامَ فَأَتَانَا أَبُو الدَّرْدَاءِ فَقَالَ : فِيمَ أَحَدٌ يَقْرَأُ عَلَى قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ ؟ فَقُلْتُ : نَعَمْ ، أَنَا . قَالَ : فَكَيْفَ سَمِعْتَ عَبْدَ اللَّهِ يَقْرَأُ هَذِهِ آيَةَ « وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى » ؟ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ « وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى » . وَالذِّكْرُ والأُنثَى » قَالَ : وَأَنَا وَاللَّهِ هَكَذَا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرؤها ، وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ يَرِيدُونَ أَنْ أَقْرَأُ « وَمَا خَلَقَ » فَلَا أَتَابَهُمْ . قَالَ أَبُو بَكْرٍ الْإِبْرَارِيُّ : وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى الْمَرْوَزِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَحْمَدَ الزَّيْبَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : أَقْرَأَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « إِنِّي أَنَا الرَّازِقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ » ؛ قَالَ أَبُو بَكْرٍ : كُلٌّ مِنْ هَذَيْنِ الْحَدِيثَيْنِ مُرَدُّهُ ؛ بِخِلَافِ الْإِجْمَاعِ لَهُ ، وَأَنْ حُزْمَةً وَعَاصِماً يَرْوِيَانِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ مَا عَلَيْهِ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ ، وَالْبَنَاءُ عَلَى سَنَدَيْنِ يُوَافِقَانِ الْإِجْمَاعَ أَوَّلَى مِنْ الْأَخْذِ بِوَاحِدٍ يَخَالِفُهُ الْإِجْمَاعُ وَالْأَمَةُ ، وَمَا يُنْتَبَى عَلَى رِوَايَةِ وَاحِدٍ إِذَا حَازَهَا رِوَايَةُ جَمَاعَةٍ تَخَالِفُهُ ، أَيْخُذَ بِرِوَايَةِ الْجَمَاعَةِ وَأُطْلَقَ نَقْلُ الْوَاحِدِ ؛ لِمَا يَجُوزُ عَلَيْهِ مِنَ النِّسْبَانِ وَالْإِغْفَالِ . وَلَوْ صَحَّ الْحَدِيثُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ وَكَانَ إِسْنَادُهُ مَقْبُولًا مَعْرُوفًا ، ثُمَّ كَانَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ

(١) روى كتاب الأحكام لأبن العربي ما نصه : « هذا مما لا يلتفت إليه بشر ، إنما المول عليه ما في المصحف فلا يجوز مخالفته لأحد ، ثم بعد ذلك يقع النظر فيما يوافق خطه مما لم يثبت ضبطه حسب ما جناه في موضعه ؛ فإن القرآن لا يثبت بمثل الواحد وإن كان عددا ، وإنما يثبت بالتواتر الذي يقع به العلم ، و ينقطع معه العذر وتقوم به الحجية على الخلق » .

وسائر المطوعة رضى الله عنهم يخالفونه، لكان الحكم العمل بما رَوَّته الجماعة ورفض ما يحكيه الواحد المتفرد، الذى يسرع إليه من النسيان ما لا يسرع إلى الجماعة وجميع أهل المسألة .
وقى المراد بالذكر والإتي قولان : أحدهما - آدم وخوّاه ؛ قاله ابن عباس والحسن والكوفي .
الثانى - يعنى جميع الذكور والإناث من بنى آدم والبهائم ؛ لأن الله تعالى خلق جميعهم من ذكر وأنثى من نوعهم . وقيل : كل ذكر وأنثى من الآدميين دون البهائم لاختصاصهم بولاية الله وطاعته . (إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى) هذا جواب القسم . والمعنى : إن عملكم لختلف .
وقال عكرمة وسائر المفسرين : السعى العمل ؛ فساج فى فكاك نفسه ، وساج فى عَظْبها ؛ يدل عليه قوله عليه السلام : " الناس غاديان فبتاع نفسه فُعْتُفْها و بالع نفسه فَوُفِىْها " . وشَتَّى : واحده شَتَيْت ، مثل مريض ومَرَضَى . وإنما قيل للختلف شَتَّى لاتباعد ما بين بعضه وبعضه ، أى إن عملكم لاتباعد بعضه من بعض ؛ لأن بعضه ضلالةٌ وبعضه هُدًى . أى فأنتم مؤمن وبرّ وكافر وفاجر ، ومطيعٌ وعاصٍ . وقيل : « لَشَتَّى » أى لختلف الجزاء ؛ فأنكم مُثابَّ بالجنة ومُعاقَّب بالنار . وقيل : أى لختلف الأخلاق ؛ فأنكم راحمٌ وقاسٍ ، وحلمٌ وطائشٌ ، وجوادٌ وبخيلٌ ؛ وشبه ذلك .

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى ﴿١﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٢﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٣﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٤﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى ﴿٥﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴿٦﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى) قال ابن مسعود : يعنى أبا بكر رضى الله عنه ؛ وقاله عامة المفسرين . فرُوى عن حامر بن عبد الله بن الزبير قال : كان أبو بكر يَتَّقِ على الإسلام عجائز ونساء ، قال فقال له أبوه أبو خُفافة : أى بُنَى ! لو أنك

(١) هذه رواية الحديث كما فى التلخيص . والذى فى نسخ الأصل : « الناس غاديان فباع نفسه فعتفها فوفى بها » .

عنت رجالا جلداً ينعونك ويقومون معك ؟ فقال : يا أبت إنما أريد ما أريد . وعن ابن عباس في قوله تعالى : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » أى بذل . « وَأَتَى » أى عارم الله الذى نهى عنها . (فَسَيُسْرُهُ لِلْيُسْرَى) وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم يُصْبِحُ العباد فيه إلا وملكان يزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم أعط ممسكاً تلفاً » . وروى من حديث أبى الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما من يوم غُربَت شمسُهُ إلا بُعثَ بمجنبتها ملكان يتأديان يسمعهما خلق الله كلمهما إلا الثقلين اللهم أعط منفقاً خلفاً وأعط ممسكاً تلفاً » . فأنزل الله تعالى فى ذلك فى القرآن « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » الآيات . وقال أهل التفسير : « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى » المعسرين . وقال قتادة : أعطى حق الله تعالى الذى عليه . وقال الحسن : أعطى الصديق من قلبه . (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) أى بإلا إلا الله ؛ قاله الضحاك والسلمى وابن عباس أيضاً . وقال مجاهد : بالجنة ؛ دليله قوله تعالى : « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » الآية . وقال قتادة : بموعود الله الذى وعده أن يشبهه . زيد بن أسلم : بالصلاة والزكاة والصوم . الحسن : بالخلف من عطائه ؛ وهو اختيار الطبرى . وتقدم عن ابن عباس ، وكله متقارب المعنى ؛ إذ كله يرجع إلى الثواب الذى هو الجنة .

الثانية — قوله تعالى : (فَسَيُسْرُهُ لِلْيُسْرَى) أى نرشده لأسباب الخير والمصالح حتى يسهل عليه فعلها . وقال زيد بن أسلم : « اليسرى » للجنة . وفى الصحيحين والترمذى عن على رضى الله عنه قال : كما فى جنازة بالقيع ، فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وجلسنا معه ، ومعه عود يتكئ به فى الأرض ، فرفع رأسه إلى السماء فقال : « ما من نفس متفوسدة إلا [قد] كُتِبَ مَذْخَلُهَا » فقال القوم : يا رسول الله ، أفلا نتكىل على كتابنا ؟ فمن كان من أهل السعادة فإنه يعمل للسعادة ، ومن كان من أهل الشقاء فإنه يعمل للشقاء . قال : « بل

(١) كذا فى كتاب أسباب الزلزال وروح المعاني . وفى نسخ الأهل : « ما يريد » . وفى تفسير الطبرى ورواية أخرى فى أسباب الزلزال : « لو كنت تطاع من يمنع ظهرك ؟ قال : منع ظهري أريد » .
(٢) آية ٢٦ سورة يونس .

أَعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ أَمَا مِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَإِنَّهُ يَمْسِرُ لِعَمَلِ السَّعَادَةِ وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاءِ فَإِنَّهُ يَمْسِرُ لِعَمَلِ الشَّقَاءِ - ثُمَّ قَرَأَ - «فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنَمَرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى . وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنَمَرُهُ لِلْعُسْرَى» لَفْظُ التِّرْمِذِيِّ . وَقَالَ فِيهِ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَسَأَلَ غُلَامَانِ شَابَانَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَا : الْعَمَلُ فِيمَا جَعَلَتْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ ؟ أَمْ فِي شَيْءٍ يَسْتَأْنَفُ ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : «بَلْ فِيمَا جَعَلَتْ بِهِ الْأَقْلَامُ وَجَرَتْ بِهِ الْمَقَادِيرُ» قَالَا : فَفِيمَ الْعَمَلِ ؟ قَالَ : «دَعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ لِعَمَلِهِ الَّذِي خُلِقَ لَهُ» قَالَا : فَالآنَ نَجِدُ وَنَعْمَلُ .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى) (١) أَيِ ضَمَّنَ بِمَا عِنْدَهُ فَلَمْ يَبْذُلْ خَيْرًا . وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ وَتَحْرِيثُهُ فِي الدُّنْيَا فِي سُورَةِ «آلِ عِمْرَانَ» . وَفِي الْآخِرَةِ مَالُهُ النَّارُ كَمَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ . رَوَى الضَّحَّاكُ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ (فَسَنَمَرُهُ لِلْعُسْرَى) قَالَ : سَوْفَ أَحُولُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ . وَعَنْهُ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ قَالَ : نَزَلَتْ فِي أُمِّيَّةِ بْنِ خَلْفٍ . وَرَوَى عِكْرَمَةُ عَنْ أَبِي عُبَّاسٍ : «وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى» يَقُولُ : يَخْلُ بِمَالِهِ وَاسْتَغْنَى عَنْ رَبِّهِ . (وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى) أَيِ بِالْخُلْفِ . وَرَوَى أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ : «وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى» قَالَ : بِالْجَنَةِ . وَبِإِسْنَادٍ عَنْهُ آخَرُ قَالَ «بِالْحُسْنَى» أَيِ بِلَا إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ . (فَسَنَمَرُهُ) أَيِ تُسَهِّلُ طَرِيقَهُ . (لِلْعُسْرَى) أَيِ لِلشَّرِّ . وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ : لِلنَّارِ . وَقِيلَ : أَيِ فَسَنَمَرُ عَلَيْهِ أَسْبَابُ الْخَيْرِ وَالصَّلَاحِ حَتَّى يَصْعَبَ عَلَيْهِ فَعَلَهَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْمَلَكَ يَنَادِي صَبَاحًا وَمَسَاءً : «اللَّهُمَّ اعْطِ مُتَّقًا خَلْقًا وَأَعْطِ مُتَمَكِّيًا تَلَقًّا» . رَوَاهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ .

مسألة : قَالَ الْعُلَمَاءُ : ثَبَتَ هَذِهِ الْآيَةُ وَقَوْلُهُ : «وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ» ، وَقَوْلُهُ : «الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً» إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ - أَنَّ الْجُودَ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَالْيَخْلُ مِنْ أَرْذَلِهَا . وَلَيْسَ الْجُودُ الَّذِي يُعْطَى فِي غَيْرِ مَوْضِعِ الْعَطَاءِ ، وَلَا الْبَخِيلُ الَّذِي يَمْنَعُ فِي مَوْضِعِ الْمَنْعِ ، لَكِنْ الْجُودُ الَّذِي يُعْطَى فِي مَوْضِعِ الْعَطَاءِ ، وَالْبَخِيلُ

(١) راجع ج ٤ ص ٢٩١ . (٢) آية ٢ سورة البقرة . (٣) آية ٢٧٤ سورة البقرة .

الذي يمنع في موضع العطاء ، فكل من استفاد بما يُعطى أجراً وحمداً فهو الجواد . وكل من استحق بالمنع ذمّاً أو عقاباً فهو البخل . ومن لم يستفد بالعطاء أجراً ولا حمداً وإنما استوجب به ذمّاً فليس بجواد ، وإنما هو مُسْرِفٌ مذموم ، وهو من الميذّرين الذين جعلهم الله إخوانَ الشياطين ، وأوجب الحَجَر عليهم . ومن لم يستوجب بالمنع عقاباً ولا ذمّاً ، واستوجب به حمداً فهو من أهل الرّشد ، الذين يستحقون القيام على أموال غيرهم بحسن تديريهم وسداد رأيهم .

الرابعة - قال الفراء : يقول القائل كيف قال « قَسْتَسِيرُهُ لِلْعَمْرَى » وهل في العَمْرَى تيسير ؟ يُقال في الجواب : هذا في إجازته بمنزلة قوله عز وجل : « قَبَشْرُهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ » ^(١) واليشارة في الأصل على المفرح والسار ، فإذا جمع في كلامين هذا خير وهذا شر ، جاءت البشارة فيهما . وكذلك التيسير في الأصل على المفرح ، فإذا جمع في كلامين هذا خير وهذا شر جاء التيسير فيهما جميعاً . قال الفراء : وقوله تعالى « قَسْتَسِيرُهُ » سَمِيحُهُ . والعرب تقول : قد بَسَرْتُ الفمَّ إذا ولدت أو تهيأت للولادة . قال :

هَما سَيِّدانا يَزْعَمَانِ وإِنما * يَسُودَانِنا أَنْ يَسْرَتْ غَناهما ^(٢)

قوله تعالى : وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى) أي مات . يقال : رَدَى الرجل يَرْدَى رَدًى إذا هَلَكَ . قال : * صرفت الهوى عنهم من خشية الردى * .

وقال أبو صالح وزيد بن أسلم : « إذا تَرَدَّى » أي سقط في جهنم ، ومنه المتردية . ويقال : رَدَى في البئر وتَرَدَّى إذا سقط في بئر أو تهوّر من جبل . يقال : ما أدري أين رَدَى ! أي أين ذهب . و « ما » يحتمل أن تكون جحداً أي ولا يغني عنه ماله شيئاً . ويحتمل أن تكون استفهاماً

(١) آية ٢١ سورة آل عمران . (٢) البيت لأبي أسيدة الدبيري . وقوله :

إِنَّ لَنَا شَيْخَيْنِ لَا يَضَعَانِنا * غَنَيْنِ لَا يَجْعِدُنِي غَناهما

معناه التوبيخ؛ أى أى شئ ينفى عنه إذا هلك ووقع في جهنم ! (إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى) أى إن علينا أن نبين طريق الهدى من طريق الضلالة . فالهدى بمعنى بيان الأحكام؛ قاله الزجاج .
أى على الله البيان، بيان حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته؛ قاله قتادة . وقال الفراء : من سلك الهدى فعلى الله سبيله؛ لقوله : « وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ »^(١) يقول : من أراد الله فهو على السبيل القاصد . وقيل : معناه إن علينا للهدى والإضلال؛ فترك الإضلال؛ كقوله : « يَدُكَ الْخَيْرُ »^(٢) وهـ يَدُكَ مَكُوتٌ كُلُّ شَيْءٍ^(٣) . وكما قال : « سَرَّائِلَ قَبِيحُ الْحَرِّ »^(٤) وهى تقي البرد؛ عن الفراء أيضا . وقيل : أى إن علينا ثواب هداية الذى هديناه . (وَإِنْ لَنَا لَآخِرَةٌ وَالْأُولَى) « آخِرَةٌ » الجنة . « والأولى » الدنيا . وكذا روى عطاء عن ابن عباس . أى الدنيا والآخرة لله تعالى . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : ثواب الدنيا والآخرة، وهو كقوله تعالى : « مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ »^(٥) فمن طلبهما من غير مالهكما فقد أخطأ الطريق .

قوله تعالى : فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴿١٥﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٦﴾

الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (فَأَنْذَرْتُكُمْ) أى حَذَرْتُكُمْ وخَوَفْتُكُمْ . (نَارًا تَلَظَّى) أى تَلَهَّب وتوقد . وأصله تَلَظَّى . وهى قراءة عبيد بن عمير ويحيى بن يعمر وطلحة بن مُصَرِّف . (لَا يَصْلَاهَا) أى لا يبعد صلاحها وهو حرها . (إِلَّا الْأَشْقَى) أى الشقى . (الَّذِي كَذَّبَ) نبي الله جدنا صلى الله عليه وسلم . (وَتَوَلَّى) أى أعرض عن الإيمان . وروى مكحول عن أبي هريرة قال : كُلٌّ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ أَبَاهَا . قال : يا أبا هريرة ، ومن يأبى أن يدخل الجنة ؟ قال : الذى كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وقال مالك : صلى بنا عمر بن عبد العزيز المغرب فقرا « والليل

(١) آية ٩ سورة النحل . (٢) آية ٢٦ سورة آل عمران . (٣) آية ٨٢ سورة يس .

(٤) آية ٨١ سورة النحل . (٥) آية ١٣٤ سورة النساء .

إذا يَنْفَتِي « فلما بلغ « فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى » وقع عليه البكاء فلم يقدر سببها من البكاء ، فتركها وقرأ سورة أخرى . وقال الفراء : « إِلَّا الْأَشْقَى » إِلَّا مَنْ كَانَ شَفِيفًا فِي عِلْمِ اللَّهِ جَلِ شَأْؤُهُ . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى » أُمَيَّةُ بْنُ خَلْفٍ وَنَظَرَاؤُهُ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَمَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقال قتادة : كَذَبَ بِكُتَابِ اللَّهِ وَتَوَلَّى عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ . وقال الفراء : لم يكن كَذَبَ بِرَدِّ ظَاهِرٍ وَلَكِنَّهُ قَصَرَ عَمَّا أَمَرَ بِهِ مِنَ الطَّاعَةِ ؛ فَعَمِلَ تَكْذِيبًا ؛ كَمَا يَقُولُ : لَقِيَ فُلَانٌ الْمَدْفُوكَ كَذِبًا إِذَا نَكَلَ وَرَجَعَ عَنْ اتِّبَاعِهِ . قال وسمعت أبا ثَرْوَانَ يَقُولُ : إِنَّ بَنِي مُعِيرَ لَيْسَ لِحَدِّثِهِمْ مَكْنُوبَةٌ . يَقُولُ : إِذَا لَقُوا صَدَقُوا الْقِتَالَ وَلَمْ يَرْجِعُوا . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ جَلِ شَأْؤُهُ : « لَيْسَ لَوْقَعِيهَا كَاذِبَةٌ » يَقُولُ : هِيَ حَقٌّ . وَسمعت مسلم بن الحسن يَقُولُ : سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ الزَّجَاجَ يَقُولُ : هَذِهِ آيَةُ الَّتِي مِنْ أَجْلِهَا قَالَ أَهْلُ الْإِرْجَاءِ بِالْإِرْجَاءِ ، فَرَعَمُوا أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا كَافِرٌ ؛ قَوْلُهُ جَلِ شَأْؤُهُ : « لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى . الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى » وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا ظَنُّوا . هَذِهِ نَارٌ مُوصَوِّفَةٌ بَيْنَهَا ، لَا يُصَلِّي هَذِهِ النَّارَ إِلَّا الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وَلِأَهْلِ النَّارِ مَنَازِلُ ؛ فَمِنْهَا أَنْ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ؛ وَاللَّهُ سَيَحَانُهُ كُلُّ مَا وَعَدَ عَلَيْهِ يَجْلِسُ مِنَ الْعَذَابِ بِغَائِثٍ أَنْ يُعَذِّبَ بِهِ . وَقَالَ جَلِ شَأْؤُهُ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَفْقِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَفْقِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فَلَوْ كَانَ كُلُّ مَنْ لَمْ يُشْرِكْ لَمْ يُعَذِّبْ ، لَمْ يَكُنْ فِي قَوْلِهِ : « وَيَفْقِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » فَائِدَةٌ ، وَكَانَ « وَيَفْقِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ » كَلَامًا لَا مَعْنَى لَهُ . الرَّغِشْبَرِيُّ : الْآيَةُ وَارِدَةٌ فِي الْمَوَازِنَةِ بَيْنَ حَالَتِي عَظِيمٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَعَظِيمٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ، فَأَرَادَ أَنْ يَبْلُغَ فِي صِفَتَيْهِمَا الْمُتَقَاتِلَتَيْنِ فَقِيلَ : الْأَشْقَى ، وَجُعِلَ مُخْتَصِمًا بِالصَّلَى ، كَأَنَّ النَّارَ لَمْ تَخْلُقْ

(١) كَذَا فِي الْأَصُولِ وَأَسَاسُ الْبَلَاغَةِ لِلرَّغِشْبَرِيِّ . وَالَّذِي فِي تَفْسِيرِ الْفَرَّاءِ وَلِسَانِ الْعَرَبِ — مَادَّةُ كَذَبَ — : « حُدِّثَ » بِالْهَاءِ الْمُهْمَلَةِ . وَحَدَّثَ الرَّجُلُ : بَأَسَهُ وَنَفَذَهُ فِي نَجْدَتِهِ . (٢) آيَةُ ٢ سورة الواقعة .

(٣) هُمُ الْمُرْجَةُ ، وَهِيَ فِرْقَةٌ مِنْ فِرْقِ الْإِسْلَامِ يَتَقَدُّونَ أَنَّهُ لَا يَصْرُحُ بِالْإِيمَانِ مُصْبِيَةً ؛ كَأَنَّهُ لَا يَبْغِي مَعَ الْكُفْرِ طَاعَةً . سَمُوا مُرْجَةً لِإِعْتِقَادِهِمْ أَنَّ اللَّهَ أَرْبَعًا تَهْدِيهِمْ عَلَى الْمَسَامِيهِ ؛ أَيْ أَمْرَهُمْ فِيهِمْ . وَقِيلَ : الْمُرْجَةُ فِرْقَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَقُولُونَ بِالْإِيمَانِ قَوْلَ بِلَا عَمَلٍ ؛ كَأَنَّهُمْ قَدَّسُوا الْقَوْلَ وَأَرَبَتُوا الْعَمَلَ أَيْ أَنْزَلُوهُ ؛ لِأَنَّهُمْ يَرَوْنَ أَنَّهُمْ لَوْ بَصَلُوا وَلَمْ يَصُومُوا لَجَبَّاهُمْ إِيْمَانُهُمْ . (٤) آيَةُ ٨ سورة النساء .

إِلَهِ . وقيل : الأتقي ، وجعل عتصماً بالنجاة ، كأن الجنة لم تخلق إلا له . وقيل : هما أبو جهل أو أمية بن خلف . وأبو بكر رضى الله عنه .

قوله تعالى : وَسَيَجْزِيَنَّهَا الْأَتَقَى ﴿٧٧﴾ الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَسَيَجْزِيَنَّهَا) أى يكون يميدا منها . (الْأَتَقَى) أى المتقى الخائف . قال ابن عباس : هو أبو بكر رضى الله عنه ، يُزْتَح عن دخول النار . ثم وصف الأتقى فقال (الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى) أى يطلب أن يكون عند الله زاكياً ، ولا يطلب بذلك رياء ولا شفعة ، بل يتصدق به مبتغياً به وجه الله تعالى . وقال بعض أهل المعاني : أراد بقوله « الْأَتَقَى » و« الْأَتَقَى » أى التقي والشقي ، كقول طرفة :

تمنى رجال أن أموت وإن أمت * فلك سبيلٌ لست فيها بأوحد

أى واحد ووحيد . وتوضع أفعل موضع فيعل ، نحو قولهم : الله أكبر بمعنى كبير ، « وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ »^(١) بمعنى هين .

قوله تعالى : وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَىٰ ﴿٧٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ

وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ﴿٨٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴿٨١﴾

قوله تعالى : (وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى) أى ليس يتصدق ليجازى على نعمة ، إنما يتقى وجه ربه الأعلى ، أى المتعالى (وَلَسَوْفَ يَرْضَى) أى بالجزاء . فروى عطاء والضحاك عن ابن عباس قال : عَذَّب المشركون بلالا ، وبلالٌ يقول أحد أحد ، فتر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « أحد - يعنى الله تعالى - ينجيك » ثم قال لأبي بكر : « يا أبا بكر إن بلالا يُعَذَّب في الله » فعرف أبو بكر الذى يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأنصرف إلى منزله ، فآخذ رطلا من ذهب ومضى به إلى أمية بن خلف ، فقال له : أتبيعني بلالا ؟ قال : نعم ، فآشترته فأعتقه . فقال المشركون : ما أعتقه أبو بكر إلا ليد كانت له عنده ، فنزلت « وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ » أى عند أبى بكر « من نعمة » ، أى من يَدِ وِيَسَّة « تُجْزَى » بل

«ابتغاء» بما فعل «وجه ربه الأعلى» . وقيل : اشترى أبو بكر من أمية وأبي بن خلف بلائاً بردة وعشر أواق ، فأعتقه الله ففزلت : «إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى» . وقال سعيد بن المسيب : بلغني أن أمية بن خلف قال لأبي بكر حين قال له أبو بكر : أبيعني ؟ فقال : نعم ، أبيعك بنسطاس ، وكان نسطاس عبداً لأبي بكر ، صاحب عشرة آلاف دينار ، وغللمان وجوار ومواش ، وكان مُشركاً خلع له أبو بكر على الإسلام على أن يكون له ماله ، فأبى فباعه أبو بكر به . فقال المشركون : ما فعل أبو بكر بلال هذا إلا لبيد كانت لبلال عنده ؟ ففزلت «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى . إِلَّا ابْتِغَاءً» أي لكن ابتغاء ، فهو استثناء منقطع ، فلذلك نصبت . كقولك : ما في الدار أحد إلا حماراً . ويجوز الرفع . وقرأ يحيى بن وثاب «إِلَّا ابْتِغَاءً وَجْهَ رَبِّهِ» بالرفع ، على لغة من يقول : يجوز الرفع في المستثنى . وأنشد في اللغتين قول بشر بن أبي حازم :

أخضت خلَاءَ فِقَاراً لا أنيس بها * إلا الجأذَرُ والظُّلُمَانُ تَخْتَلِفُ^(١)

وقول القائل :

وبلدة ليس بها أنيس * إلا اليعافير وإلا العيس^(٢)

وفي التنزيل : «مَا قَعُولُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ»^(٣) . وقد تقدم . (وجه ربه الأعلى) أي مرضاته وما يقرب منه . و«الأعلى» من نعمت الرب الذي استحق صفات العلو . ويجوز أن يكون «ابتغاء وجه ربه» مفعولاً له على المعنى ، لأن معنى الكلام : لا يؤتى ماله إلا ابتغاء وجه ربه لا لمكافأة نعمته . (وَلَسَوْفَ يَرْضَى) أي سوف يعطيه في الجنة ما يرضى ، وذلك أنه يعطيه أضعاف ما أنفق . وروى أبو حيان التميمي عن أبيه عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «رحم الله أبا بكر زوجي أبنته وحملني إلى دار الهجرة وأعتق بلائاً من ماله» . ولما اشتراه أبو بكر قال له بلال : هل اشتريتنى لعملك أو لعمل الله ؟ قال : بل لعمل الله .

(١) الجأذَر (جمع جؤذر) وهي ولد البقرة الوحشية . والظُّلُمَان (بالكسر والضم) (جمع الظلم) وهو الذئب من النمام . (٢) اليعافير (جمع يعفور) . وهو ولد الظبية وولد البقرة الوحشية أيضاً . والعيس :

إبل بيض تحالط بياضها شقرة ؛ جمع عيس (٣) آية ٦٦ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ٢٧٠

قال: قَتَرْنِي وَعَمِلَ اللَّهُ، فاعتقه. وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول: أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا (بني بلالا رضى الله عنه). وقال عطاء— وروى عن ابن عباس—: إن السورة نزلت في أبي الدُّحْدَاح، في النخلة التي اشتراها بمخاط له؛ فيها ذكر النمل عن عطاء. وقال الشَّيْثِيُّ عن ابن عباس: باربعين نخلة؛ ولم يُسم الرجل. قال عطاء: كان لرجل من الأنصار نخلة، يسقط من يلعبها في دار جارية له، فيتناوله صبيانها، فشكا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «تبيعها بنخلة في الجنة؟» فأبى، ونفخ فلقه أبو الدُّحْدَاح فقال: هل لك أن تبيعنيها؟ «حسن»؟ حائط له. فقال: هي لك. فأبى أبو الدُّحْدَاح إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال: يا رسول الله، اشتراها مني بنخلة في الجنة. قال: «نعم والذي نفسي بيده» فقال: هي لك يا رسول الله؛ فدعا النبي صلى الله عليه وسلم جارية الأنصاري فقال: «خذها» فنزلت «وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى» إلى آخر السورة في بستان أبي الدُّحْدَاح وصاحب النخلة. «وَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى» يعني أبا الدُّحْدَاح. «وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى» أي بالتواب «فَسَيَرْجِيهِ رَبِّي» يعني الجنة. «وَأَمَّا مَنْ يَكْفُرْ وَاسْتَفْتَى» يعني الأنصاري. «وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى» أي بالتواب. «فَسَيَرْجِيهِ لِلْعَمْرَى» يعني جهنم. «وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» أي مات. إلى قوله: «لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى» يعني بذلك الخنزرجي؛ وكان منافقا فوات على نفاقه. «وَسَيَجْزِيهَا الْآتَى» يعني أبا الدُّحْدَاح. «الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى» في ثمن تلك النخلة. «وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى» يكافئه عليها؛ يعني أبا الدُّحْدَاح. «وَلَسَوْفَ يَرْضَى» إذا أدخله الله الجنة، والأكثر أن السورة نزلت في أبي بكر رضى الله عنه. وروى ذلك عن ابن مسعود وابن عباس وعبد الله بن الزبير وغيرهم. وقد ذكرنا خبرا آخر لأبي الدُّحْدَاح في سورة «البقرة» عند قوله: «مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا» . والله تعالى أعلم.

سورة الضحى

مكية بآفاق . وهي إحدى عشرة آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا تَجَيَّى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ

وَمَا قَلَى (٣)

قوله تعالى . (وَالضُّحَى . وَاللَّيْلِ إِذَا تَجَيَّى) قد تقدم القول في « الضحى » ، والمراد به النهار ؛ لقوله : « وَاللَّيْلِ إِذَا تَجَيَّى » فقابله بالليل . وفي سورة (الأعراف) « أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْفُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ . وَأَمِنَ أَهْلُ الْفُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسًا ضُحًى وَهُمْ يَلْمُونَ (١) » أى نهارا . وقال قتادة ومقاتل وجعفر الصادق : أقسم بالضحى الذى كلم الله فيه موسى ولبلة المبراج . وقيل : هى الساعة التى تحترق فيها السحرة تحبداً . بيانه قوله تعالى : « وَأَن يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى » . وقال أهل المعاني فيه وفي أمثاله : فيه إضمار ، مجازه ورب الضحى . و « تَجَيَّى » معناه سكن ؛ قاله قتادة ومجاهد وآبن زيد وعكرمة . يقال : لَيْلَةٌ سَاجِيَةٌ أى ساكنة . ويقال للعين إذا سكن طرفها : سَاجِيَةٌ . يقال : تَجَيَّى اللَّيْلُ يَسْجُو سَجْوًا إِذَا سَكَنَ . والبحر إذا سَجَى : سَكَنَ . قال الأعشى :

فَمَا ذُنُبُنَا أَنْ جَاشَ بِحَرْبِ بْنِ عَمْرٍ * وَبَحْرُكَ سَاجٍ مَا يُوَارِى الدَّمَامِصَا

وقال الرازى :

يَا حَبْدَا الْقَمَرَاءُ وَاللَّيْلُ السَّاجُ * وَطُرُقُ مِثْلُ مُلَاةِ النَّسَاجِ

(١) راجع ص ٧٢ وما بعدها من هذا الجزء . (٢) آية ٩٧ ، ٩٨ (٣) آية ٩٩ سورة طه .

(٤) فى اللسان : « يسجو سجواً وسجواً » . (٥) فى ديوان الأعشى : « أتوقدن أن جاش ... » .

والدَّمَامِصُ : جمع الدَّمَامِصِ ، وهو دودة صغيرة تكون فى مستنقع الماء .

وقال جرير :

ولقد رميتك يوم رُحْنٍ بأعْيُنٍ * ينظرون من خلل السُّور سواحِي
وقال الضحاك : «سجاء» غَطَّى كُلَّ شَيْءٍ . قال الأصمعي : يُسْجُو الليل تَغْطِيته النهار ، مثلما يُسْجِي
الرجل بالثوب . وقال الحسن : غَشِيَ بظلامه ؛ وقاله ابن عباس . وعنه : إذا ذهب .
وعنه أيضا : إذا أظلم . وقال سعيد بن جبير : أقبل ؛ وروى عن قتادة أيضا . وروى
ابن أبي تيجان عن مجاهد : «سجاء» استوى . والقول الأول أشهر في اللغة : «سجاء» سكن ؛ أى
سكن الناس فيه . كما يقال : نهارٌ صائمٌ وليلاً قائمٌ . وقيل : سكونه استقرار ظلامه واستواؤه .
ويقال : «والضُّحَى . والليل إذا سَجَى » يعنى عباده الذين يعبدون في وقت الضُّحَى ،
وعباده الذين يعبدون بالليل إذا أظلم . ويقال : «الضُّحَى» يعنى نور الجنة إذا تَوَرَّ .
«والليل إذا سَجَى» يعنى ظلمة الليل إذا أظلم . ويقال : «والضُّحَى» يعنى النور الذى
في قلوب العارفين كهيئة النصار . «والليل إذا سَجَى» يعنى السواد الذى في قلوب الكافرين
كهيئة الليل ؛ فأقسم الله عز وجل بهذه الأشياء . (ما ودَّعَكَ رَبُّكَ) هذا جواب القسم .
وإن جبريل عليه السلام أبطا على النبي صلى الله عليه وسلم فقال المشركون : فلاه الله وودَّعه ؛
فنزلت الآية . وقال ابن جريج : احتبس عنه الوحى اثني عشر يوماً . وقال ابن عباس : ثمة
عشر يوماً . وقيل : خمسة وعشرين يوماً . وقال مقاتل : أربعين يوماً . فقال المشركون :
إن حمداً ودَّعه رَبُّه وقاله ، ولو كان أمره من الله لتابع عليه كما كان يفعل بمن كان قبله من
الأنبياء . وفي البخارى عن جندب بن سفيان قال : اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فلم يَقمَ ليلتين أو ثلاثاً ؛ فجاءت امرأة ^(١) فقالت : يا حمدا ، إني لأرجو أن يكون شيطانك قد تركك ،
لم أره قَربَكَ منذ ليلتين أو ثلاث ؛ فأُنزل الله عز وجل «والضُّحَى . والليل إذا سَجَى ، ما ودَّعَكَ
رَبُّكَ وما قَلَى » . وفي الترمذى عن جندب ^(٢) البجلي قال : كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
في غار فدُميت إصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم : «هل أنت إلا إصبع دُميت»

(١) هى العواء بنت جندب بنت أبي سفيان ، وهى حاملة الخطب ، وهى زوجة أبي طهب .

وفي سبيل الله ما لقيت . قال : وأبطل عليه جبريل فقال المشركون : قد ودّع عهد؛
 فأنزل الله تبارك وتعالى « ما ودّعك ربك وما قلى » . هذا حديث حسن صحيح . لم يذكر
 الترمذى : « فلم يقم ليلتين أو ثلاثا » أسقطه الترمذى . وذكره البخارى ، وهو أصح
 ما قيل في ذلك . والله أعلم . وقد ذكره الثعلبى أيضا عن جندب بن سفيان البجلي قال :
 رُئيَ النبي صلى الله عليه وسلم في إصبعه بحجر فدميت فقال : « هل أنت إلا إصبع دُميت ،
 وفي سبيل الله ما لقيت » فكثرت ليلتين أو ثلاثا لا يقوم الليل . فقالت له أم جميل امرأة
 أبي لحب : ما أرى شيئا لك إلا قد تركك ، لم أره قريبك منذ ليلتين أو ثلاث ، فنزلت
 « والضحى » . وروى عن أبي عمران الجوفى قال : أبطل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 شق عليه ، بغناه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو ؛ فنكت بين كفيه وأنزل عليه « ما ودّعك
 ربك وما قلى » . وقالت خولة - وكانت تحذم النبي صلى الله عليه وسلم - : إن جرؤا دخل
 البيت فدخل تحت السرير فات ؛ فكثرت نبي الله صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي .
 فقال : « يا خولة ما حدث في بيتي ؟ ما لجبريل لا يأتيني » ! قالت خولة فقلت : لو هأت
 البيت وكُنستُه ؛ فأهويت بالمكنسة تحت السرير فإذا جرؤ ميت ، فاخذته فالفقته خلف
 الجدار ، بغناه نبي الله ترعد لحياء - وكان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة - فقال : « يا خولة
 دثرتني » فأنزل الله هذه السورة . ولما نزل جبريل سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن التأخر
 فقال : « أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة » . وقيل : لما سأله اليهود عن الروح
 وذى القرنين وأصحاب الكهف قال : « سأخبركم غدا » ولم يقل إن شاء الله . فاحتبس عنه
 الوحي ، إلى أن نزل جبريل عليه بقوله « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا إن يشاء الله »
 فأخبره بما سئل عنه . وفي هذه القصة نزلت « ما ودّعك ربك وما قلى » . وقيل : إن المسلمين
 قالوا : يا رسول الله ، مالك لا ينزل عليك الوحي ؟ فقال : « وكيف ينزل علي وأنتم لا تتقون
 رواجبكم - وفي رواية براجمكم - ولا تقصصون أظفاركم ولا تأخذون من شواربكم » فنزل

(١) آية ٢٣ سورة الكهف . (٢) الرواجب (واحدة راجبة) : وهي ما بين عقد الأصابع
 والبرامج (واحدة برجة بالضم) : هي العقد التي في ظهور الأصابع يجتمع فيها الوسخ .

جبريل بهذه السورة ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما جئت حتى اشتفتُ إليك » فقال جبريل : « وأنا كنتُ أشدُّ إليك شوقاً ولكنني عبد مأمور » ثم أنزل عليه « وما تَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ »^(١) . « ودَعَكَ » بالتشديد قراءة العامة من التوديع ، وذلك كنوديع المفايق . وروى عن ابن عباس وأبن الزبير أنهما قرآه « ودَعَكَ » بالتخفيف ومعناه تركه . قال :

وَمَّ ودَعَنَا آلَ عمرو ذُعامر * فرأس أطراف ^(٢) لَطِيقَةِ السَّحَرِ

واستعمله قليل . يقال : هو يدع كذا ؛ أى يتركه . قال المبرد محمد بن يزيد : لا يكادون يقولون ودع ولا ودَّر لضعف الواو إذا قُدِّمت ، واستغنوا عنها بتركه .

قوله تعالى : ﴿ وما قَلَى ﴾ أى ما أبغضك ربك منذ أحبك . وترك الكاف لأنه رأس آية . والقَلَى البُغْضُ ؛ فإن فتحت الفاف مددت ؛ تقول : قلاء يقليه قَلَى وقلاء . كما تقول : قرئت الضيف أقرية قرى وقراء . ويقلاء لغة طي . وأشدُّ ثعلب : قرئت أيام أمِّ القمَر لا قَلَّها .

أى لا نبغضها . وقَلَى أى تبغض . وقال :

أسيى بنا أو أحسنى لا ملومة * لدينا ولا مقلية إن تقلت

وقال امرؤ القيس :

* ولست بمقلٍ إخلال ولا قال^(٥)

وتأويل الآية : ما ودَعَكَ ربك وما قَلَّك . فترك الكاف لأنه رأس آية ؛ كما قال عز وجل : « وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ كَثِيرٌ مِّنَ اللَّهِ كِرَاتٍ^(٦) » أى والذالكرات الله .

(١) آية ٦٤ سورة مريم . (٢) اللطيفة والمخفف : الزح .

(٣) كذا في اللسان . وفي الأصول : « يارب » . ويهده كما في اللسان :

* ولو تشاء بقلت عيناها *

(٤) هو كثير حزة . (٥) صدر البيت :

* صرفت الهوى عن من خشيته الردى *

(٦) آية ٣٥ سورة الأحزاب .

قوله تعالى : وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى ﴿١﴾ وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ

رَبُّكَ فَتَرْضَى ﴿٢﴾

روى سلمة عن ابن إسحاق قال : « وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى » أى ما هندى
و مرجعك إلى ما عهد خير لك مما عجلت لك من الكرامة في الدنيا . وقال ابن عباس : أرى
النبي صلى الله عليه وسلم ما يفتح الله على أمته بعده مسر بذلك ، فنزل جبريل بقوله : « وَلَلْآخِرَةُ
خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى . وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى » . قال ابن إسحاق : الفلاح في الدنيا
والتواب في الآخرة . وقيل : الحوض والشفاعة . وعن ابن عباس : ألف قصر من لؤلؤ أبض
تراب المسك . ونفسه الأوزاعي قال : حدثني إسماعيل بن عبيد الله عن علي بن عبد الله
ابن عباس عن أبيه قال : أرى النبي صلى الله عليه وسلم ما هو مفتوح على أمته مسر بذلك ؛
فأنزل الله عز وجل « وَالضُّحَى - إلى قوله تعالى - وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى »
فأعطاه الله جل ثناؤه ألف قصر في الجنة ، ترابها المسك ؛ في كل قصر ما يبني له من الأزواج
والخدم . وعنه قال : رضى عهد ألا يدخل أحد من أهل بيته النار . وقاله السدى . وقيل : هى
الشفاعة في جميع المؤمنين . وعن علي بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« يُسْقِيهِ الله في أمتي حتى يقول الله سبحانه لى رَضِيتَ يا محمد فأقول يَا رَبَّ رَضِيتُ » . وفي صحيح
مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم :
« قَمِنَ لِّعَبْدِي أَنْ هُوَ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ » . وقول عيسى : « إِنْ تُسَبِّحْهُمْ فَلْيَسُبِّحْهُمْ
عِبَادُكَ » فرفع يديه وقال : « اللَّهُمَّ آمَنِي آمَنِي » . وبكى . فقال الله تعالى لجبريل : « اذهب
إلى محمد وربك أعلم قسمة ما يبكيك » . فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فآخبره .
فقال الله تعالى لجبريل : « اذهب إلى محمد فقل له إن الله يقول لك إذا سئرك في أمك

(١) آية ٣٦ - سورة إبراهيم .

(٢) آية ١١٨ سورة المائدة .

وَلَا نَسْوءُكَ^(١) . وقال علي رضي الله عنه لأهل العراق : إنكم تقولون إن أرحى آية في كتاب الله تعالى « قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » قالوا : إنا نقول ذلك . قال : ولكننا أهل البيت نقول : إن أرحى آية في كتاب الله قوله تعالى : « وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبَّكَ فَتَرْضَى » . وفي الحديث : لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إِذَا وَاللَّهِ لَا أَرْضَى وَوَاحِدٌ مِنْ أُمَّتِي فِي النَّارِ " .

قوله تعالى : أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَكَأْوَى ﴿٦١﴾

عَدَدُ سَبْعَانَةٍ مِثْنَةً عَلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ : (أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا) لَا أَبَ لَكَ ؛ قَدَمَاتِ أَبُوكَ . (فَأَوْى) أَيْ جَعَلَ لَكَ مَأْوًى تَأْوِي إِلَيْهِ عِنْدَ عَمِّكَ إِبْنِ طَالِبٍ فَكَمَلَكَ . وَقِيلَ لِلْجَمْعِ بْنِ مُحَمَّدٍ الصَّادِقِ : لَمْ أَوْيْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَبَوَيْهِ ؟ فَقَالَ : لَثَلَا يَكُونُ لِلْخَلْقِ عَلَيْهِ حَقٌّ . وَعَنْ بَجَاهِدٍ : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ : دُرَّةٌ يَتِيمَةٌ ؛ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مِثْلٌ . فَجَازَ الْآيَةَ : أَلَمْ يَجِدْكَ وَاحِدًا فِي شَرْفِكَ لَا نَظِيرَ لَكَ ، فَأَوَّاكَ اللَّهُ بِأَصْحَابٍ يَحْفَظُونَكَ وَيَحُوطُونَكَ .

قوله تعالى : وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴿٦٢﴾

أَيْ غَافِلًا عَمَّا يَرَادُ بِكَ مِنْ أَمْرِ النَّبُوَّةِ فَهَدَاكَ ؛ أَيْ أَرْشَدَكَ . وَالضَّلَالُ هُنَا بِمَعْنَى الْغَفْلَةِ ؛ كَقَوْلِهِ جَلَّ شَأْؤُهُ : « لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى »^(٣) أَيْ لَا يَفْضِلُ . وَقَالَ فِي حَقِّ نَبِيِّهِ : « وَإِنْ كُنْتُ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ »^(٤) . وَقَالَ قَوْمٌ : « ضَالًّا » لَمْ تَكُنْ تَدْرِي الْقُرْآنَ وَالشَّرَائِعَ ، فَهَدَاكَ اللَّهُ إِلَى الْقُرْآنِ وَالشَّرَائِعِ الْإِسْلَامِ ؛ عَنِ الضُّعَاكِ وَشَهْرِ بْنِ حَوْشَبٍ وَغَيْرِهِمَا . وَهُوَ مَعْنَى

(١) رواية الحديث كما ورد في صحيح مسلم كتاب الإيمان : « أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله عز وجل في إبراهيم « رب إنهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فإنه مني » الآية ، وقول عيسى عليه السلام « إن تعذبهم فلاهم عبداك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم » فرقع يديه وقال : " اللهم آمين آمين " وبكى ؛ فقال الله عز وجل : « يا جبريل اذهب إلى محمد ورويك أعلم فسله ما يسئلك » فأنا جبريل عليه الصلاة والسلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم ؛ فقال الله : « يا جبريل اذهب إلى محمد فقل إنا سئضيك في أمثلك ولا نسوءك » .

(٢) آية ٥٣ سورة الزمر . (٣) آية ٥٢ سورة طه . (٤) آية ٣ سورة يوسف

قوله تعالى : « مَا كُنْتُ تَدْرِي مَا الْكَافُّ وَلَا الْإِيمَانُ » على ما بينا في سورة « الشورى » .
 وقال قوم : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » أى فى قوم ضلال فهداهم الله بك . وهذا قول الكلبى
 والفراء . وعن السدى نحوه ؛ أى ووجد قومك فى ضلال فهداك إلى إرشادهم . وقيل :
 « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » عن الهجرة فهداك إليها . وقيل : « ضَالًّا » أى ناسيا شأن الاستثناء حين
 سُئِلَتْ عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فأذكرك ؛ كما قال تعالى : « أَنْ تَبْضُلَ
 إِحْدَاهُمَا » . وقيل : وَوَجَدَكَ طَالِبًا لِلْقَبِيلَةِ فهداك إليها ؛ بيانه : « قَدْ نَرَى تَقَابُ وَجْهَكَ
 فِي السَّيِّئِ » الآية . ويكون الضلال بمعنى الطلب ؛ لأن الضال طالب . وقيل هو ووجدك
 متحيرًا عن بيان ما نزل عليك فهداك إليه ؛ فيكون الضلال بمعنى التحير ؛ لأن الضال متحير .
 وقيل : وَوَجَدَكَ ضَالِّعًا فى قومك فهداك إليه ؛ ويكون الضلال بمعنى الضياع . وقيل :
 وَوَجَدَكَ حَيًّا للهداية فهداك إليها ؛ ويكون الضلال بمعنى المحبة . ومنه قوله تعالى : « قَالُوا
 تَاللَّهِ إِنَّكَ لَئِنِ ضَلَّالُكَ الْقَدِيمِ » (١) أى فى محبتك . قال الشاعر :

هذا الضلال أشاب منى المفرقا * والعارضين ولم أكن متحققا (٢)

عجبا لعزّة فى اختيار قطيعتى * بعد الضلال فجلها قد أخلفا

وقيل : « ضالا » فى شعاب مكة فهداك وردك إلى جدك عبد المطلب . قال ابن عباس :
 صَلَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو صغير فى شعاب مكة ، فرآه أبو جهل منصرفا عن أغنامه ،
 فرده إلى جده عبد المطلب ؛ ففزع الله عليه بذلك حين رده إلى جده على يدي عذره . وقال
 سعيد بن جبير : نخرج النبي صلى الله عليه وسلم مع عمه أبى طالب فى سفر ، فاخذ إبليس
 بزمام الناقة فى ليلته ظلماء ، فعَدَّلَ بها عن الطريق ، بقاء جبريل عليه السلام فتضخ إبليس
 نفخة وقع منها إلى أرض الهند ، وردّه إلى الغافلة ؛ ففزع الله عليه بذلك . وقال كعب : إن
 حليلة لما قضت حق الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب ،

(١) آية ٥٢ راجع ١٦ ص ٥٥ (٢) آية ٢٨٢ سورة البقرة .

(٣) آية ١٤٤ سورة البقرة . (٤) آية ٩٥ سورة يوسف .

(٥) المفرق (كقصد ويجلس) ؛ وسط الرأس . والبارض : صفحة الخلد .

فسمعت عند باب مكة : هنيئاً لك يا بطحاء مكة ، اليوم يُردُّ إليك النور والدين والمساء
والجمال . قالت : فوضعتهُ لأُصليح ثيابي فسمعت هدةً شديدةً فالتفتُ فلم أَره ، فقلت :
معشر الناس ، أين الصبي ؟ فقالوا : لم نر شيئاً ، فصحت : واجداه ! ! فإذا شيخٌ فإن
يتوكأ على عصاه فقال : اذهبي إلى الصنم الأعظم ، فإن شاء أن يرده عليك فعل . ثم طاف
الشيخ بالصنم وقبل رأسه وقال : يارب ، لم تزل ميتك على قريش ، وهذه السعيدية تزعم أن
أبنها قد ضلَّ ، فردّه إن شئت . فأتكَبُّ هُبْلٌ على وجهه وتساقطت الأصنام وقالت : إليك
عنا أيها الشيخ ، فهلاكنا على يدي محمد . فألقى الشيخ عصاه وأرتعد وقال : إن لأبنك ربّاً
لا يضيعه ، فأطلبه على مهل . فأنحشرت قريش إلى عبد المطلب وطلبوه في جميع مكة ، فلم
يجدوه . فطاف عبد المطلب بالكعبة سَبْعاً وتضرّع إلى الله أن يرده ، وقال :
يَا رَبِّ رُدِّ وَلَدِي مُحَمَّدًا * أَرَدَدَهُ رَبِّي وَاتَّخَذَ عِنْدِي يَدَا
يَا رَبِّ إِنَّ مُحَمَّدًا لَمْ يَوْجِدَا * فَشَمَلُ قَوْمِي كُلَّهُمْ تَبَدَّدَا

فسمعوا منادياً ينادي من السماء : معاشر الناس لا تضيّعوا ، فإن لمحمد ربّاً لا يخذله ولا يضيعه ،
وإن محمداً بوادي هامة عند شجرة السمر . فصار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل ، فإذا النبي
صلى الله عليه وسلم قائم تحت شجرة ، يلعب بالأغصان والورق . وقبل : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا »
ليلة المعراج ، حين انصرف عنك جبريل وأنت لا تعرف الطريق ، فهداك إلى ساق العرش .
وقال أبو بكر الوراق وغيره : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » تحب أبا طالب فهداك إلى محبة ربك . وقال
إسماعيل بن عبد الله : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » بنفسك لا تدري من أنت ، ففرقت بنفسك وحالك . وقال
الجنيدى : وَوَجَدَكَ مَتَحِيرًا في بيان الكتاب فعلمك البيان ، بيانه : « لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ فِيهِمْ »
الآية . « لَتُبَيِّنَنَّ لَهُمْ الَّذِي ائْتَفَقُوا فِيهِ » . وقال بعض المتكلمين : إذا وجدت العرب شجرة
منفردة في فلاة من الأرض لا تشجر معها سموها ضالّةً ، فهتدي بها إلى الطريق ؛ فقال الله تعالى

(١) آية ٤٤ سورة النحل .

(٢) آية ٦٤ سورة النحل .

لنبيه عهد صلى الله عليه وسلم : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » أى لا أحد على دينك ، وأنت وحيد ليس معك أحد ، فهديت بك الخلق إلى .

قلت : هذه الأقوال كلها حسان ، ثم منها ما هو معنوى ومنها ما هو حسي . والقول الأخير أعجب إلى ؛ لأنه يجمع الأقوال المعنوية . وقال قوم : إنه كان على جملة ما كان القوم عليه لا يظهر لهم خلافا على ظاهر الحال ، فاما الشرك فلا يُقَلِّق به ؛ بل كان على مراسم القوم في الظاهر أربعين سنة . وقال الكلبي والسدي : هذا على ظاهره ؛ أى وجدك كافرا والقوم كفار فهذا . وقد مضى هذا القول والرد عليه في سورة « الشورى » . وقيل : وجدك مغمورا بأهل الشرك فيترك عنهم . يقال : ضل المساء في اللبن ؛ ومنه « إِنبَدَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ » (١) أى لحقنا بالتراب عند الدفن حتى كأننا لا نتميز من جملة . وفي قراءة الحسن « وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى » أى وجدك الضال فاهتدى بك ؛ وهذه قراءة على التفسير . وقيل : « وَوَجَدَكَ ضَالًّا » لا يهتدى إليك قومك ولا يعرفون قدرك ؛ فهدى المسلمين إليك حتى آمنوا بك .

قوله تعالى : وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى ﴿٥﴾

أى فقيرا لا مال لك . (فَأَغْنَى) أى فأغناك بخديجة رضى الله عنها ؛ يقال : عال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر . وقال أبيه بن الجراح :

فأبذرى الفقير متى غناه * وما أبذرى القمي متى يعيل

أى يفتقر . وقال مقاتل : فوضاك بما أعطاك من الرزق . وقال الكلبي : فمك بالرزق وقال ابن عطاء : ووجدك فقير النفس فأغنى قلبك . وقال الأخفش : وجدك ذا عيال ؛ دليله « فَأَغْنَى » . ومنه قول جرير :

الله أنزل في الكتاب فريضة * لأبى السبيل وللفقير العائل

(١) مثل هذه الأقوال لا يصح نسبتها إلى سيد الخلق صلوات الله وسلامه عليه ولا لأحد من الأنبياء ؛ لأن العصة

ثابتة لهم قبل النبوة وبعدها من الكثر والصغار على الصحيح . (٢) راجع ج ١٦ ص ٥٥ لما بعدها .

(٣) آية ١٠ سورة السجدة .

وقيل : وحذك فقيرا من الحجج والبراهين فأغناك بها . وقيل : أغناك بما فتح لك من الفتح ، وإفائه عليك من أموال الكفار . القشيري : وفي هذا نظر ، لأن السورة مكية ، وإنما فوض الجهاد بالمدينة . وقراءة العامة « عاتلا » . وقرأ ابن السميع « عيلا » بالتشديد ؛ مثل طيب وهين .

قوله تعالى : فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿١٠﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿١١﴾
وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴿١٢﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ) أى لا تسلط عليه بالظلم ، ادفع إليه حقه ، وأذكر يمتك ، قاله الأخفش . وقيل : هما لفتان بمعنى . وعن مجاهد « فلا تقهر » فلا تحقر . وقرأ النخعي والأشهب العقيلي « تَقْهَرْ » بالكاف ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود . فعل هذا يحتمل أن يكون نبياً عن قهره بظلمه وأخذ ماله . وخص اليتيم لأنه لا ناصر له غير الله تعالى ؛ فنلظ في أمره بتفليظ العقوبة على ظالمه . والعرب تعاقب بين الكاف والقاف . النحاس : وهذا غلط ، إنما يقال كَهَرَه إذا اشتد عليه وغلظ . وفي صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة برّد السلام قال : فبأبي هو وأُمِّي ! ما رأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه - يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم - فوائده ما كَهَرَنِي ولا ضربنِي ولا شمتنِي ... الحديث . وقيل : القَهْر الغلبة . والكَهْر : الزجر .

الثانية - ودلت الآية على اللطف باليتيم ويره والإحسان إليه ؛ حتى قال قتادة : كن لليتيم كالأب الرحيم . وروى عن أبي هريرة أن رجلاً شكاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه ؛ فقال : " إن أردت أن يلين فامسح رأس اليتيم وأطعم المسكين " . وفي الصحيح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أنا وكافل اليتيم له أو لغيره كهاتين " .

وأشار بالسبابة والوسطى . ومن حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
 "إن اليتيم إذا بكى أعتز بلكانه عرش الرحمن فيقول الله تعالى للملائكة يا ملائكتي من ذا الذي
 أبكى هذا اليتيم الذي غيبت أباه في التراب فتقول الملائكة ربنا أنت أعلم فيقول الله تعالى للملائكة
 يا ملائكتي اشهدوا أن من أسكنه وأرضاه أن أرضيه يوم القيامة" . فكان ابن عمر إذا
 رأى يتيمًا مسح برأسه وأعطاه شيئاً . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "من ضمَّ يتيمًا فكان في نفقته وكفاه مؤنته كان له حجاباً من النار يوم القيامة ومن مسح
 برأس يтим كان له بكل شعرة حسنة" . وقال أئمة بن مسنيق : الأذلاء أربعة : الغنم
 والكناب والمديون واليتيم .

الثالثة - قوله تعالى : (وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرْ) أى لا تزجره ، فهو تنهى عن اغلاظ
 القول . ولكن رُدّه بسدل يسير أو رَدّه جميل ، وأذكر ففركه ، قاله قتادة وغيره . وروى عن
 أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا يمنعن أحدكم السائل وأن يعطيه إذا
 سأل ولو رأى في يده قليلًا من ذهب" . وقال إبراهيم بن أدهم : نعم القوم السَّوَال يملون زادنا
 إلى الآخرة . وقال إبراهيم النخعي : السائل يريد الآخرة ، يهيم إلى باب أحدكم فيقول هل
 تبعثون إلى أهليكم بشيء . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "رُدُّوا السائل بسدل
 يسير أو رَدّه جميل فإنه ياتيكم من ليس من الإنس ولا من الجن ينظر كيف صنيعكم فيما خولكم
 الله" . وقيل : المراد بالسائل هنا الذي يسأل عن الدين ، أى فلا تنهره بالغلظة والبقوة ،
 وأجبه برفق ولين ، قاله سفيان . قال ابن العربي : وأما السائل عن الدين بغوابه فوض على
 العالم على الكفاية ، كما أعطاه سائل البر سواء . وقد كان أبو الدرداء ينظر إلى أصحاب الحديث
 ويسلط رداءه لهم ويقول : مرحباً بأجبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفي حديث
 أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدري قال : سمنا إذا آتينا أبا سعيد يقول مرحباً بوصية
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الناس لكم تبعٌ

وإن رجالاً يأتونكم من أقطار الأرض يتفقّهون فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً" وفي رواية "يأتيكم رجال من قبل المشرق" فذكره . و«اليتيم» منصوبان بالفعل الذي بعده ، وحقّ المنصوب أن يكون بعد الفاء ، والتقدير : مهما يكن من شيء فلا تفهر اليتيم ولا تنهر السائل . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "سألت ربي مسئلة وددت أني لم أسأله قلت يا رب اتخذت إبراهيم خيلاً وكنت موسى تكليماً وبتخت مع داود الجبال يسبحن وأعطيت فلانا كذا فقال عز وجل ألم أجعلك يتيماً فأوتيتك ألم أجعلك ضالاً فهديتك ألم أجعلك عائلاً فأغنيتك ألم أشرح لك صدرك ألم أوتيتك ما لم أوت أحدك قبلك خواتيم سورة البقرة ألم اتخذك خيلاً كما اتخذ إبراهيم خيلاً قلت بلى يا رب" .

الرابعة - قوله تعالى : (وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ) أى النعم ما أنعم الله عليك بالشكر والثناء . والتحدث بنعم الله والاعتراف بها شكر . وروى ابن أبي تيجان عن مجاهد «وأما بنعمة ربك» قال بالقرآن . وعنه قال : بالنبوة أى بلغ ما أرسلت به . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والحكم عام له ولغيره . وعن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال : إذا أسبغت خيراً أو علمت خيراً فحدث به الثقة من إخوانك . وعن عمرو بن ميمون قال : إذا لقي الرجل من إخوانه من يشق به يقول له رزق الله من الصلاة البارحة كذا وكذا . وكان أبو فراس عبد الله بن غالب إذا أصبح يقول : لقد رزقني الله البارحة كذا ، قرأت كذا ، وصليت كذا ، وذكر كذا ، وفعلت كذا ؛ فقلنا له : يا أبا فراس ، إن مثلك لا يقول هذا ! قال يقول الله تعالى : « وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ » وتقولون أتم : لا تحدث بنعمة الله ونحوه عن أيوب السخيتي وأبي رجاء الطاردي رضي الله عنهم . وقال بكر بن عبد الله المزني قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من أعطى خيراً فلم يرطبه شئى بنىض الله معادياً لنعم الله" . وروى الشعبي عن النعمان بن بشير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم : "من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بالتم شكر وتركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب" . وروى النسائي عن مالك بن نضلة الجشعي قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جالساً ، فرأى رث الثياب فقال : "ألك مال؟" قلت

نعم يا رسول الله ، من كل المال ، قال : « إذا أتاك الله مالاً فليأثره عليك » . وروى أبو سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله جميل يحب الجمال . ويحب أن يرى أثر نعمته على عبده » .

فصل — يكبر القارئ في رواية البزي عن ابن كثير — وقد رواه مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم — إذا بلغ آخر « والضحى » كبر بين كل سورة تكبيرة إلى أن يختم القرآن ، ولا يصل آخر السورة بتكبيره ؛ بل يفصل بينهما بسكتة . وكأن المعنى في ذلك أن الوحي تأخر عن النبي صلى الله عليه وسلم أياماً ، فقال ناس من المشركين : قد ودّعه صاحبه وقلاه ؛ فنزلت هذه السورة فقال : « الله أكبر » . قال مجاهد : قرأت على ابن عباس فأمرني به وأخبرني به عن أبي عن النبي صلى الله عليه وسلم . ولا يكبر في قراءة الباقي ؛ لأنها ذريعة إلى الزيادة في القرآن .

قلت : القرآن ثبت نقلاً متواتراً سورة وآياته وحروفه لا زيادة فيه ولا نقصان ؛ فالتكبير على هذا ليس بقرآن . فإذا كان بسم الله الرحمن الرحيم المكتوب في المصحف بخط المصحف ليس بقرآن فكيف بالتكبير الذي هو ليس بمكتوب . أما إنه ثبت سنة بنقل الأحاد فاستعجه ابن كثير لا أنه أوجبه نطقاً من تركه . ذكر الحاكم أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ في كتاب « المستدرک » له على البخاري ومسلم : حدثنا أبو يحيى محمد بن عبد الله بن محمد بن زيد المقرئ الإمام بمكة في المسجد الحرام قال حدثنا أبو عبد الله محمد بن علي بن زيد الصائغ قال حدثنا أحمد بن محمد بن القاسم بن أبي بزة سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على إسماعيل ابن عبد الله بن قسطنطين ، فلما بلغت « والضحى » قال لي كبر عند خاتمة كل سورة حتى تختم ، فإني قرأت على عبد الله بن كثير فلما بلغت « والضحى » قال كبر حتى تختم . وأخبره عبد الله ابن كثير أنه قرأ على مجاهد ، وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك ، وأخبره ابن عباس أن أبي بن كعب أمره بذلك ، وأخبره أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره بذلك . هذا حديث صحيح ولم يخترجاه .

مسورة « ألم نشرح »
مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْجَمِيعِ . وَهِيَ ثَمَانِي آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾

شَرَحُ الصَّدْر : فتحه ، أى ألم نفتح صدرك للإسلام . وروى أبو صالح عن ابن عباس قال : ألم نُفَتِّحْ لَكَ قَلْبَكَ . وروى الضحاك عن ابن عباس قال : قالوا يا رسول الله ، أليشرح الصدر ؟ قال : « نعم وينفسح » قالوا : يا رسول الله ، وهل لذلك علامة ؟ قال : « نعم اتسجاني عن دار الغرور والإثابة إلى دار الخلود والاعتداد لآلوت قبل نزول الموت » . وقد مضى هذا المعنى في « الزمر »^(١) عند قوله تعالى : « أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ » . وروى عن الحسن قال : « ألم نشرح لك صدرك » قال : ملئ حكا وعلما . وفي الصحيح عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة — رجل من قومه — أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فبينما أنا عند البيت بين الناسم واليقظان إذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة فَأَنْبِتْ بَطْنِي مَنْ ذَهَبَ فِيهَا مَاءٌ زَمْزَمٌ فَشَرَحَ صَدْرِي إِلَى كَذَا وَكَذَا » قال قتادة قلت : ما يعني ؟ قال : إلى أسفل بطني ، قال : « فَأَسْتَخْرِجُ قَلْبِي فَيُسَلِّ قَلْبِي بِمَاءِ زَمْزَمٍ ثُمَّ أُعِيدُ مَكَانَهُ ثُمَّ حَتِي إِيمَانًا وَحِكْمَةً » . وفي الحديث قصة ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « جاءني ملكان في صورة طائر مههما ماء وتلج فشرح أحدهما صدري وفتح الآخر بمنقاره فيه ففسله » .

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٤٧ (٢) وهذه رواية الترمذي في كتاب النفس . (٣) في صحيح مسلم : « أحد الثلاثة بين الرجلين » روى أنه صلى الله عليه وسلم كان نائما معه حينئذ حبه حزة بن عبد المطلب وابن عبد جعفر ابن أبي طالب . راجع شرح هذا الحديث في صحيح مسلم (باب الاسراء) . وفي شرح القسطلاني في كتاب بدء الخلق (باب ذكر الملائكة) .

وفي حديث آخر قال : «جاءني ملك فشق من قلبي فاستخرج منه عذرة^(١) وقال قلبك وكيع وعينك بصيرتان وأذنك سميعتان أنت عهد رسول الله لسانك صادق وقسك مطمئنة وخلقك قُوم وأنت قِيم» . قال أهل اللغة : قوله «وكيع» أى يحفظ ما يوضع فيه . يقال : سقاء وكيع ، أى قوى يحفظ ما يوضع فيه . واستوكمت معدته أى قويت . وقوله «قُوم» أى جامع . يقال : رجل قُوم للخير ، أى جامع له . ومعنى «الم نشرح» قد شرحنا ، الدليل على ذلك قوله فى التَّسْقِ عليه : «وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ» فهذا عطف على التأويل لا على التثنية ؛ لأنه لو كان على التثنية لقال : ونضع عنك وزرك . فدل هذا على أن معنى «الم نشرح» قد شرحنا . و «لم» بفتح و فى الاستفهام طَرَف من الجحد ، وإذا وقع بفتح على بحد رجع إلى التحقيق ؛ كقوله تعالى : «أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ» ومعناه : الله أحكم الحاكمين . وكذا «أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ» . ومثله قول جرير يمدح عبد الملك بن مروان :

الستم خير من ركب المطايا * وأنذى العالمين بطون راج

المعنى : أتم كذا .

قوله تعالى : «وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ ﴿١﴾ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴿٢﴾»

قوله تعالى : ﴿١﴾ «وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ» أى حططنا عنك ذنبك . وقرأ أنس «وحلطنا وحططنا» . وقرأ ابن مسعود «وحلطنا عنك وقرَكَ» . هذه الآية مثل قوله تعالى : «لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ» . قيل : الجمع كان قبل النبوة . والوزر : الذنب ؛ أى وضعنا عنك ما كنت فيه من أمر الجاهلية ؛ لأنه كان صلى الله عليه وسلم فى كثير من مذاهب قومه ، وإن لم يكن عبد صمتاً ولا وثناً . قال قتادة والحسن والضحاك : كانت للنبي صلى الله عليه وسلم ذنوب أنقلته ؛ فغفرها الله له . ﴿٢﴾ «الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ» أى أثقله حتى شجى

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها الآخر : «عذرة» بالعين المعجمة والـ ال المهملة . ولم تقف على هذا اللفظ لغير القرطبي . (٢) آية ٨ سورة التين . (٣) آية ٣٦ سورة الزمر . (٤) آية ٢ سورة الفتح .

تَقْضِيهِ أَي صَوْتِهِ . وَأَهْلُ اللُّغَةِ يَقُولُونَ : أَنْقَضَ الْجِلْدُ ظَهَرَ النَّاقَةِ إِذَا سَمِعَتْ لَهُ صَرِيرًا مِنْ شِدَّةِ الْحَمْلِ . وَكَذَلِكَ سَمِعْتَ تَقْبِضَ الرَّحْلُ أَي صَرِيرَهُ . قَالَ جَمِيل :

وَحَتَّى تَدَاعَتْ بِالنَّقِيبِضِ حِبَالُهُ * وَهَمَّتْ بِوَاوِي زَوْرِهِ أَنْتَ تَحْطُمَا

« بَوَاوِي زَوْرِهِ » أَي أَسْوَءُ صَدْرِهِ . فَالْوَزْرُ : الْجِلْدُ الثَّقِيلُ . قَالَ الْمُحَاسِبِيُّ : يَعْنِي يُقَالُ الْوَزْرُ لَوْ لَمْ يَعْفِ اللَّهُ عَنْهُ . (الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ) أَي انْقَلَبَ وَأَوْهِنَهُ . قَالَ : وَإِنَّمَا وَصِفْتَ ذُنُوبَ الْأَنْبِيَاءِ بِهَذَا الثَّقَلِ مَعَ كَوْنِهَا مَغْفُورَةً ، لِشِدَّةِ اهْتِمَامِهِمْ بِهَا ، وَتَدَمُّعِهِمْ مِنْهَا ، وَتَحَسُّرِهِمْ عَلَيْهَا . وَقَالَ السُّدِّي : « وَوَضَعْنَا عَنْكَ وَزْرَكَ » أَي وَحَطَطْنَا عَنْكَ ثِقْلَكَ . وَهِيَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ « وَحَطَطْنَا عَنْكَ وَقْرَكَ » . وَقِيلَ : أَي حَطَطْنَا عَنْكَ ثِقْلَ آثَامِ الْجَاهِلِيَّةِ . قَالَ الْحُسَيْنُ بْنُ الْفَضْلِ : يَعْنِي ائْطَاعًا وَالسُّبُوءَ . وَقِيلَ : ذُنُوبُ أَمْتِكَ ، أَضَافَهَا إِلَيْهِ لِاسْتِغْثَالِ قَلْبِهِ بِهَا . وَقَالَ عَبْدُ الْمَرْزُوقِ بْنِ يَحْيَى وَأَبُو عُبَيْدَةَ : خَفَّفْنَا عَنْكَ أَعْيَاءَ النَّبُوءَةِ وَالْقِيَامِ بِهَا حَتَّى لَا تَثْقُلَ عَلَيْكَ . وَقِيلَ : كَانَ فِي الْإِبْتِدَاءِ يَثْقُلُ عَلَيْهِ الْوَحْيُ حَتَّى كَادَ يَرْمِي نَفْسَهُ مِنْ شَاهِقِ الْجَبَلِ ، إِلَى أَنْ جَاءَهُ جِبْرِيلُ وَارَاهُ نَفْسَهُ ، وَازِيلَ عَنْهُ مَا كَانَ يَخَافُ مِنْ تَغْيِيرِ الْعَقْلِ . وَقِيلَ : عَصَمْنَاكَ عَنْ أَحْتِمَالِ الْوَزْرِ ، وَحَفِظْنَاكَ قَبْلَ النَّبُوءَةِ فِي الْأَرْبَعِينَ مِنَ الْأَدْنَسِ ، حَتَّى نَزَلَ عَلَيْكَ الْوَحْيُ وَأَنْتَ مُطَهَّرٌ مِنَ الْأَدْنَسِ .

قوله تعالى : وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿١﴾

قال مجاهد : يعنى بالتأذين . وفيه يقول حسان بن ثابت :

أَعَزُّ عَلَيْهِ لِلنَّبُوءَةِ خَاتَمٌ * مِنْ اللَّهِ مَشْهُودٌ يُلُوحُ وَيُشْهَدُ
وَضَمَّ إِلَهُ أَسْمَ النَّبِيِّ إِلَى أَسْمِهِ * إِذَا قَالَ فِي الْجَنَسِ الْمُؤَذَّنُ أَشْهَدُ

وَرُوِيَ عَنِ الضَّمَّكَ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ : يَقُولُ لَهُ لَا ذِكْرُكَ إِلَّا ذِكْرْتُ مَعِيَ فِي الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ وَالْتَّشْهِدِ ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمَنَابِرِ ، وَيَوْمَ الْفِطْرِ ، وَيَوْمَ الْأَضْحَى ، وَأَيَّامَ التَّشْرِيقِ ،

(١) فِي شُرُوزِ ابْنِ خَالَوَيْهِ : « وَحَطَطْنَا عَنْكَ وَزْرَكَ » عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ . « وَحَلَلْنَا وَحَطَطْنَا » جَمَاعَةً وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ .

ويوم عرفة ، وعند الجمار ، وعلى الصفا والمروة ، وفي خطبة النكاح ، وفي مشارق الأوطى ومغارها . ولو أن رجلا عبد الله جل ثناؤه وصديق بالجنة والنار وكل شيء ، ولم يشهد أن هذا رسول الله لم ينتفع بشيء ، وكان كافرا . وقيل : أى أعلينا ذكرك فذكرناك في الكتب المنزلة على الأنبياء قبلك ، وأمرناهم بالبشارة بك ، ولادين إلا ودينك يظهر عليه . وقبل : وفما ذكرك عند الملائكة في السماء ، وفي الأرض عند المؤمنين ، ورفع في الآخرة ذكرك بما نعطيك من المقام المحمود وكرامات الدرجات .

قوله تعالى : فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿١﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٢﴾

أى إن مع الضيقة والشدة يسرا ، أى سعة وغيث . ثم كرر فقال : (إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) فقال قوم : هذا التكرير تأكيد للكلام ، كما يقال : أزم أزم ، أعجل أعجل ، قال الله تعالى : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » . ونظيره في تكرار الجواب : بلى بلى ، لا لا . وذلك للإطناب والمبالغة ، قاله الفراء . ومنه قول الشاعر :

مَمَّتْ بِنَفْسِي بَعْضُ الْمَعْمُومِ • فَأَوَّلَى لِنَفْسِي أَوَّلَى لَهَا

وقال قوم : إن من عادة العرب إذا ذكروا أصما معزفا ثم كثرروه فهو هو . وإذا تكروه ثم كثرروه فهو غيره . وهما أثنان ليكون أقوى للأمل وأبعد على الصبر ، قاله بعلب . وقال ابن عباس : يقول الله تعالى خلقت عسرا واحدا ، وخلقت يسرين ، ولن يقلب عسرين . وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه السورة أنه قال : « لن يقلب عسرين » . وقال ابن مسعود : والذي نفسي بيده لو كان العسر في حجر لطلبته اليسر حتى يدخل عليه ، ولن يقلب عسرين . وكتب أبو عبيدة بن الجراح إلى عمرو بن الخطاب يذكر له جموعا من الروم وما يتخوف منهم ، فيكتب إليه عمر رضي الله عنهما : أما بعد ، فإنه مهما ياتل بعبد مؤمن من مثل شدة يجعل الله بعده قرآنا ، وإنه لن يقلب عسرين ، وإن الله تعالى يقول في كتابه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا »

(١) آية ٣ سورة المالحام . (٢) البيت نفسه . وروى : * ممت بنفسى كل المعزوم *

(٣) أى في روايته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(١) . وقال قوم منهم المجرَّبان : هذا قول مدخول ، لأنه يجب على هذا التدريج إذا قال الرجل : إن مع الفارس سيقاً ، إن مع الفارس سيقاً ، أن يكون الفارس واحداً والسيف اثنان . والصحيح أن يقال : إن الله بعث نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم مُقْبِلاً خُفْياً فغيره المشركون بفقره حتى قالوا له : جمع لك مالاً ، فَأَغَمَّ وظَنُّوا أَنَّهُمْ كَذَّبُوهُ لِفَقْرِهِ ، فَعَزَّاهُ اللَّهُ وَعَدَّدَ نِعَمَهُ عَلَيْهِ ، ووَعَدَهُ النَّبِيُّ بِقَوْلِهِ : « فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » أى لا يُحْزَنُ لَكَ مَا جَبَرَكُ بِهِ مِنَ الْفَقْرِ ، فَإِنَّ مَعَ ذَلِكَ الْعُسْرِ يُسْرًا عاجلاً ، أى فى الدنيا . فَأَنْجِزْهُ مَا وَعَدَهُ . فلم يمت حتى فتح عليه الخجاز واليمن ، ووسَّع ذات يده حتى كان يعطى الرجل المائتين من الإبل ، وَيَسَّيَبُ الْهَبَاتِ السَّيَّةَ ، وَيُعَدُّ لَأَهْلِهِ قُوَّةَ سَنَةٍ . فهذا الفضل كله من أمر الدنيا ، وإن كان خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد بدخل فيه بعض أمته إن شاء الله تعالى . ثم ابتدأ فضلاً آخر من أمر الآخرة وفيه ناسية وتعزية له صلى الله عليه وسلم فقال مبتدئاً : « إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » فهو شيء آخر . والدليل على ابتداءه تعزیه من أنه أو واو أو غيرهما من حروف النسق التى تدل على العطف . فهذا وعدٌ عام لجميع المؤمنين لا يخرج أحدهما ، أى إن مع العسر فى الدنيا للمؤمنين يسراً فى الآخرة لا محالة . وَرُبَّمَا أَجْتَمَعَ يُسْرُ الدُّنْيَا وَيُسْرُ الْآخِرَةِ . والذي فى الخبر : « لَنْ يَغْلِبَ عُسْرُ يُسْرَيْنِ » يعنى العسر الواحد لن يغلبهما ، وإنما يغلب أحدهما إن غلب وهو يسر الدنيا ، فإما يُسْرُ الْآخِرَةِ فَكَأَنَّ لا محالة ولن يغلبه شيء . أو يقال : « إن مع العسر » وهو إخراج أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة « يُسْرًا » وهو دخوله يوم فتح مكة مع عشرة آلاف رجل مع عزٍّ وشرف .

قوله تعالى : فَلَمَّاذَا فَرَّغَتْ فَأَنْصَبْ^(٢) وَلِيَّكَ رَيْكَ فَأَرْغَبْ^(٣) فيه مسألان :

الأولى — قوله تعالى : (فَلَمَّاذَا فَرَّغَتْ) قال ابن عباس وقتادة : فإذا فرغت من صلاتك (فَأَنْصَبْ) أى بالغ فى الدعاء وسأله حاجتك . وقال ابن مسعود : إذا فرغت من الفرائض

فَأَنْصَبَ فِي قِيَامِ اللَّيْلِ . وَقَالَ الْكَلْبِيُّ : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ « فَأَنْصَبْ » أَيْ اسْتَغْفِرْ
 لَدُنْكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ . وَقَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ أَيْضًا : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ جِهَادِ عَدُوِّكَ
 فَأَنْصَبْ لِعِبَادَةِ رَبِّكَ . وَعَنْ مُجَاهِدٍ : « فَإِذَا فَرَّغْتَ » مِنْ دُنْيَاكَ « فَأَنْصَبْ » فِي صَلَاتِكَ .
 وَغَوْهُ عَنْ الْحَسَنِ . وَقَالَ الْجُنَيْدُ : إِذَا فَرَّغْتَ مِنْ أَمْرِ الْخَلْقِ فَأَجْتَهِدْ فِي عِبَادَةِ الْحَقِّ . قَالَ
 ابْنُ الْعَرَبِيِّ : « وَمَنِ الْمُبْتَدِعَةُ مَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ « فَأَنْصَبْ » بِكسر الضاد والهمز في أوله ،
 وَقَالُوا : مَعْنَاهُ أَنْصَبَ الْإِمَامَ الَّذِي تَسْتَخْلِفُهُ . وَهَذَا بَاطِلٌ فِي الْقِرَاءَةِ بَاطِلٌ فِي الْمَعْنَى ؛ لِأَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسْتَخْلَفْ أَحَدًا . وَقَرَأَهَا بَعْضُ الْجُهَّالِ « فَأَنْصَبْ » بِتَشْدِيدِ الْبَاءِ ،
 مَعْنَاهُ إِذَا فَرَّغْتَ مِنَ الْجِهَادِ فَيَجِدْ فِي الرَّجُوعِ إِلَى بِلَدِكَ . وَهَذَا بَاطِلٌ - أَيْضًا - قِرَاءَةٌ لِمُخَالَفَةِ
 الْإِجْمَاعِ لَكِنْ مَعْنَاهُ صَحِيحٌ ؛ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ
 نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ فَإِذَا قَضَى أَحَدُكُمْ نَهْمَتَهُ فَيُعَجِّلُ الرَّجُوعَ إِلَى أَهْلِهِ » . وَاشْتَدَّ النَّاسُ عَذَابًا
 وَأَسْوَأَهُمْ مَبَاءَ وَمَأْيَا مِنْ أَخَذَ مَعْنَى صَحِيحًا فَرَكَّبَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ قِرَاءَةً أَوْ حَدِيثًا فَكَـ
 كَاذِبًا عَلَى اللَّهِ كَاذِبًا عَلَى رَسُولِهِ ؛ وَمَنْ أَظْلَمُ مِنْ أَقْرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا . قَالَ الْمُهَنَّدِيُّ :
 وَرَوَى عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْمَنْصُورِ أَنَّهُ قَرَأَ « أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ » بَفَتْحِ الْهَاءِ ، وَهُوَ بَعِيدٌ ، وَقَدْ
 يُقُولُ عَلَى تَقْدِيرِ النَّوْنِ الْخَفِيفَةِ ، ثُمَّ أَبْدَلْتَ النَّوْنَ أَلْفًا فِي الْوَقْفِ ، ثُمَّ حُلَّ الْوَصْلُ عَلَى الْوَقْفِ
 ثُمَّ حَذَفْتَ الْأَلْفَ . وَإِنْ شِئْتَ عَلَيْهِ :

اَضْرَبَ عَنْكَ الِهُمُومَ طَارِقَهَا * ضَرَبَكَ بِالسَّوْطِ قَوَّاسُ الْقُرْسِ^(١)

أَرَادَ : اضْرِبَنَّ . وَرَوَى عَنْ أَبِي السَّيَالِ « فَإِذَا فَرَّغْتَ » بِكسر الزاء ، وَهِيَ لَفَةٌ فِيهِ .
 وَقُرِئَ « قَرْعَبَ » أَيْ فَرَّقَبَ النَّاسَ إِلَى مَا عِنْدَهُ .

الثَّانِيَةُ - قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : « رُئِيَ عَنْ شُرَيْحٍ أَنَّهُ مَرَّ بِقَوْمٍ يَلْعَبُونَ يَوْمَ مَيْمِدٍ فَقَالَ
 مَا يَهَذَا أَمَرَ الشَّارِعِ . وَفِيهِ نَظَرٌ ، فَإِنَّ الْحَبَشَ كَانُوا يَلْعَبُونَ بِالتَّرْقِ وَالْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمَ

(١) قَوَّاسُ الْقُرْسِ : مَا بَيْنَ أُذُنَيْهِ . وَقَبْلَ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ . وَالْيَتِ لَعْرَةً ، وَبِقَالِ إِنَّهُ مُصْنَعٌ عَلَيْهِ .

العبد والنبي صلى الله عليه وسلم ينظر . ودخل أبو بكر في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على عائشة رضي الله عنها وعندها جاريستان من جوارى الأنصار تُفَنِّيَانِ؛ فقال أبو بكر: أبعز مور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال: «دَعُهُمَا يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّهُ يَوْمَ عِيدٍ» . وليس يلزم الذَّوْبُ عَلَى الْعَمَلِ بَلْ هُوَ مَكْرُوهٌ لِلتَّحَقُّقِ .

تفسير سورة «التين»

مَكِّيَّةٌ فِي قَوْلِ الْأَكْثَرِ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةُ : هِيَ مَدَنِيَّةٌ ، وَهِيَ ثَمَانِي آيَاتٍ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ) قال ابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وإبراهيم النخعي وعطاء بن أبي رباح وجابر بن زيد ومقاتل والكلبي : هو تينكم الذي تأكلون ، وزيتونكم الذي تعصرون منه الزيت ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالدَّهْنِ وَصَيْغُ اللَّائِكَيْنِ » . وقال أبو ذر: أَهْدَى لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلًى مِنْ تَيْنٍ ؛ فَقَالَ : « كُلُوا » وَأَكَلَ مِنْهُ . ثُمَّ قَالَ : « لَوْ قُلْتُ إِنَّ فَاكِهَةً نَزَلَتْ مِنَ الْجَنَّةِ لَقُلْتُ هَذِهِ لِأَنَّ فَاكِهَةَ الْجَنَّةِ بِلَا عَمَلٍ فَكَلُّوْهَا فَإِنَّهَا تَقْطَعُ الْبَوَاسِيرَ وَتَنْفَعُ مِنَ النَّفَرِسِ » . وعن مُعَاذٍ أَنَّهُ اسْتَأْذَنَ بِقَضِيْبِ زَيْتُونٍ وَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : « رَنَمَ السَّوَاكُ الزَّيْتُونُ مِنَ الشَّجَرَةِ الْمُبَارَكَةِ يُطْبِخُ الْفَمَ وَيُذْهِبُ بِالْحَقْرِ وَهُوَ سَوَاكِي وَمَوَالِكُ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي » . وَرَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَيْضًا : التَّيْنُ مَسِيحُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّذِي بُنِيَ عَلَى الْجُودِيِّ ، وَالزَّيْتُونُ مَسْجِدُ

(١) آية ٢٠ سورة المؤمنون . (٢) التينم (بالحرريك) : التوى .

(٣) اجتر (فتح الحاء وسكون الفاء وفتحها) : صخرة تطلو الأسنان .

بيت المقدس . وقال الضحاك : التين المسجد الحرام ، والزيتون المسجد الأقصى . ابن زيد :
 التين مسجد دمشق ، والزيتون مسجد بيت المقدس . قتادة : التين الجبل الذي عليه دمشق ،
 والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس . وقال محمد بن كعب : التين مسجد أصحاب
 الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء . وقال كعب الأحمار وقطادة أيضا وعكرمة وابن زيد : التين
 دمشق ، والزيتون بيت المقدس . وهذا اختيار الطبري . وقال الفراء : سمعت رجلا من
 أهل الشام يقول : التين جبال ما بين حلوان إلى همدان ، والزيتون جبال الشام . وقيل :
 هما جبلان بالشام ، يقال لهما طور زيتا وطورتينا (بالسرانية) شَمِيًّا بذلك لأنهما يُسَمَّيانِهما .
 وكذا روى أبو مكي عن عكرمة قال : التين والزيتون جبلان بالشام . وقال [النايعة] :
 * ... أَتَيْنَ التَّيْنَ عَنْ عَرْضِ^(١) *

وهذا اسم موضع . ويجوز أن يكون ذلك على حذف مضاف ، أى ومنابت التين والزيتون .
 ولكن لا دليل على ذلك من ظاهر الترتيل ولا من قول من لا يجوز خلافه ؛ قاله النحاس .
 الثانية — أصح هذه الأقوال الأول ، لأنه الحقيقة ولا يُعَدَّلُ عن الحقيقة إلى المجاز
 إلا بدليل . وإنما أقسم الله بالتين لأنه كان ستر آدم في الجنة ؛ لقوله تعالى : « يَخْصِفَانِ
 عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ^(٢) » وكان وَرَقُ التين . وقيل : أقسم به ليعين وَجْهَ الْمِنَّةِ العظمى فيه ؛
 فإنه جميل المنظر ، طيب الخبَر ، نشر الرائحة ، سهل الحَنَى ، على قدر المُضَفَّة . وقد أحسن
 القائل فيه :

انظر إلى التين في النصوص صُحِّي * ممزَّق الجلد مائل العنق
 مكانه رَبِّ نعمة سُلِّت * فعاد بعد الحديد في الحَنَقِ
 أصغرُ ما في النُّهود أكبره * لكن يُنَادِي عليه في الطَّرِيقِ

(١) البيت بتمامه كما في كتاب الملاحن لابن دريد وشعره النصرانية :

صحب الظلال أتين التين عن عرض * يزجج غيا قليلا ماؤه شبا

والصحب والصبة : الحسرة . والمرض : الاعتراض ، أو الجانب . وزجج : يصفق . والشم : بارد . والبيت
 في وصف صحاب لا ماء فيها . وقد نسبه المؤلف لزهير . (٢) آية ٢٢ سورة الأعراف .

وقال أخسر :

الَّذِينَ يَصِلُ عِنْدِي كُلُّ فَاكِهِةٍ * إِذَا آتَنِي مَائِلًا فِي غَصْنِهِ الزَّاهِي

نَحْمَشُ الْوَجْهَ قَدْ سَالَتْ حَلَاوَتُهُ * كَأَنَّهُ رَاكِعٌ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ

وأقسم بالزيتون لأنه مثل به إبراهيم في قوله تعالى : « يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ ^(١) » .
وهو أكثر آدم أهل الشام والمغرب ؛ يصطليقون به ويستعملونه في طيبخهم ، ويستصبجون به ، ويدأوى به أدواء الجوف والقروح والجراحات ، وفيه منافع كثيرة ، وقال عليه السلام :
« كلوا الزيت وادخنوا به فإنه من شجرة مباركة » . وقد مضى في سورة « المؤمنون » القول فيه . ^(٢)

الثالثة - قال ابن العربي : ولأمتان البارئ سبحانه وتعظيم المنّة في الدين ، وأنه
مُعْتَمِدٌ مُدْنِرٌ [فلذلك] قلنا بوجوب الزكاة فيه . وإنما تركت من العلماء من التصريح بوجوب
الزكاة فيه قتيّة جورّ الولاة ؛ فإنهم يحاملون في الأموال الزكائية فيأخذونها مغرّبا . حسب ما
أنذر به الصادق صلّى الله عليه وسلم . فكره العلماء أن يجعلوا لهم سبيلا إلى مال أحد
يتشططون فيه ، ولكن ينبغي لارء أن يخرج عن نعمة ربه بأداء حقه . وقد قال الشافعي لهذه
العلة وغيرها : لا زكاة في الزيتون . والصحيح وجوب الزكاة فيهما ^(٣) .

قوله تعالى : وَطُورٍ سِينِينَ ﴿١﴾

روى ابن أبي تيجان عن مجاهد « وطور » قال : جبل . « سينين » قال : مبارك (بالسريانية) .
وعن عكرمة عن ابن عباس قال : « طور » جبل ، و« سينين » حسن . وقال قتادة : سينين
هو المبارك الحسن . وعن عكرمة قال : الجبل الذي نادى الله جل ثناؤه منه موسى عليه السلام .
وقال مقاتل والكلبي : « سينين » كل جبل فيه شجر مُتَرَفِّهُو سينين وسيناء ؛ بلغة النبط .
وعن عمرو بن ميمون قال : صليت مع عمر بن الخطاب العشاء بمكة فقرأ « والذين والزيتون » .

(١) آية ٣٥ سورة النور . راجع ج ١٢ ص ٢٦٣ . (٢) أي يأخذون به .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١١٦ . (٤) زيادة عن ابن العرب .

(٥) في نسخ الأصل : « فيها » .

وطور سيناء . وهذا البلد الأمين » قال : وهكذا هي في قراءة عبد الله ؛ ورفع صوته تعظيما للبيت . وقرأ في الركة الثانية : « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَسَلَ رَبُّكَ » و « لِإِبْرَاهِيمَ قُرَيْشٍ » جمع بينهما ؛ ذكره ابن الأنباري . الصحاح : وفي قراءة عبد الله « سيناء » (بكسر السين) ، وفي حديث عمرو بن ميمون عن عمر (بفتح السين) ، وقال الأخفش : « طور » جبل . و « سين » شجر ، وأحدثه سيبويه . وقال أبو علي : « سين » فليس ، فكررت اللام التي هي نون فيه كما كررت في زحليل للكان الزلق ، وكريدة للقطعة من التمر ، وخنذيذ للطويل . ولم ينصرف « سين » كما لم ينصرف سيناء ؛ لأنه جمل اسماء لبقعة أو أرض ، ولو جمل اسماء للكان أو للزل أو لآسم مذكر لا ينصرف ؛ لأنك سميت مذكراً بمذكور . وإنما أقسم بهذا الجبل لأنه بالشام والأرض المقدسة ، وقد بارك الله فيهما ؛ كما قال : « إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ » .

قوله تعالى : وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿٤﴾

يعني مكة . سمّاها آمينا لأنه آمن ؛ كما قال : « أَنَا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا » فلا يؤمن بمعنى الآمن ؛ قاله الفراء وغيره . قال الشاعر :

ألم تعلمي يا أسم ويحك أمني * خلقت مينا لا أخون آمني

يعني آمني . وبهذا احتج من قال : إنه أراد بالئين دمشق ، وبالزيتون بيت المقدس . فأقسم الله بجبل دمشق لأنه مأوى عيسى عليه السلام ، وبجبل بيت المقدس لأنه مقام الأنبياء عليهم السلام ، وبمكة لأنها أئرا إبراهيم ودار محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ

أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٦﴾

فيه مسألتان :

الأولى — قوله تعالى : (لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ) هذا جواب القسم ، وأراد بالإنسان الكافر . قيل : هو الوليد بن المغيرة . وقيل : كلدة بن أسيد . فعل هذا تزلت في منكري

اليث . وقيل : المراد بالإنسان آدم وذريته . (في أحسن تقويم) وهو اعتداله واستواء
شبابه ؛ كذا قال عامة المفسرين . وهو أحسن ما يكون ؛ لأنه خلق كل شيء مُنْجِجًا على وجهه ،
وَحَلَقَهُ هُوَ مُسْتَوِيًا ، وله لسان ذلق ، ويد وأصابع يقبض بها . وقال أبو بكر بن طاهر : مُرِيَّتًا
بالعقل ، مُؤَدِّيًا للأمر ، مهذبًا بالتمييز ، مديد القامة ؛ يتناول ما كوله بيده . ابن العربي : « ليس
الله تعالى خلق أحسن من الإنسان ، فإن الله خلقه حيًّا عالمًا ، قادرًا مريدًا متكلمًا ، سميعًا
بصيرًا ، مدبرًا حكيمًا . وهذه صفات الرب سبحانه ، وعنها عبر بعض العلماء ووقع البيان بقوله :
" إن الله خلق آدم على صورته " يعني على صفاته التي قدمنا ذكرها . وفي رواية " على صورة
الرحمن " ومن أين تكون للرحمن صورة متشخصة ، فلم يبق إلا أن تكون معاني » . وقد أخبرنا
المبارك بن عبد الجبار الأزدي قال : أخبرنا القاضي أبو القاسم علي بن أبي علي القاضي المحسن
عن أبيه قال : كان عيسى بن موسى الهاشمي يُحِبُّ زوجته حبًّا شديدًا فقال لما يوما : أنت
طالقي ثلاثا إن لم تكوني أحسن من القمر ؛ فنهضت واحتجبت عنه وقالت : طَلَّقْنِي ! .
وبات بيلسة عظيمة ، فلما أصبح غدا إلى دار المنصور فأخبره الخبر ، وأظهر للمنصور حزنا
عظيما ؛ فاستحضر الفقهاء واستفتاهم . فقال جميع من حضر : قد طَلَّقْتَ ؛ إلا رجلا واحدا
من أصحاب أبي حنيفة فإنه كان ساكنا . فقال له المنصور : مالك لا نتكلم ؟ فقال له الرجل :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ « وَالتَّيْنِ وَالزَّيْتُونِ . وَطُورِ سَيْنٍ . وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ . لَقَدْ خَلَقْنَا
الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ » يا أمير المؤمنين ، فالإنسان أحسن الأشياء ، ولا شيء أحسن
منه . فقال المنصور لعيسى بن موسى : الأمر كما قال الرجل ، فأقبل على زوجته وأرسل
أبو جعفر المنصور إلى زوجة الرجل : أن أطيعي زوجك ولا تعصيه ، فإِطِيعِي . فها طَلَّقَكَ . فهذا
بدلك على أن الإنسان أحسن خلق الله باطنا وظاهرا ، جمال هيئة ، وبدع تركيب : الرأس
بما فيه ، والصدر بما جمعه ، والبطن بما حواه ، والفرج وما طواه ، واليدان وما بطشتاه ، والرجلان
وما احتماتاه . ولذلك قالت الفلاسفة : إنه العالم الأصغر ؛ إذ كل ما في المخلوقات جُمع فيه .

(١) في بعض نسخ الأصل وابن العربي : « أجمع فيه » .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ أى إلى أذل العمر، وهو الهرم بعد الشباب، والضعف بعد القوة، حتى يصير كالصبي في الحال الأول، قاله الضحاك والكلبي وغيرهما. وروى ابن أبي نعيم عن مجاهد «ثم رددناه أسفل سافلين» إلى النار، يعنى الكافر، وقاله أبو العالية . وقيل : لما وصفه الله بتلك الصفات الجلية التي ركب الإنسان عليها طغى وقلا، حتى قال : «أنا ربكم الأعلى»^(١) ونحن علم الله هذا من عبده، وقضاؤه صادر من عنده، رده أسفل سافلين ؛ بأن جملة ملوءا قَدَرًا، مشحونًا نجاسة، وأخرجها على ظاهره إخراجا منكرا، على وجه الاختيار تارة، وعلى وجه الغلبة أخرى، حتى إذا شاهد ذلك من أمره رجع إلى قدره . وقرا عبد الله «أسفل السافلين» . وقال : «أَسْفَلَ سَافِلِينَ» على الجمع ؛ لأن الإنسان في معنى جمع، ولو قال : أسفل سافل جاز ؛ لأن لفظ الإنسان واحد . وتقول : هذا أفضل قائم . ولا تقول أفضل قائمين ؛ لأنك تضمير لواحد فإن كان الواحد غير مضمور له رجع اسمه بالتوحيد والجمع ؛ كقوله تعالى : «وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ»^(٢) وقوله تعالى : «وَلَمَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَوَرِحَهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ»^(٣) . وقد قيل : إن معنى «رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ» أى رددناه إلى الضلال ؛ كما قال تعالى : «إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُمَيْرٍ»^(٤) . إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » أى إلا هؤلاء فلا يردون إلى ذلك . والاستثناء على قول من قال «أسفل سافلين» : النار، متصل . ومن قال : إنه الهرم فهو منقطع .

قوله تعالى : إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ

غَيْرٌ مُمْتَنٍ ①

قوله تعالى : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ فإنه تكتب لهم حسناتهم ، وثبتت عنهم سيئاتهم ؛ قاله ابن عباس . قال : وهم الذين أدرتهم الكبر لا يؤاخذون بما عملوه في كبرهم .

(١) آية ٢٤ سورة النازعات . (٢) آية ٢٣ سورة الزمر . (٣) آية ٤٨ سورة الشورى .

وروي الضحاك عنه قال : إذا كان العبد في شيابه كثير الصلاة كثير الصيام والصدقة ، ثم ضعف عما كان يعمل في شبابه ، أجرى الله عز وجل له ما كان يعمل في شبابه . وفي الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا سافر العبد أو مرض كتب الله له مثل ما كان يعمل مقياً صحيحاً » . وقيل : « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات » فإنه لا يخفف ولا يهزم ، ولا يذهب عقل من كان عالماً عاملاً به . وعن حاصم الأخول عن عكرمة قال : من قرأ القرآن لم يردَّ إلى أرذل العمر . وروى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « حوِّبَ لمن طال عمره وحسن عمله » . وروى أن العبد المؤمن إذا مات أمر الله ملكه أن يتعبداً على قبره إلى يوم القيامة ويكتب له ذلك .

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۖ ﴾ قال الضحاك : أجر غير عمل . وقيل غير مقطوع .

قوله تعالى : ﴿ قَلِيلٌ مَّا يَكْذِبُكَ بَعْدَ الدِّينِ ۝ ٧٧ ﴾

قيل : الخطاب للكافر ، توبيخاً وإلزاماً للجنة . أي إذا عرفت أيها الإنسان أن الله خلقك في أحسن تقويم ، وأنه يردك إلى أرذل العمر ، ويثقلك من حال إلى حال ، فما يملك على أن تكذب بالبعث والجزاء وقد أخبرك محمد صلى الله عليه وسلم به . وقيل : الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أي استيقن مع ما جاءك من الله عز وجل أنه أحكم الحاكمين . روى معناه عن قتادة . وقال قتادة أيضاً والقراء : المعنى فمن يكذبك أيها الرسول بعد هذا البيان بالدين . واختاره الطبري . كأنه قال : فمن يقدر على ذلك ، أي على تكذيبك بالثواب والعقاب بعد ما ظهر من قدرتنا على خلق الإنسان والدين والجزاء . قال الشاعر :

دُفِيَ تَيْمًا سَما كانت أو ائُلُنا * دَنَيْت أو ائُلهم في سالف الزمن

(١) في حاشية الجمل قلا عن القرطبي : « فإنهم لا يخفرون ولا تذهب عقولهم » .

(٢) في بعض نسخ الأصل : « ملائكة » وفي بعضها : « ملكين » .

قوله تعالى : أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٨﴾

أى اتقن الحاكمين صُنَمًا فى كل ما خلق . وقيل : « بأحكم الحاكمين » قضاء بالحق ، وعدلاً بين الخلق . وفيه تقدير لمن اعترف من الكفار بصانع قديم . وألف الاستفهام إذا دخلت على النفى وفى الكلام معنى التوقيف صار إيجاباً ؛ كما قال :

• أَلَسَمَ خَيْرٌ مِنْ رَكَبِ الْمَطَايَا •

وقيل : « قَبْلَ يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالْإِيمَانِ » . أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ » منسوخة بآية السيف . وقيل : هى ثابتة ؛ لأنه لا تنافى بينهما . وكان ابن عباس وعلى بن أبى طالب رضى الله عنهما إذا قرأا « أليس الله بأحكم الحاكمين » قالوا : بلى ، وأنا على ذلك من الشاهدين ؛ فُيُخْتَارُ ذَلِكَ . والله أعلم . ورواه الترمذى عن أبى هريرة قال : من قرأ سورة « والتين والزيتون » فقرأ « أليس الله بأحكم الحاكمين » فليقل : بلى ، وأنا على ذلك من الشاهدين . والله أعلم .

سورة « العلق »

وهى مكية بإجماع ، وهى أول ما نزل من القرآن ؛ فى قول أبى موسى وعائشة رضى الله عنهما . وهى تسع عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ ﴿١﴾

هذه السورة أول ما نزل من القرآن ؛ فى قول معظم المفسرين . نزل بها جبريل على النبى صلى الله عليه وسلم وهو قائم على حراء ؛ فعلمه خمس آيات من هذه السورة . وقيل : إن أول ما نزل « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » قاله جابر بن عبد الله ؛ وقد تقدم . وقيل : فاتحة الكتاب أول ما نزل ؛ قاله أبو ميسرة الحمداوى . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : أول ما نزل من القرآن

(١) هو بغير . وتماه : • وأندى العالمين بطون راح •

(٢) راجع ج ١٩ ص ٥٨

« قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ » والصحيح الأول . قالت عائشة : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصادقة ؛ بغاء الملك فقال : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ » . نرجه البخاري . وفي الصحيحين عنها قالت : أول ما بُدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم ؛ فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ، ثم حُبَّ إليه الخلاء ، فكان يَحْمِلُ بِغَارٍ حِرَاءٍ يَقْنَنُ فِيهِ اللَّيْلَ ذوات العدد ، [قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهِ] وَيَتَرَدَّدُ لِلْمَلِكِ ، ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى خَدِيجَةَ فَيَتَرَدَّدُ لَهَا ، حَتَّى يَحْتَفِيَ الْحَقُّ وَهُوَ فِي غَارِ حِرَاءٍ ، بِغَاءِ الْمَلِكِ فَقَالَ : « أَقْرَأْ » : فَقَالَ : « مَا أَنَا بِقَارِئٍ » — قَالَ — فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي ^(١) حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي » فقال « أَقْرَأْ » فقلت : « مَا أَنَا بِقَارِئٍ » — قَالَ — فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّانِيَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي » فقال : « أَقْرَأْ » فقلت : « مَا أَنَا بِقَارِئٍ » فَأَخَذَنِي فَغَطَّنِي الثَّالِثَةَ حَتَّى بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ ثُمَّ أَرْسَلَنِي » فقال : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ، خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ » الحديث بكمالهِ . وقال أبو رجاء العطاردي : وكان أبو موسى الأشعري يطوف علينا في هذا المسجد مسجد البصرة ، فَيُعِدُّنَا حِلَقًا فَيَقْرَأُ الْقُرْآنَ ؛ فَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ بَيْنَ ثَوْبَيْنِ لَهُ أَبْيَضَيْنِ ، وَعِنْدَهُ أَخَذَتْ هَذِهِ السُّورَةَ : « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ » . وكانت أول سورة أنزلها الله على محمد صلى الله عليه وسلم . وروى عائشة رضي الله عنها أنها أول سورة أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم بعدها « ن وَالْقَلَمِ » ثم بعدها « يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ » ثم بعدها « وَالضُّحَى » ذكره الماوردي . وعن الزهري : أول ما نزلت سورة « أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ » — إلى قوله — ما لم يعلم . فخرن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجعل يَسْكُو شَوَاقِقَ الْجِبَالِ ؛ فَأَنَاهُ جَبْرِيلُ فَقَالَ لَهُ : « إِنَّكَ تَجِيُّ اللَّهَ » فَرَجَعَ إِلَى خَدِيجَةَ وَقَالَ : « ذَرُونِي وَصَبُّوا عَلَيَّ مَاءً بَارِدًا » فَنَزَلَ « يَا أَيُّهَا

(١) آية ١٥١ سورة الأنعام . (٢) كذا في الأصول ومسلم . وفي البخاري : « الصلاة » .

(٣) يَنْحَثُ : أَيْ يَتَعَبِدُ . يَقَالُ : فَلَانٌ يَنْحَثُ ؛ أَيْ يَفْعَلُ فَعْلًا يَنْجِزُ بِهِ مِنَ الْإِيمِ وَالْحَرَجِ

(٤) زِيَادَةٌ عَنِ الصَّحِيحَيْنِ . (٥) الْفَطْ : الصَّعْرُ الشَّدِيدُ وَالْكَيْسُ .

المدثر» . ومعنى « أقرأ بأسم ربك » أى أقرأ ما أؤزل إليك من القرآن مفتتحاً باسم ربك ، وهو أن تذكر التسمية في ابتداء كل سورة . فحمل الباء من « باسم ربك » النصب على الحال .
وقيل : الباء بمعنى على ؛ أى أقرأ على أسم ربك . يقال : فعل كذا بأسم الله ، وعلى أسم الله . وعلى هذا فالمقروء محذوف ؛ أى أقرأ القرآن واقتصره باسم الله . وقال قوم : أسم ربك هو القرآن ؛ فهو يقول « أقرأ بأسم ربك » أى أسم ربك ، والباء زائدة ؛ كقوله تعالى : « تَنبُتُ بِالدَّهْنِ » وكما قال :

سُودُ الْحَاجِرِ لَا يَقْرَأُ بِالسُّورِ ^(١) .

أراد لا يقرأ السور . وقيل : معنى « أقرأ بأسم ربك » أى أذكر اسم . أمره أن يتدبئ القراءة باسم الله .

قوله تعالى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿١﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) يعنى ابن آدم . (مِنْ عَلَقٍ) أى من دَمٍ ؛ جمع عَلاقَة ، والعلاقة الدم الجامد ؛ وإذا جرى فهو المسفوح . وقال : « من علق » فذكره بلفظ الجمع ؛ لأنه أراد بالإنسان الجمع ، وكلهم خُلِقُوا من علق بعد النطفة . والعلاقة قطعة من دَمٍ رَطَبٌ ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها تعلق لرطوبتها بما تَمَّتْ عليه ، فإذا جَفَّتْ لم تكن عَلاقَة . قال الشاعر :

رَكَنَاهُ يَخْرُجُ عَلَى يَدَيْهِ • يُمِجُّ عَلَيْهِمَا عِلْقُ الرَّيِّينِ

وحَصَّ الإنسان بالذكر تشريقاً له . وقيل : أراد أن يبين قَدْرَ نعمته عليه بأن خلقه من عَلاقَة مهينة حتى صار بشراً رَوَّياً ، وعاقلاً مُمَيَّزاً

قوله تعالى : أَقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٢﴾

قوله تعالى : (أَقْرَأُ) تأكيد ، وتم الكلام ؛ ثم استأنف فقال : (وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ) أى الكريم . وقال الكلبي : يعنى الحليم عن جهل المباد فلم يعجل بعقوبتهم . والأوّل أنشبه

(١) هذا مجزئ بيت للرأسي ، وصدده : من الحرائر لا يربات أنعمه •

بالمعنى ؛ لأنه لما ذَكَرْنا ما تقدم من نعمه دلَّ بها على كرمه . وقيل : « اقرأ وربك » أى اقرأ يا عبد وربك يُعينك ويفهمك وإن كنت غير القارئ . و « الأكرم » بمعنى المتجاوز عن جهل العباد .

قوله تعالى : الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿١﴾

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ) معنى الخط والكتابة ؛ أى علَّم الإنسان الخط بالقلم . وروى سعيد عن قتادة قال : القلم نعمة من الله تعالى عظيمة ، لولا ذلك لم يُقَمِّ دين ، ولم يُصْلَح قَبَش . فدلَّ على كمال كرمه سبحانه بأنه علَّم عباده ما لم يعلموا ، ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم ، وقبَّه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو . وما دُوِّنَت العلوم ولا قُدِّت الحِكَم ، ولا ضُبِّطَت أخبار الأولين ومقالاتهم ولا كُتِبَ الله المنزلة إلا بالكتابة ؛ ولولا هي ما استقامت أمور الدين والدنيا . وسمَّى قَلَمًا لأنه يُقَلَّم ، أى يُقَطَّع ، ومنه تعليم الظفر . وقال بعض الشعراء المحدثين يصف القلم :
فكانه والحبر يتخضب رأسه * شيخ لوصل تحريده يتصنع

ألا لاحظته بعين جلالة * وبه إلى الله الصوائف ترفع

وعن عبد الله بن عمر قال : يا رسول الله ، أأكتب ما أسمع منك من الحديث ؟ قال : « نعم فأكتب فإن الله علَّم بالقلم » . وروى مجاهد عن ابن عمر قال : خلق الله عز وجل أربعة أشياء بيده ثم قال لسائر الحيوان كن فكان : القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام . وفيمن علمه بالقلم ثلاثة أقاويل : أحدها - أنه آدم عليه السلام ؛ لأنه أول من كتب ؛ قاله كعب الأحمار . الثاني - أنه إدريس ؛ وهو أول من كتب ؛ قاله الضحاك . الثالث : أنه أدخل كل من كتب بالقلم ؛ لأنه ما علم إلا بتعليم الله سبحانه . وجمع بذلك نعمته عليه في خلقه ، وبين نعمته عليه في تعليمه ؛ استكمالاً للنعمة عليه .

الثانية. — سمع عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة قال: لما خلق الله الخلق كتب في كتابه — فهو عنده فوق العرش — : «إن رحمتي تغلب غضبي». وثبت عنه عليه السلام أنه قال: «أول ما خلق الله القلم فقال له اكتب فكتب ما يكون إلى يوم القيامة فهو عنده في الذكر فوق عرشه». وفي الصحيح من حديث ابن مسعود سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إذا مرَّ بالنطفة ثنتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكًا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظمها ثم يقول يا رب أذكر أم أنثى فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب أجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب يزقه فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك بالصغيرة في يده فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص وقال تعالى «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي» (١) كَرَامًا كَاتِبِينَ» (١).

قال علماؤنا: فالأقلام في الأصل ثلاثة: القلم الأول — الذي خلقه الله بيده وأمره أن يكتب، والقلم الثاني — أقلام الملائكة جعلها الله بأيديهم يكتبون بها المقادير والكوائن والأعمال، والقلم الثالث — أقلام الناس جعلها الله بأيديهم يكتبون بها كلامهم، ويصلون بها مآربهم. وفي الكتابة فضائل جمّة. والكتابة من جملة البيان، والبيان مما أختص به الآدمي.

الثالثة. — قال علماؤنا: كانت العرب أقل الخلق معرفة بالكتاب، وأقل العرب معرفة به المصطفى صلى الله عليه وسلم؛ صُرف عن علمه ليكون ذلك أثبت لمحبزته وأقوى في حجة. وقد مضى هذا مبينًا في سورة «العنكبوت» (٢). وروى حماد بن مسلمة عن الزبير ابن عبد السلام عن أيوب بن عبد الله الفهري عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَا تُسَكُّوْا نِسَاءَكُمْ الْفُرَفَ وَلَا تَعْلَمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ». قال علماؤنا: وإنما حذرهم النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لأن في إسكانهن الفُرفَ تطلُّعًا إلى الرجال؛ وليس في ذلك تحصين لهن ولا تستر. وذلك أنهن لا يملكن أنفسهن حتى يشرفن على الرجال؛ فتحدث الفتنه والبلاء؛ لحذرهم أن يجعلوا لهن غُرْفًا وذريعة إلى الفتنه. وهو كما قال رسول الله

صل الله عليه وسلم : « ليس للنساء خير لمن من ألا يراهن الرجال ولا يرين الرجال » . وذلك
أنها خلقت من الرجل ففهمتها في الرجل ، والرجل خلقت فيه الشهوة ، وجعلت سكا له ،
فغير مأمون كل واحد منهما في صاحبه . وكذلك تعليم الكتابة رُبما كانت سببا للفتنة . وذلك
إذا علمت الكتابة كتبت إلى من تهوى . والكتابة عين من العيون بها يبصر الشاهد الغائب ،
والخط هو آثار يده . وفي ذلك تعبير عن الضمير بما لا ينطق به اللسان ، فهو أبلغ من اللسان .
فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ينقطع عن أسباب الفتنة ، تحصينا لمن وطهارة
قلوبهم .

قوله تعالى : **عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ** ﴿٣١﴾

قيل : « الإنسان » هنا آدم عليه السلام . علمه أسماء كل شيء ، حسب ما جاء به القرآن
في قوله تعالى : « **وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا** » . فلم يسبق شيء إلا وعلم سبحانه آدم اسمه بكل
لغة ، وذكره آدم للملائكة كما علمه . وبذلك ظهر فضله ، وتبين قدره ، وثبت نبوته ، وقامت
حجة الله على الملائكة ومجته ، وأمنت الملائكة الأمر لما رأت من شرف الحال ، ورأت
من جلال القدرة ، وسمعت من عظيم الأمر . ثم توارث ذلك دُزيتَه خلقا بعد سلف ،
وتناقلوه قوما عن قوم . وقد مضى هذا في سورة « البقرة » مستوفى والحمد لله . وقيل :
« الإنسان » هنا الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ، دليله قوله تعالى : « **وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ**
تَعْلَمُ » . وعلى هذا فالمراد به « علمك » المستقبل ، فإن هذا من أوائل ما نزل . وقيل : هو عام
لقوله تعالى : « **وَاللَّهُ يُخْرِجُكُم مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا** » .

قوله تعالى : **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ** ﴿٣٢﴾

قوله تعالى : « **كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ** » إلى آخر السورة . قيل : إنه نزل

(١) آية ٣١ سورة البقرة . (٢) راجع ج ١ ص ٢٧٩ طبة ثانية . (٣) آية ١٠٣ سورة النساء .

(٤) في نسخة : المشكل . (٥) آية ٧٨ سورة النمل .

في أبي جهل . . . وعيل : نزلت السورة كلها في أبي جهل ؛ نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة ؛ فأمر الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن يصلي في المسجد ويقرأ باسم الرب . وعلى هذا فليست السورة من أوائل ما نزل . ويجوز أن يكون خمس آيات من أولها أول ما نزلت ، ثم نزلت البقية في شأن أبي جهل ، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بضم ذلك إلى أول السورة ؛ لأن تأليف السور يجرى بأمر من الله . ألا ترى أن قوله تعالى : « وَأَتَقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ » ^(١) آخر ما نزل ، ثم هو مضموم إلى ما نزل قبله بزيان طويل . و « كَلَّا » بمعنى حقاً ؛ إذ ليس قبله شيء . والإنسان هنا أبو جهل . والطغيان مجاوزة الحد في العصيان . (أَنْ رَأَاهُ) أي لأن رأى نفسه أستغنى ؛ أي صار ذا مال وثروة . وقال ابن عباس في رواية أبي صالح عنه قال : لما نزلت هذه الآية وسمع بها المشركون أناه أبو جهل فقال : يا محمد ترم أنه من أستغنى طغي ؛ فأجعل لنا جبال مكة ذهباً لعلنا نأخذ منها فنطغي فندفع ديننا وتبع دينك . قال فأنه جبريل عليه السلام فقال : « يا محمد خيرهم في ذلك فإن شاعوا فعلنا بهم ما أرادوه فإن لم يُسلموا فعلنا بهم كما فعلنا بأصحاب المائدة » . فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن القوم لا يقبلون ذلك ؛ فكف عنهم إبقاء عليهم . وقيل : « أَنْ رَأَاهُ أَسْتَغْنَى » بالعشيرة والأنصار والأعوان . وحذف اللام من قوله « أَنْ رَأَاهُ » كما يقال : إنكم لتظفون إن رأيتم غناكم . وقال الفراء : لم يقل رأى نفسه كما قيل قتل نفسه ؛ لأن رأى من الأفعال التي تريد أسماء وخبراً نحو الظن والحسبان ، فلا يقتصر فيه هل مفعول واحد . والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول : رأيته وحسبته ، ومتى نراك خارجاً ، ومتى نظنك خارجاً . وقرأ مجاهد وحميد وقُتَيْب عن ابن كثير « أَنْ رَأَاهُ أَسْتَغْنَى » قصر الهمزة . الباقر « رَاهُ » بمدّها ، وهو الاختيار .

(١) آية ٢٨١ سورة البقرة .

(٢) في نسخة من الأصل : « يقبلون » .

قوله تعالى : **إِنَّ إِلَٰهِي رَبِّيَ الرَّحْمَنُ** ﴿٨﴾

أى مرجع من هذا وصفه فجازيه . والرحمن والمرجع والرجوع مصادر ؛ يقال :
رجع إليه وجوعا ومرجعا ، ورجعى ، على وزن فُعِلَ .

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى** ﴿٩﴾ **عَبْدًا إِذَا صَلَّى** ﴿١٠﴾

قوله تعالى : **(أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى)** وهو أبو جهل **(عَبْدًا)** وهو محمد صلى الله عليه وسلم . فإن أبا جهل قال : إن رأيت محمدا يصلى لأطاع على عنقه ؛ قاله أبو هريرة . فأزل الله هذه الآيات ^(١) تمجداً منه . وقيل : فى الكلام حذف ؛ والمعنى : إيمان هذا الناهى عن الصلاة من العقوبة .

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ كَانَ عَلَى الْهُدَى** ﴿١١﴾ **أَوْ أَمَرَ بِالتَّقْوَى** ﴿١٢﴾

أى أرايت يا أبا جهل إن كان محمداً على هذه الصفة ، أليس ناهيه عن التقوى والصلاة حالكا ؟ !

قوله تعالى : **أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى** ﴿١٣﴾ **أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى** ﴿١٤﴾

يعنى أبا جهل كذب بكتاب الله عز وجل ، وأعرض عن الإيمان . وقال القرطبي : المعنى « أرايت الذى ينهى . عبداً إذا صلى » وهو على الهدى وأمر بالتقوى ، والناهى مكذب متوَلَّى من الذكر ؛ أى فما أعجب هذا ! ثم يقول : **وَيَلَهُ !** ألم يعلم أبو جهل بأن الله يرى ؛ أى يراه ويعلم فعله ؛ فهو تفسير وتوبيخ . وقيل : كما واحد من « أرايت » بدل من الأول . و « **أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى** » الخبير .

قوله تعالى : **كَلَّا لَنْ لَّيْنَتَهُ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ** ﴿١٥﴾ **نَاصِيَةٍ كَلِبَاءٍ**

خَاطِئَةٍ ﴿١٦﴾

(١) أى تمجيداً له ، وهو إيقاع الخطاب وحله على الصبغ (من حاشية الجدل) .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ ﴾ أى أبوجهل عن أذاك يا محمد ، ﴿ لَنَسْقًا ﴾ أى لناخذن ﴿ وَالنَّاصِيَةِ ﴾ فلننذته . وقيل : لناخذن بناصيته يوم القيامة ، وتطوى مع قدسيه ويطرح في النار ؛ كما قال تعالى : « فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأُقْدَامِ » . فالآية وإن كانت في أبى جهل فهى عظة للناس ، وتهديد لمن يشتم أو يمنع غيره عن الطاعة ، وأهل اللغة يقولون : سَفَعْتُ بالشيء إذا قبضت عليه وجذبت به جذبا شديدا . ويقال : سفع بناصية فرسه . قال : قَوْمٌ إِذَا كَثُرَ الصَّيْحَاءُ رَأَيْتَهُمْ • من بين ملجهم مهيره أو سافج^(١)

وقيل : هو مأخوذ من سَفَعَتِ النار والشمس إذا غيّرت وجهه إلى حال تسويد ؛ كما قال : أَثَافِي سُفْعًا فِي مُعْرَسِ مِرْجَلٍ • وثوى يكذب الحوض أنلم خاشع^(٢)

والناصية : شعر مقدم الرأس . وقد يعبر بها عن جملة الإنسان ؛ كما يقال : هذه ناصية مباركة ؛ إشارة إلى جميع الإنسان . وخصّ الناصية بالذكر على عادة العرب فيمن أرادوا إذلاله وإهانتة أخذوا بناصيته . وقال المبرد : السَّفْعُ بِالْحَدْبِ بَشْدَةٌ ؛ أى لنجوت بناصيته إلى النار . وقيل : السفع الضرب ؛ أى لتلطم وجهه . ~~توكلفه~~ يتقلب المعنى . أى يجمع عليه الضرب عند الأخذ ؛ ثم يميز إلى جهنم . ثم قال على البدل : ﴿ نَاصِيَةٍ كَاذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ﴾

(١) آية ٤١ سورة الرحمن . (٢) البيت لمجد بن نور لطلال الصغابي . ويرى : • ما بين ملجهم ...

(٣) هكذا ورد البيت في جميع نسخ الأصل وتفسير ابن عادل وهو ملحق من قصبة تين . فالنظر الأول من ملقة

زهير . والبيت كما في ديوانه وملقته :

أثافي سفعا في معرس مرجل • وثويا يكذب الحوض لم ينتم

والنظر الثاني من قصيدة الثابتة ، والبيت كما في ديوانه :

رماد ككلم العين لأيا أبيت • وثوى يكذب الحوض أنلم خاشع

والأنم : المنتم . وانماشع : اللامس بالأرض . والأثافي : الهجارة التي تحمل عليها الصدر ؛ الواحدة أتمية . السفع : السود . والمعرس : الموضع الذي فيه الرجل . والمرجل : كل قدر يطبخ فيها من حجارة أو حديد أو نحاس أو نحاس . النوى : حاجر يرفع حول البيت من تراب لتلا يدخل البيت الماء من خارج . وجذب الحوض : حرقه وأصله . ولم ينتم : يعنى التوى قد ذهب أعلاه ولم ينتم ما بقى منه .

أى ناصية أبى جهل كاذبة في قولها ، خاطئة في فعلها . والخاطئة معاقبة ، أخوذ . والمخطئ غير أخوذ . ^(١) ووصف الناصية بالكاذبة الخاطئة كوصف الوجه بالنظر في قوله تعالى : « لَأَلِيَّ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ^(٢) » . وقيل : أى صاحبها كاذب خاطئ ، كما يقال : نهار صائم ، وليل قائم ، أى هو صائم في نهاره ، قائم في ليله .

قوله تعالى : فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ ﴿١٧﴾ سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ ﴿١٨﴾

قوله تعالى : (فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ) أى اهل مجلسه وعشيرته فليستصر بهم . (سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ) أى الملائكة الغلاظ الشداد - عن ابن عباس وغيره - واحدهم زبني ، قاله الكسائي . وقال الأخفش : زابن . أبو عبيدة : زبينة . وقيل : زباني . وقيل : هو اسم للجمع ، كالأبائيل والعباديد . وقال قتادة : هم الشرط في كلام العرب ، وهو مأخوذ من الزبن وهو الدفع ، ومنه الزبانية في البيع . وقيل : إنما سموا الزبانية لأنهم يعملون بأرجلهم كما يعملون بأيديهم ، حكاه أبو الليث السمرقندي - رحمه الله - قال : وروى في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ إلى قوله تعالى : « لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ » قال أبو جهل : أنا أدعو قومي حتى يمنعوا عني ربك . فقال الله تعالى : « فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَدَّعُ الزَّبَانِيَةَ » فلما سمع ذكر الزبانية رجع قزعا ، فقيل له : خشيت منه ! قال : لا ! ولكن رأيت عنده فارسا فهزّدتني بالزبانية ، فما أدرى ما الزبانية ، ومال إلى الفارس فغشيت منه أن يأكلني . وفي الأخبار أن الزبانية رءوسهم في السماء وأرجلهم في الأرض ، فهم يدفعون الكفار في جهنم . وقيل : إنهم أعظم الملائكة خلقا ، واشدهم بطشا ، والعرب تطلق هذا الاسم على من أشدّه بطشه . قال الشاعر :

مطاعم في القصوى مطاعين في الوغى * زبانية قلب عظام حُلومها ^(٣)

(١) الخاطئ : من تمعد لما لا ينبغي ، أى القاصد لذهب . والمخطئ : من أراد الصواب فصار إلى غيره .

(٢) آية ٢٣ سورة الفاقة . (٣) هى جمع الرطب في رويس النخل بالتمر ، ونهى عنها لما يقع فيها من

البن والجهالة . (٤) قلب : جمع أغلب ، وهو اللفظ الرقة ، والعرب تصف السادة بلفظ الرقة وطولها .

والخارم : جمع الخلم وهو العنق .

وعن عكرمة عن ابن عباس : « سَدَّعُ الزَّيَّاتِيَّةُ » قال : قال أبو جهل لئن رأيتُ محمداً يصلُّ لأطأن على عنقه . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لو فعل لأخذته الملائكة عياناً " . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح غريب . وروى عكرمة عن ابن عباس قال : مرَّ أبو جهل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلُّ عند المقام فقال : ألم أنك عن هذا يا محمداً ! فأغلظ له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل : بأى شيء تهذبن يا محمداً ! والله إنى لأكثر أهل الوادى هذا نادياً ؛ فانزل الله عز وجل : « فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ . سَدَّعُ الزَّيَّاتِيَّةُ » . قال ابن عباس : والله لو دَعَا نَادِيَهُ لأخذته زبانية العذاب من ساعته . أخرجه الترمذى بمعناه ، وقال : حسن غريب صحيح . والنادى فى كلام العرب : المجلس الذى يتنَدَّى فيه القوم ، أى يجتمعون ، والمراد أهل النادى ؛ كما قال جرير :

• لم يجلسْ صُهبُ السَّجَالِ أَذِلَّةُ^(١) •

وقال زهير :

• وفيهم مقاماتٌ حسانٌ وجوههم^(٢) •

وقال آخر :

• وأسنَبَ بعدك يا كُليبُ المجلسُ^(٣) •

وقد ناديتُ الرجل أناديهِ إذا جالسته . قال زهير :

وجارُ البيتِ والرجلُ المتأدى • أمامَ الحِقِّ عَقْدُها سِوَاهُ

(١) تمامه : • سواية أحرارها وعبيدها •

والبيت الذى الزمة لا لجرير . و « صهب » : حمر . و « السجال » : الشعر الذى عن بين الشفة العليا وشمالها .

(٢) تمام البيت : • وأندية ينهاها القول والقفل •

المقامات : المجالس ؛ وإسم سميت المقامات لأن الرجل كان يقوم فى المجلس فيبعض على الخمر ويصلح بين الناس .

وأندية : جمع الندى وهو المجلس أيضاً ، وفيه الشاهد .

(٣) هذا مجزئ بيت لمهلل بن أبي خازم كليب . وصدده :

• ثبتت أن النار بعدك أوقدت •

قوله تعالى : **كَلَّا لَا تُطَعُّهُ وَاتَّبِعْهُ وَاقْتَرِبْ** (١)

(كَلَّا) أى ليس الأمر على ما يظنه أبو جهل . (لَا تُطَعُّهُ) أى فيما عدلك إليه من ترك الصلاة . (وَاتَّبِعْهُ) أى صلِّ لله . (وَاقْتَرِبْ) أى تقرب إلى الله جل ثناؤه بالطاعة والعبادة . وقيل : المعنى إذا سجدت فأقترب من الله بالدعاء . روى عطاء عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أقرب ما يكون العبد من ربه وأحبه إليه ما كانت وجهته في الأرض ساجدا لله " .

قال علماؤنا : وإنما [كان] ذلك لأنها نهاية العبودية والدلالة على غاية العزة ، وله العزة التي لا مقدار لها ، فكلمة بَدَعْتُ من صفته قُرِئَتْ من جنسه ، ودنوت . من جواره في داره . وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أما الركوع فعظموا فيه الرب " . وأما السجود فأجهدوا في الدعاء فإنه ^(١) حين أن يستجاب لكم " . ولقد أحسن من قال :
وإذا تذللَّت الرقابُ تواضعا * منا إليك فعزُّها في ذُلِّها

وقال زيد بن أسلم : اسجد أنت يا عبد مصليا ، واقترب أنت يا أبا جهل من النار .
قوله تعالى : (وَاتَّبِعْهُ) هذا من السجود ، يحتمل أن يكون بمعنى السجود في الصلاة ، ويحتمل أن يكون سجود التلاوة في هذه السورة . قال ابن العربي : «والظاهر أنه يسجد الصلاة» لقوله تعالى : «أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى . - إلى قوله - كَلَّا لَا يُطَعُّهُ وَاتَّبِعْهُ وَاقْتَرِبْ» لولا ما ثبت في الصحيح من رواية مسلم وغيره من الأئمة عن أبي هريرة أنه قال : «سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في «إِذَا الْمَاءُ اشْتَقَتْ» وفي «أَقْرَأَ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ» يسجدتين ، فكان هذا نصا على أن المراد بسجود التلاوة . وقد روى ابن وهب عن حماد ابن زيد عن عاصم بن بهدلة عن زُرِّ بن حبيش عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : عزائم السجود أربع : «الم» و«حم» تقريلا من الرحمن الرحيم و«النجم» و«اقسرا

(١) يقال : قَرِنَ بفتح الميم وكسرها والذي بالكسرة يجمع كقامين ؛ أى خليق وجدير .

بِاسْمِ رَبِّكَ » . وقال ابن العربي : « وهذا إن صح يلزم عليه السجود الثاني من سورة « الحج » وإن كان مقترناً بالركوع ، لأنه يكون معناه أركعوا في موضع الركوع ، وأمسجدوا في موضع السجود » . وقد قال ابن نافع ومطوف : وكان مالك يسجد في خاصة نفسه بخاتمة هذه السورة من « اقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ » ، وابن وهب يراها من العزائم .

قلت : وقد روينا من حديث مالك بن أنس عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن نافع عن ابن عمر قال : لما أنزل الله تعالى « اقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ : « اكتبها يا معاذ » فأخذ معاذ اللوح والقلم والثون - وهي الدواة - فكتبها معاذ ، فلما بلغ « كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ » سجد اللوح وسجد القلم وسجدت الثون وهم يقولون : اللَّهُمَّ أرفع به ذكراً ، اللهم أحطط به وزيراً ، اللَّهُمَّ اغفر به ذنباً . قال معاذ : سجدت ، وأخبرت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد .

ختمت السورة . والحمد لله على ما فتح ومنح وأعطى . وله الحمد والمينة .

سورة « القدر »

وهي مدنية في قول أكثر المفسرين ؛ ذكره الثعلبي . وحكى الماوردي عكسه .

قلت : وهي مدنية في قول الضحاك وأحد قول ابن عباس . وذكر الواقدى أنها أول سورة نزلت بالمدينة . وهي خمس آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ①

قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ) يعني القرآن وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة ؛ لأن المعنى معلوم ، والقرآن كله كالسورة الواحدة . وقد قال : « شَهْرُ رَجَبِ الَّذِي أَنْزَلَ فِيهِ الْقُرْآنُ » وقال : « حم . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ » يريد في ليلة القدر . وقال

(١) آية ١٨٥ سورة البقرة . (٢) أنزل سورة الدخان .

الشَّعْبِي : المعنى إنا ابتدأنا إنزاله في ليلة القدر . وقيل : بل نزل به جبريل عليه السلام حُمْلَةً واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا إلى بيت العزة ، وأمله جبريل على السَّفَرَةِ ^(١) ثم كان جبريل ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم مُجُومًا ^(٢) نجومًا . وكان بين أوله وآخره ثلاث وعشرون سنة ؛ قاله ابن عباس ، وقد تقدّم في سورة « البقرة » ^(٣) . وحكى الماوردي عن ابن عباس قال : نزل القرآن في شهر رمضان ، وفي ليلة القدر ، في ليلة مباركة جملة واحدة من عند الله ، من اللوح المحفوظ إلى السَّفَرَةِ الكرام الكاتبين في السماء الدنيا ؛ فنجمته السَّفَرَةُ الكرام الكاتبون على جبريل عشرين سنة ، ونجمه جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة . قال ابن العربي : « وهذا باطل ؛ ليس بين جبريل وبين الله واسطة ، ولا بين جبريل وعبد عليهما واسطة » .

قوله تعالى : (فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ) قال مجاهد : في ليلة الحكم . (وَمَا أَدْرَاكَ مَا تِلْكَ الْقَدْرِ) قال : ليلة الحكم . والمعنى ليلة التقدير ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة ؛ من أمر الموت والأجل والرزق وغيره . ويسلمه إلى مديرات الأمور ؛ وهم أربعة من الملائكة : إسرافيل ، وميكائيل ، وعزرائيل ، وجبريل ؛ عليهم السلام . وعن ابن عباس قال : يكتب من أم الكتاب ما يكون في السنة من رزق ومطر وحياة وموت حتى الحاج . قال عكرمة : يكتب حاج بيت الله تعالى في ليلة القدر بأسمائهم وأسماء آبائهم ، ما يقادر منهم أحد ولا يزداد فيهم . وقاله سعيد بن جبيرة . وقد مضى في أول سورة « الدخان » ^(٤) هذا المعنى . وعن ابن عباس أيضا : أن الله تعالى يقضى الأفضية في ليلة نصف شعبان ، ويسلمها إلى أربابها في ليلة القدر . وقيل : إنما سُمِّيَتْ بذلك لِعَظَمَتِهَا وَقَدَرِهَا وَشَرَفِهَا ؛ من قولهم : لفلان قدر ؛ أى شرف ومنزلة . قاله الزُّهْرِيُّ وغيره . وقيل : سُمِّيَتْ بذلك لأن للطاعات فيها قدرا عظيما وثوابا جزيلا . وقال أبو بكر الوراق :

(١) السَّفَرَةُ : هم الملائكة ؛ جمع سافر . والسافر في الأصل الكاتب ؛ سمى به لأنه يبين الشيء ويوضحه .

(٢) مجيئها جزءا ، الآية والآيتين . (٣) راجع ج ٣ ص ٢٩٧ طبعة ثانية .

(٤) يريد أنه يظهر ما فضاء في الأول من الأمور ؛ لأنه بقدر ابتداء . (٥) راجع ج ١٦ ص ١٢٥

سُمِّيَتْ بذلك لأن من لم يكن له قدر ولا حَظَر يصير في هذه الليلة ذا قدر إذا أحياها . وقيل :
 سُمِّيَتْ بذلك لأنه أنزل فيها كتابا ذا قدر ، على رسول ذى قدر ، على أمة ذات قدر . وقيل :
 لأنه ينزل فيها ملائكة ذوو قدر وخطر . وقيل : لأن الله تعالى ينزل فيها الخير والبركة والمغفرة .
 وقال سهل : سُمِّيَتْ بذلك لأن الله تعالى قدر فيها الرحمة على المؤمنين . وقال الخليل : لأن
 الأرض تضيق فيها بالملائكة ؛ كقوله تعالى : « وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ ^(١) » أى ضيق .

قوله تعالى : وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ

مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾

قال الفراء : كل ما في القرآن من قوله تعالى : « وَمَا أَدْرَاكَ ^(٢) » فقد إدراه . وما كان
 من قوله : « وما يدريك » فلم يُدره . وقاله سفيان ، وقد تقدم . (لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ
 أَلْفِ شَهْرٍ) بين فضلها وعظمتها . وفضيلة الزمان إنما تكون بكثرة ما يقع فيه من الفضائل .
 وفي تلك الليلة يُقسم الخير الكثير الذى لا يوجد مثله في ألف شهر . والله أعلم . وقال كثير
 من المفسرين : أى العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر . وقال
 أبو العالبة : ليلة القدر خير من ألف شهر لا تكون فيه ليلة القدر . وقيل : عني بألف
 شهر جميع الدهر ؛ لأن العرب تذكُر الألف في ظاية الأشياء ؛ كما قال تعالى : « يَوْمَ أَحْذَرُهُمْ
 لَوْ يَعْلَمُونَ أَلْفَ سَنَةٍ ^(٣) » يعنى جميع الدهر . وقيل : إن العابد كان فيما مضى لا يُسمى عابدا
 حتى يعبد الله ألف شهر ، ثلاثا وعشرين سنة وأربعة أشهر ؛ فجعل الله تعالى لأمة محمد صلى الله
 عليه وسلم عبادة ليلة خيرا من ألف شهر كانوا يعبدونها . وقال أبو بكر الوراق : كان مُلْكُ
 سليمان خمسمائة شهر ، ومُلك ذى القرنين خمسمائة شهر فصار ملكهما ألف شهر ؛ فجعل الله تعالى
 العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيرا من مُلكهما . وقال ابن مسعود : إن النبي صلى الله

(١) آية ٧ سورة الطلاق . (٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧ ج ١٩ ص ٢٤٧ ص ٣ من هذا الجزء .

(٣) آية ٩٦ سورة البقرة .

عليه وسلم ذكر رجلا من بني إسرائيل ليس السلاح في سبيل الله ألف شهر؛ فعجب المسلمون من ذلك؛ فنزلت «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ» الآية «خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» التي ليس فيها الرجل سلاحه في سبيل الله . ونحوه عن ابن عباس . وَهَبُ بْنُ مَثَبَةٍ : إن ذلك الرجل كان مسلما، وإن الله جعلته نذرا لله ، وكان من قرية قوم يعبدون الأصنام ، وكان سكن قريبا منها ؛ فجعل يفرّونهم وحده ويقتل ويقتل ويقتل ويجهاد، وكان لا يلقاهم إلا يلحقي بهم، وكان إذا قاتلهم وقَاتَلُوهُ وَعَطِشَ أَنْفَجَرَهُ مِنَ الْخَمِينِ ماءً حَذَبَ فَيَشْرَبُ مِنْهُ ، وكان قد أُعْطِيَ قُوَّةٌ فِي الْبَطْشِ لَا يَوْجَعُهُ حَدِيدٌ وَلَا غَيْرُهُ ، وكان اسمه شمسون . وقال كعب الأحبار : كان رجلا مَلِكًا في بني إسرائيل فعل حَصَلَةٌ وَاحِدَةٌ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى نَبِيِّ زَمَانِهِمْ قُلْ لِفُلَانٍ يَمْتَنِي . فقال : يَا رَبِّ آمَنَ أَنْ أَجَاهِدَ بِمَا لِي وَلِلدِينِ وَنَفْسِي ؛ فَرَزَقَهُ اللَّهُ أَلْفَ وَلَدٍ ، فكان يجهز الولد بماله في عسكره ويُجَرِّمُهُ بِجَاهِدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فيقوم شهرا ويُقتل ذلك الولد ، ثم يجهز آخر في عسكره ، فكان كُلُّ وَلَدٍ يُقْتَلُ فِي الشَّهْرِ ، وَالْمَلِكُ مَعَ ذَلِكَ قَاتِمُ اللَّيْلِ صَائِمُ النَّهَارِ ؛ فَفُتِلَ الْأَلْفُ وَلَدٌ فِي أَلْفِ شَهْرٍ ، ثُمَّ نَقَدِمَ قَاتِلًا فُقُتِلَ . فقال الناس : لَا أَحَدٌ يُدْرِكُ مِثْلَهُ هَذَا الْمَلِكُ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «لَيْسَ الْقَدَرُ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» من شهور ذلك الملك في القيام والصيام والجهاد بالمسال والنفس والأولاد في سبيل الله . وقال علي وعُروَةَ : ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَقَالَ «عَبَدُوا اللَّهَ ثَمَانِينَ سَنَةً لَمْ يَعْصُوهُ طَرَفَةٌ عَيْنٌ» ؛ فَذَكَرَ أَيُّوبَ وَزَكَرِيَّا وَحَزَقِيلَ بْنَ الْمُجَوِّزِ وَيُوشَعَ بْنَ نُونٍ ؛ فَعَجِبَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ ذَلِكَ . فَأَنَاءَ جَبْرِيلَ فَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ عَجِبْتَ أَمْتُكَ مِنْ عِبَادَةِ هَؤُلَاءِ الْفَرَسَانِينَ سَنَةً لَمْ يَعْصُوا اللَّهَ طَرَفَةً عَيْنٌ ، فَقَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ ؛ ثُمَّ قَرَأَ «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ» . فَفُسِّرَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقال مالك في الْمُوطَأِ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ الْقَاسِمِ وَغَيْرِهِ : سَمِعْتُ

(١) الهى (فتح اللام وتشددها وسكون الحاء) : عظم الحنك ، وهو الذى عليه الأسنان . وعجوبة الطيرى في تاريخه (طبع أورد ما قسم أول ص ٧٩٤) : «وكان إذا لقيهم لقيهم بلحى بهم ، لا يلقاهم سيرة ؛ فإذا قاتلوه وقَاتَلُوهُ ، وَهَبُ وَعَطِشَ أَنْفَجَرَهُ مِنَ الْخَمِينِ الذى في الهى ماء عذب ... الخ » . بأفراد « على » في الموضعين .

(٢) كذا في الأصل ، والمعروف في العربية أن البصريين قالوا : ما كان من العدد مضاعفا أدخل الألف واللام في آخره فقط ، وأجاز الكوفيون إدخال الألف واللام على الأول والثاني وعلى ذلك يقال هنا : ألف الولد وألف الولد .

من أتى به يقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الأمم قبله فكأنه
تقاصر أعمار أمته ألا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر؛ فأعطاه الله تعالى
ليلة القدر، وجعلها خيرا من ألف شهر. وفي الترمذي عن الحسن بن علي رضي الله عنهما
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرى بنى أمية على منبره فساء ذلك؛ فنزلت «إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ
الْكَوْثَرَ» بمعنى نهرا في الجنة. ونزلت «إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ. وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ.
لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ» يملكها بعلك بنو أمية. قال القاسم بن الفضل الحُدائي:
فعددها فإذا هي ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما. قال: حديث غريب.

قوله تعالى: **تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ** ﴿١﴾
قوله تعالى: **(تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ)** أى تنهب من كل سماء، ومن يسدرة المنتهى؛
وسكن جبريل على وسطها. فينزلون إلى الأرض ويؤمنون على دماء الناس إلى وقت طلوع
الفجر؛ فذلك قوله تعالى: **«تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ»**. **(وَالرُّوحُ)** أى جبريل عليه السلام.
وحكى القشيري: أن الروح صنف من الملائكة، جُعلوا حَفَظَةً على سائرهم، وأن الملائكة
لا يرونهم كما لا نرى نحن الملائكة. وقال مقاتل: هم أشرف الملائكة وأقربهم من الله تعالى.
وقيل: إنهم جُندٌ من جُند الله عز وجل من غير الملائكة. رواه مجاهد عن ابن عباس
مرفوعا؛ ذكره الماوردي. وحكى القشيري: قيل هم صنف من خلق الله يَكُونُ
الطعام، ولم أجد وأرجل، وليسوا ملائكة. وقيل: «الروح» خلق عظيم يقوم صفا،
والملائكة كلهم صفا. وقيل: «الروح» الرحمة ينزل بها جبريل عليه السلام مع الملائكة
في هذه الليلة على أهلها؛ دليله: **«يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ»**
أى بالرحمة. **(فِيهَا)** أى في ليلة القدر. **(بِإِذْنِ رَبِّهِمْ)** أى بأمره. **(مِنْ كُلِّ أَمْرٍ)**
أى بكل أمرٍ قدره الله وقضاه في تلك السنة إلى قابل؛ قاله ابن عباس؛ كقوله تعالى:
«يُحْفَظُونَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ» (٢) أى بأمر الله. وقراءة العامة «تَنْزِيلُ» ففتح التاء؛ إلا أن البرقي.

شدّد التاء . وقرأ طلحة بن مُصَرِّف وأَبْنُ السَّمِيعِ بضم التاء على الفعل المجهول . وقرأ على
وَأَبْنُ عَبَّاسٍ وَعِزَّةُ وَالْكَلْبِيُّ « مِنْ كُلِّ أَمْرٍ » . وروى عن أَبْنِ عَبَّاسٍ أَن مَعْنَاهُ : مِنْ
كُلِّ مَلَكٍ ، وَأَوَّلُهَا الْكَلْبِيُّ عَلَى أَنَّ جَبْرِيلَ يَنْزِلُ فِيهِمَا مَعَ الْمَلَائِكَةِ فَيَسْأَلُونَ عَلَى كُلِّ أَمْرٍ مُسْلِمًا .
فـ « مِنْ » بِمَعْنَى عَلَى . وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْقَدَرِ نَزَلَ
جَبْرِيلُ فِي كَبْكَبَةٍ ^(١) مِنَ الْمَلَائِكَةِ يُصَلُّونَ وَيُسْأَلُونَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ قَائِمٍ أَوْ قَاعِدٍ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى » .

قوله تعالى : سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ ﴿١٠٠﴾

قيل : إِنْ تَمَامَ الْكَلَامُ « مِنْ كُلِّ أَمْرٍ » ثُمَّ قَالَ « سَلَامٌ » رُئِيَ ذَلِكَ عَنْ نَافِعٍ وَغَيْرِهِ ؛ أَيْ لَيْلَةُ
الْقَدَرِ سَلَامَةٌ وَخَيْرُ كُلِّهَا لَا شَرَّ فِيهَا . (حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) أَيْ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ . قَالَ الضَّحَّاكُ :
لَا يَقْدَرُ اللَّهُ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ إِلَّا السَّلَامَةُ ، وَفِي سَائِرِ اللَّيَالِي يَقْضَى بِالْبَلَاءِ وَالسَّلَامَةِ . وَقِيلَ :
أَيْ هِيَ سَلَامٌ ؛ أَيْ ذَاتُ سَلَامَةٍ مِنْ أَنْ يُوَثِّرَ فِيهَا شَيْطَانٌ فِي مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ . وَكَذَا قَالَ مُجَاهِدٌ :
هِيَ لَيْسَةٌ سَالِمَةٌ لَا يَسْتَطِيعُ الشَّيْطَانُ أَنْ يَمْعَلَ فِيهَا سُوءًا وَلَا أَذًى . وَرَوَى مَرْفُوعًا . وَقَالَ
الْشَّعْبِيُّ : هُوَ تَسْلِيمُ الْمَلَائِكَةِ عَلَى أَهْلِ الْمَسَاجِدِ مِنْ حِينَ تَغِيبُ الشَّمْسُ إِلَى أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ ؛
يَمْرُونَ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ وَيَقُولُونَ : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُ . وَقِيلَ : بِمَعْنَى سَلَامِ الْمَلَائِكَةِ
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فِيهَا . وَقَالَ قَتَادَةُ : « سَلَامٌ هِيَ » خَيْرٌ هِيَ . « حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ » أَيْ
إِلَى مَطْلَعِ الْفَجْرِ . وَقَرَأَ الْكَسَائِيُّ وَأَبْنُ مُحَيْصِنٍ « مَطْلَعِ » بِكسر اللام ، الْبَاقُونَ بِالْفَتْحِ . وَالْفَتْحُ
وَالْكَسَرُ لِفَتْحَانِ مِنَ الْمَصْدَرِ . وَالْفَتْحُ الْأَصْلُ فِي قَوْلِ يَفْعُلُ ؛ نَحْوُ الْقَتْلِ وَالْمَخْرِجِ . وَالْكَسَرُ عَلَى
أَنَّهُ مِمَّا شَدَّ عَنْ قِيَاسِهِ ؛ نَحْوُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمُنْتَبِثِ وَالْمُسْكِنِ وَالْمُتَحَيِّرِ وَالْمُسْقِطِ
وَالْمُجْزِرِ . حُكِيَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ الْفَتْحُ وَالْكَسَرُ ؛ عَلَى أَنَّ يَرَادُ بِهِ الْمَصْدَرُ لَا الْأِسْمَ .

وهنا ثلاث مسائل :

الأولى - فِي تَعْيِينِ لَيْلَةِ الْقَدَرِ ؛ وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي ذَلِكَ . وَالَّذِي عَلَيْهِ الْمُعْظَمُ أَنَّهَا
لَيْسَةُ سَبْعٍ وَعَشْرِينَ ؛ لِحَدِيثِ زَيْدِ بْنِ جُبَيْنٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي بَنٍ كَسْبٌ : إِنَّ أَخَاكَ حَبَدَ اللَّهَ

(١) الكَبْكَبَةُ (بِالْفَتْحِ) : الْجَاهَةُ الْمُضَاهَاةُ مِنَ النَّاسِ وَفِيهِمْ .

أبْنِ مَسْعُودٍ يَقُولُ : مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُ لَيْلَةَ الْقَدْرِ . فَقَالَ : يَقْفِرُ اللَّهُ لِأَبْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ !
لَقَدْ عَلِمَ أَنَّهَا فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِ مِنْ رَمَضَانَ ، وَأَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَلَّا يَتَكَلَّمَ
النَّاسُ ، ثُمَّ حَلَفَ لَا يَسْتَفْتِي أَنَّهَا لَيْلَةُ سَبْعٍ وَعِشْرِينَ . قَالَ قُلْتُ : بَأَيِّ شَيْءٍ تَقُولُ ذَلِكَ
يَا أَيُّهَا الْمُنْذِرُ ؟ قَالَ : بِالْآيَةِ الَّتِي أَخْبَرْنَا بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، أَوْ بِالْعَلَامَةِ أَنَّ الشَّمْسَ
تَطْلُعُ بِوُجْهِ لَا شُعَاعَ لَهَا . قَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَتَرْجَمَهُ مُسْلِمٌ . وَقِيلَ : هِيَ
فِي شَهْرِ رَمَضَانَ دُونَ سَائِرِ الْعَامِ ، قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُ . وَقِيلَ : هِيَ فِي لَيَالِي السَّنَةِ كُلِّهَا . فَمَنْ
عَلَّقَ طَلْقَ أَمْرَاتِهِ أَوْ عَقَّ عِبْدَهُ بِلَيْلَةِ الْقَدْرِ لَمْ يَقَعْ الْعِتْقُ وَالطَّلَاقُ إِلَّا بَعْدَ مُضِيِّ سَنَةٍ مِنْ يَوْمٍ
حَلَفَ . لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ إِقْبَاعُ الطَّلَاقِ بِالشَّكِّ وَلَمْ يَثْبُتِ اخْتِصَاصُهَا بِوَقْتٍ ، فَلَا يَنْبَغِي وَقُوعُ
الطَّلَاقِ إِلَّا بِمَضِيِّ حَوْلٍ ، وَكَذَلِكَ الْعِتْقُ ، وَمَا كَانَ مِثْلَهُ مِنْ بَيْنِ أَوْ غَيْرِهِ . وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ :
مَنْ يَقُمُ الْحَوْلَ يُصِيبُهَا ، فَيُلْغِ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : يَرْحِمُ اللَّهُ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! أَمَّا إِنَّهُ عَلِمَ أَنَّهَا
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَلَّا يَتَكَلَّمَ النَّاسُ . وَإِلَى هَذَا الْقَوْلِ ذَهَبَ
أَبُو حَنِيفَةَ أَنَّهَا فِي جَمِيعِ السَّنَةِ . وَقِيلَ عَنْهُ : إِنَّهَا رَفَعَتْ - يَعْنِي لَيْلَةَ الْقَدْرِ - وَأَنَّهَا إِنَّمَا
كَانَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً ، وَالصَّحِيحُ أَنَّهَا بَاقِيَةٌ . وَرَوَى عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَيْضًا : أَنَّهَا إِذَا كَانَتْ
فِي يَوْمٍ مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ كَانَتْ فِي الْعَامِ الْمَقْبَلِ فِي يَوْمٍ آخَرَ . وَالْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّهَا فِي كُلِّ عَامٍ مِنْ
رَمَضَانَ . ثُمَّ قِيلَ : إِنَّهَا اللَّيْلَةُ الْأُولَى مِنَ الشَّهْرِ ، قَالَ أَبُو رَزِينٍ الْعَقِيلِيُّ . وَقَالَ الْحَسَنُ
وَأَبْنُ إِسْحَاقَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّيْبِرِ : هِيَ لَيْلَةُ سَبْعٍ عَشْرَةٍ مِنْ رَمَضَانَ ، وَهِيَ اللَّيْلَةُ الَّتِي كَانَتْ
صَبِيحَتِهَا وَقَعَةُ بَدْرٍ . كَانَهُمْ تَزْعُمُو بِقَوْلِهِ تَعَالَى : « وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّبَيُّ
الْجَمْعَانِ » ^(١) وَكَانَ ذَلِكَ لَيْلَةَ سَبْعٍ عَشْرَةٍ ، وَقِيلَ هِيَ لَيْلَةُ التَّاسِعِ عَشَرَ . وَالصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ أَنَّهَا
فِي الْعَشْرِ الْأَوَّخِ مِنْ رَمَضَانَ ، وَهُوَ قَوْلُ مَالِكٍ وَالشَّافِعِيِّ وَالْأَوْزَاعِيِّ وَأَبِي ثَوْرٍ وَوَاحِدٌ . ثُمَّ قَالَ
قَوْمٌ : هِيَ لَيْلَةُ الْحَادِي وَالْعِشْرِينَ . وَمَالَ إِلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، لِحَدِيثِ الْمَاءِ وَالطَّيْنِ ،

(١) أَيِ بَيْنِ فِي حُلُقِهِ يَلَا اسْتِثْنَاءَ فِيهِ ، بِأَنَّهُ يَقُولُ مَقْبُوحٌ بِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

(٢) آيَةُ ٤١ سُورَةِ الْأَنْفَالِ .

ورواه أبو سعيد الخُدْرِيّ - رحمه الله - وقيل ليلة الثالث والعشرين ؛ لما رواه ابن عمر أن رجلا قال : يا رسول الله إني رأيت ليلة القدر في سابعة تنبي . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أرى رؤياكم قد تواطأت على ثلاث وعشرين فن أراد أن يقوم من الشهر شيئا فليقم ليلة ثلاث وعشرين " . قال معمر : فكان أيوب يفتسل ليلة ثلاث وعشرين ، ويمسّ طبيبا . وفي صحيح مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إني رأيت أني أعجد في صبيحتها في ماء وطين " قال عبد الله بن أبيّس : فرأيت في صبيحة ليلة ثلاث وعشرين في الماء والطين كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : ليلة خمس وعشرين ؛ لحديث أبي سعيد الخُدْرِيّ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " التمسوها في العشر الأواخر في سابعة تنبي في سابعة تنبي في خامسة تنبي " رواه مسلم ، قال مالك : يريد بالتسعة ليلة إحدى وعشرين والسابعة ليلة ثلاث وعشرين ، والخامسة ليلة خمس وعشرين . وقيل : ليلة سبع وعشرين . وقد مضى دليل ، وهو قول علي رضي الله عنه وهاشمة ومعاوية وأبي بن كعب . وروى ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من كان متحريا ليلة القدر فليتحزها ليلة سبع وعشرين " . وقال أبي بن كعب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ليلة القدر ليلة سبع وعشرين " . وقال أبو بكر الوراق : إن الله تعالى قسم ليالي هذا الشهر - شهر رمضان - على كلمات هذه السورة ، فلما بلغ السابعة والعشرين أشار إليها فقال هي . وأبضا فإن ليلة القدر كرر ذكرها ثلاث مرّات ، وهي تسعة أحرف ، فتجيء سبعا وعشرين . وقيل : هي ليلة سبع وعشرين ؛ لما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليلة القدر التاسعة

(١) لفظ الحديث كما رواه مالك في الموطأ : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكف العشر الوسط من رمضان ، فأتكف ما ما حتى إذا كان ليلة إحدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج فيها من صبحها من احتكافه قال : " من كان احتكف مني فليتكف العشر الأواخر وقد أريت هذه الليلة ثم أنسيتها وقد رأيتني أعبد من صبحها في ماء وطين فالتسوها في العشر الأواخر والتسوها في كل ور " قال أبو سعيد : فأمرت الباء تلك الليلة ، وكان المسجد على عريش فوقك المسجد (قُطِر) قال أبو سعيد : فأمرت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصرف وعلى جنبه رآقه أثر الماء والطين من صبح ليلة إحدى وعشرين » .

والعشرون - أو السابعة والعشرون - وأن الملائكة في تلك الليلة بعدد الحمى ، وقد قيل : إنها في الإشفاع ، قال الحسن : ارتقت الشمس ليلة أربع وعشرين عشرين سنة فرأيتها تطلع بيضاء لا شعاع لها ، يعنى من كثرة الأنوار في تلك الليلة ، وقيل إنها مستورة في جميع السنة ، ليجتهد المرء في إحياء جميع الليالي ، وقيل : أخفاها في جميع شهر رمضان ، ليجتهدوا في العمل والعبادة ليالى شهر رمضان طمعاً في إدراكها ، كما أخفى الصلاة الوسطى في الصلوات ، وأتمته الأعظم في أسمائه الحسنى ، وساعة الإجابة في ساعات الجمعة وماعات الليل ، وفضبه في المعاصي ورضاه في الطاعات ، وقياس الساعة في الأوقات ، والعبد الصالح بين العباد ، رحمة منه وحكمة .

الثانية - في علاماتها : منها أن الشمس تطلع في صبيحتها بيضاء لا شعاع لها . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر : " إن من أماراتها أنها ليلة تسمع بلبنة لا حارة ولا باردة تطلع الشمس صبيحتها ليس لها شعاع " . وقال عبيد بن عمير : كنت ليلة السابع والعشرين في البحر فاخذت من مائه فوجدته عذبا سلسا .

الثالثة - في فضائلها . وحسبك بقوله تعالى : « لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ » . وقوله تعالى : « تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا » . وفي الصحيحين : " من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر الله له ما تقدم من ذنبه " رواه أبو هريرة . وقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة الذين هم سكان سدرة المنتهى منهم جبريل ومعهم أولوية ينصب منها لواء على قبري ولواء على بيت المقدس ولواء على المسجد الحرام ولواء على طور سيناء ولا تدع فيها مؤمنا ولا مؤمنة إلا تسلم عليه إلا مثنين الحجر وأكل الخنزير والمتضمخ بالزعفران " . وفي الحديث ، " إن الشيطان لا يخرج في هذه الليلة حتى يضىء جرحها ولا يستطيع أن يصيب فيها أحدا بخيل ولا شيء من الفساد ولا ينفذ فيها حشر سحر " . وقال الشعبي : وليها كيومها ، ويومها كليلها . وقال الفراء : لا يقدر الله في ليلة القدر إلا السعادة والنعم ، ويقدر في غيرها البلاء والنعم ، وقد تقدم عن الضحاك . ومثله لا يقال من جهة الرأى فهو

مرفوع . والله أعلم . وقال سعيد بن المسيب في الموطأ : [من شهد العشاء من ليلة القدر فقد أخذ بحظه منها] ومثله لا يدرك بالرأى . وقد روى عبد الله بن عامر بن ربيعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من صلى صلاة المغرب والعشاء الآخرة من ليلة القدر في جماعة فقد أخذ بحظه من ليلة القدر " ذكره الثعلبي في تفسيره . وقالت عائشة رضي الله عنها قلت : يا رسول الله إن وافقت ليلة القدر فما أقول ؟ قال : " قولي اللهم إني أعوذ بحبب العقو فأعف عني "

تفسير سورة « لم يكن »

وهي مكية في قول يحيى بن سلام . ومَدَنِيَّةٌ في قول ابن عباس والجمهور . وهي تسع آيات . وقد جاء في فضلها حديث لا يصح ، رويناه عن محمد بن عبد الله الحضرمي قال قال لي أبو عبد الرحمن بن عُمر : اذهب إلى أبي الهيثم الخشاب فأكتب عنه فإنه قد كتب ؛ فذهبت إليه فقال : حدثنا مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما في [لَمْ يَكُنْ] الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَعَلُّوا الْأَهْلَ وَالْمَالِ فَتَمَتَّوْهَا " فقال رجل من خُزاعة : وما فيها من الأجر يا رسول الله ؟ قال : " لا يقرؤها منافق أبداً ولا عبدٌ في قلبه شكٌ في الله . والله إن الملائكة المقرئين يقرءونها منذ خلق الله السموات والأرض ما يفترون من قراءتها . وما من عبد يقرؤها إلا بعث الله إليه ملائكة يحفظونه في دينه ودنياه ويدعون له بالمغفرة والرحمة " . قال الحضرمي : بحثت إلى أبي عبد الرحمن بن عُمر فألقيت هذا الحديث عليه فقال : هذا

(١) ما بين المربعين زيادة من الموطأ . (٢) التي في نسخة تفسير الثعلبي التي بين أيدينا : " من صل المغرب والعشاء الآخرة من ليلة القدر فقد أخذ ... " الحديث . ولم يذكر : « في جماعة » . (٣) في صاحبنا : « ثمان آيات » . وفي تفسير الأوكسي : « وآياتها تسع في البصري وثمان في غيره » . (٤) في بعض نسخ الأصل : « قبل خلق السموات ... » .

قد كفانا مؤنته فلا تعد إليه . قال ابن العربي : « روى إسحاق بن بشر الكاهلي عن مالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لو يعلم الناس ما في [لم يكن] الذين كفروا لعطلوا الأهل والمال ولتعادوها " . وهذا حديث باطل ؛ وإنما الحديث الصحيح ما روى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب : " إن الله أمرني أن أقرأ عليك " لم يكن الذين كفروا » قال : وتباني لك ؟ قال " نعم " فبكي .

قلت : ترجمه البخارى ومسلم . وفيه من الفقه قراءة العالم على المتعلم . قال بعضهم : إنما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم على أبي يعلم الناس التواضع ؛ لئلا يأنف أحد من التعلم والقراءة على من دونه في المترلة . وقيل : لأن أبا كان أسرع أخذاً لألفاظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فأراد بقراءته عليه أن يأخذ ألفاظه ويقرأ كما سمع منه ويعلم خبره . وفيه فضيلة عظيمة لأبي ؛ إذ أمر الله وسوله أن يقرأ عليه . قال أبو بكر الأنباري : وحدثنا أحمد بن الميثم بن خالد قال حدثنا علي بن الجعد قال حدثنا عكرمة عن عاصم عن زريق بن حبيش قال : في قراءة أبي بن كعب : ابن آدم لو أعطى وادياً من مال لاقتبس ثانياً ولو أعطى وادين من مال لاقتبس ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب . قال عكرمة : قرأ على عاصم " لم يكن " ثلاثين آية هذا فيها . قال أبو بكر : هذا باطل عند أهل العلم ؛ لأن قراءة أبي كثير وأبي عمرو متصلتان بأبي بن كعب ، لا يقرأ فيهما هذا المذكور في " لم يكن " مما هو معروف في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على أنه من كلام الرسول عليه السلام لا يحكيه عن رب العالمين في القرآن . وما رواه إثنان منهما الإجماع أثبت مما يحكيه واحد مخالف مذهب الجماعة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **لَا يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُتَكِبِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ** ﴿١﴾ **رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً** ﴿٢﴾ **فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ** ﴿٣﴾

قوله تعالى : (**لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا**) كذا قراءة العامة وخط المصحف . وقرأ ابن مسعود « لم يكن المشركون وأهل الكتاب **مُتَكِبِينَ** » وهذه قراءة على التفسير . قال ابن العربي : « وهى جائزة فى معرض البيان لا فى معرض التلاوة » فقد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فى رواية الصحيح « **فَلَقَّاهُمُ لِقَبْلَ عِدَّتَيْنِ** » وهو تفسير ؛ فإن التلاوة هو ما كان فى خط المصحف .

قوله تعالى : (**مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ**) يعنى اليهود والنصارى . (**وَالْمُشْرِكِينَ**) فى موضع برعطفاً على « أهل الكتاب » . قال ابن عباس : « أهل الكتاب » اليهود الذين كانوا يبتغيون ، وهم قريظة والنضير وبنو قينقاع . والمشركون : الذين كانوا بمكة وحولها ، والمدينة والذين حولها ، وهم مشركو قريش . (**مُتَكِبِينَ**) أى متبينين عن كفرهم ماثلين عنه . (**حَتَّى تَأْتِيَهُمُ**) أى أتتهم البينة ؛ أى عهد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الانتهاء بلوغ الغاية ؛ أى لم يكونوا ليبلغوا نهاية أعمارهم فيموتوا حتى تأتيتهم البينة . فالإنسكاف على هذا بمعنى الانتهاء . وقيل : « متكبين » زائلين ؛ أى لم تكن مدتهم لتروا حتى تأتيتهم رسول . والعرب تقول : ما أفككتُ أفل كذا ؛ أى ما زلت . وما أفنك فلان قائماً ؛ أى ما زال قائماً . وأصل الفك الفتح ؛ ومنه فك الكتاب ، وفك الخلل ، وفك السالم . ^(١) قال طرفة :

فَأَلْبَسْتُ لَا يَنْفُكُ كَشْعِي بَطَانَةً * لِعَصْبٍ رقيقِ الشَّفَرَتَيْنِ مَهْدَةً ^(٢)

(١) كذا فى بعض نسخ الأصل . وفى بعضها : « فك السالم وهى » قال طرفة . « ياض بعد » وهى . وفى تفسير التلمى : « وفك السالم وهى حروف القطن قال طرفة » . ولم يند لوجه الصواب فيه . (٢) الكشح : الجنب . والعصب : السيف القاطع . ومهدت : أى مشطت ؛ والتهيد : التشجيد . ويقال : سيف مهتد إذا عمل ببلاد الهند .

وقال ذو الرمة :

حراجيج ما تنفك إلا مَنَاحَةً • على الخسف أو ترمى به بلداً قَفَرًا^(١)

يريد : ما تنفك مَنَاحَةً ؛ فزاد « إلا » . وقيل : « مُنْفَكِينَ » ؛ بارعين ؛ أى لم يكونوا
يسبحوا ، ويفارقوا الدنيا حتى تأتيم البيئة . وقال ابن كيسان : أى لم يكن أهل الكتاب
تاركين صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم حتى بُعث ؛ فلما بعث حسدوه وبحدوه .
وهو كقولهم : « فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ » . ولهذا قال : « وَبَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ » الآية . وعلى هذا فقولهم : « والمشركون » أى ما كانوا يستنبطون القول في عهد صلى الله
عليه وسلم حتى بُعث ؛ فإنهم كانوا يسمونه الأمين ، حتى أتتهم البيئة على لسانه وُبُعث إليهم
فغيت سد حادوه . وقال بعض اللغويين : « منفكين » هالكين ؛ من قولهم : انك صَلا
المرأة عند الولادة ؛ وهو أن ينفصل فلا يلتئم قهلك . المعنى : لم يكونوا معدين ولا هالكين
إلا بعد قيام الحجة عليهم بإرسال الرسل وإنزال الكتب . وقال قوم في المشركون : إنهم من
أهل الكتاب ؛ فمن اليهود من قال : عُرِّيْرَيْن الله . ومن النصارى من قال : عيسى هو الله .
ومنهم من قال : هو أبنته . ومنهم من قال : ثالث ثلاثة . وقيل : أهل الكتاب كانوا
مؤمنين ثم كفروا بعد أنبيائهم . والمشركون وُلِدُوا على الفطرة فكفروا حين بلغوا ، فلهذا قال :
« والمشركون » . وقيل : المشركون وصف أهل الكتاب أيضا ، لأنهم لم ينتفعوا بكتابهم وتركوا
التوسيع . فالنصارى مثَلَّة ، وعامة اليهود مُشَبَّهة ، والكل شِرْك . وهو كفوك ؛ جاءني
الغلاء والظرفاء ؛ وأنت تريد أقواما بأعيانهم تصفهم بالأمرين . فالمعنى : من أهل الكتاب
المشركين . وقيل : إن الكفر هنا هو الكفر بالنبي صلى الله عليه وسلم ؛ أى لم يكن الذين
كفروا بعمد من اليهود والنصارى الذين هم أهل الكتاب ، ولم يكن المشركون الذين هم عبدة

(١) الحراجيج (جمع حرجج) : وهي الناقة الطويلة الضامرة . والخسف : أن تبت على غير ملت . بقول ،

ما تنفصل من بلد إلى بلد إلا مَنَاحَةً على الخسف . (٢) آية ٨٩ سورة البقرة .

(٣) الصلا : رسط الظهر من الإنسان ومن كل ذي أربع . هو ما انحدر من الوكبين . وقيل :

هو ما عن يمين القنب وشماله .

الأوثان من العرَب وغيرهم - وهم الذين ليس لهم كتاب - متفكين . قال التَّشْبِيرُ :
وفيه بُسْدٌ ؛ لأن الظاهر من قوله : « حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ . رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ » إن هذا الرسول
هو محمد صلى الله عليه وسلم . فيبعد أن يقال : لم يكن الذين كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم
متفكين حتى يأتيهم محمد ؛ إلا أن يقال : أراد لم يكن الذين كفروا الآن بمحمد وإن كانوا
من قبل معظمين له ففتين عن هذا الكفر إلى أن يبعث الله محمدا بهم وبين لهم الآيات ؛
فحينئذ يؤمن قوم . وقرأ الأعمش وإبراهيم « والمشركون » رفعاً ، عطفاً على « الذين » .
والقراءة الأولى أئبن ؛ لأن الرفع يصير فيه الصفتان كأنهم من غير أهل الكتاب . وفي حرف
أبي : « فما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون متفكين » . وفي مصحف
ابن مسعود : « لم يكن المشركون وأهل الكتاب متفكين » . وقد تقدم . (حَتَّى تَأْتِيَهُمُ
الْبَيِّنَةُ) قيل حتى أتتهم . والبينة : عهد صلى الله عليه وسلم . (رَسُولٌ مِنْ اللَّهِ) أى بعث
من الله جلاً ثناؤه . قال الزجاج : « رسول » رفع على البدل من « البينة » . وقال الفراء :
أى هو رسول من الله ، أو هو رسول من الله ؛ لأن البينة قد تذكَّر فيقال : بَيَّنَّتِي فلان .
وفي حرف أبي وابن مسعود « رسولاً » بالنصب على القطع . (يَسْأَلُوا) أى يقرأوا . يقال :
تلا يتلواؤه . (مُحَقَّقًا) جمع صحيفة وهى ظرف المكتوب . (مُطَهَّرَةً) قال ابن عباس :
من الزور والشك والنفاق والضلالة . وقال قتادة : من الباطل . وقيل : من الكتب
والشبهات والكفر ؛ والمعنى واحد . أى يقرأ ما تتضمن الصحف من المكتوب ؛ ويدل
عليه أنه كان يتلوه عن ظهر قلبه لاعتنا كتاب ؛ لأنه كان أمياً لا يكتب ولا يقرأ . و « مطهرة »
من نعت الصحف ؛ وهو كقوله تعالى : « فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ . مُرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ » فالمطهرة
نعت للمصحف في الظاهر ، وهى نعت لما في الصحف من القرآن . وقيل : « مطهرة » أى
يُنْزَى ألامسها إلا المطهرون ؛ كما قال في سورة « الواقعة » حسب ما تقدم بيانه . وقيل :
الصحف المطهرة هى التى عند الله فى أم الكتاب الذى منه نسخ ما أنزل على الأنبياء من

الكتب؛ كما قال تعالى : « بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ . فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ^(١) » . قال الحسن : يعنى الصحف المطهرة في السماء . « فِيهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ ^(٢) » أى مستقيمة مستوية مُحَكَّمَةٌ ؛ من قول العرب : قام يقوم إذا استوى وضح . وقال بعض أهل العلم : الصحف هى الكتب ؛ فكيف قال في صحف فيها كتب ؟ فالجواب : أن الكتب هنا بمعنى الأحكام ؛ قال الله عز وجل : « كَتَبَ اللَّهُ لِلَّذِينَ ^(٣) » بمعنى حكم . وقال صلى الله عليه وسلم : « والله لأقضين بينكما بكتاب الله » ثم قضى بالرحم ، وليس ذكركم مسطوراً في الكتاب ؛ فالمعنى لأقضين بينكما بحكم الله تعالى . وقال الشاعر :

وما الولاء بالبلاء ^(٤) فلمم * وما ذاك قال الله إذ هو يكتب

وقيل : الكتب القِيَمَةُ هى القرآن ؛ بفعله كُتِبَ لأنه يشتمل على أنواع من البيان .

قوله تعالى : وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ ^(٥)

قوله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ » أى من اليهود والنصارى ؛ خص أهل الكتاب بالتفريق دون غيرهم وإن كانوا مجموعين مع الكافرين ؛ لأنهم مظنون بهم ؛ لم ؛ فإذا تفرقوا كان غيرهم ممن لا كتاب له أدخل في هذا الوصف . « إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ » أى أتتهم البينة الواضحة . والمعنى به عهد صلى الله عليه وسلم ؛ أى بالقرآن موافقاً لما في أيديهم من الكتاب بنعته وصفته . وذلك أنهم كانوا مجتمعين على نبوته ؛ فلما بعث محمدًا نبوته وتفرقوا ، فمنهم من كفر بقاءً وحسدًا ، ومنهم من آمن ؛ كقوله تعالى : « وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَقِيَّتِهِمْ ^(٦) » . وقيل : « البينة » البيان الذى في كتبهم أنه نبي مرسل . قال العلماء : من أول السورة إلى قوله « قِيَمَةٌ » حكمها فيمن آمن من أهل الكتاب والمشركين . وقوله : « وما تفرق » حكمه فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب بعد قيام الحجج .

(١) آخر سورة البروج . (٢) آية ٢١ سورة المجادلة . (٣) كذا في الأصل ؛ ولم تقف على هذا

اليت غايته من المراجع . ولعل صوابه : * وما الولاية بالبلاء فلم ... الخ *

(٤) آية ١٤ سورة النورى .

قوله تعالى : وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ ﴿٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَمَا أُمِرُوا) أى وما أُمِر هؤلاء الكفار فى التوراة والإنجيل (إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ) أى لِيُوحِّدوه . واللام فى « لِيَعْبُدُوا » بمعنى « أن » ؛ بقوله : « يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعِينَ » . « وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ » أى أن يبين . و « يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ » . و « أُمِرْنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » . وفى حرف عبد الله : « وَمَا أُمِرُوا إِلَّا أَنْ يَعْبُدُوا اللَّهَ » . (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى العبادة ؛ ومنه قوله تعالى : « قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أُعْبِدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ » . وفى هذا دليل على وجوب النية فى العبادات ؛ فإن الإخلاص من عمل القلب ، وهو الذى يراد به وجه الله تعالى لا غيره .

الثانية - قوله تعالى : (حُنَفَاءَ) أى مائلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام . وكان ابن عباس يقول : حنفاء على دين إبراهيم عليه السلام . وقيل : الحنيف من أختنن وحنج ؛ قاله سعيد بن جبيرة . قال أهل اللغة : وأصله أنه تحنف إلى الإسلام ؛ أى مال إليه .

الثالثة - قوله تعالى : (وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ) أى بمحدودها فى أوقاتها . (وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ) أى يعطوها عند محلها . (وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ) أى ذلك الدين الذى أُمِرُوا به دين القيمة ؛ أى الدين المستقيم . وقال الزجاج : أى ذلك دين الملة المستقيمة . و « القيمة » نعت لموصوف محذوف . أو يقال : دين الأمة القيمة بالحق ؛ أى القائمة بالحق . وفى حرف عبد الله « وذلك الدين القيم » . قال الخليل : « القيمة » جمع القيم ، والقيم والقائم واحد . وقال الفراء : أضاف الدين إلى القيمة وهو نعت لاختلاف اللفظين . وعنه أيضا : هو من باب إضافة الشيء إلى نفسه ، ودخلت الهاء للدخ والمبالغة . وقيل : الهاء راجعة إلى الملة أو الشريعة . وقال محمد بن الأشعث الطائفي : « القيمة » هاهنا الكتب التى جرى ذكرها ، والدين مضاف إليها .

(١) آية ٢٦ سورة النساء . (٢) آية ٨ سورة الصافات . (٣) آية ٧١ سورة الأنعام . (٤) آية ١١ سورة الزمر

قوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ** ﴿٦﴾ **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ** ﴿٧﴾

قوله تعالى : **(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ)** «المشركين» معطوف على «الذين» ، أو يكون مجرورا معطوفا على «أهل» . **(فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ)** قرأ نافع وآبن ذكوان بالهمز على الأصل في الموضعين ؛ من قولهم : برأ الله الخلق ، وهو البارئ الخالق ، وقال : **«مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْرَأَهَا»** . ^(١) الباقون بغير همز وشدة الياء عوَضًا منه . قال الفراء : إن أخذت البرية من البرى وهو التراب فاصله غير الهمز ؛ تقول منه : برأه الله يبروه برؤا ؛ أى خلقه . قال الفشيري : ومن قال البرية من البرى وهو التراب قال : لا تدخل الملائكة تحت هذه اللفظة . وقيل : البرية من برت القلم أى قدرته ؛ فتدخل فيه الملائكة . ولكنه قول ضعيف ؛ لأنه يجب منه تحطئة من همز . وقوله «شَرُّ الْبَرِيَّةِ» أى شَرُّ الخليفة . فقيل يحتمل أن يكون على التعميم . وقال قوم : أى هم شَرُّ البرية الذين كانوا في عصر النبي صلى الله عليه وسلم ؛ كما قال تعالى : **«وَأَنَّى فَضَّلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ»** ^(٢) أى على عالمي زمانكم . ولا يبعد أن يكون في كفار الأئمة قبل هذا من هو شر منهم ؛ مثل فرعون وعافر ناقة صالح . وكذا «خَيْرُ الْبَرِيَّةِ» إنما على التعميم . أو خير برية عصرهم . وقد استدل بقراءة الهمز من فضل بن آدم على الملائكة . وقد مضى في سورة «البقرة» القول فيه . ^(٣) وقال أبو هريرة رضى الله عنه : المؤمن أكرم على الله عز وجل من بعض الملائكة الذين عنده .

(١) آية ٢٢ سورة الحديد . (٢) آية ٤٧ سورة البقرة .

(٣) راجع ج ١ ص ٢٨٩ طبع ثانية أو ثالثة .

قوله تعالى : **جَزَّأُوهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ عَذْنُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ** ﴿٨﴾

قوله تعالى : (**جَزَّأُوهُمْ**) أى نوابهم . (**عِنْدَ رَبِّهِمْ**) أى خالفهم ومالكهم . (**جَنَّتْ**) أى بساين . (**عَذْنُ**) أى إقامة . والمفسرون يقولون : « **جَنَّتْ عَذْنُ** » بطنان الجنة أى وسطها ؛ تقول : عَذْنُ الْمَكَانِ يَقْدُنْ [عَذْنَا وَ] عُدْنَا أَقَام . ومَعْدِنُ النِّىءِ : مَرْكَبُهُ ومستقره . قال الأعشى :

وإِن يَسْتَضَاوُوا إِلَى حَكَمِهِ • يَضَافُوا إِلَى رَاجِحٍ قَدْ عَدَنَ

(**تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا**) لَا يَظْلَمُونَ وَلَا يَمُوتُونَ . (**رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ**) أى رَضِيَ أَعْمَالَهُمْ ؛ كَذَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . (**وَرَضُوا عَنْهُ**) أى رَضُوا هُمْ بِثَوَابِ اللَّهِ عَنْزَ وَجَلَّ . (**ذَلِكَ**) أى الجنة . (**لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ**) أى خَافَ رَبَّهُ فَتَنَاهُ عَنِ الْمَعَاصِي .

سورة « الزلزلة »

مَدَنِيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ . وَمَكِّيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَعَطَاءٍ وَجَابِرٍ . وَهِيَ تِسْعُ آيَاتٍ ^(١)

قال العلماء : وهذه السورة فضلها كثير وتحتوى على عظيم . روى الترمذى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ « إذا زلزلت » عدلت له بنصف القرآن . ومن قرأ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » عدلت له بربع القرآن ومن قرأ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » عدلت له بثلاث القرآن . " قال : حديث غريب ، وفى الباب عن ابن عباس . وروى عن عليّ رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ إذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله . " وروى عبد الله بن عمرو بن العاص قال : لما نزلت « إذا زلزلت » بكى أبو بكر ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " لولا أنكم تخطئون وتذنبون ويفسر الله لكم تخلق الله أمة يخطئون ويذنبون فيغفر لهم إنه هو الغفور الرحيم " .

(١) فى حاشية الشهاب : « آيات تسع أو ثمان » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾

أى حُرِّكَتْ مِنْ أَصْلِهَا . كَمَا رَوَى عِكْرَمَةُ عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ ، وَكَانَ يَقُولُ : فِي النَّفْثَةِ الْأُولَى يَزْلُكُهَا — وَقَالَ مُجَاهِدٌ — ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ، تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ »^(١) ثُمَّ تَزْلُكُ ثَانِيَةً فَتُخْرِجُ مَوَاتَهَا وَهِيَ الْأَنْفَالُ . وَذَكَرَ الْمُبْدِرُ التَّكْيِيدَ ثُمَّ أَضْيَفَ إِلَى الْأَرْضِ ؛ كَقَوْلِكَ : لِأَعْيُنِكَ عَيْتُكَ ؛ أَيْ عَطَيْتِي لَكَ . وَحَسَّنَ ذَلِكَ لِمُوَافَقَةِ رُبُوسِ الْآيِ بَعْدَهَا . وَقِرَاءَةُ الْعَامَةِ بِكسْرِ الزَّايِ مِنَ الزَّلْزَالِ . وَقَرَأَ الْجَنَدِيُّ وَعِيسَى بْنُ عَمْرِو بْنِ نَحْشٍ . وَهُوَ مُبْدِرٌ أَيْضًا كَالْوَسْوَاسِ وَالْقَلْقَالِ وَالْجُرْجَارِ . وَقِيلَ : الْكُسْرُ الْمُبْدِرُ . وَالْفَتْحُ الْأَسْمُ .^(٢)

قوله تعالى : وَأُتْرَجَّتِ الْأَرْضُ أُنْقَالَهَا ﴿٢﴾

قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَالْأَخْفَشُ : إِذَا كَانَ الْمَيْتُ فِي بَطْنِ الْأَرْضِ فَهُوَ يُثْقَلُ لَهَا . وَإِذَا كَانَ فَوْقَهَا فَهُوَ يُثْقَلُ عَلَيْهَا . وَقَالَ أَبُو عَبَّاسٍ وَمُجَاهِدٌ : « أُنْقَالَهَا » مَوَاتُهَا تُخْرِجُهُمْ فِي النَّفْثَةِ الثَّانِيَةِ ؛ وَمِنْهُ قِيلَ لِلْمَيِّتِ وَالْإِنْسِ : التَّنْقَالُ . وَقَالَتْ الْفَرَسَاءُ :

أَبْعَدَ ابْنِ عَمْرٍو مِنْ آلِ الثَّيْرِ * يَدِ حَلَّتْ بِهِ الْأَرْضُ أُنْقَالَهَا

تَقُولُ : لَمَّا دُفِنَ عَمْرٍو صَارَ حَلَّةً لِأَهْلِ الْقُبُورِ مِنْ شَرَفِهِ وَسُؤْدَدِهِ . وَذَكَرَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ قَالَ : كَانَتْ الْمَرْبُ تَقُولُ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ سَفَاكَ لِلْمَاءِ : كَانَ يُثْقَلُ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ ؛ فَلَمَّا مَاتَ حَطَّتِ الْإَرْضُ عَنْ ظَهْرِهَا ثِقْلَهَا . وَقِيلَ : « أُنْقَالَهَا » كَنُوزِهَا ؛ وَمِنْهُ الْحَادِيثُ : « نَقِيَ الْأَرْضُ أَفْلَادَ كَيْدِهَا أَمْثَالَ الْأَسْطُورَانِ مِنَ اللَّهَبِ وَالْفَضَّةِ ... »^(٣)

(١) آية ٦ سورة النازعات .

(٢) القلقال : من ثقل الشيء إذا حركه . والجرجار : من جرجر البحر إذا رقد صوته في حنجرة

(٣) الأسطوران : جمع أسطوانة ، وهي السارية والعمود ؛ وشبهه بالأسطوان لظلمه وكثرته .

قوله تعالى : وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَكُمُ ؟

قوله تعالى : (وَقَالَ الْإِنْسَانُ) أى ابن آدم الكافر . فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هو الأسود بن عبد الأسد . وقيل : أراد كل إنسان يشاهد ذلك عند قيام الساعة في نسخة لأخرى من مؤمن وكافر . وهذا قول من جعلها في الدنيا من أشرار الساعة ؛ لأنهم لا يهابون جميعاً من أشرار الساعة في ابتداء أمرها حتى يفتتقوا عمومها ؛ فلذلك سأل بعضهم بعضها عنها . وعلى قول من قال : إن المراد : إنسان الكفار خاصة جعلها زلزلة القيامة ؛ لأن المؤمن معترف بها ، فهو لا يسأل عنها ، والكافر جاحد لها فلذلك يسأل عنها . ومعنى (مَا لَكُمُ) أى ما لها زلزلت . وقيل : ما لها أخرجت أفعالها ، وهى كلمة تعجيب ؛ أى لا شيء تنبأ رزالت . ويعجز أن يحيى الله الموتى بعد فروع النسخة الأولى ، ثم تعرج الأرض فتخرج الموتى وقد رآوا الزلزلة وانشقاق الأرض عن الموتى أجاء فيقولون من الموتى ما لها .

قوله تعالى : يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿١٠﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا ﴿١١﴾

يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِّيُرَوْا أَعْمَلُهُمْ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : (يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا) « يَوْمَئِذٍ » منصوب بقوله « إِذَا زُلْزِلَتْ » . وقيل : بقوله « تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » ؛ أى تغبر الأرض بما عمل عليها من خير أو شر يومئذ . ثم قيل : هو قول الله تعالى . وقيل : من قول الإنسان ؛ أى يقول الإنسان ما لها تحدث أخبارها ؛ بمعنى . وفى الترمذى عن أبي هريرة قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية « يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » قال : « أتدرون ما أخبارها — قالوا الله ورسوله أعلم قال — فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا وكذا — قال — فهذه أخبارها » . قال : هذا حديث حسن صحيح . قال الماوردى : قوله « يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها — « تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا » بأعمال العباد على ظهرها ؛ قاله أبو هريرة ورواه مرفوعاً . وهو قول من زعم أنها زلزلة القيامة .

الثاني - تحدث أخبارها بما أنزلها، قاله يحيى بن سلام . وهو قول من زعم أنها زلزلة أشراط الساعة .

قلت : وفي هذا المعنى حديث رواه ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا كان أجل العبد بأرض أوتيتته الحاجة إليها حتى إذا بلغ أقصى أثره قبضه الله فتقول الأرض يوم القيامة رب هذا ما استودعني » أخرجه ابن ماجه في سننه . وقد تقدم .^(١)

الثالث - أنها تحدث بقيام الساعة إذا قال الإنسان ما لها ، قاله ابن مسعود . فتخبر أن أمر الدنيا قد انقضى وأمر الآخرة قد أتى . فيكون ذلك منها جواباً لهم عند سؤالهم ، ووعيداً للكافر ، وإنذاراً للمؤمن . وفي حديثها بأخبارها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الله تعالى يقلبها حيواناً ناطقاً ، فتتكلم بذلك .

الثاني - أن الله تعالى يتحدث فيها الكلام .

الثالث - أنه يكون منها بيان يقوم مقام الكلام . قال الطبري : تبين أخبارها بالرجة والزلزلة وإخراج الموتى . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهُمَا ﴾ أي إنها تحدث أخبارها بوحى الله « لها » أي إليها . والعرب تضع لام الصفة موضع « إلى » . قال المعاج بصف الأرض :

وَوَحَىٰ لَهَا الْفَرَارَ فَاسْتَقْرَبَتْ • وشدها بالتراسيات الثابت

وهذا قول أبي عبيدة : « أَوْحَىٰ لَهُمَا » أي إليها . وقيل : « أَوْحَىٰ لَهُمَا » أي أمرها ؛ قاله مجاهد . وقال السدي : « أَوْحَىٰ لَهُمَا » أي قال لها . وقيل : يتخبرها . وقيل : المعنى يوم تكون الزلزلة ، وإخراج الأرض أنفها ، تحدث الأرض أخبارها ، ما كان عليها من الطاعات والمعاصي ، وما عمل على ظهرها من خير وشر . ورؤى ذلك عن الثوري وغيره . (يومئذ يصدّر الناس أشناتاً) أي فرقاً ، جمع شت . قيل : عن موقف الحساب ؛ فريق يأخذ جهة اليمن إلى الجنة ، وفريق آخر يأخذ جهة الشمال إلى النار ، كما قال تعالى : « يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ »^(٢) « يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُونَ » . وقيل : يرجعون عن الحساب بعد فراضهم من الحساب (أشناتاً)

يعني قِرْقًا قِرْقًا . (لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ) يعني ثواب أعمالهم . وهذا كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من أحد يوم القيامة إلّا ويلوم نفسه فإن كان مُحْسِنًا فيقول لم لا أزدت إحسانا وإن كان غير ذلك يقول لم لا نزعْتُ عن المعاصي » . وهذا عند معاينة الثواب والعقاب . وكان ابن عباس يقول : « أَشْتَاتَا » متفرقين على قدر أعمالهم ؛ أهل الإيمان على حدة ، وأهل كل دين على حدة . وقيل : هذا الصدور إنما هو عند النشور ؛ يصدرون أَشْتَاتَا من القبور فيصار بهم إلى موقف الحساب لِيُرَوْا أعمالهم في كتبهم ، أو لِيُرَوْا جزاء أعمالهم ، فكانهم وردوا القبور فذُنُوبُوا فيها ثم صيدروا عنها . والوارد : الجاني . والصادر : المنصرف . (أَشْتَاتَا) أى يبعثون من أقطار الأرض . وعلى القول الأول فيه تقديم وتأخير ؛ مجازة : تحدث أخبارها بأن ربك أَوّسَى لها لِيُرَوْا أعمالهم . واعترض قوله « يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتَا » متفرقين عن موقف الحساب . وقراءة العامة ، لِيُرَوْا « بضم الاء ؛ أى ليرىهم الله أعمالهم . وقرأ الحسن والزهرى وقتادة والأصمعي ونصر بن عاصم وطلحة بفتحها ؛ وروى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : **مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ** ﴿٧٧﴾ **وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ** ﴿٧٨﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ**) كان ابن عباس يقول : من يعمل من الكفار مثقال ذرة خيرا يره في الدنيا ولا يناب عليه في الآخرة ، ومن يعمل مثقال ذرة من شر عوقب عليه في الآخرة مع عقاب الشرك ، ومن يعمل مثقال ذرة من شر من المؤمنين يره في الدنيا ولا يعاقب عليه في الآخرة إذا مات وتجاوز عنه ، وإن عمل مثقال ذرة من خير يقبل منه ويضاعف له في الآخرة . وفي بعض الحديث : « إن الذرة لا زنة لها » وهذا مثل ضربه الله تعالى أنه لا يفل من عمل ابن آدم صغيرة ولا كبيرة . وهو مثل قوله تعالى :

« إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ^(١) » . وقد تقدم الكلام هناك في الذرة ، وأنه لا وزن له . وذكر بعض أهل اللغة أن الذرة أن يضرب الرجل بيده على الأرض فما علق بها من التراب فهو الذرة ؛ وكذا قال ابن عباس : إذا وضعت يدك على الأرض ورفعتها فكل واحد مما لاق به من التراب ذرة . وقال محمد بن كعب القُرظي ^(٢) : فن يعمل مثقال ذرة من خير من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وماله وأهله وولده ، حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير . ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وولده وأهله ، حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر . دليله ما رواه العلماء الأئمة من حديث أس أن هذه الآية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر يأكل فأمسك وقال : يا رسول الله ، وإنا لنرى ما عملنا من خير وشر ؟ قال : « ما رأيت مما تركه فهو مثاقيل ذر الشّر » ويدخر لكم مثاقيل ذر الخير حتى تُعطوه يوم القيامة . قال أبو إدريس : إن مصداقه في كتاب الله : « وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْرِفُونَ كَثِيرٌ ^(٣) » . وقال مقاتل : نزلت في رجلين ، وذلك أنه لما نزل « وَيُطْعَمُونَ ^(٤) عَلَى حَبِّهِ » كان أحدهم يأتيه السائل فيستقل أن يُعطيه التمرة والكسرة والخوزة . وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير كالكذبة والنفيصة والنظرة ، ويقول : إنما أوصد الله النار على الكفار ؛ فنزلت ترغيبهم في القليل من الخير أن يعطوه ؛ فإنه يوشك أن يكثر ، ويحذرهم اليسير من الذنب فإنه يوشك أن يكثر ؛ وقاله سعيد بن جبير ، والإثم الصغير في عين صاحبه يوم القيامة أعظم من الجبال ، وجميع محاسنه أقل في عينه من كل شيء .

الثانية — قراءة العامة « يَرَهُ » بفتح الياء فيهما . وقرأ الجحدري والسلماسي وعيسى بن عمر وابن عن عاصم « يَرَهُ » بضم الياء ؛ أي يريه الله إياه . والأولى الاختيار ؛ لقوله تعالى : « يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ ^(٥) مُحْضَرًا » الآية . وسكن الهاء في قوله « يَرَهُ » في

(١) آية ٤٠ سورة النساء . راجع ج ٥ ص ١٩٥ . (٢) كذا في الأصل وبعض كتب التفسير بإثبات الياء الراجح حذفها . (٣) آية ٣٠ سورة الشورى . (٤) آية ٨ سورة الإنسان . (٥) الخوزة ؛ واحدة الخوزة التي يؤكل ؛ فارسي مربوب . وهي أيضا ؛ الشربة الواحدة من الماء . (٦) آية ٣٠ سورة آل عمران .

المؤمنين هشام . وكذلك رواه الكسائي عن أبي بكر وأبي حنيفة والمغيرة . واختلس يعقوب
والزهري والبخاري وشيبة . وأشبع الباقون . وقيل « يره » أى يرى جزاءه ؛ لأن ما عمله
قد مضى وعلم فلا يرى . وأنشدوا :

إن من يعتدى ويكسب إثمًا * وزن مثقال ذرة سيراه
ويحازي بفعله الشرَّ شرًا * وبفعل الجليل أيضا جزاه
هكذا قوله تبارك ربي * فى إذا زلزلت وجل ثناؤه

الثالثة - قال ابن مسعود : هذه أحكم آية فى القرآن ؛ وصدق . وقد اتفق العلماء
على عموم هذه الآية ؛ القائلون بالعموم ومن لم يقل به . وروى كعب الأبحار أنه قال : لقد
أنزل الله على محمد آيتين أحصتا ما فى التوراة والإنجيل والزبور والصحف : « قَنَّ يَعْمَلُ مِثْقَالَ
ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » . قال الشيخ أبو مدين فى قوله تعالى :
« قَنَّ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ » قال : فى الحال قبل المسأل . وكان النبي صلى الله عليه وسلم
يسمى هذه الآية الآيات الجامة الفاذة ؛ كما فى الصحيح لما سُئِلَ عن الحُمُر وسكت عن البغال
والجواب فيها واحد ؛ لأن البغل والمار لاكثر فيهما ولاقر ؛ فلما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
ما فى الخيل من الأجر الدائم والثواب المستمر ، سأل السائل عن الحُمُر لأنهم لم يكن عندهم
يومئذ بغل ولا دخل الجمار منها إلا بغلة النبي صلى الله عليه وسلم « الدُّلْدُل » التى أهداها له
المقوقس فأفاته فى الخير بعموم الآية ، وإن فى الجمار مثاقيل ذر كثيرة ؛ قاله ابن العربى . وفى
الموطأ : أن مسكينا استطعم عائسة أم المؤمنين وبين يديها عنب ؛ فقالت للإنسان : خذ حبة
فأعطه إياها . فجعل ينظر إليها ويعجب ؛ فقالت : أتعجب ! كم ترى فى هذه الحبة من
مثقال ذرة . وروى عن سعد بن أبى وقاص أنه تصدق بتمرين فقبض السائل يده ، فقال
للسائل : وقيل الله من مثاقيل الذر ، وفى التمرين مثاقيل ذر كثيرة . وروى المطلب بن
حطاب أن أعرابيا سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرؤها فقال : يا رسول الله ، أمثقال ذرة !
قال : نعم . فقال الأعرابي : واسوأناه ! مرارا ، ثم قام وهو يقولها ؛ فقال النبي صلى الله

عليه وسلم : «لقد دخل قلب الأعرابي الإيمان» . وقال الحسن : قديم مصعصة عم الفرزدق
 علي النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع «فن يعمل مثقال ذرة» الآيات ؛ قال : لا أبالي ألا أسمع من القرآن
 غيرها ، حسبي فقد انتهت الموعظة ؛ ذكره الثعلبي . ولفظ الماوردي : وروى أن مصعصة
 ابن ناجية جحد الفرزدق أتى النبي صلى الله عليه وسلم يستقرئه فقرأ عليه هذه الآية ؛ فقال
 مصعصة : حسبي حسبي ؛ إن عملت مثقال ذرة شرا رأيت . وروى معمر عن زيد بن أسلم أن
 رجلا جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : علمني مما علمك الله . فدفعه إلى رجل يعلمه ؛
 فلبسه « إذا زلزلت — حتى إذا بلغ — فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة
 شرا يره » قال : حسبي . فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال : «دعوه فإنه قد فقّه» .
 ويحكى أن أعرابيا أتر «خيرآره» فقبل : قدمت وأترت . فقال :
 «فذا بقلان هرسى أو فقاها فإنه . كلاً جاتى هرسى من طريق»^(١)

سورة «العاديات»

وهي مكية ؛ في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء . ومدنية ،
 في قول ابن عباس وأنس ومالك وقتادة . وهي إحدى عشرة آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا ﴿١﴾ قَالُمُورٍ نَبْتٌ قَدْ حَا ﴿٢﴾

قوله تعالى : (وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا) أى الأفراس تتعدو . كذا قال عامة المفسرين وأهل
 اللغة ؛ أى تعدو في سبيل الله فتضبح . قال قتادة : تضبح إذا عدت ؛ أى تجتحم . وقال

(١) قال أبو أحمد السكري : « وقد وهم بعضهم في مصعصة بن معاوية عم الأحنف بن قيس ؛ فقال :
 مصعصة عم الفرزدق وهو غلط » . والمعروف أن مصعصة بن ناجية هو جد الفرزدق وليس له عم يسمى مصعصة .
 وراجع كتاب الإصابة وأسد الغابة في ترجمة مصعصة .

(٢) هرسى : ثنية في طريق مكة قريبة من الجلفة يرى منها البحر ، ولها طريقان ، فكل من سلك واحدا منهما
 أفضى به إلى موضع واحد . في معجم البلدان لياقوت : خذا أخف هرسى ... وفي اللسان : خذا جب هرسى ...

الفراء : الضَّيْحُ صَوْتُ أَنفَاسِ الْخَيْلِ إِذَا عَدَوْنَ . آيْنُ عِيَاس : لَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الدُّوَابِّ يَضِيحُ غَيْرَ الْقِرْنِ وَالْكَلْبِ وَالْتَعْلَبِ . وَقِيلَ : كَانَتْ تُكْهَمُ لِثَلَاثِ تَضْيَلٍ فَيَعْلَمُ الْعَدُوُّ بِهِمْ ؛ فَكَانَتْ تَضِيحُ فِي هَذِهِ الْحَالِ بِقُوَّةِ . قَالَ آيْنُ الْعَرَبِيِّ : أَقْسَمَ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : « يَسُ . وَالْقُرْآنُ الْحَكِيمُ » ، وَأَقْسَمَ بِحَيَاتِهِ فَقَالَ : « لَتَمُرَّكَ لَأَنَّهُمْ لَيَّ سَكْرَتِهِمْ يَمُوهُونَ » ، وَأَقْسَمَ بِحَيَلِهِ وَصَبْلِهِ وَغَارِهَا وَقُدْحِ حَوَارِهَا النَّارِ مِنَ الْخَبْرِ فَقَالَ : « وَالْعَادِيَّاتُ ضَبِحًا » الْآيَاتِ الْخَمْسِ . وَقَالَ أَهْلُ اللَّفَّةِ :

وطعنة ذات رشاش واهيه * طعنتها عند صدور العاديه

يعني الخيل . وقال آخر :

والعادياتُ أسانيُ الدماءِ بها * كَأَنَّ أَعْنَاقَهَا أَنْصَابُ تَرْجِيْبِ

يعني الخيل . وقال عترة :

والخيلُ تَعْلَمُ حَيْثُ تَقْضُ * سَبْعُ فِي حَبَاضِ الْمَوْتِ ضَبِحًا

وقال آخر :

لَسْتُ بِالتَّابِعِ الْإِمَانِيِّ إِنَّمَا لَمْ * تَضِيحُ الْخَيْلُ فِي سُودِ الْعِرَاقِ

وقال أهل اللغة : وَأَصْلُ الضَّيْحِ وَالضَّبْحِ لِلشَّالِبِ ؛ فَاسْتَعْمِرَ الْخَيْلُ ؛ وَهُوَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ :

ضَبِحَتِ النَّارُ إِذَا غَيَّرَتْ لَوْنَهُ وَلَمْ تَبَالِغْ فِيهِ . وَقَالَ الشَّاعِرُ :

فَلِمَا إِن تَلْهَوْجَنَا شِوَاءً * بِهِ الْلَهَابُ مَقْهُورًا ضَبِيحًا

وَأَنْضِجَ لَوْنَهُ إِذَا تَغَيَّرَ إِلَى السُّودِ قَلِيلًا . وَقَالَ :

* عَلَّقْتُهَا قَبْلَ أَنْضِجِ الْوَرْنِ .

(١) الْكَمَامُ : شَيْءٌ يَجْعَلُ عَلَى نَمِ الْجَبْرِ . (٢) آيَةُ ٧٢ سُورَةِ الْجَبْرِ .

(٣) قَوْلُهُ : « قَالَ أَهْلُ اللَّفَّةِ ... » إِلَى آخِرِ الْبَيْتِ . هَكَذَا وَرَدَ فِي جَمِيعِ نَسَخِ الْأَصْلِ ، وَظَاهِرٌ أَنَّ فِيهِ سَقَطًا ؛ يَرْتَضِيهِ أَبُو حَيَّانٍ فِي الْبَحْرِ قَوْلُهُ : « قَالَ أَهْلُ اللَّفَّةِ : أَصْلُهُ التَّعْلَبُ ، فَاسْتَعْمِرَ الْخَيْلُ ... » أَخْبَرَنَا عَلَى أَنَّ الْمُؤَلِّفَ أَوْرَدَهُ فَيَأْتِي .

(٤) الْبَيْتُ لِسَلَامَةَ بْنِ جَنْدَلٍ . وَالْأَسَانِي : الطَّرِيقُ مِنَ الدَّمِ . وَأَسَانِيُ الدَّمَاءِ : طَرِيقُهَا . وَالتَّرْجِيْبُ : أَنْ تَدْمَ الشَّجَرَةُ إِذَا كَثُرَ حُلَاهَا ثَلَاثًا تَنْكَسَرُ أَغْصَانُهَا . قَالَ ابْنُ مَتَلُورٍ : « فَإِنَّهُ شَبَّهَ أَهْنَاقَ الْخَيْلِ بِالْمَرْجِ . وَقِيلَ : شَبَّهَ أَهْنَاقَهَا بِالْجَارَةِ الَّتِي تَذْبَحُ عَلَيْهَا النَّاسُ » .

(٥) الْبَيْتُ لِمُحَمَّدِ بْنِ الْأَسَدِيِّ . وَالْمَلْهُوجُ مِنَ الشَّوَاءِ : الَّذِي لَمْ يَتِمَّ تَضْيِغُهُ . وَاللَّهَابُ : انْتِفَادُ النَّارِ وَاسْتِغْلَالُهَا .

وإنما تَضْبَحُ هذه الحيوانات إذا تَغَيَّرَ حالها من فَرَحٍ أو تَعَبٍ أو طَمَعٍ . وتضبط «ضَبَحًا» على المصدر ؛ أى والعاديات تَضْبَحُ ضَبْحًا . والضبط أيضا الزماد . وقال البصريون : «ضَبَحًا» نصب على الحال . وقيل : مصدر في موضع الحال . قال أبو عبيدة : ضَبَحَتِ الخيلُ ضَبْحًا مثلُ ضَبَعَتْ ، وهو السير . وقال أبو عبيدة : الضَّبْحُ والضَّبْعُ بمعنى السَدْوِ والسير . وكذا قال المبرد : الضَّبْحُ مَدُّ أضباعها في السير . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثَ سَريَّةً إلى أناسٍ من بني كِنانة فأبطلوا عليه خبرها ، وكان آستعمل عليهم المنذر بن عمرو الأنصاري ، وكان أحدَ النقباء ؛ فقال المنافقون : إنهم قُتِلُوا ؛ فزلت هذه السورة إخبارًا للنبي صلى الله عليه وسلم بسلامتها ، وبشارة له بإغارتها على القوم الذين بعث إليهم . ومن قال : إن المراد بالعاديات الخيلُ ابنُ عباسٍ وأنسٌ والحسن ومجاهد . والمراد الخيل التي يفزو عليها المؤمنون . وفي الخبر : " من لم يعرف حُرمةَ فرسٍ الغازي ففیه شُعبةٌ من النفاق " . وقول ثالث : إنما الإبل ؛ قال مسلم : نازعت فيها عكرمة فقال عكرمة : قال ابن عباس هي الخيل . وقلت : قال عليّ هي الإبل في الحج ، ومولاي أعلم من مولاي . وقال الشعبي : تمارى عليّ وابن عباس في «العاديات» ، فقال عليّ : هي الإبلُ تُسدو في الحج . وقال ابن عباس : هي الخيل ؛ ألا تراه يقول «فأثَرَنَ بِهِ نَقْعًا» فهل تشير إلا بحوافرها ! وهل تضبط الإبل ؟ ! فقال عليّ : ليس كما قلت ، لقد رأيتُنا يوم بدرٍ وما معنا إلا فرس أبلقٍ للقداد وفرس لمُرتدٍ بن أبي مَرْتَدٍ ؛ ثم قال له عليّ : أَتُفَنِّي الناسَ بما لا تعلم ! والله أن كانت لأوّلَ غَزْوَةٍ في الإسلام وما معنا إلا فرسان : فرس للقداد وفرس للزبير ؛ فكيف تكون العاديات ضبعا ! إنما العاديات الإبل من عَرَفَةَ إلى المُرْدَلَةِ ، ومن المُرْدَلَةِ إلى عَرَفَةَ . قال ابن عباس : فرجعت إلى قول عليّ . وبه قال ابن مسعود وعبيد بن عمير وعمر بن كعب واللساني . ومنه قول صَفِيَّة بنت عبد المطلب :

فلا والعاديات خداةً جميع * بأيديها إذا سَطَعَ الغبار

(١) في القاموس : « والضبط بالكسر الزماد » . (٢) التمازى والمارة : المجادلة .

بمعنى الإبل . وثُمَّيت العاديات لاشتقاقها من العدو ، وهو تباعد الأرجل في سرعة المشي .
وقال آخر :

رأى صاحبي في العاديات رِيَّةً * وأمثالها في الواضعات القوامس ^(١١)

ومن قال هي الإبل فقله « ضَبَّاء » بمعنى ضَبَّاء ، فالجاء عنده مبدلة من العين ؛ لأنه يقال : ضَبَّعت الإبل وهو أن تمد أعناقها في السير . وقال المبرد : الضَّبْع مَدَّ أضياعها في السير . والضَّبْح أكثر ما يستعمل في الخيل . والضَّبْع في الإبل ، وقد تبدل الحاء من العين . أبو صالح : الضَّبْح من الخيل المتحمّة ، ومن الإبل التنفس . وقال عطاء : ليس شيء من الدواب يضبح إلا الفرس والتعلب والكلب ؛ وروى عن ابن عباس . وقد تقدّم عن أهل اللغة أن العرب تقول : ضبح التعلب ؛ وضبح في غير ذلك أيضا . قال توبة :

ولو أن لَيْلِي الأَخْيَلِيَّة سَأَمْتُ * على ودوني تَرْبَةً وصَفَاخُ ^(١٢)
لَسَأَمْتُ تَسْلِيمَ البَشَاشَةِ أَوْ زَقَا * إليها صَدَى من جانب القبر ضاح ^(١٣)

زَقَا الصدى يَزُقُو زَقَاءً ؛ أي صاح . وكل زاقٍ ضاح . والزَّقِيَّة الصيحة . (فالْمُورِيَّات قدحاً) قال عكرمة وعطاء والضحاك : هي الخيل حين تورد النار بحوافرها ، وهي سناكبها ؛ وروى عن ابن عباس . وعنه أيضا : أَوْرَتْ بحوافرها غُبَارًا . وهذا يخالف سائر ما روى عنه في قدح النار ؛ وإنما هذا في الإبل . وروى ابن أبي نجيع عن مجاهد « والعاديات ضَبَّاء ، فالْمُورِيَّات قدحاً » قال ابن عباس : هو في القتال وهو في الحج . ابن مسعود : هي الإبل تطأ الحصى فتخرج منها النار . وأصل القدح الاستخراج ؛

(١) في اللسان مادة (عدا) : « وحكى الأزهري عن ابن السكيت . وإبل غادية ترمي الخلف . ولا ترمي الحمض ... وقال : وكذلك العاديات » وساق البيت . وفي اللسان أيضا مادة (وضح) : « وثافة واضح وواضحة ونوق واضحات » ترمي الحمض حول الماء . وأنشد ابن بري قول الشاعر ... « الخ . ولقط « القوامس » هكذا ورد في اللسان وشرح نقاموس . وبعض نسخ الأصل . وفي نسخة : « القوامس » بالراء . ولعل الصواب : « القوامس » جمع عرمس (بكسر اللين) : وهي الثافة الصلبة الشديدة .

(٢) في نسخة : « جندل » وهي رواية في البيت . (٣) في رواية صالح . ولا شاهد فيه .

(٤) في اللسان : « زقا يزقو يزقي زَقُوا وزَقَاءً وزَقُوا وزَقِيًا وزَقِيًا .

ومنه قَدَحْتُ العينَ إذا أخرجتَ منها الماءَ الفاسدَ . واقتدَحْتُ الزُّنْدَ . واقتدَحْتُ المَرْقَ غُرفته . وَرَكِّي قَدُوحٌ تُفْتَرَقُ باليدِ . والقَدِيجُ ما يبقى في أسفلِ القِدْرِ فيغرفُ بجهْدٍ . والمَقْدَحَةُ ما تُقْدَحُ به النارُ . والقَدَاحَةُ والقَدَاحُ الحجرُ الذي يُورِي النارَ . يقال : وَرَى الزُّنْدَ (بالفتح) يرى وَرِيًّا إذا خرجتْ ناره . وفيه لغة أخرى : وَرَى الزُّنْدَ (بالكسر) يرى فيها . وقَدْ مضى هذا في سورة « الواقعة »^(١) . و « قَدَحًا » آتَصَبَ بما انتصب به « ضَبْحًا » . وقيل : هذه الآيات في الخليل ؛ ولكن إيراها أن تهيج الحرب بين أصحابها وبين عدوهم . ومنه يقال للحرب إذا انتحمت : حَمَى الوَطِيسُ . ومنه قوله تعالى : « كَلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِحَرْبٍ أَطْفَأَهَا اللَّهُ »^(٢) . وروى معناه عن ابن عباس أيضًا ؛ وقاله قتادة . وعن ابن عباس أيضًا : أن المراد بالمواريات قدحها مكر الرجال في الحرب ؛ وقاله مجاهد وزيد بن أسلم . والعرب تقول إذا أراد الرجل أن يكر بصاحبه : والله لأُكرِّكَ بك ، ثم لأُورِيَنَّ لك . وعن ابن عباس أيضًا : هم الذين يَفْزُون فَيُورُونَ نيرانهم بالليل لحاجتهم وطعامهم . وعنه أيضًا : أنها نيران المجاهدين إذا كثرت نَارُها إرهابًا . وكل من قَرَّبَ من العدو يوقد نيرانا كثيرة ليظنهم العدو كثيرا . فهذا إقسام بذلك . قال محمد بن كعب : هي النار تجمع . وقيل : هي أفكار الرجال تُورِي نَارَ المكر والخديعة . وقال عكرمة : هي السنة الرجال تُورِي النار من عظيم ما تتكلم به ، ويظهر بها من إقامة الحجج وإقامة الدلائل وإيضاح الحق وإبطال الباطل . وروى ابن جريج عن بعضهم قال : فالمنيجات أسرها وعملا كمنجاح الزُّنْدَ إذا أورى .

قلت : هذه الأقوال مجاز ؛ ومنه قولهم : فلان يُورِي زناد الضلالة . والأول الحقيقة ، وأن الخليل من شدة عذوبها تَقْدَحُ النار بحوافرها . قال مقاتل : العرب تسمى تلك النار نار أبي حُبَابٍ ، وكان أبو حُبَابٍ شَيْخًا من مُضَرَ في الجاهلية من أجل الناس ، وكان لا يوقد نَارًا ليلزولا غيره حتى تنام العيون فيوقد نُورِيَّةً تَقْدُ مرةً وتَقْدُ أخرى ؛ فإن استيقظ لها أحد .

(١) راجع ج ١٧ ص ٢٢١

(٢) آية ٦٤ سورة المائدة .

أطفأها كراهية أن ينفع بها أحد . فشبهت العرب هذه النار بناراً ؛ لأنه لا ينفع بها . وكذلك إذا وقع السيف على البيضة فأقتدحت ناراً فكذلك يُسمونها . قال النابغة :

ولا عيبَ فيهم غيرَ أنْ سيوفُهم * بينَ فلولٍ من قِراعِ الكتائبِ
تقدُّ السُّلوقي المضاعفَ نسجه * وتوقدُ بالصُّفاحِ نارَ الحِجابِ^(١)

قوله تعالى : فَأَلْمُغِيرَاتٌ صُحُبًا ﴿١٠﴾

الخليل يُنير على العدو عند الصبح ، عن ابن عباس وأكثر المفسرين . وكانوا إذا أرادوا الغارة مَرَوْا لَيْلاً و يَأْتُونَ الْعَدُوَّ صُحُبًا ؛ لأن ذلك وقت غفلة الناس . ومنه قوله تعالى : « قَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْتَدِرِينَ »^(٢) . وقيل : ليزعم أغاروا نهاراً ؛ و « صُحُبًا » على هذا ، أى علانية تشبيهاً بظهور الصبح . وقال ابن مسعود وعلى رضي الله عنهما : هى الإبل تدفع بركبانها يوم النحر من مِثَى إلى جَمْع . والسنة ألا تدفع حتى تُصبح ؛ وقاله القرطبي . والإغارة سرعة السير ؛ ومنه قولهم : أَشْرِقَ بُيُوتُ كَيْتٍ يُنِيرُ^(٣) .

قوله تعالى : فَأَثَرُنَ بِهِ نَقْعًا ﴿١١﴾

أى غباراً ؛ يعنى الخليل تُنير الغبار بشدة العدو في المكان الذى أغارت به . قال عبد الله ابن رواحة :

صَدِمْتُ بَنِيَّ إِنْ لَمْ رَوْهَا * تُنِيرُ النَّقْعَ مِنْ كَتَفِي كَدَاءً^(٤)

والكثافة « به » ترجع إلى المكان أو إلى الموضع الذى تقع فيه الإغارة . وإذا علم المعنى جاز أن يُكتفى عما لم يمر له ذكر بالتصريح ؛ كما قال « حَتَّى تَوَارَتْ بِالْجَبَابِ » . وقيل : « فَأَثَرُنَ بِهِ »

(١) السلق : الدرع المنسوبة إلى سلق ، قرية باليمن . والصُّفاح : جمع صفحة ، وهى الحجر العريض .

(٢) آية ١٧٧ سورة الصافات .

(٣) بُيُوت : جبل يقرب مكة ، وهو على بين الذهاب إلى مكة . أى ادخل في الشروق ، وهو ضوء الشمس .

(٤) كَدَاءً : (فتح الكاف ومة الهمزة) : جبل بمكة .

(٥) آية ٣٣ سورة ص .

أى بالعدو «نقعا» . وقد تقدم ذكر العدو . وقيل : النقع ما بين مُزْدَلِجَةَ إلى مِثَى ، قاله محمد
ابن كعب القرظي . وقيل : إنه طريق الوادي ، ولعله يرجع إلى النبار المتار من هذا الموضع .
وفي الصحاح : النقع القبار ، والجمع نِقااع . والنقع محبس الماء . وكذلك ما اجتمع في البئر
منه . وفي الحديث : أنه نهى أن يُنقع تقع البئر . والنقع الأرض الحُرَّة الطين يستنقع فيها الماء ،
والجمع نِقااع وأنقع ، مثل يجر ويجار ويجر .

قلت : وقد يكون النقع رفع الصوت ، ومنه حديث عمر حين قيل له : إن النساء قد
اجتمعن يبيكن على خالد بن الوليد ، فقال : وما على نساء بنى المخيرة أن يبيكن من دموعهن
وهن جلوس على أبي سليمان ما لم يكن نَقْعٌ ولا تَلْقَعة . قال أبو عبيد : يعنى بالنقع رفع الصوت ،
على هذا رأيت قول الأكثرين من أهل العلم ، ومنه قول لبيد :

مَتَى يَنْقَعُ صُرَاخُ صَادِقٍ * يُجْلِبُوها ذاتَ بَرَسٍ وَزَجَلٍ

ويروى «يجلبوها» أيضا . يقول : متى سمعوا صراخا أحلبوا الحرب ، أى جمعوا لها . وقوله
«ينقع صراخ» يعنى رفع الصوت . وقال الكسائي : قوله «نَقْعٌ ولا تَلْقَعة» النقع صنعة الطعام ،
يعنى فى المسام . يقال منه : نَقَعَتْ أَنْعَقَ نقعا . قال أبو عبيد : ذهب بالنقع إلى النقيعة ، وإنما
النقيعة عند غيره من العلماء صنعة الطعام عند القسوم من سفر لا فى المأتم . وقال بعضهم :
يريد عُمَسْرُ بالنقع وضع التراب على الرأس ، يذهب إلى أن النقع هو القبار . ولا أحسب
عمر ذهب إلى هذا ، ولا خافه منه ، وكيف يبلغ خوفه ذا وهو يكره لحن القيام . فقال :
يسفكن من دموعهن وهن جلوس . قال بعضهم : النقع شق الجيوب ، وهو الذى لا أدرى
ما هو من الحديث ولا أعرفه ، وليس النقع عندى فى هذا الحديث إلا الصوت الشديد ،
وأما التَلْقَعة فشدة الصوت ، ولم أسمع فيه اختلافا . وقرأ أبو حنيفة «فأثرن» بالتشديد ،
أى أثرت آثار ذلك . ومن خفف فهو من أثار إذا حرك ، ومنه «وَأَثَرُوا الْأَرْضَ» .

قوله تعالى : **فَوَسَّطَنَ إِلَيْهِ جَمْعًا** ﴿١٠﴾

«جمعا» مفعول به «وسطن» أي فَوَسَّطَنَ يُرْجَانُهُنَّ الْعَدُوَّ أي الجمع الذي أغاروا عليهم .
وقال ابن مسعود : «فَوَسَّطَنَ بِهِ جَمْعًا» يعني مُزْدَلِفَةً ؛ وَتَمَيَّتْ جَمْعًا لِاجْتِمَاعِ النَّاسِ بِهَا .
ويقال : وَسَطْتُ الْقَوْمَ أَسْطَظُّهُمْ وَسَطًّا وَسِطَةً ؛ أَيْ صِرْتُ وَسْطَهُمْ . وقرأ على رضى الله عنه « فَوَسَّطَنَ » بالتشديد ، وهى قراءة قتادة وأبو مسعود وأبو رجاء ؛ لِقَتَانِ مَعْنَى : يُقَالُ : وَسَطْتُ الْقَوْمَ (بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ) وَتَوَسَّطْتُهُمْ مَعْنَى وَاحِدٌ . وَقِيلَ : مَعْنَى التَّشْدِيدِ جَعَلُهَا الْجَمْعَ قِسْمَيْنِ . وَالتَّخْفِيفُ صَرْنٌ فِي وَسْطِ الْجَمْعِ ؛ وَهِيَ يَرْجَعَانِ إِلَى مَعْنَى الْجَمْعِ .^١

قوله تعالى : **إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ** ﴿١١﴾

هذا جواب القسم ، أي طبع الإنسان على كُفْرَانِ النِّعَةِ . قال ابن عباس : « لَكَنُودٌ » لَتَكْفُورٍ بِجُودِ نِعَمِ اللَّهِ . وكذلك قال الحسن . وقال : يَذْكُرُ الْمَصَائِبَ وَيَنْسَى النِّعَمَ . أخذه الشاعر فنظمه :

يَا أَيُّهَا الظَّالِمُ فِي نَعْلِهِ * وَالظُّلْمُ مُرْدُودٌ عَلَى مَنْ ظَلَمَ
إِلَى مَتَى أَنْتَ وَحَتَّى مَتَى * تَشْكُو الْمَصَائِبَ وَتَنْسَى النِّعَمَ

وروى أبو أمامة الباهلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لَكَنُودٌ هُوَ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَمْنَعُ رِفْدَهُ وَيَضْرِبُ عِبْدَهُ » . وروى ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَلَا أَنْبِئُكُمْ بِشَرِّ أَرْكَمٍ ؟ قَالُوا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : « مَنْ نَزَلَ وَحْدَهُ وَتَمَنَعَ رِفْدَهُ وَجَلَدَ عِبْدَهُ » . خرجهما الترمذي الحكيم في نوادر الأصول . وقد روى عن ابن عباس أيضاً أنه قال : الكنود بلسان كندة وحضرموت : العاصي ، و بلسان ربيعة ومضر : الكفور . و بلسان كنانة : البخيل السيئ الملكة ؛ وقاله مقاتل . وقال الشاعر :

كَنُودٌ لِنِعْمَاءِ الرِّجَالِ وَمَنْ يَكُنْ * هَكَنُودًا لِنِعْمَاءِ الرِّجَالِ يُبْعِدُ

(١) الرقة (بكسر الراء) : الطاء والصاد .

أى كفور . ثم قيل : هو الذى يكفر اليسير ولا يشكر الكثير . وقيل : الجاحد الجور .
 وقيل : إنما سُميت كندة كندة لأنها جمعت أباه . وقال إبراهيم بن هزيمة الشاعر :
 ذبح البخلاء إن تَمَحَّجُوا وَصَدُّوا • وذَكَرَى بِشَلِّ غَانِسِيَّةٍ كُنُودُ
 وقيل : الكُنُود من كَنَدَ إذا قَطَعَ ، كأنه يقطع ما يبنى أن يوصله من الشكر . وقيل :
 كَنَدَ الجبل إذا قطعته . قال الأعشى :
 أَمِيطِ أُمَيْطَى بِصُلْبِ الْفَزَاذِ • وَصُولِ جِبَالٍ وَصَفَا
 فهذا يدل على القطع . ويقال : كَنَدَ يَكْنُدُ كُنُودًا ، أى كَفَرَ النعمة ، بَنَدًا ، أى كَفَرَ .
 وأمرأة كُنُود — أيضا — وَكُنْدٌ مثله . قال الأعشى :
 أَحَدِثْ لَهَا تُحَدِّثْ لَوْصَلَكِ إِنهَا • كُنْدٌ لَوْصَلِ الزَّائِرِ الْمُتَعَادِ
 أى كَنَدَ ورَ لَوَاصِلَة . وقال ابن عباس : الإنسان هنا الكافر ، يقول إنه لكفور ، ويشهد
 الأرض الكُنُود التى لا تُبَيِّت شيئا . وقال الضحاك : زَلَّتْ فى الوليد بن المغيرة ، قال المبرد :
 الكُنُود الماسح لما عليه . وأنشد لكثير :
 أَحَدِثْ لَهَا تُحَدِّثْ لَوْصَلَكِ إِنهَا • كُنْدٌ لَوْصَلِ الزَّائِرِ الْمُتَعَادِ
 وقال أبو بكر الواسطي : الكُنُود الذى يُنْفِق نِعَمَ الله فى مِصَاصِي الله . وقال أبو بكر الوراق :
 الكُنُود الذى يرى النعمة من نفسه وأعوانه . وقال الترمذى : الذى يرى النعمة ولا يرى المُنِيع .
 وقال ذو النون المصرى : المُنِيع والكُنُود هو الذى إذا مَسَّه الشرُّ جُرَّوع ، وإذا مَسَّه الخير
 منوع . وقيل : هو الحفود الحسود . وقيل : هو الجهُول لِقُدْرِهِ . وفى الحكمة : مَنْ جَهِلَ
 قُدْرَهُ هَتَكَ سِتْرَهُ .

(١) ماط الأذى ميطا وأماطه : نجاه ودفعه . يقول : إن نَحَيْتَ عَنِ ظِلِّ صُلْبِ الْفَزَاذِ ، وصول لمن .
 كفور لمن كفر . (٢) المتعاد : الذى يعود مرة بعد أخرى .
 (٣) تقدم أن هذا البيت للأعشى ، ولم نجده فى ديوان كثير الذى بين أيدينا .

قلت : هذه الأقوال كلها ترجع إلى معنى الكفران والجحود . وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم معنى الكنود بمخال مذمومة وأحوال غير محمودة ؛ فإن صح فهو أعلى ما يقا^ل ولا يبقى لأحد معه مقال .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ عَلَيَّ ذَلِكْ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾

أى وإن الله عز وجل شأؤه على ذلك من أبى آدم لشهيد . كذا روى منصور عن مجاهد ؛ وهو قول أكثر المفسرين ، وهو قول أبى عباس . وقال الحسن وقناة ومحمد بن كعب : « وإنه » أى وإن الإنسان لشاهد على نفسه بما يصنع ؛ وروى عن مجاهد أيضا .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ) أى الإنسان من غير خلاف . (لِحُبِّ الْخَيْرِ) أى المال ؛ ومنه قوله تعالى : « إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا » . وقال عدي :

ما ذا تُرَبِّى النُّفُوسُ مِنْ طَلَبِ الْـ * خَيْرِ وَحُبِّ الْحَيَاةِ كَارِبِهَا ^(٢)

(لَشَدِيدٌ) أى لقوى فى حبه لئال . وقيل : « لشديد » لبعيل . ويقال للبعيل : شديد ومنشدد . قال مازقة :

أرى الموتَ يَتَأَمُّ الْكَرَامَ وَيَصْطَلِي * عَفِيسَةَ مَالِ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ

يقال : اعتامه وأعماه أى اختاره . والفاحش : البعيل أيضا ؛ ومنه قوله تعالى : « وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ » ^(٣) أى البخل . قال أبى زيد : سُمِّى الله المال خيرا ؛ وعسى أن يكون شرا وحراما ؛ ولكن الناس يعدونه خيرا فسماه الله خيرا لذلك . وسُمِّى الجهاد سوءا فقال : « قَاتِلُوا بِرِئَاسَةِ اللَّهِ مِنْهُ وَفَضِّلْ لَمْ يَمَسُّهُمْ سُوءٌ » على ما يسميه الناس . قال الفراء : نُظِمُ الآية أن يقال وإنه لشديد الحب للخير ؛ فلما تقدّم الحب قال شديد وحذف من آخره ذكر

(١) آية ١٨٠ سورة البقرة . (٢) كاريها : غامها ؛ من كره الأمر ؛ اشتد عليه .

(٣) آية ٢٦٨ سورة البقرة . (٤) فى بعض نسخ الأصل : « شرار خيرا » .

(٥) آية ١٧٤ سورة آل عمران .

الحب؛ لأنه قد جرى ذكره، ولرموس الآي؛ كقوله تعالى: «فِي يَوْمٍ تَاصِفٌ» وَالْمُصَوِّفُ
الرَّيْحُ لَا الْأَيَّامَ، فلما جرى ذكر الريح قبل اليوم طرح من آخره ذكر الريح؛ كأنه قال:
فِي يَوْمٍ تَاصِفِ الرِّيحِ .

قوله تعالى: أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ۖ وَحُصِّلَ
مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١﴾ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿٢﴾

قوله تعالى: (أَفَلَا يَعْلَمُ) أى ابن آدم (إِذَا بُعْثِرَ) أى أثير وقُلب ويُنْتِج فانخرج
ما فيها . قال أبو عبيدة: بَعَثَتْ المتاع جعلت أسفله أعلاه . وعن محمد بن كعب قال: ذلك
حين يبعثون . الفتواء: سمعت بعض أعراب بنى أسد يقرأ «بُئْثِرَ» بالحاء مكان العين؛
وحكاها الماوردي عن ابن مسعود، وهما بمعنى . (وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ) أى مُنِزَّ
ما فيها من خير وشر؛ كما قال المفسرون . وقال ابن عباس: أُبْرِزَ . وقرأ عيسى بن عمير
وسعيد بن جبير ويحيى بن يعمر ونصر بن عاصم «وَحَصِّلَ» بفتح الحاء وتخفيف الصاد
وفتحها؛ أى ظهر . (إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ) أى عالم لا يخفى عليه منهم خافية . وهو
عالم بهم في ذلك اليوم وفي غيره؛ وَلَكِنَّ المعنى أنه يجازيهم في ذلك اليوم . وقوله:
«إِذَا بُعْثِرَ» العامل في «إِذَا»: «بُئْثِرَ» ولا يعمل فيه «يعلم»؛ إذ لا يراد به العلم من
الإنسان ذلك الوقت؛ إنما يراد في الدنيا . ولا يعمل فيه «خَبِيرٌ»؛ لأن ما بعد «إِنَّ»
لا يعمل فيها قبلها . والعامل في «يَوْمَئِذٍ»: «خَبِيرٌ» وإن فصلت اللام بينهما؛ لأن موضع
اللام الابتداء، وإنما دخلت في الخبر لدخول «إِنَّ» على المبتدأ . ويروى أن الججاج قرأ
هذه السورة على المنبر يحضهم على القَزْوِ، بغررى على لسانه «أَنَّ رَبَّهُمْ» بفتح الألف،
ثم استدرَكها فقال: «خَبِيرٌ» بنسب لأم . ولولا اللام لكانت مفتوحة لوقوع العلم عليها .
وقرأ أبو السَّيَّال «أَنَّ رَبَّهُمْ يَوْمَ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ» . والله سبحانه وتعالى أعلم .

تفسير سورة « القارعة »

وهي مكية بإجماع . وهي عشر آيات^(١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله نسأل : الْقَارِعَةُ ﴿١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرُكَ مَا الْقَارِعَةُ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (الْقَارِعَةُ . مَا الْقَارِعَةُ) أى القيامة والساعة ؛ كما قال عامة المفسرين . وذلك أنها تنزع الخلائق بأهوالها وأنزاعها . وأهل اللغة يقولون : تقول العرب فرعنهم القارعة ، وفقرتهم القارعة ؛ إذا وقع بهم أمرٌ فظيع . قال ابن جرير :

وقارعة من الأيام لولا • سبيلهم راحت عنك حيناً^(٢)

وقال آخر :

مَتَى تَقْشَعُ بِمَرُورِكَ نَسْؤُكُمْ^(٣) • ولم توقد لنا فى القدر نار^(٤)

وقال تعالى : « وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ » وهي الشديدة من

شدائد الدهر .

قوله تعالى : (مَا الْقَارِعَةُ) استفهام ؛ أى أى شئ ، هى القارعة ؟ وكذا (وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ) كلمة استفهام على جهة التعظيم والتفخيم لشأنها ؛ كما قال : « الْحَاقَّةُ . مَا الْحَاقَّةُ . وَمَا أَذْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ » على ما تقدم .^(٥)

(١) فى كتاب روح المعاني : وآياتها إحدى عشرة آية فى الكوفى ، وعشر فى الجبازى ، وثمان فى البصرى والشافى .

(٢) فى بعض النسخ : « راحت » بالراء . (٣) المرة : جهر يقدح منه النار .

(٤) آية ٣١ سورة الرعد . (٥) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧ .

قوله تعالى : يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿١﴾

« يوم » منصوب على الظرف ، تقديره : تكون القارعة يوم يكون الناس كالفراش المبثوث . قال قتادة : الفرّاش الطير الذي ينساقط في النار والسراج . الواحدة فرّاشة ؛ وقاله أبو عبيدة . وقال الفراء : إنه الممّج الطائر من بَعُوض وغيره ؛ ومنه الجراد . ويقال : هو أَطْيَش من فرّاشة . وقال :

طَوَّيْتُ مِنْ تَقْرِيطِيَّاشٍ • أَطْيَش مِنْ طَائِرَةِ الْفَرَّاشِ
وقال آخر :

وقد كان أقوام رددت قلوبهم • إليهم^(١) وكانوا كالفرّاش من الجهل
وفي صحيح مسلم عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مَثَلُ وَمَثَلُكُمْ كَمَثَلِ رَحِيلٍ أَوْقَدَ نَارًا فَعَمِلَ الْجَنَادِبُ وَالْفَرَاشُ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذْهَبُ عَنْهَا وَأَنَا أَخِذُ بِحُجَزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَفَلْتُونَ مِنْ يَدَيَّ » . وفي الباب عن أبي هريرة . والمبثوث المنفّرق . وقال في موضع آخر : « كَانَهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ » . فأول حالهم كالفرّاش لا وجه له يتحير في كل وجه ثم يكونون كالجراد ؛ لأنّهما وجهًا تفصده . والمبثوث : المنفّرق المنتشر . وإنما ذكر على اللفظ كقوله تعالى : « أَنْجَارٌ تُحْسِلُ مُنْقَعِرٌ^(٢) » ولو قال المبثوثة [فهو] كقوله تعالى : « أَنْجَارٌ تُحْمِلُ خَاوِيَةٌ^(٣) » . وقال ابن عباس والفراء : « كالفرّاش المبثوث » كفوّغاء الجراد يركب بعضها بعضها . كذلك الناس يحول بعضهم في بعض إذا بُعِتُوا .

قوله تعالى : وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٢﴾

أي الصوف الذي ينقش باليد ؛ أي نصير هباء وتزول ؛ كما قال جل شأؤه في موضع آخر : « هَبَاءٌ مُنَبِّثٌ^(٤) » . وأهل اللغة يقولون : العِهْنُ الصّوفُ المصبوغ . وقد مضى في سورة « سأل سائل »^(٥) .

(١) في بعض النسخ : « عليهم » (٢) آية ٧ سورة القمر (٣) آية ٢٠ سورة القمر .

(٤) لزيادة من تفسير ابن عادل يقتضيها السياق . (٥) آية ٧ سورة الحاقة .

(٦) آية ٦ سورة الواقعة . (٧) راجع ١٨ ص ٢٨٤

قوله تعالى : فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴿١٠﴾ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴿١١﴾
وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ﴿١٢﴾ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ﴿١٣﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا هِيَ ﴿١٤﴾
نَارٌ حَامِيَةٌ ﴿١٥﴾

قد تقدم القول في الميزان في «الأعراف والكهف والأيناء» . وأن له كفة ولساناً تُوَزن فيه الصحف المكتوب فيها الحسنات والسيئات . ثم قيل : إنه ميزان واحد بيد جبريل زين أعمال بنى آدم ؛ فعبّر عنه بلفظ الجمع . وقيل : موازين ؛ كما قال :
(١٢) فَلِكُلِّ حَادِثَةٍ لَهَا مِيزَانٌ * .

وقد ذكرناه فيما تقدم ، وذكرناه أيضاً في كتاب «التذكرة» . وقيل : إن الموازين المجمع والدلائل ؛ قاله عبد العزيز بن يحيى ، واستشهد بقول الشاعر :

فَد كُنْتُ قَبْلَ لِقَائِكُمْ ذَا مِرَّةٍ * عِنْدِي لِكُلِّ مُخَاصِمٍ مِيزَانُهُ

ومعنى «عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ» أى عيش مرضى - رضاء صاحبه . وقيل : «عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ» أى فاعلة للرضا ؛ وهو اللين والاعتقاد لأهلها . فالفعل للعيشة لأنها أعطت الرضا من نفسها ؛ وهو اللين والاعتقاد . فالعِيشَةُ كلمة تجمع النعم التى فى الجنة ؛ فهى فاعلة للرضا ؛ كالفرش المرفوعة ، وارتفاعها مقدار مائة عام ، فإذا دنا منها وَلَّى الله أَن تَصْعَدَ حتى يستوى عليها ثم ترتفع كهيتها ، ويمثل الشجرة فروعها ، وكذلك أيضاً من الارتفاع ، فإذا أَشْتَهَى وَلَّى الله ثمرتها تدلت إليه حتى يتناولها وَلَّى الله قاعدًا وقائمًا ؛ وذلك قوله تعالى : « قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ » . وحيث ما مشى أو ينتقل من مكان إلى مكان ، جرى معه نهر حيث شاء فُلُوًا وسُقُفًا ؛ وذلك قوله تعالى : « يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا » . فيروى فى الخبر : « إنه يسير بقضيبه فيجرى من غير أخدود حيث شاء من قصوره وفى مجالسه » . فهذه الأشياء كلها عِيشَةٌ قد أعطت الرضا من نفسها ؛ فهى

(١) راجع ج ٧ ص ١٦٥ وما بعدها . وج ١١ ص ٦٦ رص ٢٩٣

(٢) صدر البيت : * ملك تقوم الحادثات لعله *

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٩٣ (٤) آية ٢٣ سورة الحاقة . (٥) آية ٦ سورة الإنسان .

فاعلة للرضا، وهي آنذلت وأقادت بذلاً وبمحاة . ومعنى (قامه هاوية) يعنى جهنم
وسماها أمّا لأنه يأوى إليها كما يأوى إلى أمه؛ قاله ابن زيد . ومنه قول أمية بن أبي الصلت :

فالأرض مَعْلَنًا وكانت أُمًّا * فيها مفايرنا وفيها نُؤلَدُ

وسُميت النار هاويةً لأنه يهوى فيها مع بُعْد قعرها . ويروى أن الهاوية اسم الباب الأسفل
من النار . وقال قتادة : معنى « قامه هاوية » فخصه إلى النار . صكرة : لأنه يهوى فيها على
أُم رأسه . الأخفش : « أمه » مستقره . والمعنى متقارب . وقال الشاعر :

يا عمرو لو نالتك أوماحنا * كنت كمن يهوى به الهاوية

والهاوية : المَهْوَاة . وتقول : هوت أمه فهى هاوية أى تأكله؛ قال كعب بن سعد النخعي :

هَوَتْ أُمُّهُ مَا يَبْعَثُ الصَّبْحُ غَادِيًا * وماذا يُؤدّي الليلُ حين يؤوب

والمهوى والمهواة ما بين الجبلين ، ونحو ذلك . وتهوى القومُ في المهواة إذا سقط بعضهم
في أثر بعض . (وَمَا أَذْرَاكَ مَا هِيَ) الأصل « ما هى » فدخلت الهاء للسكت . وقرا حمزة
والكسائي ويعقوب وابن محيىصن « ماهى . نأر » بغير هاء في الوصل ، ووقفوا بها . وقد مضى
في سورة « الحاقة » بيانه . (نَارٌ حَامِيَةٌ) أى شديدة الحرارة . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ناركم هذه التى يُوقَدُ أبْنُ آدَمَ جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ حِزْءًا مِنْ
حَزْجِهِمْ » قالوا : والله إن كانت لكافية يا رسول الله . قال : « فإنها فضلت عليها بتسعة
وستين جزءا كلها مثلُ حَزْجِهَا » . وروى عن أبى بكر رضى الله عنه أنه قال : إنما تُقَلُّ ميزانُ
من تُقَلُّ ميزانه لأنه وُضِعَ فيه الحق ، وحُقِّ لميزان يكون فيه الحق إن يكون ثقيلا . وإنما
خَفَّ ميزانُ من خَفَّ ميزانه لأنه وُضِعَ فيه الباطل ، وحُقِّ لميزان يكون فيه الباطل أن يكون
خفيفا . وفى الخبر عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الموتى يسألون الرجل
يا تيمم عن رجل مات قبله فيقول ذلك مات قبل أمّا ربكم فيقولون لا والله فيقول
لأن الله وإنا إليه راجعون ذهب به إلى أمه الهاوية فبئست الأثم وبئست المُرثِية »
وقد ذكرناه بكأله فى كتاب « التذكرة » والحمد لله .

تفسير سورة «التكاثر»

وهي مكية، في قول جميع المفسرين . وروى البخاري أنها مدنية . وهي ثمانى آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : **الْهَنُكُ التَّكَاثُرُ** ① **حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ** ②

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (**الْمَالُ الْمَتَّكَاثُرُ**) « المالك » شغل . قال :

« فالتَّكَاثُرُ عَنْ ذِي مَتْنَمٍ مُقْبِلٌ » .

أى شغلكم بالمباهاة بكثرة المال والمدد عن طاعة الله حتى يتم ودفنتم في المقابر . وقيل : « المالك » أنساكم . « التكاثر » أى من الأموال والأولاد ؛ قاله ابن عباس والحسن . وقال قتادة : أى التفاضر بالقبائل والعشائر . وقال الضحاك : أى المالك التشاغل بالمعاش والتجارة . يقال : تَهِتَ عَنْ كَذَا (بالكسر) اهتى لهياً ولهياتاً إذا سلّوت عنه وتركته ذكره وأضربت عنه . وألماه أى شغله . ولَّاهُ به تلهية أى ضلّاه . والتكاثر : المكثرة . قال مقاتل وقاتدة وغيرهما : نزلت في اليهود حين قالوا : نحن أكثر من بنى فلان ؛ وبنو فلان أكثر من بنى فلان ؛ ألماهم فلك حتى ماتوا ضلّالاً . وقال ابن زيد : نزلت في نخد من الأنصار . وقال ابن عباس ومقاتل والكلبي : نزلت في حنين من قريش : بنى عبد مناف ، وبنى متهم ؛ تعادوا وتكاثروا بالسادة والأشراف في الإسلام ؛ فقال كل حى منهم : نحن أكثر سيّداً ، وأعر عن ربنا ، وأعظم نفراً ، وأكثر عاذاً ؛ فكثرت بنو عيسد مناف متهماً . ثم تكاثروا بالأموال فكثرتهم متهماً ؛ فنزلت

(١) هذا مجزئ من معلقة امرئ القيس ، وممدوه :

« فلك حبل قد طرقت ومرضع »

ويرد : « تمام يحول » ؛ أى قد آتى عليه الحول . و « القتل » : الذى تؤنى أمه وهى نرضه .

« أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ » بآحياتكم فلم تَرْضَوْا (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ) مفتخرين بالأموات، وروى سعيد عن قتادة قال : كانوا يقولون نحن أكثر من بني فلان، ونحن أعد من بني فلان ؛ وهم كل يوم يتساقطون إلى آخرهم ، والله ما زالوا كذلك حتى صاروا من أهل القبور كلهم . وعن عمرو بن دينار : حلف أن هذه السورة نزلت في التبار . وعن شيبان عن قتادة قال : نزلت في أهل الكتاب .

قلت : الآية تعني . مع ما ذكر وغيره . وفي صحيح مسلم عن مطرف عن أبيه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ « أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ » قال : « يقول ابن آدم مَالِي مَالِي وهل لك يا ابن آدم من ماله ! إِمَّا أَكَلْتُ فَأَقْبَيْتُ أَوْ لَيْسَتْ فَأَقْبَيْتُ أَوْ تَصَدَّقْتُ فَأَمْضَيْتُ [وما سوى ذلك فذاهب وتاركه للناس] » . وروى البخاري عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لو أن لابن آدم وادياً من ذهب لأحب أن يكون له واديان ولن يملأ فإلا التراب ويتوب الله على من تاب » . قال ثابت عن أنس عن أبي : « كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت « أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ » . قال ابن العربي : وهذا نص صحيح مليح غاب عن أهل التفسير فجهلوا ، والحمد لله على المعرفة . وقال ابن عباس : قرأ النبي صلى الله عليه وسلم « أَلْهَاكُمُ التَّكَاثُرُ » قال : « تكاثر الأموال جمعها من غير حقها ومنعها من حقها وشدها في الأوعية » .

الثانية — قوله تعالى : (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ) أي حتى أتاكم الموت فصرتم في المقابر زُوراً ترجعون منها كرجوع الزائر إلى منزله من جنة أو نار . يقال لمن مات : قد زار قبره . وقيل : أي ألهاكم التكاثر حتى صددتم الأموات ؛ على ما تقدم . وقيل : هذا وعيد . أي اشتغلتم بمفاخرة الدنيا حتى تزوروا القبور فقرأوا ما ينزل بكم من عذاب الله عز وجل .

الثالثة — قوله تعالى : (الْمَقَابِرَ) جمع مقبرة ومقبرة (يفتح الباء وضمها) . والقبور جمع القبر ؛ قال :

(١) ما بين المربعين من رواية أبي هريرة في سند آخر لا من رواية مطرف (راجع صحيح مسلم) .

أرى أهل القصور إذا أمتوا * بنوا فوق المقابر بالصخور
أبنوا إلا مباحاة ونفرا * على الفقراء حتى في القبور
وقد جاء في الشعر المقتبر قال :

لكل أناس مقبرٌ يفائهم * فهم ينقبون والقبور تزيد
وهو المقتبر والمقتبري سعيد المقبري ؛ وكان يسكن المقابر . وقبرت الميت أقبيره وأقبيره
قبراً أى دفنته . وأقبيره أى أمرت بأن يقبر . وقد جئني في سورة « عبس » القول فيه .
والحمد لله .

الرابعة - لم يأت في التنزيل ذكر المقابر إلا في هذه السورة . وزيارتها من أعظم
الدواء للقلب القاسي ؛ لأنها تذكر الموت والآخرة . وذلك يجعل على قصر الأمل والزهد في الدنيا
وترك الرغبة فيها . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « كنتُ نهيتكم عن زيارة القبور فزوروا
القبور فإنها ترهّد في الدنيا وتذكر الآخرة » . رواه ابن مسعود ؛ أخرجه ابن ماجه . وفي صحيح
مسلم من حديث أبي هريرة : « فإنها تذكر الموت » . وفي الترمذي عن بُريدة : « فإنها تذكر
الآخرة » . قال هذا حديث حسن صحيح . وفيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعن زوّارات القبور . قال : وفي الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت . قال أبو عيسى :
وهذا حديث حسن صحيح . وقد رأى بعض أهل العلم أن هذا كان قبل أن يرخّص النبي
صلى الله عليه وسلم في زيارة القبور ؛ فتمسّوا وخصّ دخل في رخصته الرجال والنساء . وقال
بعضهم : إنما كره زيارة القبور للنساء لقلة صبرهن وكثرة جرمهن .

قلت : زيارة القبور للرجال متفق عليه عند العلماء . يختلف فيه للنساء . أما الشواهد
فإمام طهين الخروج ، وأما القواعد فإباح لمن ذلك . وجائز لجميعهم ذلك إذا انفردوا بالخروج
عن الرجال ؛ ولا يختلف في هذا إن شاء الله . وعلى هذا المعنى يكون قوله : « زوروا القبور »
عام . وأما موضع أو وقت يُخشى فيه الفتنة من اجتماع الرجال والنساء فلا يحمل ولا يجوز .

فبينما الرجل يخرج ليعتبر فيقع بصره على امرأة فيفتن و بالعكس ؛ فيرجع كل واحد من الرجال والنساء مأزورا غير مأجور . والله أعلم .

الخامسة - قال العلماء : ينبغي لمن أراد علاج قلبه وانقياده بسلاسل القهر إلى طاعة ربه ، أن يكثر من ذكر هادم اللذات ، ومُفرِّق الجماعات ، ومُوتِم البتين والبنات ، وبواظب على مشاهدة المحتضرين ، وزيارة قبور أموات المسلمين . فهذه ثلاثة أمور ، ينبغي لمن قسا قلبه وازمه ذنبه أن يستعين بها على دواء دائه ، ويستصرخ بها على قن الشيطان وأعوانه ؛ فإن أنتفع بالإكثار من ذكر الموت ، وأجملت به قساوة قلبه فذاك ، وإن عظم عليه ران قلبه واستحسنت فيه دواعي الذنب ؛ فإن مشاهدة المحتضرين وزيارة قبور أموات المسلمين تبلغ في دفع ذلك ما لا يبلغه الأول ؛ لأن ذكر الموت إخبار للقلب بما إليه المصير ، وقائم له مقام التخويف والتحذير . وفي مشاهدة من أخصر وزيارة قبر من مات من المسلمين معاينة ومشاهدة ؛ فذلك كان المبلغ من الأول ؛ قال صلى الله عليه وسلم : " ليس أنظر كالمعاينة " . رواه ابن عباس . فاما الاعتبار بحال المحتضرين فغير ممكن في كل الأوقات ، وقد لا يتفق لمن أراد علاج قلبه في ساعة من الساعات . وأما زيارة القبور فوجودها أسرع ، والانتفاع بها أبقى وأجد . فينبغي لمن عزم على الزيارة أن يتأدب بأدائها ، ويحضر قلبه في إتيانها ، ولا يكون حفظه منها التطواف على الأجداث فقط ؛ فإن هذه حالة تسارعه فيها بهيمة . ونعوذ بالله من ذلك . بل يقصد بزيارته وجه الله تعالى وإصلاح فساد قلبه ، أو نفع الميت بما يتلو عنده من القرآن والدعاء ، وتجنب الميت على المقابر والجحوش عليها ، ويسلم إذا دخل المقابر ، وإذا وصل إلى قبر ميتة الذي يعرفه سلم عليه أيضا ، وآتاه من تلقاء وجهه ؛ لأنه في زيارته كخطابته حيا ، ولو خاطبه حيا لكان الأدب استقباله بوجهه ؛ فكذلك ها هنا . ثم يعتبر عن صار تحت الثراب ، وأنقطع عن الأهل والأحباب ، بعد أن قاد الحيوش والعساكر ، ونافس الأصحاب والمشاير ، وجمع الأموال والذخائر ؛ بخلاف الموت في وقت لم يحسبه ، وهول لم يرتقيه . فليتأمل الزائر حال

(١) هادم (بالذال المنجمة) بمعنى قاطع ؛ والمراد الموت ؛ إنما لأنه ذكره بعد فيها ؛ رأينا أنه إذا جاء لا يبق من لذاته الدنيا شيئا .

من مضى من إخوانه ، ودرج من أقرانه الذين بانوا الآمال وجموا الأموال ، كيف انقضت
 آمالهم ، ولم تُغن عنهم أموالهم ، وعا التراب غسان وجوههم ، وأقرعت في القبور أجزأهم ،
 وترمل من بعدهم نسأهم ، وشمل ذل اليم أولادهم ، وأقسم غيرهم طريفهم وتلادهم .
 ولينذكر تزددهم في المآرب ، وحرصهم على نيل المطالب ، واتحادهم لموتاة الأسباب ،
 وركونهم إلى الصحة والشباب . وليعلم أن ماله إلى اللهو واللعب كليلهم ، وعشاته عن ابن
 يديه من الموت الفظيع والملاك السريع كغفلتهم ، وأنه لا بد سائر إلى مصيرهم ، وليحضر
 بقلبه ذكر من كان مترددا في أغراضه ، وكيف تهافت رجلاه ، وكان يتلذذ بالنظر إلى ما حوله
 وقد سالت عيناه ، ويصول ببلاغة نطقه وقد أكل الدود لسانه ، ويصيح بكفارة دهره .
 وقد أبلى التراب أسنانه ، وليتحقق أن حاله كآله ، ومآله كآله . وعند هذا تذكير والاعتبار
 تزول عنه جميع الأغيار الدنيوية ، ويُقبل على الأعمال الإيمانية ، فيزهد في دنياه ، ويُقبل
 على طاعة مولاه ، وبلين قلبه وتخشع جوارحه .

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ قال الفسواء . أي ليس الأمر على ما أنتم عليه من الشاكر
 والشكائر . والتمام على هذا ﴿ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ أي سوف تعلمون عاقبة هذا . ﴿ ثُمَّ كَلَّا
 سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ وعيد بعد وعيد ، قاله مجاهد ، ويعمل أن يكون تكراره على وجه التأكيد
 والتخليط ، وهو قول الفراء . وقال ابن عباس : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » ما ينزل بكم من
 العذاب في القبر . « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » في الآخرة إذا حل بكم العذاب . فالأول
 في القبر والثاني في الآخرة ، فالتكرار للمخاتين . وقيل : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » عند المعاناة
 أن ما دعوتكم إليه حق . « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » عند البعث أن ما وعدتكم به صدق .
 وروى يزن حبيش عن علي رضي الله عنه قال : كنا نلشك في عذاب القبر حتى نزلت هذه
 السورة ، فأشار إلى أن قوله : « كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ » يعني في القبور . وقيل : « كَلَّا سَوْفَ

تَعْمَلُونَ» إذا نزل بكم الموت وجاءتكم رسل أرواحكم . (ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْمَلُونَ) إذا دخلتم قبوركم وجاءكم منكم ونكير، وحاط بكم هَوَلُ السؤال، وانقطع منكم الجواب .

قلت : فتضمنت السورة القول في هذاب القبر . وقد ذكرنا في كتاب « التذكرة » أن الإيمان به واجب والتصديق به لازم، حسب ما أخبر به الصادق، وأن الله تعالى يحب العبد المكلف في قبره برقة الحياة إليه، ويحبل له من العقل في مثل الوصف الذي عاش عليه؛ ليعقل ما يسأل عنه وما يجيب به، ويفهم ما أتاه من ربه، وما أعد له في قبره من كرامة وهوان . وهذا هو مذهب أهل السنة، والذي عليه الجماعة من أهل الملة . وقد ذكرناه هناك مستوى والحمد لله . وقيل : « كَلَّا سَوْفَ تَعْمَلُونَ » عند النشور أنكم مبعوثون « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْمَلُونَ » في القيامة أنكم معذبون . وعلى هذا تضمنت أحوال القيامة من بعث وحشر، وسؤال وعرض، إلى غير ذلك من أهوالها وأفزاعها؛ حسب ما ذكرناه في كتاب « التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة » . وقال الضحاك : « كَلَّا سَوْفَ تَعْمَلُونَ » يعني الكفار « ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْمَلُونَ » : قال المؤمنون . وكذلك كان يقرؤها ، الأولى بالثناء والثانية بالياء .

قوله تعالى : كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿١﴾

قوله تعالى : (كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ) أعاد « كلا » وهو زجر وتوبيخ، لأنه عقب كل واحد بشيء آخر؛ كأنه قال : لا تفعلوا فإنكم تتدعون، لا تفعلوا فإنكم تستوجبون العقاب . وإضافة العلم إلى اليقين كقوله تعالى : « إِنَّ هَذَا لَخَوِّقُ الْيَقِينِ » . وقيل : اليقين هنا الموت؛ قاله قتادة . وعنه أيضا البعث؛ لأنه إذا جاء زال الشك . أى لو تعلمون علم البعث . وجواب « لو » محذوف؛ أى لو تعلمون اليوم من البعث ما تعلمونه إذا جاءكم نفخة الصور ، وأنشقت الخسود عن جثثكم كيف يكون حشركم ؛ لشغلكم ذلك عن التكاثر بالدنيا . وقيل : « كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ » أى لو قد تطايرت الصحف فشيئاً وسعيداً .

وقيل : إن « كلا » في هذه المواضع الثلاثة بمعنى « ألا » قاله ابن أبي حاتم ، وقال الفراء : هي بمعنى « حقا » وقد تقدم الكلام فيها مستوفى .

فوله تعالى : لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿١﴾ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴿٢﴾

فوله تعالى : ﴿ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴾ هذا وعيد آخر . وهو على إصطلاح القسَم ، أى لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ فِي الْآخِرَةِ . والخطاب للكفار الذين وَجِبَتْ لَهُمُ النَّارُ . وقيل : هو عام ، كما قال : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » ^(١) « فَبِئْسَ لِلْكَافِرِينَ دَارٌ وَلِلْمُؤْمِنِينَ مَمَرٌ » . وفي الصحيح : « فَيَمُزُّ أُولَئِكَ كَالْهَيْبَةِ ثُمَّ كَالرَّيْحِ ثُمَّ كَالطَّيْرِ ... » الحديث . وقد مضى في سورة « مريم » . وفرا الكسائي وابن عامر « لَتَرَوُنَّ » بضم التاء من أريته الشيء ، أى تحشرون إليها فترونها . وعلى فتح التاء هي قراءة الجماعة ، أى لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ بِأَبْصَارِكُمْ عَلَى الْبَعْدِ . ﴿ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ ﴾ أى مشاهدة . وقيل : هو إخبار عن دوام مقامهم في النار ، أى هي رؤية دائمة متصلة . والخطاب عن هذا للكفار . وقيل : معنى « لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ » أى لو تعلمون اليوم في الدنيا علم اليقين فيما أمامكم مما وصفت « لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ » بعيون قلوبكم ، فإن علم اليقين يريك الجحيم بعين فؤادك ، وهو أن تتصور لك تارات القبامة وقطع مسافاتها . « ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ » أى عند المعاينة بعين الرأس فتراها يقيناً لا تغيب عن عينك « ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ » في موقف السؤال والعرض .

فوله تعالى : ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٣﴾

فوله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ روى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة قال : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة ، فإذا هو بأبي بكر وعمر ، فقال : « ما أخرجكما من بيوتكما هذه الساعة ؟ » فلا : الجوع يا رسول الله . قال : « وأنا »

(١) راجع - ١١ ص ١١٧ لا بعدها . (٢) آية ٧ : سورة مريم .

(٣) راجع - ١١ ص ١٢٧

والذى نفسى بيده لأخرجنّى الذى أخرجكأ قوماً“ فقاما معه ؛ فأتى رجلاً من الأنصار فإذا هو ليس فى بيته، فلما رآته المرأة قالت : مرحباً وأهلاً. فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”أين فلان؟“ قالت : يستعذب لنا من الماء؛ إذ جاء الأنصارى فنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه، ثم قال : الحمد لله ! ما أحد اليوم أكرم أضيفاً منى . قال : فانطلق بفاءهم يمدق فيه بسر وتمر ورطب فقال : كلوا من هذه . وأخذ المذبة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إياك والحلوب“ فذبح لهم فاكرا من الشاة ومن ذلك العذق ، وشربوا ؛ فلما أن شبعوا ورؤوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبى بكر وعمر : ”والذى نفسى بيده لتسألن عن نعم هذا اليوم يوم القيامة أخرجكم من بيوتكم الجسوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعم“ أخرجه الترمذى، وقال [فيه] : ”هذا الذى نفسى بيده من النعم الذى تسألون عنه يوم القيامة، ظل بارد، ورطب طيب، وماء بارد“ وكفى الرجل الذى من الأنصار فقال : أبو الهيثم بن التيهان . وذكر قصته .

قلت : أسم هذا الرجل الأنصارى مالك بن التيهان ، ويكنى أبا الهيثم . وفى هذه القصة بقول عبد الله بن رواحة، يمدح بها أبا الهيثم بن التيهان : —

فلم أرَ كالإسلام عِزًّا لِأُتَمَّة * ولا مثلَ أضيافِ الأراشى مَعشراً
نبيُّ وصديقٌ وفاروقُ أُمِّيَّة * وغيرُ بنى حِوَاءٍ قَرَعًا وَعُنْصُراً^(٢)
قَوَاتُوا لِمَبَقَايَ وَقَدِرَ قَضِيَّة * وكانَ قضاءُ اللهَ قَدراً مَقْدُراً^(٣)
إلى رجلٍ تَحْدِي يُبَارَى بِجُودِهِ * شَبَّوسُ الضُّحَى جُودًا وَبِحَدِّهِ مَقْدُراً
وفارِسُ خَلَقِ اللهَ فى كُلِّ غَارَةٍ * إذا لَيسَ القَومُ الحَديدُ المَسْمُوراً
فَفَدَى وَحَيًّا ثم أَدَّى قِرَاهُمُ * فلم يَفرِهمُ إلا سَيمًا مُتَمَرًّا^(٤)

(١) كذا فى جميع نسخ الأصل . (٢) فى نسخة من الأصل : « وغير نبي جاء » .

(٣) فى نسخة من الأصل : « أمرا » . (٤) المقطع .

وذكر أبو نعيم الحافظ عن أبي عسيب مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلاً ، فدعاني فخرجت إليه ، ثم مرّ أبى بكر فدعاه فخرج إليه . ثم مرّ بعمر فدعاه فخرج إليه ، فأطلق حتى دخل حائطاً لبعض الأنصار ، فقال لصاحب الحائط : " أطلعنا بُسرًا " فجاء يعضق فوضعه فأكلوا ، ثم دعا بماء فشرب فقال : " لتسألن عن هذا يوم القيامة " قال : وأخذ عمر العِدْق فضرب به الأرض حتى تناثر البُسر نحو وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : يا رسول الله ، لانا لمسئولون عن هذا يوم القيامة ؟ قال : " نعم إلا من ثلاث كسرة يسدّها جوعته أو ثوب يستر به عورته أو حجر يأوى إليه من الحر والقر " . وأختلف أهل التأويل في النعيم المسئول عنه على عشرة أقوال : أحدها — الأمن والصحة ، قاله ابن مسعود . الثاني — الصحة والفراغ ، قاله سعيد بن جبّير . وفي البخاري عنه عليه السلام : " نعمتان مغبون^(١) فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ " . الثالث — الإدراك بحواس السمع والبصر ، قاله ابن عباس . وفي التنزيل : «لَا تَسْمَعُ وَالْبَصَرُ وَالْقَوَادِ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا» . وفي الصحيح عن أبي هريرة وأبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يُؤْتَى بالعبد يوم القيامة فيقول له ألم أجعل لك سمعاً وبصراً ومالاً وولداً ... " الحديث . ترجمه الترمذى وقال فيه : حديث حسن صحيح . الرابع — ملاذّ المأكول والمشروب ، قاله جابر بن عبد الله الأنصارى . وحديث أبي هريرة يدلّ عليه . الخامس — أنه الغذاء والعشاء ، قاله الحسن . السادس — قول مكحول الشامي — : أنه شيع البطون ، وبارد الشراب ، وظلال المساكين ، واعتدال الخلق ، ولذة النوم . ورواه زيد بن أسلم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " تَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ النَّعِيمَ " يعنى عن شيع البطون فذكره . ذكره الماوردى وقال : وهذا السؤال يعم الكافر والمؤمن ، إلا أن سؤال المؤمن

(١) أى ذو سرعان فيها . والتمّة : ما يشم به الانسان ويستنقه . والخبز : أن يشترى بأضفاف اثنين أو يبيع بدون من الخلل . فمن صح بدنه ، ونفخ من الأشغال النافعة ولم يسع لسلاح آخره فهو كالمتبرون في البيع .

والمقصود : بيان أن غالب الناس لا يلتفتون بالصحة والفراغ ؛ بل يصرفونهم في غير محالها . (عن شرح سنن ابن ماجه) . (٢) آية ٣٦ سورة الإسراء .

تدشیر بأن ینصح له بین نعم الدنیا ونعم الآخرة . وسؤال الکافر تفريع أن ثابى نعم الدنیا
بالکفر والمعصية . وقال قوم : هذا السؤال عن کل نعمة إنما يكون في حق الکفار؛ فقد
روى أن أبا بکر لما نزلت هذه الآية قال : یا رسول الله ، أرايت أکلتها معک في بیت
أبی الهمیم بن التیهان ، من خبز شعیر ولحم و بصر قد ذنب وماه مذنب ؛ أتخاف علینا أن یكون
هذا من النعم الذي تسأل عنه ؟ فقال علیه السلام : ” ذلك للکفار — ثم قرأ : — ” وهَلْ
يُجَاوِزُ إِلَّا الْکُفْرَ ” ^(١) . ذكره القشیری أبو نصر . وقال الحسن : لا یسأل عن النعم إلا أهل
النار . قال القشیری : والجمع بین الأخبار أن الكل یسألون ، ولكن سؤال الکفار سؤال توبيخ ؛
لأنه قد ترک الشکر . وسؤال المؤمن سؤال تریف ؛ لأنه شکر . وهذا النعم في کل نعمة .
قلت : هذا القول حسن ؛ لأن اللفظ نعم . وقد ذکر الفریابی قال : حدثنا ورفاء عن ابن
أبی نجیح عن مجاهد في قوله تعالى : ” ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ یَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ” قال : کل شیء من لذة
الدنیا ، وروی ابو الأحوص عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم أنه قال : ” إن الله
تعالى لیمدد یدیه علی العبد یوم القيامة حتی یصل علیها سائلنی فلانة أن أزوجکها فیسمیها باسمها
فزوجکها ” . وفي الترمذی عن أبی هريرة قال : لما نزلت هذه الآية ” ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ یَوْمَئِذٍ
عَنِ النَّعِيمِ ” قال الناس : یا رسول الله ، عن أی النعم تسأل ؟ وإنما هما الأسودان والمدق حاضر ،
وسیوفنا علی عوانتنا . قال : ” إن ذلك سیکون ” . وعنه قال قال رسول الله صلی الله علیه
وسلم ” إن أول ما یسأل عنه یوم القيامة — یعنی العبد — أن یقال له ألم یتضح لك جسمک
وثرؤیک من الماء البارد ” قال : حدیث غریب . وروی من حدیث ابن عمر قال : سمعت
رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول : ” إذا کان یوم القيامة دعا الله سبد من مباده فیوقفه
بین یدیه فیسأله عن جاهه کما یسأله عن ماله ” . والجاه من نعم الدنیا لا بحالة . وقال مالک رحمه
الله : إنه صحبة البدن وطیب النفس ؛ وهو القول السامع . والنوم مع الأمن والعافية .
وقال سفیان بن عیینة : إذا ما سئل الجوع وستر العورة من خشن الطعام واللباس ، لا یسأل عنه
المرة یوم القيامة ، وإنما یسأل عن النعم . قال : والدلیل علیه أن الله تعالى أسکن آدم الجنة
(١) أى بدأ فیہ الإرتطاب . (٢) آية ١٧ سورة سبا ، وهذه قراءة فایز . (٣) الأسودان : القرمالما .

فقال له : « إِنَّ لَكَ الْآنَ جُوعٌ فِيهَا وَلَا تَعْرِى . وَأَنْتَ لَا تَقْطَعُ فِيهَا وَلَا تَضَعِي » . فكانت هذه الأشياء الأربعة - ما يصد به الجوع ، وما يدفع به العطش ، وما يستكن فيه من الحر - ويستره عورته - لآدم عليه السلام بالإطلاق ، لا حساب عليه فيها ؛ لأنه لا بد له منها .

قلت : ونحو هذا ذكره القشيري أبو نصر قال : إن مما لا يسأل عنه العبد لباساً يوارى سَوَاتِهِ ، وطعاماً يُقِيمُ صُلْبَهُ ، ومكاناً يُكِنُّهُ مِنَ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ .

قلت : وهذا منزع من قوله عليه السلام : " ليس لأبن آدم حق في سِوَى هذه الخصال بيت يسكنه وثوب يوارى عورته وجلف الخبز والماء " أخرجه الترمذي . وقال النضر بن مُعْتَمِل : جلف الخبز ليس معه إدام . وقال محمد بن كعب : النعم هو ما أنعم الله علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم . وفي التزييل : « لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ » . وقال الحسن أيضاً والمفضل : هو تخفيف الشرائع وتيسير القرآن ؛ قال الله تعالى : « وَمَا جَعَلْ طَيْبِكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » ، وقال تعالى : « وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ » .

قلت : وكل هذه نعم ، فبسأل العبد عنها هل شكر ذلك أم كفر . والأقوال المتقدمة أظهر . والله أعلم .

تفسير سورة « والعصر »

وهي مكية . وقال قتادة مدنية ؛ وروى عن ابن عباس . وهي ثلاث آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَالْعَصْرِ

فيه مسائلتان :

الأولى - قوله تعالى : (وَالْعَصْرِ) أى الدهر ؛ قاله ابن عباس وغيره . فالعصر مثل المهر ؛ ومنه قول الشاعر :

سَبِيلُ الْهَوَى وَعَمْرٌ وَتَحَرُّ الْهَوَى عَمْرٌ * وَيَوْمُ الْهَوَى شَهْرٌ وَشَهْرُ الْهَوَى دَهْرٌ

(١) آية ١١٨ ، ١١٩ سورة طه .

(٢) آية ١٦٤ سورة آل عمران .

(٤) آية ١٧ سورة القمر .

(٣) آية ٧٨ سورة المحج .

أى عصير أقسم الله به عزّ وجلّ ؛ لما فيه من التنبيه بتصرف الأحوال وتبدلها ، وما فيها من الدلالة على الصانع . وقيل : العصر الليل والنهار . قال حميد بن قور :
وَلَنْ يَلْبَثَ الْعَصْرَانِ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ * إِذَا طَلَبَا أَنْ يُدْرِكَا مَا يَجْتَمِعَا
والعصران أيضا الغداة والعشي . قال :

وَأَمْلَسَهُ الْعَصْرَيْنِ حَتَّى يَمَسْلَى * وَيَرْضَى يَنْصِفِ الدِّينَ وَالْأَنْفَ رَاغِمٌ
يقول : إذا جاءنى أوّل النهار وعَدته آخره . وقيل : إنه العشي وهو ما بين زوال الشمس وغروبها ؛ قاله الحسن وقتادة . ومنه قول الشاعر :

تَرَوْحُ بِنَا يَاعْمُرُ قَدْ قَصُرَ الْعَصْرُ * وَفِي الرُّوحَةِ الْأُولَى النِّعْمَةُ وَالْأَبْرُ

وعن قتادة أيضا : هو آخر ساعة من ساعات النهار . وقيل : هو قسم بصلاة العصر وهي الوسطى ؛ لأنها أفضل الصلوات ؛ قاله مقاتل . يقال : أذن للعصر ؛ أى لصلاة العصر . وصَلَّيتُ العصر ؛ أى صلاة العصر . وفي الخبر الصحيح " الصلاة الوسطى صلاة العصر " . وقد مضى في سورة « البقرة »^(١) بيانه . وقيل : هو قسم بعصر النبي صلى الله عليه وسلم لفضله بتجديد النبوة فيه . وقيل : معناه وربّ العصر .

الثانية — قال مالك : مَنْ حَلَفَ أَلَّا يَكُمَّ وَجِلًا عَصْرًا لَمْ يَكَلِّمْهُ سَنَةً . قال ابن العربي : « إنما حمل مالك بين الحالف ألا يكلم أمراً عَصْرًا على السنة ؛ لأنه أكثر ما قيل فيه ، وذلك على أصله في تغليظ المعنى في الأيمان . وقال الشافعي : يبرّ ساعة إلا أن تكون له نية ، وبه أقول ؛ إلا أن يكون الحالف عربياً فيقال له : ما أردت ؟ فإذا فسره بما يضمنه قيل منه : إلا أن يكون الأقل ويحى على مذهب مالك أن يحمل على ما يفهم . والله أعلم » .

قوله تعالى : إِنَّ الْأَبْهَتِينَ لَنِيْ خُمُرٍ ﴿١١﴾

هذا جواب القسم والمراد به الكافر ؛ قاله ابن عباس في رواية أبي صالح . وروى الضحاك عنه قال : يريد جماعة من المشركين الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود

ابن سعد المطلب بن أسد بن عبد المزی ، والأُسود بن عبد یفوث ، وقيل : یعنی بالإِنسان جنس الناس . (لَئِي خُسَيْرٍ) لَئِي خَبْنٍ . وقال الأخفش : هَلَكَةٌ . الفَزَاءُ : عقوبة ؛ ومنه قوله تعالى : « وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا » . ابن زيد : لَئِي شَرٍّ . وقيل : لَئِي نَقْصٍ ؛ والمعنى متقارب . وروى عن سلام « والعصر » بكسر الصاد . وقرأ الأعرج وطلحة وعيسى الثقفی « خُسَيْرٍ » بضم السين . وروى ذلك هارون عن أبي بكر عن عاصم . والوجه فيهما الإِتباع . ويقال : خُسِرَ وخُسِرَ ، مثل عُسر وعُسِرَ . وكان عليٌّ يقرؤها « والعصر ونوايب الدهر إن الإنسان لفي خسر . وإنه فيه إلى آخر الدهر » . وقال إبراهيم : إن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهَرَمَ ، لَئِي نَقْصٍ وضعف وتراجع ؛ إلا المؤمنين فإنهم تكتب لهم أجورهم التي كانوا يعملونها في حال شبابهم ؛ نظيره قوله تعالى : « لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ . ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ » . قال : وقرأنا « والعصر إن الإنسان لفي خسر وإنه في آخر الدهر » . والصحيح ما عليه الأمة والمصاحف . وقد مضى الرَّدُّ في مقدمة الكتاب على من خالف مصحف عثمان ، وإن ذلك ليس بقُرآن يُتْلَى ، فتأمل هناك .

قوله تعالى : **إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ** ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا) استثناء من الإنسان ؛ إذ هو بمعنى الناس على الصحيح . قوله تعالى : (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) أى أدوا الفرائض المفترضة عليهم ؛ وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال أبى بن كعب : قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم « والعصر » ثم قلت : ما تفسيرها يا نبي الله ؟ قال : « « والعصر » قَسَمَ من الله أقسم ربكم بآخر النهار « إن الإنسان لئى خُسير » أبو جهل « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا » أبو بكر « وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » عمر « وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ » عثمان « وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ » على « رضى الله عنهم أجمعين . وهكذا خطب

ابن عباس على المتبر موقفا عليه . ومعنى ﴿ وَتَوَاصَوْا ﴾ أى تحابوا ، أوصى بعضهم بعضاً ، وحث بعضهم بعضاً . ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى بالتوحيد ، كذا روى الضحاك عن ابن عباس . وقال قتادة : « بِالْحَقِّ » أى القرآن . وقال السدى : الحق هنا هو الله عز وجل . ﴿ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ على طاعة الله عز وجل والصبر عن معاصيه . وقد تقدم ^(١) . والله أعلم .

تفسير سورة « الهمة »

مكية بإجماع . وهى تسع آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : وَيَلِّ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ﴿١﴾

قد تقدم القول فى « الويل » فى غير موضع ، ومعناه الخزي والعذاب وأهملكة . وقيل : وإد فى جهنم . ﴿ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ ﴾ قال ابن عباس : هم المشاءون بالخميمة ، المفسدون بين الأحبة ، للباغون للبراء العيب ، فعل هذا هما بمعنى . وقال النجى صلى الله عليه وسلم : « شَرُّ رُجُلٍ عَابَدِ اللَّهِ تَعَالَى الْمَشَاءُونَ بِالْخِيْمَةِ الْمَفْسُودُونَ بَيْنَ الْأَحِبَّةِ لِلْبِرِّاءِ الْعَيْبُ » . وعن ابن عباس أن الهمزة القنات ، واللمزة العياب . وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء بن أبى رباح : الهمزة الذى يفتاب ويظعن فى وجه الرجل ، واللمزة الذى يفتابه من خلفه إذا غاب ، ومنه قول حسان :

مَزُكُّكَ قَاخْتَضَعْتَ بَدْلُ نَفْسٍ * بِقَائِيَةِ تَأْجِجٍ كَالشُّوَاظِ ^(٢)

(١) راجع ص ٧١ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ٢ ص ٧ طبعة ثانية .

(٣) فى بعض نسخ الأمل « المقرنون » . (٤) رواية البيت كما فى ديوانه :

« بمجلة تسمى شوارا » مضرة تأجج كالشواظ

« همزة ضميم يحى حرنا » شديد مفارز الأضلاع غاظر

وأختار هذا القول النحاس ، قال : ومنه قوله تعالى « وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ » .
 وقال مقاتل ضده هذا الكلام : إن الهمزة الذي ينتاب بالنية ، والهمزة الذي ينتاب في الوجه .
 وقال قتادة ومجاهد : الهمزة الطمان في الناس ، والهمزة الطمان في أنسابهم . وقال ابن زيد : الهامز
 الذي يهز الناس بيده ويضربهم ، والزة الذي يلمزهم بلسانه ويعيبهم . وقال سفيان الثوري :
 يهيم بلسانه ، ويهيم بعينه . وقال ابن كيسان : الهمزة الذي يؤذي جلساءه بسوء اللفظ ، والهمزة
 الذي يكسر عينه على جلسه ، ويشير بعينه ورأسه وبجانبه . وقال مرة : هما سواء ، وهو الفتات
 الطمان للره إذا غاب . وقال زياد الأعجم :

تُدلي يودى إذا لاقتني كدياً * وإن أغيب فانت الهامز الهمزة

وقال آخر :

إذا لقيتك عن تخيط تكاشرتني * وإن تقيت كنت الهامز الهمزة

الشحط : البعد . والهمزة آمم وضيع للبالغة في هذا المعنى ؛ كما يقال : شحرة وشحكة للذي
 يسخر ويضحك بالناس . وقرأ أبو جعفر محمد بن علي والأعرج « همزة لمزة » بسكون الميم
 فيهما . فإن صح ذلك عنهما فهي في معنى المفعول ، وهو الذي يتعرض للناس حتى يهيمزوه
 ويضحكوا منه ، ويحملهم على الأغتياب . وقرأ عبدالله بن مسعود وأبو وائل والنخعي والأعمش
 « ويل للهمزة الهمزة » . وأصل الهمز : الكسر والقص على الشيء ، بُنِف ، ومنه همز الحرف .
 ويقال : همزت رأسه . وهمزت الجوز بكفى كسرته . وقيل لأعرابي : أتهمزون الفارة ؟ فقال :
 إنما تهمزها الهزة ، الذي في الصبحاح : وقيل لأعرابي أتهمزون الفارة ؟ فقال السنور يهمزها .
 والأول قاله الثعلبي ، وهو يدل على أن الهزة يُسمى الهمزة . قال العجاج :

* وَمَنْ هَمَزَنَا رَأْسَهُ تَهْمًا *

وقيل : أصبل الهمز والاز الدفع والضرب . لَمْزَهُ يَلْمِزُهُ لَمْزًا إذا ضربه ودفعه . وكذلك
 همزه . أي دفعه وضربه . قال الرازي :

ومن هَمَزَنَا عِزَّهُ تَهْرَكَمَا * على أَسْبَةِ زَوْبَعَةٍ أَوْ زَوْبَعَا

الْبَرَكَةُ : القيام على أربع . وبركه فبركع ؛ أى صرعه فوقع على آسته ؛ قاله فى الصّحاح .
والآية نزلت فى الأحنس بن شَرِيْقٍ فَمَا رَوَى الضّحّاك عن ابن عباس . وكان يَلْمُزُ النَّاسَ وَيَعْيِبُهُمْ
مُقْبِلِينَ وَمُدْبِرِينَ . وقال ابن جرير : فى الوليد بن المغيرة ، وكان ينتاب النبي صلى الله عليه
وسلم من ورائه ويقدح فيه فى وجهه . وقيل : نزلت فى أُبَيِّ بْنِ خَلْفٍ . وقيل : فى جَبَل
ابن عامر الثقفى^(١) . وقيل : إنها مرسلّة على العموم من غير تخصّيص ؛ وهو قول الأكثرين .
قال مجاهد : ليست بمخاصّة لأحد ، بل لكلّ مَنْ كانت هذه صفته . وقال الفراء : يجوز أن
يذكر الشئ العام ويقصد به الخاص قصّة الواحد إذا قال : لا أزورك أبداً . فنقول : مَنْ
لَمْ يَزُرْنِي فَلَسْتُ بِزَائِرِهِ ؛ يعنى ذلك القائل .

قوله تعالى : الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴿٢٠﴾

أى أعدّه — زعم — لنوائب الدهر ؛ مثل كَرَمٍ وَكَرْمٍ . وقيل : أحصى عدده ؛ قاله السّدى .
وقال الضّحّاك : أى أعدّ ماله لمن يرثه من أولاده . وقيل : أى فاجر يمدده وكثرته . والمقصود
الذّم على إمساك المال عن سبيل الطّاعة . كما قال : «مَتَاعٌ لِّخَيْرٍ»^(٢) ، وقال : «وَجَمَعَ فَأَوْعَى»^(٣) .
وقراءة الجماعة «جَمَعَ» مخفف الميم . وشهد بها ابن عامر وحزمة والكسائى على التّكثير .
وأخّاره أبو عبيد ؛ لقوله : «وَعَدَّدَهُ» . وقرأ الحسن ونصر بن عاصم وأبو العالبة «جَمَعَ» مخففاً
«وَعَدَّدَهُ» مخففاً أيضاً ؛ فآظفروا التّضعيف لأن أصله عدّه وهو بعيد ؛ لأنه وقع فى المصحف
بدالين . وقد جاء مثله فى الشعر ؛ لما أبرزوا التّضعيف خففوه . قال :

مَهْلًا أُمَامَةً قَدْ جَرَّبْتُ مِنْ خُلُقِي * أَنِّي أَجُودُ لِأَقْسَامٍ وَإِنْ ضَلُّنَا

(١) كذا فى نسخ الأصل . والذى فى الطبرى : «جبل بن عامر الجهمي» . وفى سيرة ابن هشام (ص ٢٢٩

طبع أوربا) وتاريخ الكامل لابن الأثير (ج ٢ ص ٦٦ طبع أوربا) وبعض كتب التفسير : «جبل بن معمر الجهمي» .

(٢) آية ٢٥ سورة ق ، وآية ١٢ سورة ن . (٣) آية ١٨ سورة المارج .

(٤) فى اللسان وتكتاب سيبويه : «مهلا أمادله» . وقد نسباه لقب بن أم صاحب .

أراد ضُنُّوا وَيَحْلُوا ، فأظهر التضعيف ؛ لكن الشعر موضع ضرورة . قال المهدي : مَنْ حَقَفُ «وعَدته» فهو معطوف على المال ؛ أى وجمع مَدَدَه فلا يكون فلا على إظهار التضعيف ؛ لأن ذلك لا يستعمل إلا فى الشعر .

قوله تعالى : يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ ﴿١﴾ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ ﴿٢﴾ وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحُطَمَةُ ﴿٣﴾ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ﴿٤﴾ الَّتِي تَطَّاعُ عَلَى الْأَفْعِدَةِ ﴿٥﴾

قوله تعالى : (يَحْسَبُ) أى يظن (أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ) أى يُبْقِيهِ حَيًّا لا يموت ؛ قاله السدى . وقال عكرمة : أى يزيد فى عمره . وقيل : أحياء فيما مضى ، وهو ما مضى بمعنى المستقبل . يقال : هلك والله فلان ودخل النار ؛ أى يدخل . (كَلَّا) رد لما توهمه الكافر ؛ أى لا يخلد ولا يبقى له مال . وقد مضى القول فى « كَلَّا » مستوفى . وقال عمر بن عبد الله مولى عُفْرَةَ : إذا سمعت الله عز وجل يقول « كَلَّا » فإنه يقول كذبت . (لَيُنْبَذَنَّ) أى ليطرحن وَلَيْلَقَيْنَ . وقرأ الحسن وعبد بن كعب ونصر بن عاصم ومجاهد ومحمد وأبن محبص « لَيُنْبَذَنَّ » بالثنية ؛ أى هو وماله . وعن الحسن أيضا « لَيُنْبَذَنَّ » على معنى لينبذت ماله . وعنه أيضا بالنون « لَيُنْبَذَنَّ » على إخبار الله تعالى عن نفسه ، وأنه ينبذ صاحب المال . وعنه أيضا « لَيُنْبَذَنَّ » بضم النال ؛ على أن المراد الحُمْرَةُ وَالْأَسْرَةُ والمال وجامعه . (فى الْحُطَمَةِ) وهى نار الله ؛ سُمِّيَتْ بذلك لأنها تكسر كل ما يلقى فيها وتحطمه وتشمه . قال الرازج :

إِنَّا حَطَمْنَا بِالْقَضِيبِ مُضْعَبًا * يَوْمَ كَسَرْنَا أَنْفُسَهُ لِيَقْضَبَا

وهى الطبقة السادسة من طبقات جهنم ؛ حكاه الماوردى عن الكاظم . وحكى القشيري عنه : « الحطمة » الدركة الثانية من درك النار . وقال الضحاك : هى الدرك الرابع . أبى زيد : أسم من أسماء جهنم . (وَمَا أَذْرَكَ مَا الْحُطَمَةُ) على التعظيم لشأنها والتفخيم لأمرها .

ثم فسرهما ما هي فقال : (نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ) أى التى أوقد عليها ألف عام وألف عام وألف عام ؛ فهى غير خاملة ، أعدّها الله للمُعَاذَةِ . (الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْإِنْفِذَةِ) قال محمد بن كعب : نَارُ كُلِّ النَّارِ جَمِيعٌ مَا فِى أَجْسَادِهِمْ ، حَتَّى إِذَا بُلُغَتْ إِلَى السَّوَادِ خَلَقُوا خَلْقًا جَدِيدًا فَرَجَعَتْ نَارُ كُلِّهِمْ . وكذا روى خالد بن أبى عمران عن النّبىِّ صلى الله عليه وسلم : " أَنَّ النَّارَ تَأْكُلُ أَهْلَهَا حَتَّى إِذَا اطْلَعَتْ عَلَى أَفْنَدَتِهِمْ أَتَتْهُمْ ثُمَّ إِذَا صَدُرُوا تَوَدَّ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ . الَّتِي تَطْلُعُ عَلَى الْإِنْفِذَةِ » " . وخص الإنفذة لأنّ الألم إذا صار إلى السَّوَادِ مات صاحبه . أى إنه فى حال من يموت وهم لا يموتون ؛ كما قال الله تعالى : « لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَا » فهم إذا أحياء فى معنى الأموات . وقيل : معنى « تَطْلُعُ عَلَى الْإِنْفِذَةِ » أى تعلم مقدار ما يستحقه كل واحد منهم من العذاب ؛ وذلك بما استبقاه الله تعالى من الأمانة الدالة عليه . يقال : أطلع فلان على كذا أى علمه . وقد قال الله تعالى : « تَدْعُو مِنْ أَدْبَرٍ وَتَوَلَّى » وقال تعالى : « إِذَا رَأَيْتَهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّطًا وَزَفِيرًا » . فوصفها بهذا فلا يبعد أن توصف بالعلم .

قوله تعالى : إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّؤَصَّدَةٌ ﴿٥٠﴾ فِي عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ ﴿٥١﴾

أى مطبقة ؛ قاله الحسن والضحاك . وقد تقدّم فى سورة « البلد » القول فيه . وقيل : مغلفة ؛ بلغة قريش . يقولون : أصدت الباب إذا أغلقته ؛ قاله مجاهد . ومنه قول عبيد الله ابن قيس الرُّقَيْات :

إِنِّى فِى الْقُصْرِ لَوْ دَخَلْنَا غَزَا لَا * مُصَفَّقًا مُّوَصَّدًا عَلَيْهِ الْجَنَابُ

(فى عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ) الفاء بمعنى الباء ؛ أى موصدة بعمد مُمَدَّدَةٍ ؛ قاله ابن مسعود ؛ وهى فى قراءته « يَعْمِدُ مُمَدَّدَةٍ » وفى حديث أبى هريرة عن النّبىِّ صلى الله عليه وسلم " بَمَنْ إِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ إِلَيْهِمْ

(١) آية ٧٤ سورة طه . (٢) آية ١٧ سورة المارج . (٣) آية ١٢ سورة الفرقان .

(٤) راسم ص ٧٢ من هذا الجزء . (٥) صفح الباب وأصفقه ؛ أظنه .

ملائكة بأطباق من نار ومساير من نار وعمد من نار تُطبق عليهم بتلك الأطباق وتشد عليهم بتلك المساير وعمد بتلك العمدة فلا يبقى فيها خلل يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم ويساهم الرحمن على عرشه ويتشغل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها أبداً ويتقطع الكلام فيكون كلامهم زفيراً وشهيقاً فذلك قوله تعالى «لَهَا عَلَيْهِمْ مَوْصِدَةٌ فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ» . وقال قتادة : «عمد» يعذبون بها . واختاره الطبري . وقال ابن عباس : إن العمدة الممددة أغلال في أعناقهم . وقيل : قيود في أرجلهم ؛ قاله أبو صالح . وقال القشيري : والمعظم على أن العمدة أوتاد الأطباق التي تطبق على أهل النار ، وتشد تلك الأطباق بالأوتاد حتى يرجع عليهم غمها وحرها ، فلا يدخل عليهم روح ، وقيل : أبواب النار مطبقة عليهم وهم في عمدة ؛ أى في سلاسل وأغلال مطولة ، وهى أحكم وأرسخ من القصيرة . وقيل : هم في عمدة ممددة ؛ أى في عذابها وآلامها يضربون بها . وقيل : المعنى في دهر ممدود ؛ أى لا انقطاع له . وقرا حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم «في عمدة» بضم العين والميم جمع عمود . وكذلك «عمدة» أيضا . قال الفراء : والعمدة والمُعمدة جمعان صحيحان لعمود ؛ مثل أديم وأدم وأدم ، وأيقن وأقن وأقن . أبو عبيدة : عمدة جمع عماد ؛ مثل إهاب وأهب . واختار أبو عبيد «عمدة» بفتحتين . وكذلك أبو حاتم ؛ اعتباراً بقوله تعالى : «رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا» وإجموعاً على فتحها . قال الجوهري : العمود عمود للبيت ، وجمع القلة أعمدة ، وجمع الكثرة عُمَد وعمَد ؛ وقرئ بهما قوله تعالى : «فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ» . وقال أبو عبيدة : العمود كل مستطيل من خشب أو حديد ، وهو أصل للبناء مثل البنايات . عمدت الشيء ، فأنعمد ؛ أى أقنته ويعاد بهتمد عليه . وأعمدته جعلت تحته عمدا . والله أعلم .

(١) الأديم : الجلد المدبوع . والأيقن : الجلد الذي لم يدبغ . وقيل : هو الذي لم تتم دبغته .

(٢) آية ٢ سورة الرعد .

تفسير سورة « الفيل »

وهي مكية بإجماع . وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَحْتَشِبِ الْفِيلِ ﴿١﴾

فيه خمس مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ) أى ألم تُخَبِّر . وقيل : ألم تعلم . وقال ابن عباس : ألم تسمع . واللفظ استفهام والمعنى تقزير . والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام ؛ أى ألم تَرَوْا ما فعلت بأحصاب الفيل ؛ أى قد رأيتم ذلك وعرفتم موضع مبنى عليكم ، فما لكم لا تؤمنون . و (كَيْفَ) في موضع نصب بـ « فَعَلَ رَبُّكَ » لا بـ « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ » من معنى الاستفهام .

الثانية - قوله تعالى : (بِأَحْتَشِبِ الْفِيلِ) الفيلُ معروفٌ ، والجمع أفيال وفُيُولٌ وقِيْلَةٌ . قال ابن السكيت : ولا تقل أفيلة . [والأصح قِيْلَةٌ] وصاحبه قِيَالٌ . قال سيبويه : يجوز أن يكون أصل فيل فُعَلًا فُكِّسَ من أجل الياء ؛ كما قالوا : أبيض فُيُوضُ . وقال الأخفش : هذا لا يكون في الواحد إنما يكون في الجمع . ورجلٌ قِيْلُ الرأى ، أى ضعيف الرأى . والجمع أفيال . ورجلٌ قَالٌ ؛ أى ضعيف الرأى غطى الفراسة . وقد قال الرأى قِيْلُ قِيُولَةً ، وقيل رأيه تَقْيِيلًا ؛ أى ضَعْفَهُ ، فهو قِيْلُ الرأى .

الثالثة - في قصة أصحاب الفيل ؛ وذلك أن أبرهة بنى القليس بصنعاء ، وهي كنيسة لم ير مثلاً في زمانها بشىء من الأرض ، وكان نصرانياً ، ثم كتب إلى النجاشي أنى قد بنيت لك أيها الملك كنيسة لم يَبْنِ مثلاً لملك كان قبلك ، ولست بمتهم حتى أصرف إليها حج العرب .

(١) من جهة قول ابن السكيت . (٢) في اللسان : « وصاحبا » .

فلما تحدث العرب بكتاب أبرهة ذلك إلى النجاشي ، غضب رجل من النساء^(١) ، فخرج حتى أتى الكنيسة فقعدها - أي أحدث - ثم خرج فلحق بأرضه ، فأخبر بذلك أبرهة فقال : من صنع هذا ؟ فقيل : صنعه رجل من أهل هذا البيت الذي تحج إليه العرب بمكة لما سمع قولك : «أصرف إليها حج العرب» غضب لجاه فقعدها ، أي لأنها ليست لذلك بأهل . فغضب عند ذلك أبرهة وحلف ليسيرت إلى البيت حتى يدممه ، وبث رجلا كان عنده إلى بني كنانة يدعوهم إلى حج تلك الكنيسة ، فقتلت بنو كنانة ذلك الرجل ، فزاد أبرهة ذلك غضبا وحقا ، ثم أمر الحبشة فتيات وتجهزت ، ثم سار وخرج معه الفيل ، وسمعت بذلك العرب فأعظموه وقطعوا به وأرادوا جهاده حقا عليهم حين سمعوا أنه يريد هدم الكعبة بيت الله الحرام . فخرج إليه رجل من أشرف أهل اليمن وملوكهم يقال له ذو نفر ، فدعا قومه ومن أجابه من سائر العرب إلى حرب أبرهة وجهاده عن بيت الله الحرام ، وما يريد من هدمه وإخراجه ، فأجابه من أجابه إلى ذلك ، ثم عرض له قتاله فهزم ذو نفر وأصحابه وأخذ له ذو نفر فأتى به أسيرا ، فلما أراد قتله قال له ذو نفر : أيها الملك لا تقتلني ، فإنه صبي أن يكون بقائي معك خيرا لك من قتل ، فتركه من القتل وحسبه عنده في وثاق ، وكان أبرهة رجلا حلما . ثم مضى أبرهة على وجهه ذلك يريد ما نخرج له ، حتى إذا كان بأرض خثعم عرض له فقيلا ابن حبيب الخثعمي في قبيلتي خثعم : شهران وناهس ومن تبعه من قبائل العرب ، فقاتله فهزمه أبرهة وأخذ له فقيلا أسيرا ، فأتى به فلما هم بقتله قال له فقيلا : أيها الملك لا تقتلني ، فأتى بذلك بأرض العرب ، وهاتان يداي لك على قبيلتي خثعم شهران وناهس بالسمع والطاعة ، فغلى سبيله ، وخرج به معه بدله ، حتى إذا مر بالطائف خرج إليه مسعود بن معتب في رجال من ثقيف فقالوا له : أيها الملك ، إنما نحن عبيدك ، سامعون لك مطيعون ، ليس عندنا لك خلاف ، وإيس بيثنا هذا البيت الذي تريد - يعنون اللات - إنما تريد البيت الذي بمكة ،

(١) في سيرة ابن هشام : « من النساء أحد بنى فقم بن عدى ... والنساء : الذين كانوا يسيرون الشجر على العرب في الجاهلية ، فيطرون النهر من أشهر الحرم ويعرمون مكانه الشجر من أشهر الحل ، ويؤثرون ذلك الشجر فيه أنزل الله تبارك وتعالى : « إنما النسي - زيادة في الكفر » . (راجع سيرة ابن هشام طبع أوربا ص ٢٩) .

(٢) بنو كنانة : قبيلة ذلك الرجل الذي أحدث في الكنيسة .

(٣) في سيرة ابن هشام : « واللات بيت لهم بالطائف كانوا يعظمونه نحو تعظيم الكعبة » .

ونحن نبعث ملك من يدلك عليه ؛ فتجاوز عنهم . وبعثوا معه أبا رغال حتى أنزله بالمغمس^(١)؛ فلما أنزله به مات أبو رغال هناك فربحت قبره العرب ؛ فهو القبر الذي يرجم الناس بالمغمس ، وفيه يقول الشاعر :

وأرجم قبره في كل عام * كرمج الناس قبر أبي رغال

فلما نزل أبرهة بالمغمس بعث رجلا من الحبشة يقال له الأسود بن مقصود على خيل له ، حتى انتهى إلى مكة فساق إليه أموال أهل تهامة من قريش وغيرهم ، وأصاب فيها مائتي بعير لعبد المطلب بن هاشم ، وهو يومئذ كبير قريش وسيدها ؛ فهزمت قريش وكثافته وهذيل ومن كان بذلك الحرم بقتاله ؛ ثم عرفوا أنهم لا طاقة لهم به فتركوا ذلك . وبعث أبرهة حنطة الجحيري^(٢) إلى مكة وقال له : سل عن سيد هذا البلد وشريفهم ، ثم قل له : إن الملك يقول إنى لم آت لحرركم إنما جئت لهدم هذا البيت ، فإن لم تعرضوا لى بحرب فلا حاجة لى بدمائكم ؛ فإن هو لم يرد حربى فأخنى به . فلما دخل حنطة مكة سأل عن سيد قريش وشريفها ؛ ف قيل له : عبد المطلب بن هاشم ؛ بغناه فقال له ما أمره به أبرهة ؛ فقال له عبد المطلب : والله ما نريد حربه ، وما لنا بذلك منه طاقة ، هذا بيت الله الحرام ، وبيت خليله إبراهيم عليه السلام ، أوكما قال ؛ فإن يمنعه منه فهو حرمه وبيته ، وإن يحل بينه وبينه فوالله ما عندنا دفع عنه . فقال له حنطة : فأناطلق إليه فإنه قد أمرنى أن آتيه بك ؛ فأناطلق معه عبد المطلب ومعه بعض بنيه حتى أتى العسكر ؛ فسأل عن ذى نقر وكان صديقا له حتى دخل عليه وهو فى محبسه فقال له : يا ذا نقر ، هل عندك من غناء فيما نزل بنا ؟ فقال له ذو نقر ؛ وما غناء رجل أسير بيدي ملك ينتظر أن يقتله غدوا وعشيا ! ما عندى غناء فى شيء مما نزل بك ، إلا أن أتيت سائس القيل صديق لى فسأرسل إليه وأوصيه بك ، وأعظم عليه حقك ، وأسأله أن يستأذن لك على الملك فتكلمه بما بدالك ، ويشفع لك عنده بخير إن قدر على ذلك ؛ فقال

(١) المغمس : موضع قرب مكة فى طريق الطائف . (٢) كذا فى بعض نسخ الأصل وتفسير التعليق تاريخ الطبرى (قدم أزل من ٩٣٧ طبع أوربا) وتاريخ ابن الأثير (ج ١ ص ٣٢١ طبع أوربا) .
 روى بعض الأصول وتفسير الطبرى وسيرة ابن هشام (ص ٣٣ طبع أوربا) : «مقصود» بالقاء ، بدل القلاف .
 (٣) فى هامش نسخة : «عن سيد هذا البيت» .

حَسْبِي . فَبِمَتْ ذُو نَقَرٍ إِلَى أَتَيْسٍ فَقَالَ لَهُ : إِنَّ عَبْدَ الْمَطْلَبِ سَيَدُ قَرِيشٍ وَصَاحِبُ مِثْ مَكَّةَ
وَيُطْعِمُ النَّاسَ بِالسَّهْلِ وَالْوَحُوشَ فِي رَهْوسِ الْجِبَالِ ، وَقَدْ أَصَابَ لَهُ الْمَلِكُ مَائَتِي بَعِيرٍ فَاسْتَأْذَنُ
لَهُ عَلَيْهِ ، وَأَنْفَعَهُ عِنْدَهُ بِمَا اسْتَطَعْتُ ، فَقَالَ : أَفْعَلُ . فَكَلَّمَ أَتَيْسٌ أُرْبَعَةً فَقَالَ لَهُ : أَيُّهَا الْمَلِكُ ،
هَذَا سَيَدُ قَرِيشٍ يَبَايِكَ اسْتَأْذَنَ عَلَيْكَ ، وَهُوَ صَاحِبُ عَيْنِ مَكَّةَ ، يَطْعِمُ النَّاسَ بِالسَّهْلِ وَالْوَحُوشَ
فِي رَهْوسِ الْجِبَالِ ؛ فَأَذِنَ لَهُ عَلَيْكَ فَيَكَلِّمُكَ فِي حَاجَتِهِ . قَالَ : فَأَذِنَ لَهُ أُرْبَعَةً .

وَكَانَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ أَوْسَمَ النَّاسِ وَأَعْظَمَهُمْ وَأَجْلَهُمْ ، فَلَمَّا رَأَى أُرْبَعَةً أَجَلَهُ وَأَعْظَمَهُ عَنْ
أَنْ يَحْلِسَ تَحْتَهُ ، فَتَرَلَّ أُرْبَعَةً عَنْ سَرِيرِهِ فَبَلَغَ عَلَى بَسَاطَةٍ وَأَجْلَسَهُ مَعَهُ عَلَيْهِ إِلَى جَنْبِهِ . ثُمَّ قَالَ
لَتَرْجَمَانِهِ : قُلْ لَهُ : حَاجَتُكَ ؟ فَقَالَ لَهُ ذَلِكَ التَّرْجَمَانُ فَقَالَ : حَاجَتِي أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ الْمَلِكُ مَائَتِي
بَعِيرٍ أَصَابَهَا لِي . فَلَمَّا قَالَ لَهُ ذَلِكَ قَالَ أُرْبَعَةً لَتَرْجَمَانِهِ : قُلْ لَهُ لَقَدْ كُنْتُ أُعْجِبْتُ حِينَ رَأَيْتُكَ
ثُمَّ قَدْ زَهَيْتُ فِيكَ حِينَ كَلَّمْتَنِي ، أَنْتَ كَلَّمْتَنِي فِي مَائَتِي بَعِيرٍ أَصَابَهَا لَكَ ، وَتَرَكْتُ بَيْتًا هُوَ دِينُكَ وَدِينُ
آبَائِكَ قَدْ جِئْتُ لِهَدْمِهِ لَا أَتُكَلِّمُنِي فِيهِ ! . قَالَ لَهُ عَبْدُ الْمَطْلَبِ : إِنِّي أَنَا رَبُّ الْإِبِلِ ، وَإِنِّي
لِلبَيْتِ رَبًّا سَمِيعُهُ . قَالَ : مَا كَانَ لِيَمْتَنِعَ مِنِّي ! قَالَ أَنْتَ وَذَلِكَ ؛ فَرَدَّ عَلَيْهِ إِبِلَهُ . وَأَنْصَرَفَ
عَبْدُ الْمَطْلَبِ إِلَى قَرِيشٍ فَأَخْبَرَهُمُ الْخَبَرَ ، وَأَمَرَهُمْ بِالْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ وَالتَّحْزُزِ فِي شَعَفِ الْجِبَالِ
وَالشَّعَابِ تَحْتَوًّا عَلَيْهِمْ مَعْرَةَ الْبَلِيْشِ . ثُمَّ قَامَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ فَآخِذًا بِحَقْلَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ وَقَامَ مَعَهُ نَفَرٌ مِنْ
قَرِيشٍ يَدْعُونَ اللَّهَ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ عَلَى أُرْبَعَةٍ وَجَنَدُهُ فَقَالَ عَبْدُ الْمَطْلَبِ وَهُوَ آخِذٌ بِحَقْلَةِ بَابِ الْكَعْبَةِ :

لَا هُمْ إِنْ الْعَبْدِي * نَحْنُ رَحْلُهُ فَأَمْنٌ حَالًا
لَا يَقْلِبُ صُلْبُهُمْ * وَحَالُهُمْ عَدُوًّا مَحَالًا
إِنْ يَدْخُلُوا الْبِلْدَ الْحُرَا * مَ فَأَمْرٌ مَا بِسَدَالِكَ

- (١) شَعَفُ الْجِبَالِ : رَهْوسُهَا . (٢) الْمَعْرَةُ الْأَذَى : وَمَعْرَةُ الْجَيْشِ : أَنْ يَنْزِلُوا بِقَوْمٍ فَيَاكُلُوا مِنْ زُرْعِهِمْ بَغِيرِ عِلْمٍ . وَقِيلَ : وَمَا تَمَّ مِنْ حُرَابِهِمْ مِنْ سِلَاحٍ أَوْ مَعَادٍ ، وَإِسَابَتِهِمْ إِيَّاهُمْ فِي حَرْبِهِمْ أَوْ مَوَالِمَ وَزُرْعِهِمْ بِمَا لَمْ يُوْذَنَ لَهُمْ فِيهِ . (٣) الْحِلَالُ (بِالْكَسْرِ) : الْقَوْمُ الْمُقِيمُونَ الْمُتَجَاوِرُونَ . يَرِيدُ بِهِمْ سُكَّانُ الْحَرَمِ . (٤) « عَدُوًّا » بِالْبَيْنِ الْمُهْمَلَةِ ؛ وَسَمَاءُ الْأَعْنَادِ . وَفِي الْلسَانِ مَادَّةُ « غَدَا » : « غَدَاً » بِالْبَيْنِ الْمُهْمَلَةِ . قَالَ : « الْغَدَا حَصْلُ الْغَدَا ، وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي يَأْتِي بِسَدِ يَوْمِكَ فَخَفَّتْ لَامُهُ وَلَمْ يَسْتَعْمَلْ قَامًا إِلَّا فِي الشَّرِّ . وَلَمْ يَرِدْ عَبْدُ الْمَطْلَبِ الْغَدَا بِهِ ، وَأَمَّا أَرَادَ الْقَرِيبَ مِنَ الزَّمَانِ » .

بقول: أى شيء ما بدالك لم تكن تفعله بنا. والحلال جمع حَلّ. والمحال القوة. وقيل :
إن عبد المطلب لما أخذ بحلقة باب الكعبة قال :

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لِم سِوَاكَ * يَا رَبِّ فَأَمْنِعْ مِنْهُمْ حِمَاكَ
إِنَّ عَدُوَّ الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ * إِنَّهُمْ لَنْ يَقُورُوا قِوَاكَ

وقال عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي :

لَا هُمْ أَنْزِلُ الْأَسْوَدَ بَيْنَ مَقْصُودٍ * الْأَخِذَ الْمَحْجَمَةَ فِيهَا التَّقْلِيدُ^(١)
بَيْنَ حِرَاءٍ وَتَيْيَرٍ فَالْيَسِيدُ * يَجْبِسُهَا وَهِيَ أُولَاتُ التَّطْرِيدِ^(٢)
فَضَمَّتْهَا إِلَى طَلَامِيمِ سُودٍ * [قَدْ أَجْمَعُوا إِلَّا يَكُونُ مَعْبُودُ^(٣)]
وَيَهْدُمُوا الْبَيْتَ الْحَرَامَ الْمَعْبُودَ * وَالْمُرَوِّتَيْنِ وَالْمَشَاعِرَ السُّودَ^(٤)
* أَخْفَرَهُ يَارَبِّ وَأَنْتَ مَحْمُودُ^(٥)

قال ابن إسحاق : ثم أرسل عبد المطلب حلقة باب الكعبة ، ثم أنطلق هو ومن معه
من قريش إلى شتف الجبال فتحزروا فيها ينتظرون ما أبرهة فاعلٌ بمكة إذا دخلها ، فلما أصبح
أبرهة تهيأ لدخول مكة وهياً فيله وعباً جيشه ، وكان اسم الفيل محموداً ، وأبرهة يُجَمِّعُ لهدم
البيت ثم الانصراف إلى اليمن . فلما وجَّهوا الفيل إلى مكة أقبل نُفَيْلُ بْنُ حَبِيبٍ حتى قام
إلى جنب الفيل ثم أخذ بأذنه فقال له : أَبْرَكُ مُحَمَّدٌ ، وأرجع راشداً من حيث جئت ، فإنك
في بلد الله الحرام . ثم أرسل أذنه فبرك الفيل . ونُحِرَ نُفَيْلُ بْنُ حَبِيبٍ يَسْتَدُ حتى أصعد
في الجبل . وضربوا الفيل ليقوم فأبى ، ففرضوا في رأسه بالطَّبْرَزينَ ليقوم فأبى ، فادخلوا^(١)

(١) المحجمة : القطعة الضخمة من الإبل . قيل هي ما بين الثلاثين والمائة . وقيل أولها الأربعون . وقيل ما بين
السيدين إلى المائة . (انظر كرتب اللغة) . وتقليدها أنه يجعل في عنقه شعار يرمي أنه هدى . (٢) حراء وتيهر : جبلان
بمكة . واليهد : جمع اليهداء ، وهي الغلظة . وتطربد الإبل : تنابها . (٣) الطمطة : العجمة . قال السبيل : « طلاميم
سود » بمعنى الطلوج . (٤) ما بين المربعين لم يذكره ابن إسحاق في روايته . (٥) أخفزه : أى أقضى عهده
وعززه فلا تؤمنه . (٦) الطبر (بحركة) : الفأس من السلاح (معربة) . والطبرزين آلة من السلاح تشبه الطبر .
وقيل هو الطبر بدينه .

عاجين^(١١) لحسم في سراقته فَبَزَّغُوهُ^(١٢) بها ليقوم فآبى ، فَوَجَّهوه راجعاً إلى الين فقام يهرول^(١٣) ، ووجهوه إلى الشام ففعل مثل ذلك ، ووجهوه إلى المشرق ففعل مثل ذلك ، ووجهوه إلى مكة فَبَرَكْ . وأرسل الله عليهم طيراً من البحر أمثال الخطاطيف والبالسان^(١٤) ، مع كل طائر منها ثلاثة أحجار : حجر في متقاره وحجران في رجليه أمثال الحص والعدس لا تصيب منهم أحداً إلا هلك ، وليس كلهم أصابت . ونخرجوا هارين يتبدرون الطريق التي جاءوا منها ، ويسألون عن نُفيل بن حبيب فيدغم على الطريق إلى الين . فقال نُفيل بن حبيب حين رأى ما أنزل الله بهم من نعمته :
أَيْنَ الْمَقْصَرِ وَالْإِلَهُ الطَّالِبُ * وَالْأَشْرَمُ الْمَغْلُوبُ لَيْسَ الْغَالِبُ

وقال أيضاً :

حَدَّثَ اللَّهُ إِذْ أَبْصَرْتُ طَيْراً * وَخِفْتُ حِجَارَةً تَلْقَى عَلِينَا
فَكُلُّ الْقَوْمِ يَسْأَلُ عَنْ نُفَيْلٍ * كَأَنَّهُ عَلَى الْقُبُشَانِ دَيْنَا

فخرجوا ينساقطون بكل طريق ، ويهلكون [بكل مهلك] على كل سهل ، وأصيب أبرهة في جسده ، ونخرجوا به معهم يسقط أمثلة^(١٥) أمثلة^(١٦) ، كلما سقطت منه أمثلة^(١٧) أتبعها منه مدة تمت قِيَمًا وِدَمًا ، حتى قَدِمُوا به صتماء وهو مثل فرخ الطائر ، لما مات حتى أنصدع صدره عن قلبه ، فيما يزعمون .

وقال الكلبي ومقاتل بن سليمان - يزيد أحدهما وينقص - : سبب الفيل ما روى أن نية من قريش نخرجوا تجارتاً إلى أرض النجاشي ، فزلوا على ساحل البحر إلى بيعة للنصاري تسميها النصاري الهَيْكَل ، فأوقدوا نارا ليطعماهم وتركوها وأرحلوا ، فهبت ريح عاصف على النار فأضرمت البيعة ناراً فأحترقت ، فأتى الصبيريح إلى النجاشي فأخبره ،

(١) الحصى : العضا المنطلقة الرأس كالصوبان . (٢) بزغوه : شرطوه . (٣) في اللسان والهاء مادة (لحس) : « قال عباد بن موسى أغلظ الزاذرو » . (٤) الأشرم : أبرهة ؛ سمي بذلك لأنه جاءه حجر فشرم أذنه فسمى الأشرم . (٥) زيادة عن سيرة ابن هشام . (٦) في سيرة ابن هشام : « منبل » . (٧) أى يثر جسده ، والأعنة طرف الأصبع . ويحبرها عن الصغير من الأشياء . (٨) مث السماء : رشح .

فاستشاط فضيبا . فأتاه أبرهة بن الصياح وحجر بن شرحبيل وأبو يكسوم الكنديون ؛
وضمنوا له إحراق الكعبة وسبي مكة . وكان النجاشي هو الملك ، وأبرهة صاحبا الجيش .
وأبو يكسوم نديم الملك . وقيل وزير . وحجر بن شرحبيل من قوّاده . وقال مجاهد :
أبو يكسوم هو أبرهة بن الصباح . فساروا ومعه الفيل . قال الأكثرون : هو فيل واحد .
وقال الضحاك : هي ثمانية فيلة . ونزلوا بذي الحجاز ، آمنوا فأسرح مكة وبها إبل
عبد المطلب . وأتى الراعي نذيرا فصعد الصفا فصاح : واصباحاه ! ثم أخبر الناس بغيي الجيش
والفيل . فخرج عبد المطلب وتوجه إلى أبرهة وسأله في إبله . وأخطف في النجاشي هل كان
معهم ؛ فقال قوم كان معهم . وقال الأكثرون لم يكن معهم . ونظر أهل مكة بالطريق فقبلت
من ناحية البحر ؛ فقال عبد المطلب : إن هذه الطير غريبة بأرضنا ، وما هي بجديّة ولا تهامية
ولا حمازية ، وإنها أشباه العاسيب . وكان في مناقيرها وأرجلها حمارة ؛ فلما أظلت على
القوم ألقتها عليهم حتى هلكوا . قال عطاء بن أبي رباح : جاءت الطير عشيّة فباتت ثم صبحتهم
بالنداء فرمتهم . وقال الكلبي : في مناقيرها حصى كحصى الخذف^(٣) ، أمام كل فرقة طائفة ودّها
أحمر المنقار أسود الرأس طويل العنق . فلما جاءت عسكر القوم وتوافّت أهالتهما في مناقيرها
على من تحتها ، مكتوب على كل حجر أسم صاحبه المقتول به . وقيل : كان على كل حجر مكتوب :
من أطلع الله نجا ، ومن عصاه غوى . ثم انصاعت راجعة من حيث جاءت . وقال التوقي :
سألت عنها أبا سعيد الخدري فقال : حمام مكة منها . وقيل : كان يقع الحجر على بيضة أحدهم^(٥)
فيخرقها ويقع في دماغه ويغرق الفيل والدابة ، وينيب الحجر في الأرض من شدة وقعه .
وكان أصحاب الفيل ستين ألفا ، لم يرجع منهم أحد إلا أميرهم رجع ومعه شزيمة لطيفة . فلما
أخبروا بما رأوا هلكوا . وقال الواقدي : أبرهة جد النجاشي الذي كان في زمان رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وأبرهة هو الأشرم سُمّي بذلك لأنه تقاتل مع أرباط حتى تراخفا ،
(١) المصوب : أمير النمل وذكرها . (٢) في نسخة : « أثبت » . (٣) الخذف : الذي
بالصغار بأطراف الأصابع . (٤) انصاع الرجل : اقتتل راجعا ومرّ مسرعا . (٥) هي بيضة أشد يد .
(٦) الهاتئة : اختلاف الناس في الآراء وما يقع بينهم من القتال .

ثم اتفقا على أن يلتقيا بشخصيهما فمن غلب فله الأمر . فبارزا - وكان أرياط جسيما عظيما في يده حربة ، وأبرهة قصيرا حاررا حليا ذا دين في النصرانية ، ومع أبرهة وزير له يقال له عتودة - فلما دنا ضرب أرياط بحربته رأس أبرهة فوقعت على جبينه فشرمت عينه وأنفه وجبينه وشفته ، فلذلك سُمي الأشرم . وحمل عتودة على أرياط فقتله . فاجتمعت الحبيشة لأبرهة ، فغضب النجاشي وحلف ليجزئ ناصية أبرهة ويطا بلاده . فجز أبرهة ناصيته وملا مزودا من تراب أرضه وبعث بهما إلى النجاشي وقال : إنما كان عبدك وأنا عبدك ، وأنا أقوم بأمر الحبيشة ، وقد جَزَّئْتُ ناصيتي وبعثت إليك بتراب أرضي لطعام وتبّ في عينك ، فرضى عنه النجاشي . ثم بنى أبرهة كنيسة بصنعاء ليصرف إليها حج العرب ، على ما تقدم .

الرابعة - قال مقاتل : كان عام الفيل قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة . وقال الكلبي وعبيد بن عمير : كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بثلاث وعشرين سنة . والصحيح ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " ولدتُ عام الفيل " . وروى عنه أنه قال : " يوم الفيل " . حكاه الماوردي في التفسير له . وقال في كتاب أعلام النبوة : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الثاني عشر من ربيع الأول . وكان بعد الفيل بخمسين يوما . ووافق من شهور الروم العشرين من أسباط في السنة الثانية عشرة من ملك هُرمز بن أنوشروان . قال : وحكى أبو جعفر الطبري أن مولده صلى الله عليه وسلم كان لأثنين وأربعين سنة من ملك أنوشروان . وقد قيل : إنه عليه السلام حملت به أمه آمنه في يوم عاشوراء من المحرم ، وولد يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة خلت من شهر رمضان ، فكانت مدة حملها ثمانية أشهر كُملًا ويومين من التاسع . وقيل : إنه ولد يوم عاشوراء من شهر المحرم ، حكاه ابن شاهين أبو حفص في فضائل يوم عاشوراء له . ابن العربي : « قال ابن وهب عن مالك : ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، وقال قيس بن مخزوم : ولدت أنا ورسولُ الله صلى الله عليه وسلم عام الفيل . وتذ روى الناس عن مالك أنه قال :

(١) الحادر : المجمع الخلق . (٢) في نسخة : « شباط » (بالتين المعجمة كقرا) . ورود بالسين المهملة .

(٣) في بعض نسخ الأصل : « أبو شاهين حفص » .

من مروة الرجل لا يخبر بسنه ؛ لأنه إن كان صغيراً استحقروه وإن كان كبيراً استهزئوا به . وهذا قول ضعيف ؛ لأن مالكا لا يخبر بسن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويكنم سنه ؛ وهو من أعظم الساء قدوة به . فلا بأس بأن يخبر الرجل بسنه كان كبيراً أو صغيراً . وقال عبد الملك ابن مروان لعناب بن أسيد : أنت أكبر أم النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : النبي صلى الله عليه وسلم أكبر مني وأنا أسن منه ؛ ولده النبي صلى الله عليه وسلم وأم الفيل ، وأنا أدركت سائسه وفائده أعين مقلدين يستطمان الناس . وقيل لبعض القضاة : كم سنك ؟ قال : سن عتاب ابن أسيد حين ولّاه النبي صلى الله عليه وآله مكة ؛ وكان سنه يومئذ دون العشرين .

الخامسة — قال علماؤنا : كانت قصة الفيل فيما بعد من معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ، وإن كانت قبله وقبل التحدي ؛ لأنها كانت توكيداً لأمره وتمهيداً لشأنه . ولما تلا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة ، كان بمكة مدد كثير من شهد تلك الواقعة ، وهذا قال : « ألم تر » . ولم يكن بمكة أحد إلا وقد رأى قائد الفيل وسائقه أعين يتكفئان الناس . وقالت عائشة رضي الله عنها مع حديثها سنه : لقد رأيت قائد الفيل ، وسائقه أعين يستطمان الناس . وقال أبو صالح : رأيت في بيت أم هانئ بنت أبي طالب نحواً من قفيزين من تلك الحجارة سوداً مخططة بحمرة .

قوله تعالى : **أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ** ﴿١﴾

قوله تعالى : **﴿ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ ﴾** أى في إبطال وتضيق ؛ لأنهم أرادوا أن يكيدوا قريشاً بالقتل والسبي ، والبيت بالتخريب والهدم . فحكي عن عبد المطلب أنه بعث ابنه عبد الله على فرس له ، ينظر ما لقوا من تلك الطير ، فإذا القوم شتدخين جميعاً ، فرجع يركض فرسه كاشفاً عن فخذه ، فلما رأى ذلك أبوه قال : إن أبني هذا أفرس العرب ، وما كشف عن فخذه إلا بشيراً أو نذيراً . فلما دنا من ناديهم بحيث يسمعونهم الصوت قالوا : ما وراءك ؟ قال : هلكوا جميعاً . ففرج عبد المطلب وأصحابه فآخذوا أموالهم . وكانت

أموال به . عبد المطلب منها ، وبها تكاملت رياسة عبد المطلب ؛ لأنه احتمل ما شاء من صفراء
وبيضاء ، ثم خرج أهل مكة بعده فنبهوا . وقيل : إن عبد المطلب حفر حفرتين فلأحدهما
من الذهب والبلوهر ، ثم قال لأبي مسعود الثقفي - وكان خيلا لعبد المطلب - : اختر
أيهما شئت . ثم أصاب الناس من أموالهم حتى ضاقوا ذُرْعًا فقال عبد المطلب عند ذلك :
أنت تمتعت الحبش والأقبالا ^(١) * وقد رصوا بمكة الأقبالا ^(٢)
وقد خيبتنا منهم القتالا * وكل أمر لهم ^(٣) معضلا ^(٤)
* شُكِّرًا ومحمدًا لك ذا الجلالا ^(٥) .

قال ابن إسحاق : ولما ردة الله الحبشة عن مكة عظمت العربُ قريشًا وقالوا : [هم] أهل الله ،
قاتل الله عنهم وكفاهم مائة غدوهم . وقال عبد الله بن عمرو بن مخزوم في قصة أصحاب الفيل :
أنت الجليل ربنا لم تدنس * أنت حبست الفيل بالمغمس
من بعد ما هم بشر مئلس * حبسته في هيئة المكرس
* وما لهم من فرج ومتيسر *
والمكرس : المتكوس المطروح .

قوله تعالى : وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣٦﴾

قال سعيد بن جبیر : كانت طيرًا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها مثلها . وروى جوبير عن
الضحاك عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " إنها طير
بين السماء والأرض تُعَشِّش وتُفْرِخ " . وعن ابن عباس : كانت لها خراطيم تكراطم الطير
وأكف كأكف الكلاب . وقال عكرمة : كانت طيرًا خضراء ، خرجت من البحر ،
لها رموس كرموس السباع ، ولم تر قبل ذلك ولا بعده . وقالت عائشة رضي الله عنها :
هي أشبه شيء بالخطاطيف . وقيل : بل كانت أشباه الوطاويط ، حمراء وسوداء . وعن

(١) الحبش : بمكة وسكنت النمر . (٢) في روح المعاني : «الأقبالا» بالحاء . (٣) في روح المعاني
«نهم» بدل «لهم» . (٤) كذا في نسخ الأصل وغيرها من المصادر . (٥) زيادة عن سيرة ابن هشام .

سعيد بن جبير أيضا : هي طير خضر لها مناقير صفراء . وقيل : كانت بيضاء . وقال محمد بن كعب : هي طير سود بحرية ، في مناقيرها وأنفهاها الحجارة . وقيل : إنها المتقاء المغرب التي تُضرب بها الأمثال ، قال عكرمة : « أباييل » أي مجتمعة . وقيل : متباعدة بعضها في إثر بعض ، قاله ابن عباس ومجاهد . وقيل : مختلفة متفرقة ، تجمي من كل ناحية ، من ها هنا وها هنا ، قاله ابن مسعود وابن زيد والأخفش . قال النحاس : وهذه الأقوال متفصلة ، وحقيقة المعنى أنها جماعات عظام . يقال : فلان يُؤبَل على فلان ؛ أي يعظم عليه ويكثر ، وهو مشتق من الإبل . واختلف في واحد أباييل ؛ فقال الجوهري : قال الأخفش يقال : جاءت إبلك أباييل ، أي فرقا . وطير أباييل . قال : وهذا يبيىء في معنى الكثير ، وهو من الجمع الذي لا واحد له . وقال بعضهم : واحده إِبُولٌ مثلُ عَجُولٍ . وقال بعضهم — وهو المبرد — : إِبْيَلٌ مثلُ سَكِينٍ . قال : ولم أجد العرب تعرف له واحدا في غير الصحاح . وقيل في واحده إِبَالٍ . وقال رؤبة بن السجاج في الجمع :

وَلَبِيتُ طَيْرَ بِهِمِ أَبَايِلَ * فَصِيرُوا مِثْلَ كَصِفِ مَاكُونِ

وقال الأعشى :

طَيْرِيَّ وَجِبَارِيَّ رِوَاءُ أَصُولِهِ * عَلَيْهِ أَبَايِلٌ مِنَ الطَّيْرِ تَتَعَبُ

وقال آخر :

كَادَتْ تَهْدِي مِنَ الْأَصْوَاتِ رَاحَتِي * إِذْ سَالَتْ الْأَرْضُ بِالْجُرْدِ الْأَبَايِلِ^(٢)

وقال آخر :

تَرَاهُمْ إِلَى الدَّاعِي سِرَاعًا كَانَهُمْ * أَبَايِلٌ طَيْرٌ تَحْتَ دَجَنٍ مَسْحُونِ^(٣)

(١) هي التي أغربت في البلاد فئات ولم تحس ولم تر . (٢) الجبار من النخل : ما طال وقوات اليد . (٣) الجرد (بالفتح كالجرادة) : نخيل لا زينة بها . والجرد — أيضا — : قصر شعر الجلد في الفرس ، وهو من الأرواسف المجددة في الخيل . (٤) كذا في نسخ الأصل ، (بالهاء المعجمة والنون) : وفي نفسه التمازي : ... تحت دجن مسحر . (بالهاء المهملة والراء) . وقد نسيه إلى امرئ القيس : ولم يحده في ديوانه . ولعل سواه : ... تحت دجن مسخر . (بالهاء المعجمة والراء) .

قال القزّاء : لا واحد له من لفظه . وزعم الرّواصي - وكان ثقة - أنه سمع في واحدها «إِبالة» مشددة . وحكى القزّاء «إِبالة» مخففاً ، قال : سمعت بعض العرب يقول : ضِفْتُ عَلَى إِبالة . يريد خصبها على خصب . قال : ولو قال قائل إِبَال كان صواباً ؛ مثل دينار ودنانير . وقال إسحاق بن عبد الله بن الحارث بن نوفل : الأبايل مأخوذ من الإبل المؤبلة ؛ وهي الأفاعيل .

قوله تعالى : تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿١﴾

في الصباح «حِجَارَةٌ مِّن سِجِّيلٍ» قالوا : حجارة من طين طُبِخَتْ بنار جهنم ، مكتوب فيها أسماء القوم ؛ لقوله تعالى : «لِتَرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةٌ مِّن طِينٍ مُّسَوَّمَةٌ» . وقال عبد الرحمن ابن أبيزى : «مِن سِجِّيلٍ» من السماء ، وهي الحجارة التي نزلت على قوم لوط . وقيل من الجحيم . هي «سِجِّين» ثم أبدلت اللام نوناً ؛ كما قالوا في أَصِيلَانِ أَصْبِلَالٍ . قال ابن مُقْبِل :
* ضَرْبًا تَوَاصَتْ بِهِ الْأَبْطَالُ سِجِّينًا * .

وإنما هو سِجِّيلٌ . وقال الزجاج : «مِن سِجِّيلٍ» أي مما كُتِبَ عليهم أن يُعَذِّبُوا بِهِ ؛ مشتق من السجل . وقد مضى القول في سِجِّيلٍ في «هود» مستوفٍ . قال عكرمة : كانت ترميهم بحجارة معها ، فإذا أصاب أحدهم حجر منها خرج به الجُدْرِي لم يُرْقَبْ ذلك اليوم . وكان الحجر كالحصّة وفوق العدّسة . وقال ابن عباس : كان الحجر إذا وقع على أحدهم يَفْطُ جلده فكان ذلك أوّل الجُدْرِي . وقراءة العامة «تَرْمِيهِمْ» بالناء لتأنيث جماعة الطير . وقراء الأعرس وطلمة «يَرْمِيهِمْ» بالياء ؛ أي يرميهم الله ؛ دليله قوله تعالى : «وَلَيْكُنَ اللَّهُ رَئِي» ويحوز أن يكون راجعاً إلى الطير خلقتها من علامات التأنيث ، ولأن تأنيثها غير حقيق .

(١) الضفت : قبضة من حشيش مختلطة الرطب باليابس . والإبالة : الخزعة من الخطب . في مرآة الآل :

ضرب من مكروهها ثم زادك طيه . (٢) آية ٣٣ سورة القادرات .

(٣) صدر البيت كافي اللسان : * وَجَلَّةٌ يَضْرِبُونَ الْبَصْمَ مِنْ مَّضْمَضِ

(٤) راجع ج ٩ ص ٨١ . (٥) آية ١٧ سورة الأنفال .

قوله تعالى : فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿١﴾

أى جعل الله أصحاب الفيل كورق الزرع ، إذا أكلته الدواب فرمت به من أسفل .
شبهه تقطع أوصالهم بتمزق أجزائه . روى معناه عن ابن زيد وغيره . وقد مضى القول
في العصف في سورة « الرحمن » . وما يدل على أنه ورق الزرع قول طَلْعَةً :
تَسْقَى مَذَابِيقَ قَد مَالَتْ عَصِيفَتُهَا • حُدُورُهَا مِنْ أُنَى الْمَاءِ مَطْمُومٌ ^(٢)
وقال رؤبة بن العجاج :

وَمَسَّهِمْ مَا مَسَّ أَصْحَابَ الْفِيلِ • تَرْمِيهِمْ حِمَارَةٌ مِنْ تَجِيلٍ
وَلَيْبَتْ طَيْرٌ بِهِمْ أَبَابِيلٌ • فَصَبَرُوا بِشَلِّ كَعَصْفٍ مَا كُولٍ

العصف جمع واحدة عصفه وعصافه وعصيفة . وأدخل الكاف في « كعصف » للتشبيه
مع مثل ، نحو قوله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » . ومعنى « ما كُولٍ » ما كُول حبه . كما
يقال : فلان حسن ، أى حسن وجهه . وقال ابن عباس : « جعلهم كعصفٍ ما كُولٍ »
أن المراد به قشر البُر ، يعنى الغلاف الذى تكون فيه حبة القمح . ويروى أن الجحر كان يقع
على أحدهم فيخرج كل ما فى جوفه فيبقى كقشر الحنطة إذا خرجت منه الحبة . وقال ابن
مسعود : لما رمت الطير بالمحجارة بعث الله ريحا فضربت الحجارة فزادتها شدة ، فكانت لا تقع
على أحد إلا هلك ، ولم يسلم منهم إلا رجل ^(٣) من كندة ، فقال :
فَإِنَّكَ لَوْ رَأَيْتَ وَلَمْ تَرَهُ ^(٤) • لَدَى جَنْبِ الْمَغْمَسِ مَا لَقِينَا

(١) راجع ج ١٧ ص ١٥٦ . (٢) المذائب : سائل الماء . والعصيفة : الورق المجتمعة الذى
يكون فيه الفيل . وحُدُورُهَا : ما تحُدُورُهَا واطمأن . والأُنَى (كفى) : البندول . والمَطْمُوم : المخلو بالماء .
(٣) آية ١١ سورة الشورى . (٤) هو قيل بن حبيب ، كما فى تاريخ الطبرى وابن الأثير .
(٥) فى نسخ الأصل : « وَلَوْ تَرَانَا » وهو نحر ينف ؛ لأنه بجانب امرأة . والأبيات كما أوردها الطبري
(ص ٩٤٢ قسم أول طبع أدربا) وابن الأثير (ج ١ ص ٢٤٢ طبع أدربا) :

أَلَا حَيْثُ عَا يَدْبَتَا • نَمَتَا كَمَعَ الْإِصْبَاحِ عَيْنَا
أَنَا قَابِسُ مَنْكُمُ عِيَا • فَلَمْ يَشُدْ وَلَقَا سَكْمُ لَدِينَا
وَدَبَّتْ لَوْ رَأَيْتَ وَلَمْ تَرَهُ • لَدَى جَنْبِ الْمَغْمَسِ مَا رَأَيْتَا
إِذَا لَمَرْتَنِي وَحَدَّثْتَ رَأْيَ • وَلَمْ تَأْمُرْ عَلَى مَا قَاتَ بَيْنَنَا
حَدَّثْتَ اللَّهَ إِذَا حَايَنْتَ طَيْرَا • وَخَفْتَ حِمَارَةً تَحْتَ طَيْرَا
فَكَلَى الْقَوْمِ بِسَالٍ مِنْ تَعِيلٍ • كَأَنَّ عَلَى لَحْيَتَيْنِ دِينَا

خَشِيتُ اللَّهَ إِذْ قَدَّبْتُ طَيْرًا * وَظَلَّ سَحَابٌ مَرَّتَ عَلَيْنَا
وَبَاتَ كُلُّهَا تَدْعُو بِحَقِّ * كَأَنَّهَا عَلَى الْحَبْشَانِ دَيْنَا

ويروى أنها لم تصبهم كلهم، لكنها أصابت من شاء الله منهم . وقد تقدم أن أميرهم رجم
وشرذمة لطيفة معه، فلما أخبروا بما رأوا هلكوا . فإله أعلم . وقال ابن إسحاق : لما رَدَّ
الله الحبشة عن مكة عظمت العرب قريشا وقالوا : أهل الله قاتل عنهم وكفاهم مؤونة
عدوهم ؛ فكان ذلك نعمة من الله عليهم .

تفسير سورة « قريش »

مَكِّيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ الْجُمُحُورِ . وَمَدَنِيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ الضَّحَّاكِ وَالْكَلْبِيِّ
وَهِيَ أَرْبَعُ آيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾

قيل : إن هذه السورة متصلةٌ بالتي قبلها في المعنى . يقول : أهلك أصحاب الفيل
لإيلاف قريش ؛ أى لتألف ، أو لتتفق قريش ، أولئك ثامن قريش فتؤلف رحلتها .
ومن عد السورتين واحدةً أبي بن كعب ، ولا فصل بينهما في مصحفه . وقال سفيان بن
عيينة : كان لنا إمام لا يفصل بينهما ويقرؤهما معاً . وقال عمرو بن ميمون الأودي : صلينا
المغرب خلف عمر بن الخطاب رضى الله عنه ؛ فقرأ في الأولى « والذين والزيتون » وفي الثانية
« أَلَمْ تَرَ كَيْفَ » و « لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ » . وقال الفراء : هذه السورة متصلة بالسورة الأولى ؛
لأنه ذكر أهل مكة عظيم نعمته عليهم فيها فعل بالحبشة ، ثم قال : « لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ » أى فعلنا
ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش . وذلك أن قريشا كانت تخرج في تجارتها ، فلا يغار
عليها ولا تُقَرَّبُ في الجاهلية . يقولون : هم أهل بيت الله جل وعز ؛ حتى جاء صاحب الفيل
(١) الذى في كتاب الفراء : « قال بعضهم كانت موصولة بـ « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فعل ربك » الخ .

لهمدم الكعبة ، و يأخذ حجارتي فينبي بها بيتاً في اليمن يجمع الناس إليه ، فاهلكهم الله عز و هـ ،
 فذكرهم نعتهم . أى جعل الله ذلك لإيلاف قريش ، أى ليألفوا الخروج ولا يجترأ عليهم ،
 وهو معنى قول مجاهد وابن عباس في رواية سعيد بن جبير عنه . ذكره النحاس : حدثنا أحمد
 ابن شعيب قال أخبرني عمرو بن علي قال حدثني عاصم بن إبراهيم — وكان ثقة من خيار
 الناس — قال حدثني خطاب بن جعفر بن أبي المغيرة قال حدثني أبي عن سعيد بن جبير عن
 ابن عباس في قوله تعالى : « لإيلاف قريش » قال : نعتى على قريش لإيلافهم رحلة الشتاء
 والصيف . قال : كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف . وعلى هذا القول يجوز الوقف
 على وهوس الآي وإن لم يكن الكلام تاماً ، على ما بينه أثناء السورة . وقيل : ليست
 بتصلة ، لأن بين السورتين « بسم الله الرحمن الرحيم » وذلك دليل على انقضاء السورة
 وانفتاح الأخرى ، وأن اللام متعلقة بقوله تعالى : « فليعبدوا » أى فليعبدوا هؤلاء رب
 هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف للأمتار . وكذا قال الخليل : ليست متصلة ،
 كأنه قال : آلف الله قريشاً لإيلافهم فليعبدوا رب هذا البيت . ويحل ما بعد الفاء فيما قبلها
 لأنها زائدة غير عاطفة ، كقولك : زيداً فأضرب . وقيل : اللام في قوله تعالى
 « لإيلاف قريش » لام التعجب ، أى اعجبوا لإيلاف قريش ، قاله الكسائي والأخفش .
 وقيل : بمعنى إلى . وقرأ ابن عامر : « لإيلاف قريش » مهموزاً مخففاً بلاء . وقرأ
 أبو جعفر والأعمش « ليلاف » بلا همز طلياً للفتحة . الباقر « لإيلاف » بالياء مهدوزاً
 مشدداً من آلفت إيلافاً . قال الشاعر :

المُنْعِمِينَ إِذَا النُّجُومُ تَغَيَّرَتْ * وَالظَّاعِنِينَ رَحِلَةَ الْإِيْلَافِ

ويقال : ألفتَه إلفاً وإلفاً . وقرأ أبو جعفر أيضاً : « لإلف قريش » وقد جمعهما من قال :

زَعَمْتَ أَنْتَ إِخْوَتَكَ قَرِيْشٌ * لَسَمِ الْإِلفَ وَلَيْسَ لَكَ إِلَافٌ

قال الجوهري : وفلان قد ألف هذا الموضع (بالكسر) يالفه إلفاً ، وألفه إياه غيره .
 ويقال أيضاً : آلفت الموضع أولفه إيلافاً . وكذلك آلفت الموضع أولفه مؤلفة وإلافاً ،

(١) أى يطلب الطعام .

(٢) كذا في نسخ الأصل بالرفع على الخبر . وفي اللسان وشرح القاموس : « قريشاً » بالله ب على البدل .

نصار صورة أفل وفاعل في الماضي واحدة . وقرأ عكرمة « لآلف » بفتح اللام على الأمر . وكذلك هو في مصحف ابن مسعود . وفتح لام الأمر لئلا يحكاها ابن مجاهد وغيره . وكان عكرمة يعيب على من بقرا « لإيلاف » . وقرأ بعض أهل مكة « إلاف قريش » وأستشهد بقول أبي طالب يوصي أخاه أبا طرب رسول الله صلى الله عليه وسلم :

فلا تتركه ما حبيت لعظيم * وكن رجلا ذا نجدة وعفاف

تذود البدا عن عصبة هاشمية * إلا أنهم في الناس خير إلاف

وأما قريش فهم بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر . فكل من كان من ولد النضر فهو قرشي دون بني كنانة ومن فوقه . وربما قالوا : قرشي ، وهو القياس ؛ قال الشاعر :

* بكل قرشي عليه مهابة ^(١)

فإن أردت بقريش الحمى صرفته ، وإن أردت به القبيلة لم تصرفه ؛ قال الشاعر :

* وكفى قريش المضلات سادها ^(٢)

والتقريش الاكساب ، وتقريشوا أى جمعوا . وقد كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصى ابن كلاب في الحرم ، حتى اتخذوه مسكنا . قال الشاعر :

أبونا قصى كان يدعى مجمما * به جمع الله القبائل من فهر

وقد قيل : إن قريشا بنو فهر بن مالك بن النضر . فكل من لم يلد فهر فليس بقريشي . والأول أصح وأثبت . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنا ولد النضر ابن كنانة لا تقفوا أمنا ولا نتقي من أبنا » . وقال واثلة بن الأسقع : قال النبي صلى الله

(١) نساه : * سريع إلى داعي الندى والتكرم

(٢) هذا عجز بنت لعدى بن الرثاع مدح الوليد بن عبد الملك . وصدوه كما في اللسان :

* غلب المناصب الوليد ساحة *

(٣) فقا فلان فلانا : إذا قلناه بما ليس فيه ، أى لا تبهما ولا تقذفها ، وقيل : معناه لا تترك النسب إلى الأباء

ونتسب إلى الأمهات .

عليه وسلم : " إن الله أصطفى بكّانة من ولد إسماعيل وأصطفى من بني كنانة قريشاً وأصطفى من قريش بنى هاشم وأصطفاني من بنى هاشم " . صحيح ثابت نثرجه البخاري ومسلم وغيرهما . وأختلف في تسميتهم قريشاً على أقوال : أحدها - لتجمعهم بعد التفرق . والتقرش : التجمع والأكتام . قال أبو خلدة اليشكري :

إخوة قرشوا الذنوب علينا * في حديث من دهرهم وقديم

الثاني - لأنهم كانوا تجاراً يأكلون من مكاسبهم . والتقرش : التكتب . وقد قرش يقرش قرشاً إذا كسب وجمع . قال الفراء : وبه سُميت قريش . الثالث - لأنهم كانوا يُفَشُّون^(١) الخراج من ذى النخلة فيستدون خلتهم . والتقرش التفتيش ؛ قال الشاعر :

أيها الشامط المقرش عنا * عند عمرو فهل له إبقاء^(٢)

الرابع - ما روى أن معاوية سأل ابن عباس لم سُميت قريش قريشاً ؟ فقال : لدابة في البحر من أفرى دوابه يقال لها القرش ؛ تأكل ولا تؤكل ، وتعلو ولا تُتلى . وأشد قول تبع :

وقريش هي التي تسكن البحر * ربها سُميت قريشاً قريشاً

تأكل الرث والسمين ولا تت * ركب فيها لذي جناحين وريشاً

هكذا في البلاد حتى قريش * يأكلون البلاد أكلاً يمشياً^(٣)

ولهم آخر الزمان نبئ * يكثر القتل فيهم وانحسوا^(٤)

فوله تعالى : **إِخْلُفْهُمْ رِجْلَةَ الشَّيْءِ وَالصَّيْفِ** ﴿٥﴾

قرأ مجاهد وشميد « إلفهم » ساكنة اللام بغير ياء . وروى نحوه عن ابن كثير . وكذلك روت أسماء أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ « إلفهم » . وروى عن ابن عباس

(١) الخراج (بالتحفيف) : جمع حاجة . والنخلة (بالفتح) : الحاجة والفقر .

(٢) البيت لها روت بن حنزة اليشكري في معلقته . وروايت كما في شرح المعلقات :

أيها الناطق المقرش عنا * عند عمرو وهل لذاك بقاء .

قال التبريزي : « المقرش المزين القول بالباطل ليقبل منه الملك باطله . ويقال إنه يخاطب بها عمرو بن كلثوم . ومعنى « وهل لذاك بقاء » : إن الباطل لا يبق . وعلى هذه الرواية لا شاهد فيه . (٣) أي سريها .

(٤) انحسوا : (جمع انحس) وهو مثل الخلدش يكون في البدن والوجه .

وغيره . وقرأ أبو جعفر والوليد عن أهل الشام وأبو حيوة « إلفهم » مهجوزاً مُحْتَسَباً بلا ياء .
 رفرأ أبو بكر عن عاصم « إلفهم » بهزتين ، الأولى مكسورة والثانية ساكنة . والجمع بين
 الهمزتين في الكلمتين شاذ . الباقون « إلفهم » بالمد والهمز ؛ وهو الاختيار ، وهو بدل من
 الإيلاف الأول للبيان . وهو مصدر آلف إذا جعلته يألف . وآلف هو ألقا ؛ على ما تقدم
 ذكره من القراءة ؛ أي وما قد ألقوه من رحلة الشتاء والصيف . روى ابن أبي تيجان عن
 مجاهد في قوله تعالى : « إلفهم رحلة الشتاء والصيف » قال : لا يشق عليهم رحلة شتاء
 ولا صيف منته منه على قريش . وقال المبرور وغيره : وكان أصحاب الإيلاف أربعة إخوة :
 هاشم وعبد شمس والمطلب ونوفل ؛ بنو عبد مناف . فأما هاشم فإنه كان يؤلف ملك الشام ؛
 أي أخذ منه جبلاً وعهداً يأمن به في تجارته إلى الشام . وأخوه عبد شمس كان يؤلف إلى
 الحيرة . والمطلب إلى اليمن . ونوفل إلى فارس . ومعنى يؤلف يبيع . فكان هؤلاء الإخوة
 يُسَرِّنُ المُجِيرِينَ . فكان تجار قريش يختلفون إلى الأمصار يبيعون هؤلاء الإخوة فلا يتعرض
 لهم . قال الأزهري : الإيلاف شبيه الإجارة بالخفارة ^(١) ؛ يقال : آلف يؤلف إذا أجار
 الحمال بالخفارة . والحمال جمع حَمْلَةٍ ^(٢) . قال : والتأويل أن قريشاً كانوا سُكَّانَ الْحَرَمِ ولم يكن
 لهم زرع ولا صنعة ، وكانوا يميرون في الشتاء والصيف آمينين والناس يُخْتَفُونَ من حولهم ،
 فكانوا إذا عرض لهم عارض قالوا : نحن أهل حرم الله ، فلا يتعرض للناس لهم . وذكر
 أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا في تفسيره : حدثنا سعيد بن محمد عن بكر بن مزل
 الديلمي عن بلال بن أسد عن أبي عبد الله عن قول الله عز وجل : « لا إيلاف قريش » إلفهم رحلة
 الشتاء والصيف . وذلك أن قريشاً كانوا إذا أصابت واحداً منهم محنة جري هو وعياله إلى
 موضع معروف ، فضر بوا على أنفسهم خباء فأتوا ؛ حتى كان عمرو بن عبد مناف وكان سيداً

(١) في بعض نسخ الأصل « الإجارة والخفارة » ولم نجد هذا في كتاب التلخيص للأزهري ولا في غيره من
 كتب اللغة . والإجارة : الإغاة والحماية . والخفارة (منطة الخاء) : الأمان .

(٢) الحَمْلَةُ (بالفتح) : الإبل التي حمل .

(٣) الخمسة : الحماية .

في زمانه ، وله آبن يقال له : أسد ، وكان له رِبٌّ من بني مخزوم يحبه ويلعب معه . فقال له : نحن غداً نعتقر . قال آبن فارس : هذه لفظة في هذا الخبر لا أدرى بالبدال هي أم الراء ؟ فإن كانت بالراء فلعلها من العقر وهو التراب ، وإن كانت بالبدال فأأدرى معناها ، وتأويله على ما أظنه : ذهابهم إلى ذلك الخباء وموتهم واحداً بعد واحد . قال : فدخل أسد على أتمه يبكي ، وذكر ما قاله رِبُّه . قال : فأرسلت أتم أسد إلى أولئك بشعم ودقيق فعاشوا به أياماً . ثم إن رِبُّه أتاه أيضاً فقال : نحن غداً نعتقر ، فدخل أسد على أبيه يبكي ، وخبره خبر رِبِّه ، فاشتد ذلك على عمرو بن عبد مناف ، فقام خطيباً في قريش وكانوا يطعمون أمره ، فقال : إنكم أحدتُم حدّاً تقولون فيه وتكثُر العرب ، وتذلون وتمز العرب ، وأنتم أهل حرم الله جل وعز ، وأشرُف ولد آدم ، والناس لكم تبع ، ويكاد هذا الاعتقار يأتي عليكم . فقالوا : نحن لك تبع . قال : ابتدئوا بهذا الرجل — يعني أبا رِبِّ أسد — فأغوه عن الاعتقار ، ففعلوا . ثم إنه نحر البدن وذبح الكباش والميعز ، ثم هَتَم التريد وأطعم الناس ، فسُمي هاشماً . وفيه قال الشاعر :

عَمَرُوا الَّذِي هَتَمَ التَرِيدَ لِقَوْمِهِ * وَرَجُلًا مَكَّةَ مُسْتَتُونَ بِحِجَافٍ^(١)

ثم جمع كل بني أب على رحلتين ، في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام للتجارات ، فإسما رَجِيعُ الغنَى قَسَمَهُ بينه وبين الفقير حتى صار فقيرهم كغنيهم ؛ بغناه الإسلام وهم على هذا ، فلم يكن في العرب بنو أب أكثر نالاً ولا أعز من قريش ، وهو قول شاعرهم :

وَالْحَالِطُونَ فَقِيرُهُمْ بِغَنِيِّهِمْ * حَتَّى يَصِيرَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِ

فلم يزالوا كذلك حتى بعث الله رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم فقال : « قَلْبُهُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ » بصنيع هاشم «وَأَمْتُهُمْ مِنْ خَوْفٍ» أن تكثر العرب ويقبلوا .

(١) الترب (بالكسر) : اللذة والنس ومن ولد منك . (٢) في اللسان مادة غد : « الاعتقاد أن يفتق الرجل بابه على نفسه فلا يزال أحداً حتى يموت جوعاً » . (٣) في اللسان : « عمرو الملا ... » . (٤) مستنون : أي أمابتهم اللسنة . والسنة : الجلبد والظمط .

قوله تعالى : ﴿ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴾ « رِحْلَة » نصب بالمصدر؛ أى أرتحلهم رِحْلَة ، أو بوقوع « إيلانهم » عليه أو على الظرف . ولو جعلتها في محل الرفع على معنى هما رِحْلَة الشتاء والصيف لحاز . والأول أولى . والرحلة الأرتحال . وكانت إحدى الرحلتين إلى اليمن في الشتاء لأنها بلاد حامية ، والرحلة الأخرى في الصيف إلى الشام لأنها بلاد باردة . وعن ابن عباس أيضا قال : كانوا يشتون بمكة لدقها ويصيفون بالطائف لهوائها . وهذه من أجل النعم أن يكون للقوم ناحية حر تدفع عنهم برد الشتاء ، وناحية برء تدفع عنهم حر الصيف ؛ فذكرهم الله تعالى هذه النعمة . وقال الشاعر :

نُسِّي بِمَكَّةَ نَعْمَةً * وَمِصِيفَهَا بِالطَّائِفِ

وهنا أربع مسائل :

الأولى - اختار القاضي أبو بكر بن العربي وغيره من العلماء أن قوله تعالى : « لِإِيلَافِ » متعلق بما قبله . ولا يجوز أن يكون متعلقا بما بعده ، وهو قوله تعالى : « قَلِيلٌ مَّا عُدُّوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » قال : وإذا ثبت أنه متعلق بالسورة الأخرى - وقد قُطِعَ عنه بكلام مبتدأ واستئناف بيان وسَطُرَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - فقد تبين جواز الوقف في القراءة للفَسْرَاءِ قبل تمام الكلام ، وليست المواقف التي يتترع بها القراءة شرعا عن النبي صلى الله عليه وسلم مرويا ، وإنما أرادوا به تعليم الطلبة المعاني ، فإذا علموها وقفوا حيث شاءوا . فأما الوقف عند انقطاع النفس فلا خلاف فيه ، ولا يُعَدُّ ما قبله إذا اعتراك ذلك ، ولكن أبدا من حيث وقف بك نفسك . هذا رأي فيه ، ولا دليل على ما قالوه بحال ، ولكنني أعتمد الوقف على التمام كراهية الخروج عنهم .

قلت : ومن الدليل على صحة هذا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » ثم يقف . « الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » ثم يقف . وقد مضى في مقدمة الكتاب . وأجمع المسلمون أن

(١) في ابن العربي : « في القرآن » . (٢) في ابن العربي : « تنوع » .

(٣) راجع ج ١ ص ١٠ طبعة ثانية أو ثالثة .

الوقوف عند قوله : « كَتَمُفٍ مَّا كُولِ » ليس بفيح . وكيف يقال إنه فيح وهذه السورة تُقرأ في الركعة الأولى والتي بعدها في الركعة الثانية ، فيدخلها مع قطع القراءة أركان . وليس أحد من العلماء يذكر ذلك ، وما كانت العلة فيه إلا أن قوله تعالى : « لَجَعَلَهُمْ كَتَمُفٍ مَّا كُولِ » انتهاء آية . فالقياس على ذلك ألا يمنع الوقف عند أعجاز الآيات سواء كان الكلام يتم والترض يتبى ، أو لا يتم ولا يتبى . وأيضا فإن الفواصل حلية وزينة للكلام المنظوم ، ولولاها لم يتبين المنظوم من المثور . ولا يخفى أن الكلام المنظوم أحسن ، فثبت بذلك أن الفواصل من محاسن الكلام المنظوم ، فن أظهر فواصله بالوقوف عليها فقد أبدى محاسنه ، وترك الوقوف يُخفى تلك المحاسن ويُشبه المثور بالمنظوم ؛ وذلك إخلال بحق المرقوم .

الثانية — قال مالك : الشتاء نصف السنة والصيف نصفها ، ولم أرَ أرى ربيعة ابن أبي عبد الرحمن ومن معه لا يخلعون عمامتهم حتى تَطْلُعُ الثريا ، وهو يوم التاسع عشر من بشنس ، وهو يوم خمسة وعشرين من عدد الروم أو الفرس . وأراد بطلوع الثريا أن يخرج السعاة ويسير الناس بمواشيهم إلى مياههم ، وأن طلوع الثريا أول الصيف وذو الشتاء . وهذا مما لا خلاف فيه بين أصحابه عنه . وقال عنه أشهب وحده : إذا سقطت الهقعة نقص الليل ، فلما جعل طلوع الثريا أول الصيف وجب أن يكون له في مطلق السنة ستة أشهر ، ثم يستقبل الشتاء من بعد ذهاب الصيف ستة أشهر . وقد سئل محمد بن عبد الحكم عن حلف ألا يكلم أمرا حتى يدخل الشتاء ؟ فقال : لا يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من هاتور . ولو قال : حتى يدخل الصيف ؛ لم يكلمه حتى يمضي سبعة عشر من بشنس . قال القُرظي : أما ذكر هذا عن محمد في بشنس فهو سهو ، إنما هو تسعة عشر من بشنس ؛ لأنك إذا حسبت المنازل

- (١) هو ربيعة الرأي ، أدرك بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والأكارين التابعين ، وكان صاحب المروى بالمدينة ، وعنه أخذ مالك بن أنس وغيره . توفي سنة ١٣٦ هـ . (٢) كذا في الأصول وابن العربي .
- (٣) كذا في ابن العربي . وفي نسخ الأصل : « وأرى » .
- (٤) ابن العربي : « قيل الصيف » .
- (٥) الهقعة : نلزقة كواكب تارة قريب بعضها من بعض فوق منكب الجوزاء ، وهي منزل من منازل القمر .

على ما يرى عليه من ثلاث عشرة ليلة كل منزلة ، علمت أن ما بين تسع عشرة من هاتور لا تنقضي منازلها إلا بدخول تسع عشرة من بشنس . والله أعلم

الثالثة - قال قوم : الزمان أربعة أقسام : شتاء ، وريبع ، وصيف ، وتحريف . وقال قوم : هو شتاء وصيف وقِط وتحريف . والذي قاله مالك أصح ؛ لأن الله قسم الزمان قسمين (١) ولم يجعل لها ثالثاً .

الرابعة - لما آمنت الله تعالى على قريش رحلتين ، شتاء وصيفاً ، على ما تقدم ، كان فيه دليل على جواز تصرف الرجل في الزمانين بين محلين ، يكون حالهما في كل زمان أنقسم من الآخر ؛ كالجُلوس في المجلس البحري في الصيف وفي القبل في الشتاء ، وفي اتخاذ البادهنجات (٢) والتخييش للتبريد ، والبلد واليانوسة للدفء . (٣)

قوله تعالى : فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴿١٦﴾

أمرهم الله تعالى بعبادته وتوحيده لأجل إيلافهم رحلتين . ودخلت الفاء لأجل ما في الكلام من معنى الشرط ؛ لأن المعنى إما لا فليعبدوه لإيلافهم ؛ على معنى أن ينقسم الله تعالى عليهم لا تحصى ؛ فإن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لشأن هذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة . والبيت : الكعبة . وفي تعريف نفسه لهم بأنه رب هذا البيت وجهان : أحدهما - لأنه كانت لهم أوثان فيرث نفسه عنها . الثاني - لأنهم بالبيت شرفوا على سائر العرب ؛ فذكر لهم ذلك تذكيراً لنعمته . وقيل : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » أى ليألفوا عبادة رب الكعبة كما كانوا يألفون الرحلتين . قال عكرمة : كانت قريش قد ألفوا رحلة إلى بصرى

(١) في الأصول : « لأن قسمة الله للزمان قسمين ، ولم يجعل لها ثالثاً » وهي غير مستقيمة . وفي ابن العربي : « لأجل قسمة الله الزمان قسمين ... الخ » .

(٢) في كتاب شفاء الغليل للكتاب الخفاجي : « البادهنج » عرب بادخون أو بادكير ، وهو المنفذ الذي يحى منه الرع .

(٣) في ابن العربي : « اليازوس » . ولم نجد في المعاجم هذه المادة .

ورحلة إلى اليمن ، فقبل لهم : « فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ » أى يقيموا بمكة رحلة الشتاء إلى اليمن ، والضيف إلى الشام .

قوله تعالى : الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ①

قوله تعالى : (الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ) أى بعد جوع . (وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ) قال ابن عباس : وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام حيث قال : « رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ » . وقال ابن زيد : كانت العرب يغير بعضها على بعض ويسبى بعضها من بعض ، فأمنت قريش من ذلك لمكان الحرم — وقرا — « أَوَلَمْ نُمْكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِيءُ إِلَيْهِ تِجَارَتُ كُلِّ شَيْءٍ » . وقيل : شق عليهم السفر في الشتاء والضيف ، فأتى الله في قلوب الحبشة أن يحاووا إليهم طعاماً في السفن ففعلوه ، نفقت قريش منهم ، وظنوا أنهم قد قتلوا الحرباء ، فخرجوا إليهم متحززين فإذا هم قد جلبوا إليهم الطعام وأغاثوهم بالأفوات ، فكان أهل مكة يخرجون إلى تجارة بالإبل والحمار ، فيشترون الطعام على مسيرة ليكتين . وقيل : هذا الإطعام هو أنهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وسلم دعاء عليهم فقال : « اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عَلَيْهِمْ سِنِينَ كِسْفِي يَوْسُفَ » فأشدد الفحط فقالوا : يا محمد أدع الله لنا فإننا مؤمنون . فدعا فأخصبت تباله وجرش من بلاد اليمن ، فحملوا الطعام إلى مكة وأخصب أهلها . وقال الضحاك والربيع وشريك وسفيان : « وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » أى من خوف الجذام ، لا يصيبهم ببلدهم الجذام . وقال الأعمش : « وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ » أى من خوف الحبشة مع الفيل . وقال علي رضي الله عنه : وآمنهم من [خوف] أن تكون الخلافة إلا فيهم . وقيل : أى كفاهم أخذ الإبلان من الملوك . فافقه أعلم واللفظ بهم .

(١) يريد : يقيموا بمكة ويتركوا الرحلة ... الخ .

(٢) آية ١٢٦ سورة البقرة .

(٣) آية ٥٧ سورة القصص .

(٤) التكلة عن تفسير الخطيب .

تفسير سورة « الماعون »

وهي مكية؛ في قول عطاء وجابر وأحد قولي ابن عباس، ومدينة؛ في قول له آخر، وهو قول قتادة . وهي سبع آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ
الْأَيْتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يُحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرَآؤُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ
الْمَاعُونَ ﴿٧﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْإِيمَانِ) أي بالجزاء والحساب، في الآخرة؛ وقد تقدم في « الفاتحة » . و « أَرَأَيْتَ » بإثبات الهمزة الثانية؛ إذ لا يقال في أرايت، ريت، ولكن ألف الاستفهام سهلت الهمزة ألفا؛ ذكره الزجاج . وفي الكلام حذف؛ والمعنى : أرايت الذي يكذب بالدين أمصيب هو أم مخطئ . واختلف فيمن نزل هذا فيه؛ فذكر أبو صالح عن ابن عباس قال : نزلت في العاص بن وائل السهمي؛ وقاله الكلبي ومقاتل . وروى الضحاك عنه قال : نزلت في رجل من المنافقين . وقال السدي : نزلت في الوليد بن المغيرة . وقيل في أبي جهل . الضحاك : في عمرو بن عائذ . قال ابن جرير : نزلت في أبي سفيان ، وكان يخفى كل أسبوع جزورا ، فطلب منه يتيم شيئا فقرعه بمصاه ؛ فانزل الله هذه السورة . و (يَدْعُ) أي يدفع ، كما قال : « يُدْعُونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاً » . وقد

تقدم . وقال الضحاك عن ابن عباس : « فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ » أى يدنعه عن حقه . فتادة : يقهره ويظلمه . والمعنى متقارب . وقد تقدم في سورة « النساء » ^(١) أنهم كانوا لا يؤثرون النساء ولا الصغار ويقولون : إنما يحوز المال من بطن بالسان ويضرب بالحسام . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « مَنْ ضَمَّ يَتِيمًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَسْتَفْنَى فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ » . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع .

الثانية — قوله تعالى : (وَلَا يَخْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ) أى لا يأمر به من أجل بخله وتكذيبه بالجزاء . وهو مثل قوله تعالى في سورة الحاقة : « وَلَا يَخْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ » ^(٢) وقد تقدم . وليس الذم عاما حتى يتناول من تركه عجزا ، ولكنهم كانوا يبخلون ويعتذرون لأنفسهم ويقولون : « أَنْطَعِمُ مَنْ أَوْ لَسَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ » ^(٣) فنزلت هذه الآية فيهم ، وتوجه الذم إليهم . فيكون معنى الكلام : لا يفعلونه إن قدرُوا ، ولا يمتثلون عليه إن عسرُوا .

الثالثة — قوله تعالى : (قَوْلٌ لِلْمُصَلِّينَ) أى عذاب لهم . وقد تقدم في غير موضع . (الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ) فروى الضحاك عن ابن عباس قال : هو المصلّي الذي إن صلى لم يرج لها نوابا ، وإن تركها لم يتش عليها عقابا . وعنه أيضا : الذين يؤخرونها عن أوقاتها . وكذا روى المغيرة عن إبراهيم قال : ساهون بإضاعة الوقت . وعن أبي العالية : لا يصلونها لمواقبتها ، ولا يمتنون ركوعها ولا سجودها .

قلت : ويدل على هذا قوله تعالى : « خَلَفَ مِنْ بَدْيِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ » حسب ما تقدم بيانه في سورة « مريم » ^(٤) عليها السلام . وروى عن إبراهيم أيضا : أنه الذى إذا سجد قام برأسه هكذا ملفتا . وقال قطرب : هو ألا يقرأ ولا يذكر الله . وفي قراءة عبد الله « الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ لَاهُونَ » . وقال سعد بن أبي وقاص قال النبي صلى الله عليه وسلم [في قوله] :

(١) راجع ج ٥ ص ٤٦ (٢) راجع ج ٢ ص ١٤ طبع ثانية .

(٣) آية ٣٤ راجع ج ١٨ ص ٢٧٢ (٤) آية ٤٧ سورة مريم .

(٥) راجع ج ٢ ص ٧ طبع ثانية . (٦) راجع ج ١١ ص ١٢١

« قَوْلُ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ » - قال - « الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها وتأونها بها ». وعن ابن عباس أيضا : هم المنافقون يتركون الصلاة سرًا ويصلونها علانية ، « وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَالًا » الآية . ويدل على أنها في المنافقين قوله : « الَّذِينَ هُمْ يَرَاءُونَ » وقاله ابن وهب عن مالك . قال ابن عباس : ولو قال في صلاتهم ساهون لكانت في المؤمنين . وقال عطاء : الحمد لله الذي قال « عَنْ صَلَاتِهِمْ » ولم يقل في صلاتهم . قال الزمخشري : فإن قلت : أى فرق بين قوله : « عَنْ صَلَاتِهِمْ » وبين قولك : في صلاتهم ؟ قلت : معنى « عن » أنهم ساهون عنها سَهْوًا ترك لها وقلة التفات إليها ، وذلك فعل المنافقين أو الفسقة الشُّطَار من المسلمين . ومعنى « في » أن السهو يعتريهم فيها بوسوسة شيطان أو حديث نفس ، وذلك لا يكاد يخلو منه مسلم . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقع له السهو في صلاته فضلًا عن غيره ، ومن ثم أثبت الفقهاء باب سجود السهو في كتبهم . قال ابن العربي : لأن السلامة من السهو محال ، وقد سها رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته والصحابة . وكل من لا يسهو في صلاته فذلك رجل لا يتدبرها ولا يعقل قراءتها ، وإنما همه في إعادة ما ، وهذا رجل يأكل القشور ويترى اللب . وما كان النبي صلى الله عليه وسلم يسهو في صلاته إلا لفكرته في أعظم منها ، اللهم إلا أنه قد يسهو في صلاته من يقبل على وسواس الشيطان إذا قال له : اذكر كذا ، اذكر كذا ، لما لم يكن يذكر حتى يضل الرجل أن يدري كم صلى .

الرابعة - قوله تعالى : « الَّذِينَ هُمْ يَرَاءُونَ » أى يرى الناس أنه يصلى طاعة وهو يصلى تقيّة ، كالفاسق يرى أنه يصلى عبادة وهو يصلى ليقال : إنه يصلى . وحقيقة الرياء طلب ما في الدنيا بالعبادة ، وأصله طلب المنزلة في قلوب الناس . وأولها تحسين السمّة ، وهو من أجزاء النبوة ، ويريد بذلك الجلاء والثناء . وثانيها - الرياء بالثياب القصار والخيشنة ، ليأخذ بذلك هيئة

(١) آية ١٤٢ سورة النساء . (٢) في نسخة من الأصل : « الشباطين » . والشطار : جمع شاطر

وهو الذى ترك موافقة أهله وأعيانهم لوماً وغيتاً .

الزهد في الدنيا . وثالثها — الرياء بالقول بإظهار التسخط على أهل الدنيا ؛ وإظهار الوعظ والتأسف على ما يقوت من الخير والطاعة . ورابعها — الرياء بإظهار الصلاة والصدقة ، أو تخصيص الصلاة لأجل رؤية الناس ؛ وذلك يطول وهذا دليله ؛ قاله آبن العربي .

قلت : قد تقدم في سورة « النساء » وهود وآخر الكهف ^(١) القول في الرياء وأحكامه وحقيقته بما فيه كفاية . والحمد لله .

الخامسة — ولا يكون الرجل مرآئياً بإظهار العمل الصالح إن كان فريضة ؛ فن حق الفرائض الإعلان بها وتشهيرها ، لقوله عليه السلام : « ^(٢) ولا غنمة في فرائض الله » لأنها إعلام الإسلام وشعائر الدين ، ولأن تاركها يستحق الدم والمقت ؛ فوجب إمالة التهمة بالإظهار . وإن كان تطوعاً فحقه أن يخفى ؛ لأنه لا يلام بتركه ولا تهمة فيه ، فإن أظهره قاصداً للاقتداء به كان جبلاً . وإنما الرياء أن يقصد بالإظهار أن تراه الأعين فتفتي عليه بالصالح . وعن بعضهم أنه رأى رجلاً في المسجد قد سجد سجدة الشكر فاطلمها ؛ فقال : ما أحسن هذا لو كان في بيتك . وإنما قال هذا لأنه توسم فيه الرياء والسمة ، وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة » عند قوله تعالى : « ^(٣) إِنَّ تُبَدُّوا الصَّدَقَاتِ » وفي غير موضع . والحمد لله على ذلك .

السادسة — قوله تعالى : « ^(٤) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » فيه اثنا عشر قولاً : الأول — أنه زكاة أموالهم . كما روى الضحاك عن آبن عباس . وروى عن علي رضي الله عنه مثل ذلك ، وقاله مالك . والمراد به المنافع يمنعها . وقد روى أبو عمرو بن عبد العزيز عن مالك قال : بلغني أن قول الله تعالى : « ^(٥) قَوْلِيلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ . الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ . وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » قال : إن المنافع إذا صلى صلي رياءً ، وإن فاتته لم يتدب عليها « ^(٦) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ » الزكاة التي فرض الله عليهم . قال زيد بن أسلم : لو خفيت لهم الصلاة كما خفيت لهم الزكاة ما صلوا . القول الثاني — أن « الماعون » المسال بلسان

(١) داجع ج ٥ ص ١٨١ و ج ٦ ص ٩٣ و ج ١١ ص ٧٠ . (٢) أي لا تستر ولا تخفى فرائضه وإنما تظهر وتعلن ويظهر بها . (٣) راجع ج ٣ ص ٣٣٢ (٤) في بعض نسخ الأصل : « أبرد عمر » وفي بعضها : « أبرد » . وفي آبن العربي : « أبو بكر بن عبد العزيز » .

قزيش، قاله ابن شهاب وسعيد بن المسيب، وقول ثالث - أنه اسم جامع لمنافع البيت كالفاس والقدر والنار وما أشبه ذلك، قاله ابن مسعود، وروى عن ابن عباس أيضا . قال الأعشى :

بِأَجْوَدَ مِنْهُ بِمَاعُونِهِ * إِذَا مَا سَمَّوْهُمْ لَمْ تَنْسَمِ

الرابع - ذكر الزجاج وأبو عبيد والمبرد أن الماعون في الجاهلية كل ما فيه منفعة ، حتى الفاس والقدر والدلو والقداحة ، وكل ما فيه منفعة من قليل وكثير، وأنشدوا بيت الأعشى . قالوا : والماعون في الإسلام الطاعة والزكاة ، وأنشدوا قول الراعي :

أَخْلِيفَةُ الرَّحْمَنِ إِذَا مَعَشَرَ * حُنْفَاءُ تَسْجُدُ بَكْرَةً وَأَصِيلًا
عُرِبَ تَرَى اللَّهَ مِنْ أَمْوَالِنَا * حَقَّ الزَّكَاةُ مُسْتَلًا تَقْرِيلاً
قَوْمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ لَمَّا يَمْنَعُوا * مَا عُونُهُمْ وَيَضِيعُوا التَّهْلِيلًا^(١)

يعنى الزكاة . الخامس - أنه العارية ، روى عن ابن عباس أيضا . السادس - أنه المعروف كله الذي يتعاطاه الناس فيما بينهم ، قاله محمد بن كعب والكلبي . السابع - أنه الماء والكلأ . الثامن - الماء وحده . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : الماعون الماء ، وأنشدني فيه :

* يَمُجُّ صَبِيرُهُ الْمَاعُونَ صَبًّا *

الصبير السحاب . التاسع - أنه منع الحق ، قاله عبد الله بن عمر . العاشر - أنه المستغفل من منافع الأموال ، مأخوذ من المَعْن وهو القليل ، حكاه الطبري وابن عباس . قال قطرب : أصل الماعون من القلة . والمعْن : الشيء القليل ، تقول العرب : ماله سَعْنَةٌ^(٢) ولا مَعْنَةٌ ، أى شيء قليل . فسمى الله تعالى الزكاة والصدقة ونحوهما من المعروف ماعونا ، لأنه قليل من كثير . ومن الناس من قال : الماعون أصله مَعُونَةٌ ، والألف عوض من الهاء ، حكاه الجوهري . ابن العربي : الماعون مفعول من أعان يُعِين ، والتون هو الإمداد

(١) في اللسان :

قوم على التزليل لما يمشوا * ماعونهم ويدلوا التزليلا

(٢) كذا في بعض نسخ الأصل . وفي بعضها الآخر : « حكاه الطبري وابن عباس » .

(٣) هذا مثل يضرب لمن لا مال له . والمعْن : الكثير .

بالقوة والآلات والأسباب الميسرة للأمير . الحادى عشر - أنه الطاعة والالتقياد . حكى
الأخفش عن أعرابى فصيح : لو قد زلنا لصنعت بسائقك صنيعا تعطيك الماعون ؛
أى تنقاد لك وتعطيك . قال الزجاج :

مَتَى تُصَادِفُهُنَّ^(١) فِي الْبَرِينِ * يَخْضَعْنَ أَوْ يُعْطِينَ بِالْمَاعُونِ^(٢)

وقيل : هو ما لا يحل منعه كالماء والملح والنار ؛ لأن عائشة رضوان الله عليها قالت : قلت
يا رسول الله ، ما الشيء الذى لا يحل منعه ؟ قال : " الماء والنار والملح " قلت : يا رسول الله ،
هذا الماء ، فما بال النار والملح ؟ فقال : " يا عائشة من أعطى نارا فكأنما تصدق بجميع ما طبخ
بتلك النار ومن أعطى ملحا فكأنما تصدق بجميع ما طُيب به ذلك الملح . ومن سقى شربة من
الماء حيث يوجد الماء فكأنما احتق ستين تَسْمَةً ، ومن سقى شربة من الماء حيث لا يوجد
فكأنما أحيا نفساً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً " ذكره التلجى في تفسيره ، وخزجه
آبن ماجه في سننه . وفي إسناده لين ؛ وهو القول الثانى عشر . الماوردى : ويحتمل أنه
المعونة بما خَفَّ فعله وقد ثَقَّلَه الله . والله أعلم . وقيل لمكره مولى آبن عباس : من منع
شيئا من المتاع كان له الويل ؟ فقال : لا ، ولكن من جمع ثلاثين فله الويل ؛ يعنى ترك
الصلاة ، والرياء ، والبخل بالماعون .

قلت : كونها في المنافقين أشبهه وبهم أخفى ؛ لأنهم جمعوا الأوصاف الثلاثة : ترك
الصلاة ، والرياء ، والبخل بالمال ؛ قال الله تعالى : « وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَّالًا
يَرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا^(٣) » ، وقال : « وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَمَهُمْ كَارِهُونَ^(٤) » .
وهذه أحوالهم ، ويبعد أن توجد من مسلم محقق ، وإن وجد بعضها ليلحقه جزء من
التوبيخ ، وذلك في منع الماعون إذا تعين ؛ كالصلاة والزكاة إذا تركها . والله أعلم . إنما
يكون منعها قبيحا في المروءة في غير حال الضرورة . والله أعلم .

(١) في تفسير التلجى : * متى تجاهدن * وهى الأوجه . (٢) البرين (بضم الباء وكسرهما) :

جمع بَرَّة ، وهى هنا الخلقة فى أُنْف البحر . وهى أيضا : كل حلقة من سوار وقرط وخطمالي . (٣) آية ٢ : ١٤

سورة النساء . (٤) آية ٤ : سورة التوبة .

تفسير سورة «الكوثر»

وهي مكية ؛ في قول ابن عباس والكوفي ومقاتل . ومدينة ؛ في قول الحسن وعكرمة
ومجاهد وقتادة . وهي ثلاث آيات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾

فيه مسائل ثلاث :

الأولى - قوله تعالى : (إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ) قراءة العامة . « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ » بالعين .
وقرأ الحسن وطلحة بن مُصَرِّف « أَنْطَيْنَاكَ » بالنون ؛ وروته أم سابعة عن النبي صلى الله
عليه وسلم ؛ وهي لغة في العطاء ؛ أنطيته : أعطيته . و« الكوثر » قول من الكثرة ؛ مثل النوفل
من النفل ، والجواهر من الجهر . والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد والقدر والخطر كَوْثَرًا .
قال سفيان : قيل لعجوز رجعت إليها من السفر : يم آب أبنيك ؟ قالت بكوثر ؛ أي بمال
كثير . والكوثر من الرجال : السيد الكثير الخير . قال الكُثَيْب :

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا بَنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ * وَكَانَ أَبُوكَ ابْنَ الْمَقَائِلِ كَوْثَرًا

والكوثر : العدد الكثير من الأصحاب والأشباع . والكوثر من النبار : الكثير . وقد
تكوثر [إذا كثُر] ؛ قال الشاعر :

* وَقَدْ نَارَ قَعُ الْمَوْتِ حَتَّى تَكُوْثَرَا ^(١)

الثانية - واختلف أهل التأويل في الكوثر الذي أعطيه النبي صلى الله عليه وسلم
على ستة عشر قولاً : الأول - أنه نهر في الجنة ؛ رواه البخاري عن أنس والترمذي أيضاً

(١) هذا مجزئ بيت لحسان بن ثابت . وصدره كاف في اللسان :

* أَبِوَانِ يَبْحَا جَارَهُمُ لَعْنَهُمُ *

وقد ذكرناه في كتاب التذكرة . وروى الترمذى أيضاً عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب ومجره على الدر والياقوت تُرَبُّه أَطْيَبُ من المسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج » هذا حديث حسن صحيح .

الثانى — أنه حَوْضُ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم في الموقف ؛ قاله عطاء . وفي صحيح مسلم عن أنس قال : بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أغشى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال « نزلت على آتفا سورة — اقرأ — بسم الله الرحمن الرحيم « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ، إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » — ثم قال — أندرون ما الكوثر ؟ » قلنا الله ورسوله أعلم . قال : « فإنه نهر وَعَدَنِي رَبِّي عَنِّ وَجَلَّ عَلَيْهِ خَيْرٌ كَثِيرٌ هُوَ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ آيَتُهُ عِدْدُ النُّجُومِ فَيُخَالِجُ الْعِبَادَ مِنْهُمْ فَأَقُولُ إِنَّهُ مَنْ أَمَّتْنِي يُقَالُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثَ بِعَدِكَ » .

والأخبار في حَوْضِهِ في الموقف كثيرة ذكرناها في كتاب « التذكرة » . وإن على أركانها الأربعة خلفاء الأربعة ؛ رضوان الله عليهم ، وأن من أبغض واحدا منهم لم يَبْغِهِ الْآخَرُ ، وذكرنا هناك من يطرد عنه . فمن أراد الوقوف على ذلك تأمله هناك . ثم يجوز أن يسمى ذلك النهر أو الحوض كوثرًا لكثرة الواردة والشاربة من أمة محمد عليه السلام هناك . ويسمى به لما فيه من الخير الكثير والماء الكثير . الثالث — أن الكوثر النبوة والكتاب ؛ قاله عكرمة . الرابع — القرآن ؛ قاله الحسن . الخامس — الإسلام ؛ حكاه المغيرة . السادس — تيسير القرآن وتخفيف الشرائع ؛ قاله الحسين بن الفضل . السابع — هو كثرة الأصحاب والأمة والأشياء ؛ قاله أبو بكر بن عياش . الثامن — أنه الإيثار ؛ قاله ابن كيسان . التاسع — أنه رفعة الذكر ؛ حكاه الماوردي . العاشر — أنه نور في قلبك ذلك على وقطعت عما سواي . وعنه : هو الشفاعة ؛ وهو الحادى عشر . وقيل : معجزات الرب هدى بها أهل الإجابة لدعوتك ؛ حكاه

(١) في صحيح مسلم طبع الأستانة وبولاي : « بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغشى ... » الحديث . (٢) أى يتزعج ويتعطل . (٣) في بعض نسخ الأصل : « تسهيل » .

التعليق، وهو الثاني عشر . الثالث عشر — قال هلال بن يساف : هو لا إله إلا الله محمد رسول الله . وقيل : الفقه في الدين . وقيل : الصلوات الخمس ؛ وهما الرابع عشر والخامس عشر . وقال ابن إسحاق : هو العظيم من الأمر؛ وذكر بيت لبيد :

وصاحب ملحوب^(١) نجعنا بفقده * وعند الرداع بيت آخر ككوث^(٢)
أى عظيم .

قلت : أجمع هذه الأقوال الأول والثاني؛ لأنه ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم نص في الكوث . وتبع أنس قوما يتذاكرون الحوض فقال : ما كنت أرى أن أعيش حتى أرى أمثالكم يجارون في الحوض، لقد تركت عجائز خلفي، ما تصلى امرأة منهن إلا سألت الله أن يسقيها من حوض النبي صلى الله عليه وسلم . وفي حوضه يقول الشاعر :

يا صاحب الحوض من يدانيك * وأنت حقا حبيب باربكا

وجمع ما قيل بعد ذلك في تفسيره قد أعطيه رسول الله صلى الله عليه وسلم زيادة على حوضه، صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا .

قوله تعالى : فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنحَرْ^(٣)

فيه خمس مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَصَلِّ) أى أقم الصلاة المفروضة عليك؛ كذا رواه الضحاك عن ابن عباس . وقال قتادة وعطاء وعكرمة : « فَصَلِّ لِرَبِّكَ » صلاة العبد يوم النحر « وَأَنحَرْ » تُسكك . وقال أنس : كان النبي صلى الله عليه وسلم يحترم يصلّي؛ فأمر أن يصلّي ثم يحتر . وقال سعيد بن جبير أيضا : صَلِّ لِرَبِّكَ صلاة الصبح المفروضة بجمع^(١) وَأَنحَرِ الْبُذْنُ يَمْنَى . وقال سعيد بن جبير أيضا : نزلت في الحديبية حين حُضر النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت، فأمره الله تعالى أن يصلّي ويحتر الْبُذْنُ وينصرف؛ ففعل ذلك . قال ابن الجربى : « أما من

(١) ملحوب : ماء لبنى أسد بن زينة . وصاحبه : عوف بن الأحوص . والرداع (بالكر) : اسم ماء .

أجنا . والكوث أيضا : البعد الكثير الخير . (٢) جمع : المزدلفة .

قال إن المراد بقوله تعالى : « فَصَّلْ » الصلوات الخمس ؛ فلائها ركن العبادات ، وقاعدة الإسلام ، وأعظم دعائم الدين . وأما من قال : إنها صلاة الصبح بالمزلة ؛ فلائها مقرونة بالنحر ، وهو في ذلك اليوم ، ولا صلاة فيه قبل النحر غيرها ؛ نغصها بالذكر من جملة الصلوات لأقترانها بالنحر .

قلت : وأما من قال إنها صلاة العيد ؛ فذلك بغير مكة ؛ إذ ليس بمكة صلاة عيد بإجماع فيما حكاه ابن عمر . قال ابن العربي : « فأما مالك فقال : ما سمعت فيه شيئا ، والذي يقع في نفسي أن المراد بذلك صلاة يوم النحر ، والنحر بعدها » . وقال علي رضي الله عنه ومحمد بن كعب : المعنى ضع البني على اليسرى حماء النحر في الصلاة . وروى عن ابن عباس أيضا . وروى عن علي أيضا : أن يرفع يديه في التكبير إلى نحره . وكذا قال جعفر بن علي : « فَصَّلْ رَبِّكَ وَأَنْحَرْ » قال : يرفع يديه أول ما يكبر للإحرام إلى النحر . وعن علي رضي الله عنه قال : لما نزلت « فَصَّلْ رَبِّكَ وَأَنْحَرْ » قال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : « ما هذه النحية التي أمرني الله بها ؟ » قال : « ليست بنحية ولكنه يأمرك إذا تحممت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت وإذا رفعت رأسك من الركوع وإذا سجدت فإنها صلاتنا وصلات الملائكة الذين هم في السموات السبع وإن لكل شيء زينة وإن زينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة » . وعن أبي صالح عن ابن عباس قال : استقبل القبلة بضررك ؛ وقاله الفراء والكلبي وأبو الأحوص . ومنه قول الشاعر :

أبا حَكَمَ ما أنتَ مِمَّ مُجَالِدٍ * وسيدُ أهلِ الأَبْطَحِ المُتَنَحِّرِ

أي المتقابل . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : ما زلنا نتناحر ؛ أي نتقابل نحر هذا بنحر هذا ؛ أي قبائله . وقال ابن الأعرابي : هو انتصاب الرجل في الصلاة بإزاء المحراب ؛ من قولهم : تنازلهم ؛ أي متقابل . وروى عن عطاء قال : أمره أن يستوي بين السجدين

(١) التي في كتاب الفراء : « تنازلنا تنازل هذا أي قبلك » . والذي في اللسان نقلا من الفراء : « تنازلهم بضر هذا أي قبلك » .

جالسا حتى يَبْدُو نحره . وقال سليمان التَّيْمِيُّ : يعني وارفع يدك بالدعاء إلى نحره . وقيل : « فَصَّلَ » معناه وأعبد . وقال محمد بن كعب القرظي : « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ . فَصَّلَ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرَ » يقول : إن ناسا يصلّون لغير الله ويغفرون لغير الله ؛ وقد أعطيناك الكثرة فلا تكن صلاتك ولا نحره إلا لله . قال ابن العربي : « والذي عندي أنه أراد أعبد ربك وأنحره ، فلا يكن عملك إلا لمن خصك بالكثرة ، وبالخيرى أن يكون جميع العمل يوازي هذه الخصوصية من الكثرة ، وهو الخير الكثير الذي أعطاه الله ، أو النهر الذي طينه مسك وعدد آنيته نجوم السماء ، أما أن يوازي هذا صلاة يوم النحر وذبح كبش ، أو بقرة أو بدنة ، فذلك يبعد في التقدير والتدبير وموازنة الثواب للعبادة » . والله أعلم .

الثانية — قد مضى القول في سورة « الصافات »^(١) في الأُصْحِيَّة وفضلها ووقت ذبحها ؛ فلا معنى لإعادة ذلك . وذكرنا أيضا في سورة « الحج »^(٢) جملة من أحكامها . قال ابن العربي : « ومن عجيب الأمر أن الشافعي قال : إن من صحى قبل الصلاة أجزأه ، والله تعالى يقول في كتابه : « فَصَّلَ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرَ » فبدأ بالصلاة قبل النحر ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم في البخاري وغيره عن البراء بن عازب قال : « أول ما نبدا به في يومنا هذا أن نصل ثم نرجع فننحر من فعل فقد أصاب مُسَكَّنًا وَمَنْ ذَبَحَ قَبْلَ فَإِنَّمَا هُوَ لَحْمٌ قَدِمَهُ لِأَهْلِهِ لَيْسَ مِنَ الذُّكَا فِي شَيْءٍ » . وأصحابه ينكرونه ، وجبذا الموافقة » .

الثالثة — وأما ما روى عن علي عليه السلام « فَصَّلَ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرَ » قال : وضع اليدين على الشمال في الصلاة — نثرجه الدارقطني — فقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — لا توضع في فريضة ولا نافلة ؛ لأن ذلك من باب الاحتياط . ولا يجوز في الفرض ولا يستحب في النفل . الثاني — لا يفعلها في الفريضة ويفعلها في النافلة استماتة ؛ لأنه موضع ترخص . الثالث — يفعلها في الفريضة والنافلة . وهو الصحيح ؛ لأنه ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده اليمنى على اليسرى من حديث رائل

(٢) راجع ج ١٢ ص ٤٢ وما بعدها .

(١) راجع ج ١٥ ص ١٠٧ وما بعدها .

أَبْنِ حَجْرٍ وَغَيْرِهِ . قَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ : وَبِهِ قَالَ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ ، وَحُكِيَ ذَلِكَ عَنْ الشَّافِعِيِّ .
وَأَسْتَحْبَبَ ذَلِكَ أَصْحَابُ الرَّأْيِ . وَرَأَتْ جَمَاعَةٌ إِرْسَالَ الْيَدِ . وَمِنْ رَوَيْنَا ذَلِكَ عَنْ أَبِي الْمُنْذِرِ
وَالْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ وَإِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ .

قُلْتُ : وَهُوَ مَرْوِيُّ أَيْضًا عَنْ مَالِكٍ . قَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ : إِرْسَالُ الْيَدَيْنِ وَوَضْعُ الْيَمْنَى عَلَى
الشَّامِلِ كُلِّ ذَلِكَ مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ .

الرَّابِعَةُ - وَاخْتَلَفُوا فِي الْمَوْضِعِ الَّذِي تَوْضَعُ عَلَيْهِ الْيَدُ ؛ فَرَوَى عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
أَنَّهُ وَضَعَهُمَا عَلَى صَدْرِهِ . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ : فَوْقَ السَّرَّةِ . وَقَالَ :
لَا بَأْسَ إِنْ كَانَتْ تَحْتَ السَّرَّةِ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : تَوْضَعُ تَحْتَ السَّرَّةِ . وَرَوَى ذَلِكَ عَنْ
عَلِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَالنَّخَعِيِّ وَأَبِي يَحْيَى . وَبِهِ قَالَ سَفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَإِسْحَاقُ .

الْخَامِسَةُ - وَأَمَّا رَفْعُ الْيَدَيْنِ فِي التَّكْبِيرِ عِنْدَ الْاِفْتِتَاحِ وَالرُّكُوعِ وَالرِّفْعِ مِنَ الرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ فَاخْتَلَفَ فِي ذَلِكَ ؛ فَرَوَى الدَّارِقُطْنِيُّ مِنْ حَدِيثِ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ : كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ ، وَإِذَا رَكَعَ ، وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
مِنَ الرُّكُوعِ ، وَإِذَا سَجَدَ . لَمْ يَرَوْهُ عَنْ حُمَيْدٍ مَرْفُوعًا إِلَّا عَبْدَ الْوَهَّابِ الثَّقَفِيُّ . وَالصَّوَابُ
مِنْ فَعْلِ أَنَسٍ . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَمْرٍو قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونََا حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ ، ثُمَّ يَكْبِرُ ، وَكَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ
حِينَ يَكْبِرُ لِلرُّكُوعِ ، وَيَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَيَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ .
وَلَا يَفْعَلُ ذَلِكَ حِينَ يَرْفَعُ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ . قَالَ أَبُو الْمُنْذِرِ : وَهَذَا قَوْلُ اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ
وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَأَبُو ثَوْرٍ . وَحُكِيَ عَنْ مَالِكٍ هَذَا الْقَوْلُ . وَبِهِ أَقُولُ ؛
لَأَنَّهُ الثَّابِتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَالَتْ طَائِفَةٌ : يَرْفَعُ الْمُصَلِّيُ يَدَيْهِ حِينَ يَفْتَتِحُ
الصَّلَاةَ ، وَلَا يَرْفَعُ فِيهَا سِوَى ذَلِكَ . هَذَا قَوْلُ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ وَأَصْحَابِ الرَّأْيِ .

قلت : وهو المشهور من مذهب مالك ، لحديث ابن مسعود ، خرجته الدارقطني من حديث إسحاق بن أبي إسرائيل . قال : حدثنا محمد بن جابر عن حماد عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال : صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، فلم يرفعوا أيديهم إلا أولاً عند التكبيرة الأولى في افتتاح الصلاة . قال إسحاق : به تأخذ في الصلاة كلها . قال الدارقطني : تفرد به محمد بن جابر وكان ضعيفاً عن حماد عن إبراهيم . وغير حماد يرويه عن إبراهيم مرسلاً عن عبد الله من فعله غير مرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو الصواب . وقد روى يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح الصلاة رفع يديه حتى يجاذي بهما أذنيه ، ثم لم يعد إلى شيء من ذلك حتى فرغ من الصلاة . قال الدارقطني : [وإنما] لقن يزيد في آخر عمره : «م لم يبد» ، فقلقته وكان قد أخطأ . وفي (مختصر ما ليس في المختصر) عن مالك : لا يرفع اليدين في شيء من الصلاة . قال ابن القاسم : ولم أر مالكا يرفع يديه عند الإحرام . قال : وأحب إلى ترك رفع اليدين عند الإحرام .

قوله تعالى : إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿١﴾

أى مُبْفَضِك ، وهو الماص بن وائل . وكانت العرب تُسمي من كان له بنون وبنات ثم مات البنون وبقي البنات أبتراً . فيقال : إن العاص وقف مع النبي صلى الله عليه وسلم يكلمه ، فقال له جمع من صناديد قريش : مع من كنت وافقاً ؟ فقال : مع ذلك الأبتراً . وكان قد تَوَقَّعَ قبل ذلك عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من خديجة ، فأُنْزِلَ الله جلَّ شأنه : «إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ» أى المقطوع ذِكْرُهُ من خير الدنيا والآخرة . وذكر عكرمة عن ابن عباس قال : كان أهل الجاهلية إذا مات ابن الرجل قالوا : بُتِرَ فلان . فلما مات إبراهيم بن النبي صلى الله عليه وسلم خرج أبو جهل إلى أصحابه فقال : بُتِرَ محمد ، فأنزل الله جلَّ شأنه :

« إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » بمعنى بذلك أباجهل . وقال شير بن عطية : هو عتبة بن أبي معيط .
وقيل : إن قريشا كانوا يقولون لمن مات ذكرور ولده قد بُتر فلان . فلما مات رسول الله
صلى الله عليه وسلم أبنته القاسم بمكة ، وإبراهيم بالمدينة قالوا : بُتر محمد ، فليس له من يقوم
بأمره من بعده ، فنزلت هذه الآية ؛ قاله السدي وأبن زيد . وقيل : إنه جواب لقريش
حين قالوا لكعب بن الأشرف لما قدم مكة : نحن أصحاب السقاية والسدانة والحجابة واللواء
وأنت سيد أهل المدينة ، فصحن خير أم هذا الصنير الأبتَر من قومه ؟ قال كعب : بل أتم
خير ، فنزلت في كعب : « أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ
وَالطَّاعُوتِ » الآية . ونزلت في قريش : « إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ » ؛ قاله ابن عباس أيضا
وعكرمة . وقيل : إن الله عز وجل لما أوحى إلى رسوله ودعا قريشا إلى الإيمان قالوا :
أَبْتَرْنَا مُحَمَّدًا ، أى خالفنا وأقطع عنا . فأخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم أنهم
هم المبتورون ؛ قاله أيضا عكرمة وشمر بن حوشب . قال أهل اللغة : الأبتَر من الرجال
الذى لا ولد له ، ومن الدواب الذى لا ذنب له . وكلُّ أمرٍ انقطع من الخير أمره فهو أبتَر .
والبتَر : القطع . بترتُ الشيء بترًا : قطعتُه قبل الإتمام . والابتثار : الانقطاع . والباتر :
السيف القاطع . والأبتَر : المقطوع الذنب . تقول منه : بتر (الكسر) بتر بترًا . وفي الحديث
« ما هذه البتراء » ، وخطب زياد خطبته البتراء ؛ لأنه لم يحمد الله فيها ولم يُصلِّ على النبي
صلى الله عليه وسلم . ابن السكيت : الأبتَران العير والعبد ؛ قال : سُمِّيَا أَبْتَرَيْنِ لِقِلَّةِ خَيْرِهِمَا . وقد
أبتَره الله أى صبره أبتَر . ويقال : رجل أبتَر (بضم الهَمْزة) للذى يقطع رحمه . قال الشاعر :

لَيْمَ نَزَتْ فِي أَنْفِيسِهِ خُزُونُهُ * عَلَى قَطْعِ ذِي الْقُرَى أَحَدُ أَبَا بَرٍّ

والبُتْرِيَّةُ : فِرقة من الزيدية ؛ نسبوا إلى المذيرة بن سعد ، ولقبه الأبتَر . وأما الصنير فلفظ
مشترك . قيل : هو النخلة تبقى منفردة ويدق أسفلها ويتقشر ؛ يقال : صنير أسفل النخلة .

وقيل : هو الرجل القرد الذي لا ولي له ولا أخ . وقيل : هو منسوب الحوض خاصة ؛ حكاه أبو عبيد . وأفتد :

• مَا يَتَيْنِ صُبُورًا إِلَى الْإِزَاءِ ^(٢) •

والصُّبُور : قصبة تكون في الإداوة من حديد أو رصاص يُشْرَبُ بينها . حتى جميعه الجوهري رحمه الله . والله سبحانه وتعالى أعلم .

سورة «الكافرون»

وهي مَكِّيَّة ؛ في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة . ومَدَنِيَّة ؛ في أحد قولَي ابن عباس قتادة والضحاك . وهي ست آيات .

وفي الترمذي من حديث أنس أنها تعدل ثلث القرآن . وفي كتاب (الرد لأبي بكر الأنباري) : « لما عبده الله بن ناجية قال : حدثنا يوسف قال حدثنا القَعْنِي وَأَبُو نَعِيم عن موسى بن وردان بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " تميل ربع القرآن " . ورواه موقوفاً عن أنس . وخرج الحافظ أبو محمد عبد الغني بن سعيد عن ابن عمر قال : صلى النبي صلى الله عليه وسلم بأصحابه صلاة الفجر في سفر فقرأ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » ثم قال : " قرأت بكم ثلث القرآن وربعه " . وروى جبير بن مطعم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " اتحب يا جبير إذا خرجت سفرًا أن تكون من أمثل أصحابك هيئة وأكثرهم زادًا " ؟ قلت : نعم : قال : " فأقرأ هذه السور الخمس من أول « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » — إلى — قل أعوذ برب الناس » وأفتح قراءتك بسم الله الرحمن الرحيم " . قال : فوالله لقد كنتُ غير كثير المسال ، إذا سافرت أكون أبدهم هيئة وأقلهم زادًا ، فذ قرأتهم صرْتُ من أحسنهم هيئة وأكثرهم زادًا حتى أرجع من سفرى ذلك .

(١) منسوب الحوض : منسبه . (٢) الإزاء : مصب الماء في الحوض .

(٣) الإداوة : إناء صغير من جلد يُلْبَذُ لاء . (٤) بد الهية : رثيا .

وقال قروة بن نوفل الأشجعي : قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم : أوصني . قال : « اقرأ عند منامك » قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ « فلما برأه من الشرك » . أخرجه أبو بكر الأنباري وغيره .
وقال ابن عباس : ليس في القرآن أشد خيفاً لإبليس منها ؛ لأنها توحيد وبراءة من الشرك .
وقال الأصمعي : كان يقال لـ « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » ، و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » المَقْشَقَشَانِ ، أي لهما برئتان من النفاق . وقال أبو عبيدة : كما يُقَشَّقُشُ الهنداء الحرب فيبرئته . وقال ابن السكيت : يقال للفرح والجدري إذا يئس وتقرَّب ، ولجرب في الإبل إذا قفل : قد توسَّق جلده ، وتَقَشَّقَ جلده ، وتَقَشَّقَ جلده .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ﴿٤﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٥﴾

ذكر ابن إسحاق وغيره عن ابن عباس : أن سبب نزولها أن الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود بن عبد المطلب ، وأمية بن خلف ؛ لقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد ، علم فلنعبد ما تعبد وتعبد ما نعبد ، ونشرك نحن وأنت في أمرنا كلمة ، فإن كان الذي جئت به خيراً مما بأيدينا كما قد شاركنا فيه وأخذنا بحظنا منه ، وإن كان الذي بأيدينا خيراً مما بيدك كنت قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه ؛ فانزل الله عز وجل « قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ » . وقال أبو صالح عن ابن عباس : إنهم قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو استلمت بعض هذه الآلهة لصدقناك ؛ فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بهذه السورة ؛ فيسبوا منه وآذوه وأذوا أصحابه . والألف واللام ترجع إلى معنى المعهود

(١) الهناء (بالكسر) : القطران . (٢) قفل الجبل : يئس . (٣) استلم الحجر : لمسه إما بالقبلة أو باليد .

وإن كانت للجنس من حيث إنها كانت صفة لأى؛ لأنها مخاطبة لمن سبق في علم الله تعالى أنه سميت على كفره، فهي من الخصوص الذى جاء بلفظ العموم . ونحوه عن الماوردى :
 نزلت جواباً ، وعنى بالكافرين قومًا مُعَيَّنِينَ لا جميع الكافرين؛ لأن منهم من آمن فعبد الله ، ومنهم من مات أو قُتِلَ على كفره ، وهم المخاطبون بهذا القول ، وهم المذكورون .
 قال أبو بكر بن الأنبارى : وقرأ من طعن في القرآن : قل للذين كفروا «لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ» وزعم أن ذلك هو الصواب ، وذلك اقتراء على رب العالمين ، وتضعيف لمعنى هذه السورة ، وإبطال ما قصده الله من أن يذلل نبيه للشركين بخطابه إياهم بهذا الخطاب الزوى ، وإلزامهم ما يأنف منه كل ذى لبٍ ورجاء . وذلك أن الذى يَدْعِيهِ من اللفظ الباطل قراءتنا تشمل عليه في المعنى ، وتزيد تأويله ليس عندهم في باطلهم وتحريفهم . فعنى قراءتنا : قل للذين كفروا يا أيها الكافرون ؛ دليلٌ محتملٌ هذا أن العرب إذا قال لمخاطبه قل لزيد أقبل إلينا ، فعناه قل لزيد يا زيد أقبل إلينا . فقد وقعت قراءتنا على كل ما عندهم ، وسقط من باطلهم أحسن لفظ وأبلغ معنى ؛ إذ كان الرسول عليه السلام يعتمدهم في قاديهم ، فيقول لهم : «يا أيها الكافرون» . وهو يعلم أنهم يفضضون من أن ينسبوا إلى الكفر ويدخلوا في جملة أهله إلا وهو محروس ممنوع من أن تنسب عليه منهم يدٌ ، أو تقع به من جهتهم أذية . فمن لم يقرأ «قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ» كما أنزلها الله أسقط آية رسول الله صلى الله عليه وسلم . وسبيل أهل الإسلام ألا يسارعوا إلى مثله ، ولا يعتمدوا بنبيهم باحتزال الفضائل عنه التى منحه الله إياها وشرفه بها . وأما وجه التكرار فقد قيل إنه للتأكيد في قطع أطعاهم ؛ كما تقول : والله لا أفعل كذا ثم والله لا أفعله . قال أكثر أهل المعانى : نزل القرآن بلسان العرب ، ومن مذهبهم التكرار لإرادة التأكيد والإنهاء ، كما أن مذهبهم الاختصار لإرادة التخفيف والإيجاز ؛ لأن خروج الخطيب والمتكلم من شىء إلى شىء أولى من اقتصاره في المقام على شىء واحد ؛ قال الله تعالى : «فَيَأْتِىَ آلَافٌ رَبَّكَ تُكَذِّبِينَ» ، «وَيَلَّيْكَ يَوْمَئِذٍ الْكَافِرِينَ» ، «كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» ثم كَلَّا سَيَعْلَمُونَ» ، و«فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» ، «إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» . كل هذا على التأكيد .

وقد يقول القائل : أَرُمِ أَرُمِ ، أَتَجَلَّ أَتَجَلَّ ؛ ومنه قوله عليه السلام في الحديث الصحيح :

” فلا أَذَنُ ثم لا أَذَنُ إنما فاطمة بضعة مني “ ^(١) خرجه مسلم . وقال الشاعر :

هَلَا سَأَلْتُ جُوعَ كَنَدَةَ * يَوْمَ وَلُوا أَيْنَ أَيْنَ

وقال آخر :

يَا بَلَكِي أَنْشُرُوا لِي كُتَيْبًا * يَا بَلَكِي أَيْنَ أَيْنَ الْفِرَارُ ^(٢)

وقال آخر :

يَا عِلْقَمَةَ يَا عِلْقَمَةَ يَا عِلْقَمَةَ * خَيْرَ تَمِيمٍ كُلِّهَا وَأَكْرَمَةَ

وقال آخر :

يَا أَقْرَعُ بْنُ حَارِيسٍ يَا أَقْرَعُ * إِنَّكَ إِنْ يُصْرَعِ أَخُوكَ تُصْرَعُ ^(٣)

وقال آخر :

أَلَا يَا أَسْلَمِي ثُمَّ أَسْلَمِي ثُمَّتِ أَسْلَمِي * ثَلَاثُ تَحِيَّاتٍ وَإِنْ لَمْ تَتَكَلَّمِ

ومثله كثير . وقيل : هذا على مطابقة قولهم : تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، ثم تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، ثم تعبد آلهتنا ونعبد إلهك ، فنَجْرِي على هذا أَبَدًا سَنَةً وَسَنَةً . فأجيبوا عن كل ما قالوه بضده ؛ أى إن هذا لا يكون أبدا . قال ابن عباس : قالت قریش للنبي صل الله عليه وسلم : نحن نعطيك من المال ما تكون به أختى رجلا بمكة ، ونزوجه من شلت ، ونطأ عَقَبَكَ ؛ أى نَمْشِي خلفك ، وتكف عن شتم آلهتنا ، فإن لم تفعل فنحن نمرض عليك خصلة واحدة هي لنا ولك صلاح ؛ تعبد آلهتنا الآلات والعزى سنة ،

(١) لفظ الحديث كما في صحيح مسلم (باب الفضائل) : ” ... أنه سمع رسول الله صل الله عليه وسلم على المنبر

وهو يقول : إن بني هشام بن المغيرة استأذنوني أن يشكروا أبائهم على أن أبى طالب فلا أذن لهم ثم لا أذن لهم إلا أن يحب ابن أبى طالب أن يطلق ابني ويشكح أبائهم لأنما أبى بضعة مني يريق ما دأبها ويوردي ما آذاها “ والبضعة (بالفتح وقد تكسر) : القطعة من اللحم . (٢) البيت من أبيات المهمل بن وبيعة قالها بعد أن أخذ بناو أخيه كليب (راجع الشاهد الشاعر بعد المائة في حزانة الأدب) . (٣) البيت لجرير بن عبد الله البجلي . وقيل لعمرو بن خنابم البجلي . (راجع حزانة الأدب في الشاهد الحادي والثمانين بعد الخمسة) .

(١) ونحن نعبد إلهك سنة؛ فزلت السورة . فكان التكرار في « لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ » ؛ لأن القوم كثرُوا عليه مقامهم مرةً بعد مرة . والله أعلم . وقيل : إنما كثر بمعنى التفضيل . وقيل : أى « لَا أَعْبُدُ » الساعة « مَا تَعْبُدُونَ . وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ » الساعة « مَا أَعْبُدُ » . ثم قال : « وَلَا أَنَا عَابِدٌ » في المستقبل « مَا عَبَدْتُمْ . وَلَا أَنْتُمْ » في المستقبل « عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » قاله الأخفش والمبرد . وقيل : إنهم كانوا يعبدون الأوثان ، فإذا ملوا وَتَنَسَّ وَتَنَسَّ العبادَة له رفضوه ، ثم أخذوا وَتَنَسَّ بِهِ غَيْرُهُ بشهوة نفوسهم ، فإذا مروا بمحاربة تعجبهم ألقوا هذه ورفعوا تلك فغظموها ونصبوها آلهة يعبدونها ؛ فأمر عليه السلام أن يقول لهم : « لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ » اليوم من هذه الآلهة التي بين أيديكم . ثم قال : « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » وإنما تعبدون الوثن الذي أخذتموه ، وهو عندكم الآن . « وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ » أى بالأسس من الآلهة التي رفضتموها وأقبلتم على هذه . (وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ) فإني أعبد إلهي . وقيل : إن قوله تعالى : « لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ » . « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » في الاستقبال . وقوله : « وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ » على نفي العبادة منه لما عبدوا في الماضي . ثم قال : « وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ » على التكرير في اللفظ دون المعنى من قِبَل أن التقابل يوجب أن يكون ولا أتم عابدون ما عبدت ، فعدل عن لفظ عبدت إلى أعبد ، إشعاراً بأن ما عبد في الماضي هو الذي يعبد في المستقبل ، مع أن الماضي والمستقبل قد يقع أحدهما موقع الآخر . وأكثر ما يأتي ذلك في أخبار الله عز وجل . وقال : « مَا أَعْبُدُ » ولم يقل من أعبد ؛ ليقابل به « وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ » وهى أصنام وأوثان ، ولا يصلح فيها إلا « مَا » دون « مَنْ » فحمل الأول على الثاني ليتقابل الكلام ولا يتنافى . وقد جاءت « مَا » لمن يعقل . ومنه قولهم : سبحان ما يفرق لنا . وقيل : إن معنى الآيات وتقديرها : فل يأبها الكافرون لا أعبد الأصنام التي تعبدونها ، ولا أتم عابدون الله عز وجل الذي أعبدته ؛ لإشراككم به واتخاذكم الأصنام ، فإن زعمتم أنكم تعبدونه فأنتم كاذبون ؛ لأنكم تعبدونه

(١) في حاشية الجمل نقلا عن القرطبي : ثم تعبد آلتنا ونعبد إلهك فنجرى على هذا أبدا سنة وستة فزلت الخ .

مشركين . فانا لا أعبد ما عديتم ، أى مثل عبادتكم ، فـ « حاء » مصدرية . وكذلك « وَلَا أَنْتُمْ مَابُدُونَ مَا أُعْبُدُ » مصدرية أيضا ؛ ومعناه ولا أنتم عابدون مثل عبادتي التي هي توحيد .

قوله تعالى : لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿١﴾

فيه معنى التهديد ؛ وهو كقوله تعالى : « لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ » (١) أى إن رضيتم بدينكم فقد رضينا بديننا . وكان هذا قبل الأمر بالقتال فندسخ بآية السيف . وقيل : السورة كلها منسوخة . وقيل : ما نسخ منها شيء ، لأنها خبر . ومعنى « لَكُمْ دِينُكُمْ » أى جزاء دينكم ولّى جزاء ديني . وسمى دينهم ديننا لأنهم اعتقدوه وتولّوه . وقيل : المعنى لكم جزاؤكم ولّى جزائي ؛ لأن الدين الجزاء . وفتح الباء من « وَلِيَ دِينِ » نافع ، والبرزى عن ابن كثير باختلاف عنه ، وهشام عن ابن عامر ، وحفص عن عاصم . وأثبت الباء في « ديني » في الحالين نصر بن عاصم وسلام ويعقوب ؛ قالوا : لأنها اسمٌ مثل الكاف في دينكم والثاء في قمت . الباقر بن بغير ياء ؛ مثل قوله تعالى : « فَهُوَ يَهْدِينِ » (٢) ، « فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا » (٣) ونحوه ، اكتفاءً بالكسرة وأتباعاً لخط المصحف ؛ فإنه وقع فيه بغير ياء .

تفسير سورة « النصر »

وهي مدنية بإجماع . وسمي سورة « النوديع » . وهي ثلاث آيات .
وهي آخر سورة نزلت جميعا ؛ قاله ابن عباس في صحيح مسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾

النصر : العون ؛ مأخوذ من قولهم : قد نصر الغيث الأرض ؛ إذا أعان على نباتها ومنع من حطها . قال الشاعر (٤) :

إِذَا أَسْلَخَ الشُّهُرُ الْحَرَامُ فَوَدَّعَى * بِلَادَ تَمِيمٍ وَأَنْصَرَى أَرْضَ عَامِرٍ

(١) آية ٥٥ سورة القصص . (٢) آية ٧٨ سورة الشعراء .
(٣) آية ٥٠ سورة آل عمران . (٤) هو الراعي يخاطب خيلا . (عن اللسان مادة نصر) .

ويروي :

إذا دخل الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِفَاوِزِي * بلاد تميم وأنصرى أرض عاصِرٍ

يقال : نصره على عدوه ينصره نصرًا ؛ أى أكانه . والألمم النَّصرة . وأستنصره على عدوه ؛ أى سأله أن ينصره عليه . وتناصروا : نصر بعضهم بعضًا . ثم قيل : المراد بهذا النصر نصرُ الرسول على قريش ؛ قاله الطبري . وقيل : نصره على مَنْ قاتله من الكفار ؛ فإن عاقبة النصر كانت له . وأما الفتح فهو فتح مكة ؛ عن الحسن ومجاهد وغيرهما . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير : هو فتح المدائن والقصور . وقيل : فتح سائر البلاد . وقيل : ما فتحه عليه من العلوم . و « إذا » بمعنى قد ؛ أى قد جاء نصر الله ؛ لأن نزولها بعد الفتح . ويمكن أن يكون معناه : إذا يحييك .

قوله تعالى : وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿١﴾

قوله تعالى : (وَرَأَيْتَ النَّاسَ) أى العرب وغيرهم . (يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا) أى جماعات قوًّا بعد قوِّج . وذلك لما فُتحت مكة قالت العرب : أما إذا ظَفِرَ عهد بأهل الحرم وقد كان الله أجارهم من أصحاب الفيل ، فليس لكم به يدان . فكانوا يُسلمون أفواجا أمة أمة . قال الضحاك : والأمة أربعمون رجلا . وقال عكرمة ومقاتل : إراد بالناس أهل اليمن . وذلك أنه ورد من اليمن سبعةائة إنسان مؤمنين طائعين ، بعضهم يؤذنون ، وبعضهم يقرءون القرآن ، وبعضهم يهللون ؛ فسر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك وبكى عمر وأبن عباس . وروى عكرمة عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » وجاء أهل اليمن رقيقةً أفندتهم ، لينةً طباعهم ، سخيَّةً قلوبهم ، عظيمةً خشيتهم ، فدخلوا في دين الله أفواجا . وفى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أتاكم أهل اليمن هم أضعف قلوبًا وأرق أفئدة الفقه يمان والحكمة يمانية » . وروى أنه

صلى الله عليه وسلم قال : « إني لأجد نفس ربي من قبلي » . وفيه تأويلان : أحدهما - أنه الفرج ، انتاب إسلامهم أفواجا . والثاني - معناه أن الله تعالى نفس الكرب عن نبيه صلى الله عليه وسلم بأهل اليمن وهم الأنصار . وروى جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا » ذكره الماوردي ، ولفظ الثعلبي : وقال أبو عمار حدثني جابر الجاهلي قال : سألت جابر عن حال الناس ، فأخبرته عن حال اختلافهم وفرقهم ، بفعل يبيك ويقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون من دين الله أفواجا » .

قوله تعالى : فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّكَ تَوَّابٌ ﴿١﴾

قوله تعالى : ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ﴾ أى إذا صليت فاكثري من ذلك . وقيل : معنى سبِّح صل ، عن ابن عباس . « بحمد ربك » أى حامدا له على ما أتاك من الظفر والفتوح . « وَاسْتَغْفِرْ » أى سأل الله الغفران . وقيل : « فسبح » المراد به التزنيه ، أى تزنه عما لا يجوز عليه مع شكره له . « وَاسْتَغْفِرْ » أى سأل الله الغفران مع مداومة الذكر . والأوّل أظهر . روى الأئمة واللفظ للبخاري عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد أن نزلت عليه بسورة « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » إلا يقول : « سبحانك ربنا وبحمدك اللهم أغفر لي » . وعنها قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول في ركوعه وسجوده : « سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم أغفر لي » يتأول القرآن . وفي غير الصحيح : وقالت أم سلمة كان النبي صلى الله عليه وسلم آخر أمره لا يقوم ولا يقعد ، ولا يمشي ولا يذهب إلا قال : « سبحان الله وبحمده استغفر الله وأتوب

﴿١﴾ قال ابن الأثير : « هو مستأثر من نفس المرء الذي يرده النفس إلى الجوف فيرد من حرارة ويدلها . أو من نفس الريح الذي ينشعب فيستروح إليه . أو من نفس الروضة وهو طيب روائحها فيخرج به » . وقال : أنت في نفس من أمرك ، وأعمل وأنت في نفس من معرك ، أى في سعة وفسحة قبل المرض والهرم ونحوهما .

إله - قال - فإني أمرت بها - ثم قرأ - « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » إلى آخرها . وقال أبو مسرة : اجتهد النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزولها حتى تورمت قدماه ، وتخل جسمه ، وقتل تبسمه ، وكثر بكائه . وقال عكرمة : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم قط أشد اجتهادا في أمور الآخرة ما كان منه عند نزولها . وقال مقاتل : لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه ، ومنهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص ، ففرحوا وأستبشروا وبكى العباس ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « مَا يُبْكِيكَ يَا عَم ؟ » قال : نُعِيتَ إِلَيْكَ نَفْسُكَ . قال : « إِنَّهُ لَكَأَقْوَل » فعاش بعدها ستين يوما ما رُئِيَ فيها ضاحكا مستبشرا . وقيل : نزلت في مَيِّ بعد أيام التشريق في حجة الوداع ، فبكى عمر والعباس ، فقيل لهما : إن هذا يوم فرح . فقالا : بل فيه نعي النبي صلى الله عليه وسلم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صَدَقْتُمَا نُعِيتَ إِلَى نَفْسِي » . وفي البخاري وغيره عن ابن عباس قال : كان عمر بن الخطاب يأذن لأهل بدر ويأذن لى معهم . قال : فوجد بعضهم من ذلك فقالوا : يأذن لهذا الفقي معنا ومن أبنائنا من هو مثله ! فقال لهم عمر : إنه من قد علمتم . قال : فأذن لهم ذات يوم وأذن لى معهم ، فسأله عن هذه السورة « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فقالوا : أمر الله جل وعز نبيه صلى الله عليه وسلم إذا فتح عليه أن يستغفره وأن يتوب إليه . فقال : ما تقول يا ابن عباس ؟ قلت : ليس كذلك ، ولكن أخبر الله نبيه صلى الله عليه وسلم حضور أجله فقال : « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » فذلك علامة موتك . « قَسَبَ مُحَمَّدٌ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا » . فقال عمر رضى الله عنه : تلوه ونحى عليه ؟ وفي البخاري فقال عمر : ما أعلم منها إلا ما تقول . ورواه الترمذي قال : كان عمر يسألني مع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عبد الرحمن ابن عوف : أنسأله ولنا بنون مثله ؟ فقال له عمر : إنه من حيث تعلم . فسأله عن هذه الآية « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » . فقلت : إنما هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أعلمه إياه ، وقرأ السورة إلى آخرها . فقال له عمر : والله ما أعلم منها إلا ما تعلم . قال : هذا (١) الذي في الطبري والكناف : « ستين » . (٢) أى غضب . (٣) أى من جهة

بذكائه وزيادة معرفته . أو من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

خديج حسن صحيح . فإن قيل : فإذا يُقَرَّبُ للنبي صلى الله عليه وسلم حتى يؤمر بالاستغفار؟
 قيل له : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه : « رَبِّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي
 وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي كُلِّهِ وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي وَجَهْلِي وَهَزْلِي وَكُلَّ
 ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَهْلَيْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ أَنْتَ الْمَقْدُمُ وَأَنْتَ
 الْمُؤَخِّرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ » . فكان صلى الله عليه وسلم يستنصر نفسه لعظم ما أنعم الله به
 عليه ، ويرى قصوره عن القيام بحق ذلك ذنباً ، ويحتمل أن يكون بمعنى : كن متعلقاً به
 سائلاً راجباً ، متضرعاً على رؤية التقصير في أداء الحقوق ؛ لئلا ينقطع إلى رؤية الأعمال .
 وقيل : الاستغفار تعبدٌ يجب إتيانه لا للغفرة بل تعبداً . وقيل : ذلك تنبيه لأمنته لكيلا
 يأمنوا ويتركوا الاستغفار . وقيل : « وَأَسْتَغْفِرُهُ » أى استغفر لأمتك ، (إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا)
 أى على المسيحين والمستغفرين يتوب عليهم ويرحمهم ، ويقبل توبتهم . وإذا كان عليه
 السلام وهو معصوم يؤمر بالاستغفار فما الظن بغيره . روى مسلم عن عائشة قالت : كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر من قول « سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ » استغفر الله وأتوب
 إليه . قالت : فقلت يا رسول الله ، أراك تكثر من قول « سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ » استغفر الله
 وأتوب إليه ؟ فقال : « خَبَرَنِي رَبِّي أَنِّي سَأَرَى عِلَامَةً فِي أَمْقٍ فَلِذَا رَأَيْتَهَا أَكْثَرْتُ مِنْ
 قَوْلِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَدْ رَأَيْتَهَا » إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ — فَتُحْ
 مَكَّة — « وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا . فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ
 تَوَّابًا » . وقال ابن عمر : نزلت هذه السورة بمضى في حجة الوداع ، ثم نزلت « الْيَوْمَ اكْتُمْتُ
 لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَعَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ بَعْثِي ^(١) » فعاش بعدها النبي صلى الله عليه وسلم ثمانين يوماً . ثم
 نزلت آية الكَلَالَةِ فعاش بعدها خمسين يوماً ، ثم نزل « لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ^(٢) » فعاش
 بعدها خمسة وثلاثين يوماً . ثم نزل « وَأَتَقُوا يَوْمَ تُرْجَمُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ^(٣) » فعاش بعدها أحداً
 وخشرين يوماً . وقال مقاتل سبعة أيام ، وقيل غير هذا مما تقدم في « البقرة » بيانه والحمد لله .

(٣) آية ١٢٨ سورة التوبة .

(٢) آخر - سورة النساء .

(١) آية ٣ سورة المائدة .

(٥) راجع ج ٣ ص ٣٧٥ .

(٤) آية ٢٨١ سورة البقرة .

سورة «تَبَّتْ»

وهي مَكِّيَّةٌ بإجماع . وهي خمس آيات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَاشِمٍ وَتَبَّ (١)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَاشِمٍ) في الصحيحين وغيرهما واللفظ لمسلم عن
 ابن عباس قال : لما نزلت « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » وهدمك منهم المخلصين ، خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا ، فهتف : يا صباحاه ! فقالوا : من هذا
 - الذي يهتف ؟ قالوا محمد . فاجتمعوا إليه . فقال : « يا بني فلان يا بني فلان يا بني فلان
 يا بني عبد مناف يا بني عبد المطلب » فاجتمعوا إليه . فقال : « أرايكم لو أخبركم أن
 تخيلاً يخرج شئ من هذا الجبل أكرم مُصَدِّقٍ ؟ » قالوا : ما جربنا عليك كذباً . قال : « فإني
 نذير لكم بين يدي عذاب شديد » . فقال أبو لهب : تباً لك ! ، أما جمعتنا إلا لهذا ! ثم قام
 فنزلت هذه السورة « تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَاشِمٍ وَتَبَّ » كذا قرأ الأعمش إلى آخر السورة . زاد
 الحميدى وغيره : فلما سمعت أمراءه ما نزل في زوجها وفيها من القرآن ، أنت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد عند الكعبة ، ومعه أبو بكر رضي الله عنه ، وفي يدها
 فهر من حجارة ، فلما وقفت عليه أخذ الله بصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترى
 إلا أبا بكر . فقالت : يا أبا بكر ، إن صاحبك قد بلغني أنه يهجوني ، والله لو وجدته لضربت
 بهذا الفهر فاه ، والله إني لشاعرة :

مَذْمُومًا عَصَيْنَا • وَأَمْرَهُ آتَيْنَا • وَدِينَهُ قُلَيْنَا

(١) آية ٢١٤ سورة الشعراء . (٢) قال الثوري في شرح مسلم : « وظاهر هذه العبارة أن قوله وهدمك
 منهم المخلصين كان قرأنا أنزل ثم نسخت تلاوته » . (٣) الفهر (بالكسر) : الحجر ملء الكف . وقيل
 الحجارة مطلقاً .

ثم أنصرفت . فقال أبو بكر : يا رسول الله ، أما تراها وأنت ؟ قال : " ما رأيته لقد أخذ الله بصرها عني " . وكانت قریش إنما تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم مذمماً ؛ يسبونونه . وكان يقول : " ألا تمجبون لما صرف الله عني من أذى قریش ، يسبونون ويهجرون مذمماً وأنا عاهد " . وقيل : إن سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد أن أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ما ذا أعطى إن آمنت بك يا عاهد ؟ فقال : " كما يعطى المسالمون " قال : ما لي عليهم فضل ؟ ! قال : " وأى شيء تنهى ؟ " قال : تنهى لهذا من دين أن أكون أنا وهؤلاء سواء ؛ فأزله الله تعالى فيه : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » . وقول ثالث حكاه عبد الرحمن بن كيسان قال : كان إذا وفد على النبي صلى الله عليه وسلم وقد انطلق إليهم أبو لهب ، فيسالونه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون له : أنت أعلم به منا . فيقول لهم أبو لهب : إنه كذاب ساحر . فيرجعون عنه ولا يلتفتونه . فأتى وفد ففعل معهم مثل ذلك فقالوا : لا تنصرف حتى نراه ونسمع كلامه . فقال لهم أبو لهب : إنا لم نزل نعالجه ، فتبأله وتبأساً ؛ فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاب لذلك ؛ فأزله الله تعالى « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ » السورة . وقيل : إن أبا لهب أراد أن يرى النبي صلى الله عليه وسلم بمحجر فنهى الله من ذلك ، وأزله الله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ » للنع الذي وقع به . ومعنى « تَبَّتْ » تخيرت ؛ قاله قتادة . وقيل : خابت ؛ قاله ابن عباس . وقيل : ضلت ؛ قاله عطاء . وقيل : هلكت ؛ قاله ابن جبير . وقال يمان بن رثاب : صيرت من كل خير . حكى الأصمعي عن أبي عمرو ابن العلاء أنه لما قُتل عثمان رحمه الله سمع الناس هاتفا يقول :

لَقَدْ خَلَقَكَ وَأَنْصَرَفُوا • هَلْ آتَوْا وَلَا رَجَعُوا

وَلَمْ يُؤْفُوا بِتَلْذِيمِهِمْ • فَيَا تَبًّا لِمَا صَنَعُوا^(١)

وخصَّ البيدين بالباب لأن العمل أكثر ما يكون بهما ؛ أي خسرتا وخسر هو . وقيل : المراد بالبيدين نفسه . وقد عبر عن النفس باليد ؛ كما قال الله تعالى : « يَمَّا قَدْ مَتَّ يَدَاكَ^(٢) »

(١) في بعض نسخ الأصل :

(٢) آية ١٠ سورة الحج .

أى نفسك . وهذا مهج كلام العرب ؛ تعبر بعض الشيء عن كله ؛ تقول : أصابته يد الدهر ، ويد الرزايا والمنايا ؛ أى أصابه كل ذلك . قال الشاعر :

لَمَّا أَكَبَّتْ يَدُ الرَّزَايَا • عَلَيْهِ نَادَى آلَا مُجِيرٌ

(وَتَبَّ) قال الفراء : التَّبُّ الأَوَّلُ دعاء ، والثَّانِي خبر ؛ كما يقال : أهلكه الله وقد هلك . وفي قراءة عبد الله وأبى « وقد تب » . وأبو لمب اسمه عبد العزى ، وهو أبن عبد المطالب عم النبي صلى الله عليه وسلم . وأمراته العوراء أم جميل ، أخت أبي سفيان بن حرب ، وكلاهما ، كان شديد العداوة للنبي صلى الله عليه وسلم . قال طارق بن عبد الله المخاربي : إني بسوق ذى الحجاز ، إذ أنا بإنسان يقول : « يا أيها الناس ، قولوا لا إله إلا الله تفلحوا » . وإذا رجل خلفه يرميه ، قد أُدْمِيَ ساقيه وعُرْقُوبَتُهُ ويقول : يا أيها الناس ، إنه كذاب فلا تصدقوه . فقلت من هذا ؟ فقالوا : جعد ، زعم أنه نجي . وهذا عمه أبو لمب يزعم أنه كذاب . وروى عطاء عن ابن عباس قال قال أبو لمب : تنحروا جعد ! إني أهدنا ليا كل الجسدعة ^(٢) ، ويشرب العس ^(٣) من اللبن فلا يشبع ، وإن عمدا قد أشبعكم من فخذ شاة ، وأرواكم من عس لبن .

الثانية — قوله تعالى : (أَيْ، لَمْب) قيل : سُمِّيَ بِاللَّهَبِ لِحُسْنِهِ وَإِشْرَاقِ وَجْهِهِ . وقد ظن قوم أن في هذا دليلاً على كُفْرِيَّةِ الْمُشْرِكِ ، وهو باطل ، وإنما تكلم الله بأبي لمب — عند العلماء — لعان أربعة : الأول — أنه كان اسمه عبد العزى ، والعزى صنم ، ولم يهضف الله في كتابه المبدوءة إلى صنم . الثاني — أنه كانت بكنته أشهر منه باسمه ؛ فصرح بها . الثالث — أن الأسم أشرف من الكُنية ؛ فحفظه الله عز وجل عن الأشرف إلى الأنقص ؛ إذ لم يكن لله من الإخبار عنه ، ولذلك دعا الله تعالى الأنبياء بأسمائهم ولم يكن عن أحد منهم . ويدلُّك على شرف الأسم على الكُنية أن الله تعالى يُسَمِّي ولا يكنى ، وإن كان ذلك لظهوره وبهانه ؛ واستحالة نسبة الكُنية إليه لتقدسه عنها . الرابع — أن الله تعالى أراد أن

(١) يقال طريق مهج : أى راضع واسع بين . (٢) الجذعة : ولد الشاة في السنة الثانية .

(٣) العس (بالضم) : الفدح الكبير .

يعقوب نسبته بأن يدخله النار ، فيكون أباً لها ؛ تحقيقاً للنسب ، وإمضاءً للفأل والطيرة التي اختارها لنفسه . وقد قيل : اسمه كُتِبَتْهُ . فكان أهله يُسمونه أباً لهب لتلهب وجهه وحسنه ؛ مصرفهم الله عن أن يقولوا : أبو النور وأبو الضياء الذي هو المشترك بين المحبوب والمكروه ، وأجرى على ألسنتهم أن يضيفوه إلى لهب الذي هو مخصوص بالمكروه المذموم ؛ وهو النار . ثم حقق ذلك بأن يجعلها مقزّه . وقرأ مجاهد وحيمد وابن كثير وابن عثيمين . « أَيْ لَهَبٍ » بإسكان الهاء . ولم يختلفوا في « ذَاتَ لَهَبٍ » أنها مفتوحة ؛ لأنهم راعوا فيها رهوس الآتى .

الثالثة - قال ابن عباس : لما خلق الله عز وجل القلم قال له اكتب ما هو كائن . وكان فيما كتب « تَبَّتْ يَدَا أَيْ لَهَبٍ » . وقال منصور : سئل الحسن عن قوله تعالى : « تَبَّتْ يَدَا أَيْ لَهَبٍ » هل كان في أم الكتاب ، وهل كان أبو لهب يستطيع ألا يعصى النار ؟ فقال : والله ما كان يستطيع ألا يصلاها ، وإنما لى كتاب الله من قبل أن يخلق أبو لهب وأبواه . ويؤيده قول موسى لآدم : أنت الذى خلقك الله بيسده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسكلك جنته ، وأوجد لك ملائكة^(١) ، خيبت الناس وأخرجتهم من الجنة : قال آدم : وأنت موسى الذى أصطفاك الله بكلامه وأعطاك التوراة ، تلونى على أمر كتيبه الله على^(٢) قبل أن يخلق الله السموات والأرض . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « فُجِحَ آدَمُ مُوسَى » ، وقد تقدّم هذا . وفي حديث همام عن أبى هريرة أن آدم قال لموسى : « بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن يخلقنى » ؟ قال : « بالنبي عام » قال : « فهل وجدت فيها : » « وَصَّى آدَمُ رَبَّهُ فَقَوَّى » قال : « نعم » قال : « أتتلونى على أمر كتب الله على^(٣) أن أفعله من قبل أن أخلق بالنبي عام » . فحج آدم موسى . وفي حديث طاوس وأبى هريرة والأعرج عن أبى هريرة : « بأربعين عاما » .

(١) فى الأصول : « أخويت » - (٢) أى عليه بالجنة . - (٣) راجع ج ١١ ص ٢٥٦

قوله تعالى : مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ﴿١٠﴾

أى ما دفع عنه عذاب الله ما جمع من المال ولا ما كسب من جاه . وقال مجاهد : من الولد ؛ وولد الرجل من كسبه . وقرأ الأعمش « وَمَا أَكْتَسَبَ » ورواه عن ابن مسعود . وقال أبو الطُّفَيْل : جاء بنو أبي لُحَب يَخْتَصِمُونَ عند ابن عباس فاقتلوا . فقام لِيَحْجُزَ بينهم فدفعه بعضهم فوقع على الفراش ؛ فغضب ابن عباس وقال : أخرجوا عنى الكسب الخبيث ؛ يعنى ولده . وعن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه وإن ولده من كسبه » . خرجه أبو داود . وقال ابن عباس : لما أئذ رسول الله صلى الله عليه وسلم عشيرته بالنار ؛ قال أبو لُحَب : إن كان ما يقول ابن أخى حَقًّا فَإِنى أَقْدَى نفسى بمالى وولدى ؛ فتزل : « مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ » . و « ما » فى قوله : « مَا أَغْنَىٰ » يجوز أن تكون نفيًا ، ويجوز أن تكون استفهامًا ؛ أى أى شئ أغنى [عنه] . و « ما » الثانية يجوز أن تكون بمعنى الذى ، ويجوز أن تكون مع الفعل مصدرًا ؛ أى ما أغنى عنه ماله وكسبه .

قوله تعالى : سَيَصِلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ﴿١١﴾

أى ذات اشتعال وتلهب . وقد مضى فى سورة « المرسلات » القول فيه . وقراءة العامة : « سَيَصِلَىٰ » بفتح الياء . وقرأ أبو رجاء والأعمش بضم الياء . ورواها محبوب عن إسماعيل عن ابن كثير ، وحسين عن أبي بكر عن عاصم ، ورويت عن الحسن . وقرأ أشهب العقيلي وأبو سمات العدوى ومحمد بن السَّمِيع « سَيَصِلَىٰ » بضم الياء وفتح الصاد وتسديد اللام ؛ ومعناها سَيَصِلُ الله ؛ من قوله : « وَتَصْلِيَةُ الْجَحِيمِ » . والثانية من الإصلاء ؛ أى يصلية الله ؛ من قوله : « قَسُوفَ نُصَايِهِ نَارًا » . والأولى هى الاختيار ؛ لإجماع الناس عليها ؛ وهى من قوله : « إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ » .

(١) راجع ج ١٩ ص ١٦٠ . (٢) آية ٩٤ سورة الواقعة .

(٣) آية ٣٠ سورة النساء . (٤) آية ١٦٣ سورة الصافات .

قوله تعالى : **وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ** ﴿١﴾

قوله تعالى : (**وَأَمْرَأَتُهُ**) أم جميل . وقال ابن العربي : العوراء أم قبيح ، وكانت عوراء . (**حَمَّالَةُ الْحَطَبِ**) قال ابن عباس ومجاهد وقادة والسدي : كانت تمشي بالنخمة بين الناس ؛ تقول العرب : فلان يحطب على فلان إذا ورش عليه . قال الشاعر :
إِنِّي بَنَى الْأَدْرَمَ حَمَلُوا الْحَطَبَ * هُمُ الرُّشَاةُ فِي الرِّضَا وَفِي النَّصَبِ
 * عليهم اللعنة تترى والحرب^(٢) *

وقال آخر :

من البيض لم تُصْطَدْ على ظَهْرٍ لَامِيَةٍ * ولم تَمْشِ بَيْنَ الْحَيِّ بِالْحَطَبِ الرَّطِيبِ

يعني لم تمش بالنمائم ، وجعل الحطب رطباً ليدل على التدخين الذي هو زيادة في الشر . وقال أشعث بن صفين لبنيه : إياكم والنخمة ! فإنها نارٌ محرقة ، وإن الثمام يعمل في ساعة ما لا يعمل الساحر في شهر . أخذه بعض الشعراء فقال :

إِنِّي النَّخِمَةُ نَارٌ وَبِكَ مُحْرِقَةٌ * فَفَسَّرَ عَنْهَا وَجَابِثٌ مِنْ تَمَاطَا

ولذلك قيل : نار الحقد لا تحبو . وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يدخل الجنة تَمَامٌ " . وقيل " ذو الوجهين لا يكون عند الله وجيهاً " . وقال عليه الصلاة والسلام : " من شَرَّ الناسِ ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه " . وقال كعب الأحبار : أصاب بني إسرائيل خطئ ، فخرج بهم موسى عليه السلام ثلاث مرات يستسقون فلم يُسْقُوا . فقال موسى : " إلهي عبادك " فأوحى الله إليه " إني لا أستجيب لك ولا لمن معك لأن فيهم رجلاً تماماً قد أصرَّ على النخمة " فقال موسى : " يا ربَّ من هو حتى نخرجه من بيننا ؟ " فقال : " يا موسى أنهلك عن النخمة وأكون تماماً " . قال : فتأبوا بأجمعهم فسُقُوا . والنخمة من الكجائر ، لا خلاف في ذلك ؛ حتى قال الفضيل بن عياض : ثلاث تهتة العمل الصالح

(١) « حمالة » بالرفع قراءة نافع ، وبها يقرأ المثلث . (٢) التوريس : التحريش ؛ يقال : ورشت بين القوم وأرشت . (٣) الحرب (بالتحريك) : نهب مال الإنسان وزكاه لغيره .

وَيَقْطِرُونَ الصَّامَ وَيَنْقُضُونَ الْوُضُوءَ : الْغِيْبَةُ ، وَالنَّمِيْمَةُ ، وَالْكَذِبُ . وَقَالَ عَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ : ذَكَرْتُ لِلشَّعْبِيِّ قَوْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : " لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَافِكٌ دِرْهَمٌ وَلَا مَشَاءٌ نَمِيْمَةٌ وَلَا تَاجِرٌ رُبِّي " فَقُلْتُ : يَا أَبَا عَمْرٍو ، قَرْنَ النَّهْمَ بِالْقَاتِلِ وَآ كُلَّ الرِّبَا ؟ فَقَالَ : وَهَلْ تُسْفِكُ الدَّمَاءَ وَتَنْتَهَبُ الْأَمْوَالَ وَتُنْهِيحُ الْأُمُورَ الْعَظَامَ إِلَّا مِنْ أَجْلِ النَّمِيْمَةِ .

وَقَالَ قَتَادَةُ وَغَيْرُهُ : كَانَتْ تُعَيَّرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفَقْرِ . ثُمَّ كَانَتْ مَعَ كَثْرَةِ مَا لَهَا تَحْمِلُ الْحَطَبَ عَلَى ظَهْرِهَا لَشِدَّةِ بُحْلِهَا ، فَعُسِّرَتْ بِالْبُخْلِ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ وَالضَّبْحَاكُ : كَانَتْ تَحْمِلُ الْعِصَاءَ وَالشُّوكَ فَتَطْرَحُهُ بِاللَّيْلِ عَلَى طَرِيقِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ ؛ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . قَالَ الرَّبِيعُ : فَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطْوُهُ كَمَا يَطْوِي الْحَرِيرَ . وَقَالَ مُرَّةُ الْقَمْدَانِيُّ : كَانَتْ أُمُّ حَبِيلٍ تَأْتِي كُلَّ يَوْمٍ بِإِثْلَةٍ مِنَ الْحَسَكِ^(١) فَتَطْرَحُهَا عَلَى طَرِيقِ الْمَسَاكِينِ ، فَبَيْنَمَا هِيَ حَامِلَةٌ ذَاتَ يَوْمٍ حُرْمَةً أَصْبَتْ فَقَعَدَتْ عَلَى حَجَرٍ لِتَسْتَرِيحَ ، لَهَا ذُنُوبُ الْمَلِكِ مِنْ خَلْفِهَا فَاهْلَكُهَا . وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : حَامِلَةُ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبِ ؛ مِنْ قَوْلِهِمْ : فَلَانِ يَحْتَطِبُ عَلَى ظَهْرِهِ ؛ دَلِيلُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ »^(٢) . وَقِيلَ : الْمَعْنَى حَامِلَةُ الْحَطَبِ فِي النَّارِ ؛ وَفِيهِ بُعْدٌ . وَقِرَاءَةُ الْعَامَّةِ « حَمَّالَةٌ » بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّ يَكُونُ خَبَرًا « وَأَمْرًا » مَبْتَدَأً . وَيَكُونُ « فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسِيدٍ » جَمْلَةً فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنَ الْمَضْمَرِ فِي « حَمَّالَةٌ » . أَوْ خَبَرًا ثَانِيًا . أَوْ يَكُونُ « حَمَّالَةُ الْحَطَبِ » نَعْتًا لِأَمْرَاتِهِ . وَالْخَبَرُ « فِي جَيْدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسِيدٍ » ؛ فَيُوقِفُ عَلَى هَذَا عَلَى « ذَاتَ لَحَبٍ » . وَيُجَوِّزُ أَنْ يَكُونَ « وَأَمْرًا » مَعْطُوفَةً عَلَى الْمَضْمَرِ فِي « مَسِيدٌ » . فَلَا يُوَقِّفُ عَلَى « ذَاتَ لَحَبٍ » وَيُوقِفُ عَلَى « وَأَمْرًا » وَتَكُونُ « حَمَّالَةُ الْحَطَبِ » خَبَرًا أَبْتَدَأَ بِمَحْذُوفٍ . وَقَرَأَ عَاصِمٌ « حَمَّالَةُ الْحَطَبِ » بِالنَّصْبِ عَلَى الذَّمِّ ؛ كَأَنَّهَا أَشْهَرَتْ بِذَلِكَ بَغَاءَتِ الصِّفَةِ لِلذَّمِّ لَا لِلتَّخْصِيصِ ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : « مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا

يَجُوفُوا » . وَقَرَأَ أَبُو قَلَابَةَ « حَامِلَةُ الْحَطَبِ » .

(١) الْإِثْلَةُ : الْحُرْمَةُ الْكَبِيرَةُ .

(٢) الْحَسَكُ ؛ نَبَاتٌ لَهُ ثَمَرَةٌ ذَاتُ شَوْكٍ تَمْلُقُ بِأَصْوَابِ الْفَنَمِ وَهُوَ السَّعْدَانُ .

(٣) آيَةُ ٣١ سُورَةِ الْأَنْعَامِ . (٤) آيَةُ ٦١ سُورَةِ الْأَحْزَابِ .

قوله تعالى : فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ﴿٣٠﴾

قوله تعالى : (فِي جِيدِهَا) أى عُنُقِهَا ، وقال امرؤ القيس :

وجيد يكيد الرِّم ليس بفاحش * إذا هى نَصَّته ولا بمُعْطِل^(١)

(حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ) أى من ليف ، قال النابغة :

مَقْدُوفَةٌ بِدَحْيسِ النَّحِضِ بَازِلُهَا * لَهُ صُرَيْفٌ صُرَيْفُ الْقَعْوِ بِالمَسَدِ^(٢)

وقال آخر :

بِالمَسَدِ الخَوْصِ تَعَوَّذْ مَنِي * إِنْ كُنْتَ لَدُنَّا لَبِئْسَ لَفَاقِي

* مَا شِئْتَ مِنْ أَشْطَ مُقْسِنٍ^(٣) .

وقد يكون من جلود الإبل أو من أوبارها ، قال الشاعر :

وَمَسَدٍ أَمْرٍ مِنْ أَبَانِي * لَيْسَ بِأَبَانِيٍّ وَلَا حَقَانِيٍّ^(٤)

وجمع الجيد أجياد . والمسد أسداد . أبو عبيدة : هو حبل يكون من صوف . قال الحسن :
هى حبال من شجر تنبت باليمن تُسمى المسد ، وكانت تُقتل . قال الضحاك وغيره : هذا
في الدنيا ، فكانت تُعبر النبي صلى الله عليه وسلم بالفقر وهى تحتطب في حبل تجعله في جيدها
من ليف ، فختقها الله جل وعز به فاهلكها ، وهو في الآخرة حبل من نار . وقال ابن عباس :

(١) الجيد : العنق . والرِّم : النابى الأبيض الخالص البياض . و « نصته » رفعه . والمعطل : الذى لا حل

عليه . وقوله « بفاحش » : أى ليس بركيه المنظر .

(٢) قال البرزى : « مقدوفة : أى مرمية بالهم . والدحيس : الذى قد دخل بعضه في بعض من كثرة .
والنحض : الهم ، وهو جمع نخصة . والبازل : الكبير . والصريف : الصباح . والقعو : ما يضم البكرة إذا كان
خشياً ، فإذا كان حديداً فهو غطاف . وروى : له صريف صريف القعو (بالضم) حل البذل ، والنصب : جود .

(٣) الأشط : من خالط بياض رأسه سواد . والمقسن : الذى قد انتهى في سه فليس به ضعف كبر ولا قوة

شباب . وقيل : هو الذى في آخر شبابه وأوّل كبره . (٤) أمرٌ الحبل : فله فلا شديداً . وأبانى : جمع

أبتى ، وأبتى جمع نافة . والأنياب : جمع ناب وهى النافة الحرة . والحقاتى : جمع حقة وهى التى دخلت في السنة

الرابعة وليس جدها بالقوى .

في رواية أبي صالح : « في جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ » قال : سلسلة ذرعتها سبعون ذراعاً -
وقاله مجاهد وعروة بن الزبير : تدخل من فيها وتخرج من أسفلها ، ويُؤلَى سائرُها على عنقها .
وقال قتادة : « حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ » قال : قِلادة من ودع . الودع : حُرْز بيض تخرج من البحر ،
تتفاوت في الصغر والكبر . قال الشاعر :

• وَالْحِلْمُ حِلْمٌ صَبِيٍّ يَمِثُّ الْوَدْعَ ^(١) •

والجمع ودعات . الحسن : إنما كان حُرْزاً في عنقها . سعيد بن المسيب : كانت لها قِلادة
فانخرة من جوهر فبالت : واللآت والعزى لا تُفَقَّتْها في عداوة مجد . ويكون ذلك عذاباً
في جيدها يوم القيامة . وقيل : إن ذلك إشارة إلى الخذلان ؛ يعني أنها مربوطة عن الإيمان
بما سبق لها من الشقاء ، كالمربوط في جيدها بحبل من مسد . والمسد : القتل . يقال : مسد
حَبْلَهُ يَمْسُدُهُ مَسْداً أي أجاد قتله . قال : ^(٢)

• يَمْسُدُ أَهْلِي نَجْمِهِ وَيَأْرِمُهُ •

يقول : إن البقل يقوى ظهر هذا الحمار ويشده . ودابة مسودة الخلق إذا كانت شديدة
الأسر . قال الشاعر : ^(٣)

وَمَسَدٍ أَمِيرٍ مِنْ أَبَانِي • صُهِبَ عَنَّا ذَاتُ عُجٍّ زَاهِيٍّ
• لَيْسَ بِأَنْيَابٍ وَلَا حَقَائِي ^(٤) •

ويروى :

• وَلَا ضَعَائِفُ مَخْنُونٍ زَاهِيٍّ •

قال الفراء : هو مرفوع والبشر مكفأ ^(٥) . يقول : بل مخنون مكثف ؛ رفعه على الابتداء . قال :
ولا يجوز أن يريد ولا ضعاف زاهي مخنون . كما لا يجوز أن تقول : صردت برجل أبوه قائم ؛

(١) صرت الودع يخرجه ويخرجه مرة : صده . (٢) هو رؤية . (٣) الأمر : احق .

(٤) أمر الحبل : قتله قتلاً شديداً . والأبانيق : جمع ناقة . والصهب : جمع أجبب وهو بغير ليس بشديد البياض .

وعتاق : جمع حقيق وهو الكريم . وزحق الخ : وإذا اكتنز (اجتمع) لجه : فهو زاهق . (٥) الإكفاء في الشعر :

الخالقة بين ضربين إعراب قوافيه . ومن الإكفاء أيضاً الخالقة بين جهاء قوافيه إذا تقاربت خارج الحروف أو تباعدت .

بالخلف . وقال غيره : الزاقي هنا بمعنى الذاهب ؛ كأنه قال : ولا ضعافٌ يُخَوَّنُ ، ثم رد الزاقي على الضعاف . ورجلٌ تَمْسُودُ أى يجدول الخلق ، وجاريةٌ حَسَنَةُ الْمَسَدِ وَالْمَصِيبِ ^(١) والجَدِيلِ وَالْأَرَمِ ؛ وهى تَمْسُودَةٌ وَمَعْصُوبَةٌ وَجَدُولَةٌ وَمَأْرُومَةٌ . والمَسَادُ على فَعَال لَفَةٌ فى الْمَسَابِ ، وهو يُخَيِّ السَّخَنَ ويسقاء العسل . قال جميعه الجوهري . وقد أَعْرَضَ فُقَيْسِل : إن كان ذلك حَبَلَهَا الذى تَحْتَطِبُ به فكيف يَبْقَى فى النار ؟ وأجيب عنه بأن الله عز وجل قادر على تمجيد يده كلها احتراق . والحكم ببقاء أبى لهب وأسرته فى النار مشروط ببقائهما على الكفر إلى المواتة ؛ فلما ماتا على الكفر صدق الإخبار عنهما . فقيه معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم . فأمر أنه ختمها الله بحبلها ، وأبولهب رماه الله بالعدسة ^(٢) بعد وقعة بدر بسبع ليال ، بعد أن نجته أُمُّ الْفَضْلِ . وذلك أنه لما قدم الْحَيْسُيَّانُ مَكَّةَ يُخْبِرُ خَبْرَ بَدْرٍ ، قال له أبولهب : أخبرني خبر الناس . قال : نعم ، والله ما هو إلا أن لَقِينَا الْقَوْمَ فَنَحْنَاهُمْ أَكْثَانًا ، يَضُمُونَ السَّلَاحَ مِنَّا حَيْثُ شَاءُوا ، ومع ذلك ما لمست الناس . لَقِينَا رِجَالًا يَبْصُرُ عَلَى خَيْلٍ بَاقٍ ، لا والله ما بُنِيَ مِنَّا ؛ يقول : ما تبقى شيئا . قال أبو رافع : وكنت غلاما للعباس أنجيت الإقْدَاحَ فى صُفَّةِ زَمْرَمٍ ، وضدى أُمُّ الْفَضْلِ جالسة ، وقد سرنا ما جاءنا من الخبر ، فرفعتُ طَنْبَ الْحِجْرَةِ فَقُلْتُ : تِلْكَ وَاللَّهِ الْمَلَابِكَةُ . قال : فرفع أبولهب يده فضرب وجهي ضربةً مُنْكَرَةً ، وثاورته ^(٣) وكنت رجلاً ضعيفاً ، فأحتملني فضرب بى الأرض وبرك على صدرى يضربنى . وتقدمت أُمُّ الْفَضْلِ إلى عمود من عُودِ الْحِجْرَةِ فتأخذهُ وتقول : استضعفتُ أن غاب عنه سيده ! وتضربه بالعمود على رأسه فتدلقه شَجَّةً مُنْكَرَةً . فقام يمزرجاه ذليلاً ورماء الله بالعدسة فمات ، وأقام ثلاثة أيام لم يُدْفَنِ حتى أتت ؛ ثم إن ولده غسلوه بالماء قَدْغًا من بريد غافقة قَدَوَى الْعَدَسَةِ . وكانت قريش تتقيها كما يتقى الطاعون . ثم احتملوه إلى أهل مكة فأسندوه إلى جدار ، ثم رَضَمُوا ^(٤) عليه الحجارة .

(١) أى يجدولة الخلق . (٢) ولد حزقيال مساب ، كبير . (٣) العدسة : برة تخرج

باليد فتقتل . (٤) هى لابة الكبرى بنت الحارث بن حزن الهلالية ، أخت ميرة أم المؤمنين .

(٥) ثاوره : واثبه . (٦) أى جعلوا الحجارة بعضها على بعض .

سورة «الإخلاص»

مَكِّيَّةٌ ؛ فِي قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَالْحَسَنِ وَعِظَاءَ وَعِكْرَمَةَ وَجَابِرَ . وَمَدَنِيَّةٌ ؛
فِي أَحَدِ قَوْلَيْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَتَادَةَ وَالضَّحَّاكَ وَالسَّدِّيَّ . وَهِيَ أَرْبَعُ آيَاتٍ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَوْلُهُ تَعَالَى : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّمَدُ ② لَمْ يَلِدْ
وَلَمْ يُولَدْ ③ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ④

قَوْلُهُ تَعَالَى : (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) أَيُّ الْوَاحِدِ الْوِتْرِ الَّذِي لَا شَبِيهَ لَهُ ، وَلَا نَظِيرَ وَلَا صَاحِبَةَ
وَلَا وَلَدَ وَلَا شَرِيكَ . وَأَحَدٌ « أَحَدٌ » وَاحِدٌ ، قَلْبُ الْوَاحِدِ هَمْزَةٌ . وَمِنْهُ قَوْلُ النَّابِغَةِ :
(١)

• بَنَى الْجَلِيلَ عَلَى مُسْتَانِيسٍ وَاحِدٍ •

وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي سُورَةِ « الْبَقَرَةِ » الْفَرْقُ بَيْنَ وَاحِدٍ وَاحِدٍ ، وَفِي « كِتَابِ الْأَسْمَاءِ فِي شَرْحِ الْأَسْمَاءِ »
اللَّهُ الْحَسَنُ « أَيْضًا مُسْتَوْفٍ ، وَالْحَدُّ اللَّهُ ، وَ « أَحَدٌ » مَرْفُوعٌ عَلَى مَعْنَى هُوَ أَحَدٌ . وَقِيلَ :
أَمَّا هُنَا فَمِنْ الْأَمْرِ وَالشَّانِ اللَّهُ أَحَدٌ . وَقِيلَ : « أَحَدٌ » بَدَلٌ مِنْ قَوْلِهِ : « اللَّهُ » . وَقُرَأَ
بِجَمَاعَةٍ « أَحَدُ اللَّهِ » بَلَاءٌ تَنْوِينٌ طَلِبًا لِلخَفَةِ ، وَفِرَارًا مِنَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ ؛ وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

(٢)
• وَلَا ذَاكَرَ اللَّهِ إِلَّا قَلِيلًا •

(١) صَدْرُ الْبَيْتِ كَأَنَّهُ مَبْلُغُهُ :

• كَانَ رَجُلٌ وَقَدْ زَالَ الْبَارِئُ •

و « ذَا الْجَلِيلِ » مَكَانُ بَيْتِ الْجَلِيلِ ، وَهُوَ الْتَّامُ . وَالتَّامُ : بَيْتٌ ضَعِيفٌ قَصِيرٌ لَا يَطُولُ .

(٢) هَذَا عَجْرٌ بَيْتٌ لِأَبِي الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ . وَصَدْرُهُ .

• فَأَلْقَيْتَهُ خَيْرَ مَسْعُوبٍ •

(الله الصمد) أى الذى يُصمَد إليه فى الحاجات . كذا روى الضحاك عن ابن عباس قال : الذى يُصمَد إليه فى الحاجات ؛ كما قال عز وجل : « ثُمَّ إِذَا سَأَلَكَ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجَاوَرُ » . قال أهل اللغة : الصمد السيد الذى يُصمَد إليه فى التوازل والحوامج . قال :

أَلَا بَكَرَ النَّاعِي بِخَيْرِ بَنِي آسَدٍ * بِعَمِيرٍ وَمِنْ مَسْعُودٍ وَبِالسَّيِّدِ الصَّمَدِ

وقال قوم : الصمد الدائم الباقى الذى لم يزل ولا يزال . وقيل : تفسيره ما بعده « لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ » . قال أبو بن كعب : الصمد الذى لا يلد ولا يولد ؛ لأنه ليس شئ يولد إلا سموت ، وليس شئ يموت إلا يورث . وقال عليّ وابن عباس أيضا وأبو وائل شقيق بن سلمة وسفيان : الصمد هو السيد الذى قد آتمى سؤدده فى أنواع الشرف والسودد ؛ ومنه قول الشاعر :

صَلَوْتُهُ بِجُحْسَامٍ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ * خُذْهَا حَذِيفَ فَأَنْتَ السَّيِّدُ الصَّمَدُ

وقال أبو هريرة : إنه المستغنى عن كل أحد ، والمحتاج إليه كل أحد . وقال السدى : إنه المقصود فى الرغائب ، والمستعان به فى المصائب . وقال الحسين بن الفضل : إنه الذى يفعل ما يشاء ويتحكم ما يريد . وقال مقاتل : إنه الكامل الذى لا عيب فيه ؛ ومنه قول الزبير بن سبروا جميعا ينصف اللبل واعتمدوا * ولا رهينة إلا سيد صمد وقال الحسن وعكرمة والضحاك وابن جبير : الصمد المصمت الذى لا جوف له ؛ قال الشاعر :

شهابٌ حُرُوبٌ لَا يَزَالُ جِبَادُهُ * عَوَاسٍ يَلْكُنُ الشَّيْخَ الْمَصْمَدُ^(١)

قلت : قد أتينا على هذه الأقوال مبينة فى الصمد فى (كتاب الأسنى) وأن الصحيح منها ما شهد له الاشتقاق ؛ وهو القول الأول ، ذكره الخطابى . وقد أسقط من هذه السورة من أبعده الله وأنزاه وجعل النار مقامه ومشواه قرأ « الله الواحد الصمد » فى الصلاة والناس يستمعون فأسقط « قل هو » وزعم أنه ليس من القرآن . وغير لفظ « أحد » وأدعى أن هذا هو الصواب ،

(١) آية ٥٣ سورة النحل . (٢) وروى : بخيرى . (٣) وهذا لا يجوز لعل الله تعالى .

(٤) علكت الالهة الجاه تملكه (من باب قتل) علكا : لا كته وحركة . والتكم والتكبة : الحديدة المدترضة

والذي عليه الناس هو الباطل والحال ؛ فأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا ؛ نزلت الآية جواباً لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ صِفْ لنا رَبَّكَ ؛ أين ذهب هو أم من نحاس أم من صُفْر؟ فقال الله عز وجل ردّاً عليهم ؛ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » . ففى « هو » دلالة على موضع الردّ ومكان الجواب ؛ فإذا سقط بطل معنى الآية وصحّ الافتراء على الله عز وجل والتكذيب لرسوله صلى الله عليه وسلم . وروى الترمذى عن أبي بن كعب أن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ أنسب لنا رَبَّكَ ؛ فأنزل الله عز وجل « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . اللَّهُ الصَّمَدُ » . والصمد : الذى لم يلد ولم يولد ؛ لأنه ليس شيء يولد إلا سيوت ، وليس شيء يموت إلا سيورث ، وأن الله تعالى لا يموت ولا يورث . (ولم يكن له كفواً أحد)^(١) قال ؛ لم يكن له شبيه ولا عدل وليس كمثل شيء . وروى عن أبي العالية أن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر ألقابهم فقالوا ؛ أنسب لنا رَبَّكَ . قال ؛ فاتاه جبريل بهذه السورة « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » فذكر نحوه ، ولم يذكر فيه عن أبي بن كعب ، وهذا أصح ؛ قاله الترمذى .

قلت ؛ ففى هذا الحديث إثبات لفظ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » وتفسير الصمد . وقد تقدّم . وعن عكرمة نحوه . وقال ابن عباس ؛ « لم يلد » كما ولدت مريم ، ولم يولد كما ولد عيسى ومريم . وهو ردّ على النصارى وعلى من قال ؛ عزير بن الله . « وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ » أى لم يكن له مثلاً أحد . وفيه تقسيم وتأخير ؛ تقديره ؛ ولم يكن له أحد كفواً ؛ فقتدّم خبر كان على أسمها لينساق أوامر الآتى على نظم واحد . وقُرئ « كفوا » بضم الفاء وسكونها . وقد تقدّم فى « البقرة » أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فإنه يجوز فى عينه الضم والإسكان ؛ إلا قوله تعالى ؛ « وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْأً^(٢) » لِعَلَّةِ تقدّمت . وقرأ حفص « كُفُّوا » مضموم الفاء غير مهموز . وكلها لغات فصيحة .

(١) فى نسخة من الأصل ؛ « فأسقط آية رابطل المعنى وصحّف آية على الله عز وجل ... الخ » .

(٢) بالهمزة فراء نافع ، وهى قراءة المؤلف . (٣) راجع ج ١ ص ٤٧ ؛ طبعة ثانية أو ثالثة .

(٤) آية ١٥ سورة الزنبر راجع ج ١٦ ص ٦٩ .

القول في الأحاديث الواردة في فضل هذه السورة ؛ وفيه ثلاث مسائل : —

الأولى — ثبت في صحيح البخاري عن أبي سعيد الخدري أن رجلا سمع رجلا يقرأ « قل هو الله أحد » يرددها ؛ فلما أصبح جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، وكان الرجل يتقافا^(١) ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسي بيده إنها تعدل ثلث القرآن » . وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه : « أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة » فشق ذلك عليهم وقالوا : « أينما يطيق ذلك يا رسول الله ؟ » فقال : « الله الواحد الصمد ثلث القرآن » أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء بمعناه . وتخرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحشدوا فإني سأقرأ عليكم ثلث القرآن »^(٢) فحشد من حشد ؛ ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقرأ « قل هو الله أحد »^(٣) ثم دخل فقال بعضنا لبعض : إني أرى هذا خبرا جاءه من السماء ، فذاك الذي أدخله . ثم خرج فقال : « إني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا إنها تعدل ثلث القرآن » قال بعض العلماء : إنها عدلت ثلث القرآن لأجل هذا الاسم الذي هو « الصمد » فإنه لا يوجد في غيرها من السور . وكذلك « أحد » . وقيل : إن القرآن أنزل آياتا ، فثلاثا منه أحكام ، وثلاثا منه وعد ووعد ، وثلاثا منه أسماء وصفات ؛ وقد جمعت « قل هو الله أحد »^(٤) [أحد] الثلاث وهو الأسماء والصفات . ودل على هذا التأويل ما في صحيح مسلم من حديث أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله جل وعز جزأ القرآن ثلاثة أجزاء بفعل » « قل هو الله أحد » جزءا من أجزاء القرآن . وهذا نص ؛ وبهذا المعنى سُميت سورة الإخلاص ، والله أعلم .

الثانية — روى مسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سيرة وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بـ « قل هو الله أحد » ؛ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى

(١) أى يعتقد أنها قليلة في العمل لا في التقيص . (٢) في شرح التبيين للبخاري في فضائل القرآن : « قل هو الله الواحد الصمد كناية عن قل هو الله أحد » . (٣) من باب تمل وضرب ، ويستعمل متعاه ولازما . (٤) أى اجتمع من اجتمع . (٥) زيادة عن الخطيب .

الله عليه وسلم فقال : «سلوه لأى شيء يصنع ذلك» ؟ فسألوه فقال : لأنها صفة الرحمن ، فإنا أحب أن أقرأ بها . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أخبروه أن الله عز وجل يحبه » . وروى الترمذى عن أنس بن مالك قال : كان رجل من الأنصار يؤتمهم في مسجد قباء وكان كلما أتمت سورة يقرأها لهم في الصلاة فقرأ بها ، انتسح به « قل هو الله أحد » ، حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ بسورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكله أصحابه فقالوا : إنك تقرأ بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ بسورة أخرى ، فلما أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بسورة أخرى ؟ قال : ما أنا بتاركها ، إن أحببت أن أؤتمكم بها فعلت ، وإن كرهتم تركتكم ، وكانوا يؤنونه أفضلهم وكرهوا أن يؤتمهم فيه ، فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وسلم أخبروه الخبر ، فقال : « يا فلان ما يمنعك مما يأمر به أصحابك وما يمنعك أن تقرأ هذه السورة في كل ركعة » ؟ فقال : يا رسول الله ، إني أحبها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن أحبها أدخلك الجنة » قال : حديث حسن غريب صحيح . قال ابن العربى : « فكان هذا دليلا على أنه يجوز تكرار سورة في كل ركعة . وقد رأيت على باب الأسباط فيما يقرب منه إماما من جملة الثمانية والعشرين إماما كان يصلى فيه التراويح في رمضان بالأثرak ، فيقرأ في كل ركعة « الحمد لله » و « قل هو الله أحد » حتى يتم التراويح ؛ تخفيفاً عليه ورغبة في فضلها . وليس من السنة ختم القرآن في رمضان » .

قلت : هذا نص قول مالك ، قال مالك : وليس ختم القرآن في المساجد بسنة .

الثالثة — روى الترمذى عن أنس بن مالك قال : أقبلت مع النبي صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ « قل هو الله أحد » ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وجبت » قلت : وما وجبت ؟ قال : « الجنة » . قال : هذا حديث حسن صحيح . قال الترمذى :

(١) الرواية في الترمذى من أبي هريرة .

(٢) في الترمذى : « حسن غريب » .

١٠٠٠ ثنا محمد بن مرزوق البصري قال حدثنا جاتم بن ميمون أبو سهل عن ثابت البناني عن أنس
 ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد
 يُحْيِي عَنْهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ " . وبهذا الإسناد عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال : " من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة
 فإذا كان يوم القيامة يقول الرب يا عبدي أدخل على يمينك الجنة " . قال : هذا حديث
 غريب من حديث ثابت عن أنس . وفي مسند أبي محمد الدارمي عن أنس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب
 خمسين سنة " قال : وحدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثنا حيوة قال أخبرني أبو عقيل أنه سمع
 سعيد بن المسيب يقول : إن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال : " من قرأ قل هو الله أحد
 عشر مرات بُنِيَ له قصر في الجنة . ومن قرأها عشرين مرة بُنِيَ له بها قصران في الجنة .
 ومن قرأها ثلاثين مرة بُنِيَ له بها ثلاثة قصور في الجنة " . فقال عمر بن الخطاب : والله
 يا رسول الله إذا لتكثرن قصورنا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الله أوسع من ذلك " .
 قال أبو محمد : أبو عقيل رهرة بن معبد ، وزعموا أنه كان من الأبدال . وذكر أبو نعيم
 الحافظ من حديث أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشَّخْبَر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يُفْتَن في قبره . وأمين من
 ضفطة القبر . وحملة الملائكة يوم القيامة بأَكْفَها حتى يُجْزِيه من الصراط إلى الجنة " . قال :
 هذا حديث غريب من حديث يزيد تفرد به نصر بن حماد الجهلي . وذكر أبو بكر أحمد بن علي
 ابن ثابت الحافظ عن عيسى بن أبي فاطمة الرازي قال سمعت مالك بن أنس يقول : إذا تُسِّس
 بالناقوس أشتد غضبُ الرحمن فتزل الملائكة فيأخذون بأقطار الأرض فلا يزالون يقرءون
 « قل هو الله أحد » حتى يسكن غضبه جل وعز . وتخرج من حديث محمد بن خالد الجبدي
 عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من دخل يوم الجمعة
 المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمسين مرة

فذلك مائتة حمرة في أربع ركعات لم يمت حتى يرى منزله في الجنة أو يرى له " . وقال أبو عمرو مولى جبرين عبد الله البجلي عن جبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل وعن الجيران " . وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها اثنتي عشرة مرة بنى الله له اثني عشر قصرا في الجنة وتقول الحفظة انطلقوا بنا ننظر إلى قصر أخيتنا فإن قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب تسمين سنة ما خلا الدماء والأموال فإن قرأها أربع مائة مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فإن قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه في الجنة أو يرى له " . وعن سهل بن سعد الساعدي قال : شكى رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر وضيق المعيشة ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم " إذا دخلت البيت فسلم إن كان فيه أحد وإن لم يكن فيه أحد فسلم على " وأقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة " ففعل الرجل فأدّ الله عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه . وقال أنس : كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بئبؤك ، فطلعت الشمس بيضاء لها شعاع ونور ، لم أرها فيما مضى طلعت قط كذلك ، فأتى جبريل ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " يا جبريل مالي أرى الشمس طلعت برضاء بشعاع لم أرها طلعت كذلك فيما مضى قط " ؟ فقال : " ذلك لأن معاوية بن معاوية اللثي ^{رضي} توفي بالمدينة اليوم فبعث الله سبعين ألف ملك يصلون عليه " . قال : " ويم ذلك " ؟ قال : " كان يكثر قراءة قل هو الله أحد أثناء الليل وأثناء النهار وفي ممشاه وقيامه وقعوده فهل لك يا رسول الله أن أقبض لك الأرض فتصلي عليه " ؟ قال : " نعم " فصلى عليه ثم رجع . ذكره الثعلبي ، والله أعلم .

تفسير سورة « الفلق »

وهي مكية؛ في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومَدَنِيَّة؛ في أحد قولي
أبن عباس وقتادة . وهي خمس آيات .

وهذه السورة وسورة « الناس » و « الإخلاص » تؤذ بهن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
يخبرته اليهود على ما يأتي . وقيل : إن المؤذنين كان يقال لهما المُقَشِّشَتَانِ أي تبرأتان من
النفاق . وقد تقدم . وزعم ابن مسعود أنهما دعاء تؤذ به ، وليستا من القرآن ، خالف به
الإجماع من الصحابة وأهل البيت . قال ابن قتيبة : لم يكتب عبد الله بن مسعود في مصحفه
المؤذنين ؛ لأنه كان يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذ الحسن والحسين - رضي الله
عنهما - بهما ، فقدر أنهما بمثله : أعيد كما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين
لائمة . قال أبو بكر الأباري : وهذا مردود على ابن قتيبة ؛ لأن المؤذنين من كلام رب
الأمين المعجز لجميع المخلوقين ؛ وأعيد كما بكلمات الله التامة من قول الشريرين . وكلام الخالق الذي
هو آية محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين ، ووجهة له باقية على جميع الكافرين ، لا يلتبس بكلام
الآدميين على مثل عبد الله بن مسعود الفصيح اللسان ، العالم باللغة ، العارف بأجناس الكلام
وأفانين القول . وقال بعض الناس : لم يكتب عبد الله المؤذنين لأنه آمن عليهما من اللسان
فأسقطهما وهو يحفظهما ؛ كما أسقط فاتحة الكتاب من مصحفه ، وما يُتلى في حفظه وإتقانه
لها . فرد هذا القول على قائله ، وأُحْتَجَّ عليه بأنه قد كُتِبَ « إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ » ،
و « إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ » ، و « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ » . وهن يجرين بجرى المؤذنين في أنهن
غير طوال ، والحفظ إليهن أسرع ، ونسيانهن ما عيون ، وكلهن يخالف فاتحة الكتاب ؛
إذ الصلاة لا تتم إلا بقراءتها . وسبيل كل ركة أن تكون المقدمة فيها قبل ما يقرأ من بعدها ،
فأسقاط فاتحة الكتاب من المصحف على معنى الثقة ببقاء حفظها ، والأمن من نسيانها صحيح ،
وليس من السور ما يجرى في هذا المعنى مجراها ، ولا يسلك به طريقها . وقد مضى هذا
المعنى في سورة « الفاتحة » . والحمد لله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾
وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾
وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾
فيه تسع مسائل :

الأول - روى النسائي عن عتبة بن عامر قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو راكب ، فوضعت يدي على قدمه ، فقلت : أقرئني سورة [هود] أقرئني سورة يوسف . فقال لي : " ولن تقرأ شيئا أبلغ عند الله من « قل أعوذ برب الفلق » " . وعنه قال : بينا أنا أسير مع النبي صلى الله عليه وسلم بين الجحفة والأبواء ، إذ غشيتنا ريح مظلمة شديدة ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ بـ « أعوذ برب الفلق » و « أعوذ برب الناس » ويقول : " يا عتبة تعوذ بهما فإنا تعوذ متعوذ بمثلهما " . قال : وسمعتهم يقرأ بهما في الصلاة . وروى النسائي عن عبد الله قال : أصابنا طش وظلمة ، فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج . ثم ذكر كلاما معناه : نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم [ليصلي بنا] فقال : " قل " . فقلت : ما أقول ؟ قال : " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمَعُودَتَيْنِ حين تسمى وحين تصبح ثلاثا يَكْفِيكَ كل شيء " . وعن عتبة بن عامر الجهني قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قل " . قلت : ما أقول ؟ قال قل : " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ " . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ - فقرأهن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال - لم يتعوذ الناس بمثلهن أولا يتعوذ الناس بمثلهن " . وفي حديث ابن عباس « قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

(١) زيادة عن سنن النسائي . (٢) الطش (يفتح الطاء وتشديد الشين) : المطر الضعيف .

(٣) الذي في سنن النسائي : « فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصل بنا ثم ذكر ... الخ » .

(٤) زيادة عن سنن النسائي .

أَتَقْلِي وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ هَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ » . وفي صحيح البخاري ومسلم عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أشتكى قرأ على نفسه بالمعوذتين وَيَتَقَشَّ ، فلما أشتد وجهه كنت أقرأ الله عليه وأمسح عنه بيده رجاء بركتها . النُّقْث : التفتيح ليس معه رقيق .

الثانية — ثبت في الصحيحين من حديث عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم بمصر يهودى من يهود بنى زريق يقال له لييد بن الأعصم ، حتى يُحِيلَ إليه أنه كان يفعل الشيء ولا يفعله ، فكث كذلك ما شاء الله أن يمكث — في غير الصحيح : بسنة — ثم قال :
 « يا عائشة أشعرت أن الله أفتانى فيما استفتيته فيه . أفتانى ملكان بغلس أحدهما عند رأسى والآخر عند رجلى فقال [الذى عند رأسمى للذى عند رجلى] ما شأن الرجل قال مَطْبُوبُ^(٢) قال وَمَنْ طَبَّهَ قال لييد بن الأعصم قال فيما ذا قال فى مُشْطٍ ومشاطة وَجُفٌ طلعة ذَكَرْتُ راعوفة فى بَرْدَى أروان^(٦) » . بغاء البئر واستخرجه . انتهى الصحيح . وقال ابن عباس :
 « أما شَعَرْتُ يا عائشة أن الله تعالى أخبرنى بدائى » . ثم بعث علياً والزبير وعسار بن باس فترحوا ماء تلك البئر كأنه نفاة الحناء ، ثم رفعوا الصخرة وهى الرافعة — حفرة تترك أسفل البئر يقوم عليها السامح^(٨) ، وأخرجوا الجُف فإذا مُشافة رأس إنسان ، وأسنان من مشط وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة مغرزة بالإبر ، فأنزل الله تعالى هَاتَيْنِ السُّورَتَيْنِ ، وهما إحدى عشرة آية على عدد تلك العقد ، وأمر أن يتعوذ بهما ، فجعل كلما قرأ آية انحلت عقدة ، ووجد النبي صلى الله عليه وسلم خفة ، حتى انحلت العقدة الأخيرة لكأَنَّما أُنْشِطَ مِنْ عِقَالٍ ، وقام ليس به بأس . وجعل جبريل يرقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول : « بِأَسْمِ اللَّهِ

- (١) زيادة من الصحيحين . (٢) المطبوب : المسحور . (٣) فى بعض نسخ الأصل وبعض كتب الحديث : «ومشافة» بالفاء بدل الطاء ، وهو ما يستخرج من المكان . والمنشط : الآلة التى يمشط بها الشعر .
 (٤) الجلف (بضم الجيم وتشديد الفاء) : الشفاء الذى يكون على الطلع ويطلق على الذكر والأنثى ؛ فلذا قيده بقوله « ذكر » . (٥) الرافعة : جبرئيل على رأس البئر لا يستطيع ظله يقوم عليه المستحق . وأبسل هو فى أسفلها . (٦) ويقال : « بئر دروان » وهى بئر بالمدينة فى بستان بنى زريق . (٧) أى فى ردايته .
 (٨) فى بعض نسخ الأصل : « السامح » بالفاء المثناة من فوق ، وهو المستحق من البئر بالذل من أهل البئر . أما السامح بالهمزة فهو الذى يكون فى أسفل البئر رجلاً اللهو .

أَرَقِيكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ يُؤْذِيكَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ وَعَيْنٍ وَاللَّهُ يَشْفِيكَ“ . فقالوا : يا رسول الله ،
 ألا تقتل الخبيث . فقال : ”أنا أنا فقد شفاني الله وأكره أن أثير على الناس شرا“ . وذكر
 القشيري في تفسيره أنه ورد في الصحاح أن غلاما من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه
 وسلم ، فذنت إليه اليهود ، ولم يزالوا به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم .
 والمشاطة (بضم الميم) ما يسقط من الشعر عند المشط . وأخذ عدة من أسنان مشطه فأعطاه
 اليهود فسحروه فيها ، وكان الذي تولى ذلك ليبد بن الأعصم اليهودي . وذكر نحو ما تقدم
 عن ابن عباس .

الثالثة - تقدم في البقرة القول في السحر وحقيقته وما ينشأ عنه من الآلام والمفاسد ،
 وحكم الساحر ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة - قوله تعالى : (الْفَلَقُ) اختلف فيه ؛ ف قيل : يَجِبُ في جهنم ؛ قاله
 ابن عباس . وقال أبي بن كعب : بيت في جهنم إذا فتح صاح أهل النار من حوله . وقال
 الحلي أبو عبد الرحمن (١) هو أسم من أسماء جهنم . وقال الكلبي : واد في جهنم . وقال عبد الله
 ابن عمر : شجرة في النار . سعيد بن جبير : جُبُّ في النار . النحاس : يقال لما اطمأ من
 الأرض فلق ؛ فعلى هذا يصح هذا القول . وقال جابر بن عبد الله والحسن وسعيد بن جبير
 أيضا ومجاهد وقادة والقرظي وآبن زيد : الفلق ، الصبح . وقاله ابن عباس . تقول العرب :
 هو أين من فلق الصبح وقرق الصبح . وقال الشاعر :

يا لَيْلَةً لَمْ أَنْهَيْتْ مُرْتَفَقًا * أَرَحَى النُّجُومَ إِلَى أَنْ تَوَرَّ الْقَسَاقُ

وقيل : الفلق : الجبال والصخور تنفلق بالمياه ؛ أى تتشقق . وقيل : هو التفلق بين الجبال
 والصخور ؛ لأنها تتشقق من خوف الله عز وجل . قال زهير :

مَا زِلْتُ أَرْمِقُهُمْ حَتَّى إِذَا هَبَّطْتُ * أَيْدِي الرَّاكِبِ بِهِمْ مِنْ رَاكِبِينَ فَلَقَا

(١) في نسخة : قدست .

(٢) راجع ج ٢ ص ٤٣ فا بعدها طبعة ثانية .

(٤) المرتضى : المتكى على مرقق يده .

(٣) هو عبد الله بن زيد المازني .

الراكس : بطن الوادى . وكذلك هو فى قول الثانية :

* أَنَانِي وَدُونِي رَاكِسٌ فَالضَّوَّاجِعُ ^(١) *

والراكس أيضا : الهادى ، وهو الثور وسط البيدر تدور عليه التيران فى الدباسة . وقيل : الرحم تنفلق بالحيوان . وقيل : إنه كل ما انفلق عن جميع ما خلق من الحيوان والصبيح والحلب والنوى ، وكل شيء من نبات وغيره ، قاله الحسن وغيره . قال الضمك : الفلق انخلق كله ، قال :

وَسُوسَ يَدْعُو مَخْلُصًا رَبَّ الْفَلَقِ * مَسْرًا وَقَدْ أَوَّنَ تَأْوِينَ الْعَمَقِ ^(٢)

قلت : هذا القول يشهد له الاشتقاق ؛ فإن الفلق الشق . فقلت الشيء فلقا أى شققته . والتفليق مثله . يقال : فلقت فأنفلق وتفلق . فكل ما انفلق عن شيء من حيوان وصبيح وحلب ونوى وماء فهو فلق ؛ قال الله تعالى : « فَالِقُ الْإِصْبَاجِ ^(٣) » وقال : « فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى ^(٤) » . وقال ذو الرمة يصف الثور الوحشى :

حتى إذا ما المجلى عن وجهه تلقى * هاديه فى أثريات الليل متمب

يعنى بالفلق هنا الصبيح بعينه . والفلق أيضا المظلم من الأرض بين الربوتين ، وجمعه فُلُقان ، مثل خَلَقَ وَخُلُقَان . وربما قالوا : كان ذلك بفالق كذا وكذا ؛ يريدون المكان المنعذر

(١) صدر البيت : * وعبد أب قابوس فى غير كنه * والصراج جمع صابجة وهى منخى الوادى

(٢) البيدر : الموضع الذى يداس فيه الحبوب . (٣) ورد هذا البيت فى الأصول محرفا . وهو من أبيوزة

سيرة بن الصجاج التى مطلها : * وقام الأعماق خاوى الخرق *

وقوله : « أَنَانِي » أى أكل وغرب حتى امتلا بطنه . والمقق : جمع عقوق كرسول ورسول وهى التى تكامل حلها

وقرب ولادها . وصف صائدا لما أحس بالعبد — وهى الأثر التى ردت الماء فشربت حتى امتلات خوارصها

وَرَادَ رِيهَ وَسُوسَ قَسَهُ بِالْمَاءِ حَذَرَ الْخَبَةِ . (٤) آية ٩٦ سورة الأنعام . (٥) آية ٩٥ سورة الأنعام

(٦) كذا فى الأصول واللسان . والذى فى الديوان : « ماجلا » . وقال ابن بى : الرواية الصحيحة :

* حتى إذا ما جلا عن وجهه تلقى * وقوله : « هاديه » أى ألقه ؛ مأخوذ من الهادى وهو مقدم العنق .

بين الرُّبُوتَيْن . والفلق أيضا مِقْطَرَةُ السَّجَانِ . فَمَا الْفَلَقُ (بِالْكَسْرِ) فَالِدَاهِيَةُ وَالْأَمْرُ الْعَجِيبُ ؛
تَقُولُ مِنْهُ : أَلْفَلَقُ الرَّجُلَ وَأَلْفَلَقَ . وشاعرٌ مُفْلِقٌ ، وقد جاء بالفلق [أى بالداهية] . وَالْهَي
أَيْضًا الْقَضِيبُ يُشَقُّ بَشَتَيْنِ فَيَعْمَلُ مِنْهُ قَوْسَانِ ؛ يُقَالُ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا فُلُقٌ . وقولهم : جاء
بُعَلَقٌ فُلُقٌ ؛ وهى الداهية ؛ لا يَجْرَى [يَجْرَى عَمْر] . يُقَالُ مِنْهُ : أَعْلَقَتْ وَأَفْلَقَتْ ؛ أى جِثَتْ
بُعَلَقٌ فُلُقٌ . وَصَرَ يَفْلُقُ فِي مَلْدُوهِ ؛ أى يَأْتِي بِالْعَجِيبِ مِنْ شِدَّتِهِ .

وقوله تعالى : (مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ) فِيل : هو إبليس وذريته . وقيل جهنم . وقيل :
هو عام ؛ أى من شر كل ذى شر خلقه الله عز وجل .

الخامسة - قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ) اختلف فيه ؛ فقيل : هو
الليل . والقَسَقُ : أول ظلمة الليل ؛ يقال منه : غَسَقَ اللَّيْلُ يَغْسِقُ أى أظلم . قال قيس
الرُّقَيْات :

إِن هَذَا اللَّيْلُ قَدْ غَسَقَا * وَاشْتَكَيْتُ الْهَمَّ وَالْأَرْقَا

وقال آخر :

يَا طَيْفَ هِنْدٍ لَقَدْ أَبْقَيْتَ لِي أَرْقَا * إِذْ جِئْتَنَا طَارِقًا وَاللَّيْلُ قَدْ غَسَقَا

هذا قول ابن عباس والضحاك وقتادة والسُّدِّي وغيرهم . و « وَقَبَ » على هذا التفسير
أُظْلِمَ ؛ قاله ابن عباس . الضحاك : دخل . قتادة : ذهب . يَمَانُ بْنُ رِثَابٍ : سكن .
وقيل : نزل ؛ يقال : وقب العذاب على الكافرين ؛ نزل . قال الشاعر :

وَقَبَ الْمَذَابُ عَلَيْهِمْ فَكَأَنَّهُمْ * لِحَقِّهِمْ نَارُ السَّمُومِ فَأُحْصِدُوا

وقال الزجاج : قيل لليل غاسق لأنه أبرد من النهار . والفاسق : البارد . والقَسَقُ البرد ؛
ولأن في الليل تخرج السباع من آجامها والحوام من أماكنها ، وينبعث أهل الشر على العيث

(١) المقطرة (بكسر الميم) : خشبة فيها خروق كل ثرق على قدر سمة الساق يدخل فيها أرجل المحبوسين ؛ مشتق
من فطار الإبل . (٢) زيادة من اللسان مادة (فلق) بضمها السابق . وفي الأساس مادة (فلق) :
« وجاء بفلق فلق » على التركيب بكسمة عشر .

« الفساد . وقيل : الفاسق الثريا ؛ وذلك أنها إذا سقطت كثرت الأسقام والطوائع ، وإذا طلعت أرتفع ذلك ؛ قاله عبد الرحمن بن زيد . وقيل : هو الشمس إذا غربت ؛ قاله ابن شهاب . وقيل : هو القمر . قال الفتي : « إذا وَقَبَ » القمر إذا دخل في سحوره ، وهو كالغلاف له وذلك إذا خسف به . وكل شيء أسود فهو غَسَقَ . وقال قتادة : « إذا وَقَبَ » إذا غاب . وهو أصح ؛ لأن في الترمذي عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى القمر فقال : " يا عائشة استعيزي بالله من شر هذا فإن هذا هو الفاسق إذا وَقَبَ " .

قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وقال أحمد بن يحيى ثعلب عن ابن الأعرابي في تأويل هذا الحديث : وذلك أن أهل الرِّيب يتعيتون وجبة القمر . وأنشد :

أَرَاخِي اللَّهَ مِنْ أَشْيَاءٍ أَكْرَهُهَا • مِنْهَا الْمَجُوزُ وَمِنْهَا الْكَأْبُ وَالْقَمَرُ
هَذَا يَبُوحُ وَهَذَا يُسْتَضَاءُ بِهِ • وَهَذَا ضَمِيرٌ قَسَوَاتُ السَّحَرِ^(١)

وقيل : الفاسق الحية إذا ألدت . وكان الفاسق نأبها ؛ لأن السم يفسق منه ؛ أي يسيل . ووقَبَ نأبها إذا دخل في اللدغ . وقيل : الفاسق كل هاجم يضر ، كأنها ما كان من قوطم ؛ غَسَقَتِ القُرعة إذا جرى صديدها .

السادسة - قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ) يعني الساحرات اللاتي يَنْفِثْنَ في عُقَدِ الخيط حين يرقين عليها . شبه النفخ كما يعمل من يرقى . قال الشاعر :

أَعُوذُ بِرَبِّي مِنَ النَّافِثَاتِ • ت فِي عِضِّهِ الْعَاضِيسُ الْمُعْضِيسُ^(٢)
وقال ميم بن نويرة :

تَفَثَّتْ فِي الْخَطِيطِ شَيْبَةُ الرُّقَى • مِنْ خَشْيَةِ الْحَنَسَةِ وَالْحَاسِدِ

وقال عنترة :

فَإِنْ بَرَأَ فَلَمْ أَنْفُثْ عَلَيْهِ • وَإِنْ يَفْقَدَ حَقَّقْ لَهُ الْفُقُودُ

(١) الضمير (كبرج) : النافث المسنة . ومن النساء الغليظة . وقد وردت هذه الكلمة في نسخ الأصل محرقة ، من بعضها « صبرد » وفي البعض الآخر : « ضبور » وهو تحريف . وفي البيت إقراء ؛ وهو اختلاف حركات الروي .

(٢) المعنى (كمنب) : الكذب والسحر واليهتان . والمعاضة : الساحر .

السابعة - روى الثَّانِي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 " من حَقَّقَ عَقْدَهُ ثم نَفَثَ فيها فقد تَحَرَّى ومن تَحَرَّى فقد أَشْرَكَ ومن تعلق شيئا وكل إليه " .
 وَأَخْتَلَفَ في النَّفْثِ عند الرُّقَى ؛ فنفعه قوم وأجازه آخرون . قال عكرمة : لا ينبغي للراق أن
 يَنْفِثَ ولا يَمْسَحَ ولا يَتَّقِدَ . وقال إبراهيم : كانوا يكرهون النفث في الرق . وقال بعضهم :
 دخلتُ على الضحاك وهو وَجِعٌ ، فقلت : ألا أعوذُكَ يا أبا محمد ؟ قال : بلى ، ولكن لا تنفث ؛
 فعوذته بالمعوذتين . وقال ابن جُرَيجٍ قلت لعطاء : القرآن يُنْفِثُ به أو يُنْفِثُ ؟ قال :
 لا شيء من ذلك ولكن تَقْرؤه هكذا . ثم قال بعدُ : آثِفْتُ إن شئت . وسئل محمد بن سيرين
 عن الرُّقِيَةِ يُنْفِثُ فيها فقال : لا أعلم بها بأساً ، وإذا اختلفوا فالحاكم بينهم السنة . روت
 عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يَنْفِثُ في الرقية ؛ رواه الأئمة ؛ وقد ذكرناه أول
 السورة وفي (سبحان) . وعن محمد بن حاطب أن يده احترقت فأتت به أمه النبي صلى الله
 عليه وسلم ، فجعل ينفث عليها ويشكلم بكلام ، زعم أنه لم يحفظه . وقال محمد بن الأشعث :
 ذهب بي إلى عائشة رضي الله عنها وفي عيني سوء ، فَرَقَّقَتْنِي وَنَفَثَتْ .

وأما ما روى عن عكرمة من قوله : لا ينبغي للراق أن ينفث ؛ فكأنه ذهب فيه إلى أن
 الله تعالى جعل النفث في المقد مما يُستَعَاذُ به ، فلا يكون بنفسه عوذة . وليس هذا هكذا ؛
 لأن النفث في المقد إذا كان مذموماً لم يجب أن يكون النفث بلا عقد مذموماً . ولأن
 النفث في العقد إنما أريد به السحر المضر بالأرواح ، وهذا النفث لاستصلاح الأبدان فلا
 يقاس ما ينفع بما يضر . وأما كراهة عكرمة المسح بخلاف السنة . قال علي رضي الله عنه :
 اشتكيت فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أقول : اللهم إن كان أجلى قد ضر
 فأريحني ، وإن كان متأخراً فأشفي وعافني ، وإن كان بلاء فصبرني . فقال النبي صلى الله عليه

(١) أي من علق شيئا من التاديد والتأثم معتقدا أنها تجلب إليه نقما أو تدفع عنه ضررا . وقيل : المراد
 تأثم الجاهلية مثل الخمرات وأغفار السباع . أما ما يكون من القرآن والأسماء الإلهية فهو خارج عن هذا الحكم .
 (شرح سنن الترمذي) . (٢) راجع ج ١٠ ص ٣١٥ فابدها .

وسلم : « كيف قلت ؟ » فقلت له : فمسحني بيده ثم قال : « اللَّهُمَّ أَشْفِهِ » فما عاد ذلك
الوجع يهدد . وقرأ عبد الله بن عمرو وعبد الرحمن بن سابط وعيسى بن عمرو ورويس عن
يعقوب « ومن شر النافثات » في وزن فاعلات . ورويت عن عبد الله بن القاسم مولى
أبي بكر الصديق رضى الله عنهما . وروى أن نساء صحون النبي صلى الله عليه وسلم في إحدى
عشرة عقدة ؛ فأزل الله المعوذتين إحدى عشرة آية . قال ابن زيد : كن من اليهود ؛ يبنى
السواحر المذكورات . وقيل : هن بنات لبيد بن الأعصم .

الثامنة - قوله تعالى : (وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ) فقد تقدم في مسورة
« النساء » معنى الحسد ، وأنه تمت زوال نعمة المحسود وإن لم يضر للحاسد مثلها . والمنافسة
هي تمتي مثلها وإن لم تزل . فالحسد شر مذموم . والمنافسة مباحة وهي النبطة . وقد روى
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « المؤمن يَغِيْطُ والمنافق يَحْسَدُ » . وفي الصحيحين : « لا حسد
إلا في اثنتين » يريد لا غبطة . وقد مضى في سورة « النساء » والحمد لله .

قلت : قال العلماء : الحاسد لا يضر إلا إذا ظهر حسده بفعل أو قول ، وذلك بأن
يجعله الحسد على إيقاع الشر بالمحسود فيتبع مساوئه ويطلب ضرائه . قال صلى الله عليه وسلم :
« إِذَا حَسَدْتَ فَلَا تَتَّبِعْ ... » الحديث . وقد تقدم . والحسد أول ذنب عصى الله به في السماء ،
وأول ذنب عصى به في الأرض ، فحسد إبليس آدم ، وحسد قابيل هابيل . والحسد مجقوت
مبفوض مطرود ملمون . ولقد أحسن من قال :

قل للمسود إذا تنفس طعنة * يا ظالما وكمكانه مظلوم

التاسعة - هذه سورة دالة على أن الله سبحانه خالق كل شر ، وأمر نبيه صلى الله عليه
وسلم أن يتعوذ من جميع الشرور . فقال : « مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ » . وجعل خاتمة ذلك الحسد ،

(١) معنى الحسد تقدم في سورة البقرة ج ٢ من ٧١ طجة ثانية . ودأب أيضا سورة النساء ج ٢ من ٢٠١ .

(٢) هذا مذكور في سورة البقرة لا في سورة النساء . قيراجع .

تنبيهاً على عظمه وكثرة ضرره . والحاسد عدو نعمة الله . قال بعض الحكماء : بارز الحاسد ربّه من خمسة أوجه : أحدها — أنه أبغض كلّ نعمة ظهرت على غيره . وثانيها — أنه ساخط للنعمة ربه ، كأنه يقول : لم قسمت هذه النعمة ؟ وثالثها — أنه ضادّ فعل الله ، أي إن فضل الله يؤتيه من يشاء ، وهو يهزل بفضل الله . ورابعها — أنه خذل أولياء الله أو يريد خذلانهم وزوال النعمة عنهم . وخامسها — أنه أمان عدوه إبليس . وقيل : الحاسد لا ينال في المجالس إلا ندامة ، ولا ينال عند الملائكة إلا لعنة وبغضاء ، ولا ينال في الخلوة إلا جرحاً وغماً ، ولا ينال في الآخرة إلا حزناً واحترافاً ، ولا ينال من الله إلا بُعداً ومقتاً . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” ثلاث لا يستجاب دعاؤهم آكل الحرام ومُكثِرُ الغيبة ومَن كان في قلبه غِلٌّ أو حسدٌ للساميين “ . والله سبحانه وتعالى أعلم .

سورة «الناس»

مِثْلُ «الْفَلَقِ» لأنها إحدى المَوْجُودَاتِ . وروى الترمذيّ عن عُبَيْدِ بْنِ عَامِرٍ الْجُهَنِيِّ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى آبَاتِ لَمْ يُرْمَتَلْهُنَّ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ» إِلَى آخِرِ السُّورَةِ وَ «قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ» إِلَى آخِرِ السُّورَةِ “ . قَالَ : هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ . وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾

قوله تعالى : (قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) أي مالِكهم ومُصْلِح أمورهم . وإنما ذكر الله ربّ الناس ، وإن كان ربّاً لجميع الخلق لأمرين : أحدهما — لأن الناس مُعْظَمُونَ ، فاعلم بذكركم أنه ربّ لهم وإن هُظُمُوا . الثاني — لأنه أمر بالاستعاذة من شرهم ، فاعلم بذكركم

أنه هو الذي يُعَذِّبُهم . وإنما قال : (مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ) لأن في الناس ملوكاً فذكر أنه ملكهم ، وفي الناس من يعبد غيره فذكر أنه إلههم ومعبودهم ، وأنه الذي يجب أن يُستعاذ به ويلجأ إليه دون الملوك والمظالم .

قوله تعالى : مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿١﴾

يعنى من شر الشيطان . والمعنى : من شرذى الوسواس ؛ فحذف المضاف ؛ قاله الفراء . وهو (بفتح الواو) بمعنى الاسم ؛ أى الوَسْوَاسُ . و (بكسر الواو) المصدر ؛ يعنى الوسوسة . وكذا الزلزال والزلازل . والوسوسة : حديث النفس . يقال : وَسَّوَسَتْ إِلَيْهِ نَفْسُهُ وَسْوَةً ووسوسة (بكسر الواو) . ويقال لهُمَسِ الصائد والكلاب وأصوات الحيل : وسواس . قال ذو الرئة :

فَبَاتَ يُسَيِّرُهُ نَادٍ وَيُسَيِّرُهُ * تَذُوبُ الرِّيحِ وَالْوَسْوَاسُ وَالْمِضْطَبُ ^(١)

وقال الأعشى :

قَسَمُ لِي لِمَلِكٍ وَسْوَاسٍ إِذَا انْصَرَفَتْ * كَمَا اسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشِيرَةٍ زَجَلٍ ^(٢)

وقيل : إن الوسواس الخناس ابن إبليس ، جاء به إلى حواء ووضعها بين يديها وقال : اكْفُلِيهِ . بفاء آدم [عليه السلام] فقال ما هذا [يا حواء] ! قالت : جاء عدونا بهذا وقال لي : اكْفُلِيهِ . فقال : ألم أقل لك لا تطيعيه في شيء هو الذي غرانا حتى وقعنا في المعصية ، وعمد إلى الولد فقطعه أربعة أرباع ، وعلق كل ربع على شجرة غيظاً له ؛ بفاء إبليس فقال : يا حواء ، أين أبني ؟ فأخبرته بما صنع به آدم [عليه السلام] فقال : يا خنساس ، خفي فأجابته . بفاء به إلى حواء وقال : اكْفُلِيهِ ؛ بفاء آدم [عليه السلام] فخرقه بالنار ودفن رماده في البحر ، بفاء إبليس [عليه اللعنة] فقال : يا حواء ، أين أبني ؟ فأخبرته بفعل آدم إياه ؛ فذهب

(١) شَرَّ الرجل : قلق من مرض أروم . والناد : الندى والقصر والأمر الفحيح . وتذوب الريح : هب بها من كل وجه ، وهو مأخوذ من جداع الذهب - والمضرب (بكسر الهاء) : الأقطار .

(٢) المشرق (كبريج) : نبت له ورق فإذا هب طار - ونبت زجل : صوت فيه الريح .

(٣) زيادة عن نوادر الأصول للترمذي الحكيم .

١١ البحر فقال: يا خناس، خَيَّ فاجابه . فجاء به إلى حواء الثالثة وقال: اكفليه . فنظر، إليه آدم فذبحه وشواه وأكلاه جميعا . فجاء إبليس فسألها فأخبرته [حواء]^(١١) . فقال: يا خَنَاسُ ، خَيَّ فاجابه [بجاء به] من جوف آدم وحواء . فقال إبليس : هذا الذي أردت ، وهذا مسكك في صدر ولد آدم ، فهو ملثم قلب ابن آدم مادام غافلا يوسوس ، فإذا ذكر الله لفظ قلبه وانخس . ذكر هذا الخبر الترمذى الحكيم في نوادر الأصول بإسناد عن وهب بن منبه . وما أظنه يصح ، والله تعالى أعلم . ووُصِفَ بالخناس لأنه كثير الاختفاء ، ومنه قوله تعالى : « فَلَا أُقِيمُ بِالْخَنَاسِ »^(١٢) ، يعنى التجوم لاختفائها بعد ظهورها . وقيل : لأنه يَخْنُسُ إذا ذكر العبد الله ، أى يتأخر . وفى الخبر "إن الشيطان جائم على قلب ابن آدم فإذا غفل وسوس وإذا ذكر الله خَنَسَ" أى تأخر وأقصر . وقال قتادة : « الخَنَاسُ » الشيطان له خرطوم تخرطوم الكلب في صدر الإنسان ، فإذا غفل الإنسان وسوس له ، وإذا ذكر العبد ربه خَنَسَ . يقول : خنسته نخَنَسَ ، أى أخرته فتأخر . وأخنسته أيضا . ومنه قول أبي الملاء الحضرمي - أنشد لرسول الله صلى الله عليه وسلم - :

وإن دَحَسُوا بالشرِّ فاعفُ تكْرُماً * وإن خَنَسُوا عند الحديث فلا تَسَلْ^(١٣)

التَّحَسُّ : الإفساد . وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم فإذا ذكر الله خَنَسَ وإذا نسي الله التقم قلبه فوسوس " . وقال ابن عباس : إذا ذكر الله العبد خَنَسَ من قلبه فذهب ، وإذا غَفَلَ التقم قلبه فذنه ومناه . وقال إبراهيم التيمي : أول ما يبدو الوسواس من قبل الوضوء . وقيل : سُمِّيَ خَنَاساً لأنه يرجع إذا غفل العبد عن ذكر الله . والخَنَسُ : الرجوع . وقال الرازي :

وصاحب يكتسب امتعاساً^(١٤) * يزداد إن حييته خناساً^(١٥)

(١) زيادة عن الترمذى الحكيم . (٢) آية ١٥ سورة التكاوير .

(٣) في نسخة من الأصل : « ابن آدم » . (٤) في اللسان : « دنك » .

(٥) يمتس : يترك . (٦) في بعض الأصول « جنته » وبعضها « جنته » وفى بعضها بدون إجماع .

وقد روى ابن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى : «الْوَسْوَاسَ الْخَفِيَّ» وجهين : أحدهما أنه الراجع بالوسوسة عن الهدى — الثاني — أنه الخارج بالوسوسة من اليقين .

قوله تعالى : الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥٥﴾

قال مقاتل : إن الشيطان في صورة خنزير يجرى من ابن آدم مجرى الدم في العروق ، سلطه الله على ذلك ؛ فذلك قوله تعالى : « الَّذِي يُوسُّوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ » . وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم» . وهذا يصحح ما قاله مقاتل . وروى شهر بن حوشب عن أبي ثعلبة الخشني قال : سألت الله أن يريني الشيطان ومكانه من ابن آدم فرأيت أنه يده في يديه ، ورجلاه في رجليه ، ومساعبه في جسده ؛ غير أن له خطماً تكظم الكلب ، فإذا ذكر الله خنس ونكس ، وإذا سكث عن ذكر الله أخذ بقلبه ، فعمل ما وصف أنه تعلبه أنه متشعب في الجسد ؛ أي في كل عضو منه شعبة . وروى عن عبد الرحمن بن الأسود أو غيره من التابعين أنه قال — وقد كبر سنه — : ما أمنت الزنى وما يؤمنني أن يدخل الشيطان ذكره فيوتده ! فهذا القول يثبت أنه يتشعب في الجسد ، وهذا معنى قول مقاتل . ووسوسته هو الدعاء لطاعته بكلام خفي يصل مفهومه إلى القلب من غير سماع صوت .

قوله تعالى : مِنَ الْإِنْسِ وَالْإِنْسِ وَالنَّاسِ ﴿٥٦﴾

أخبر أن الموشوس قد يكون من الناس . قال الحسن : هما شيطانان ؛ أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس ، وأما شيطان الإنس فيأتى علانية . وقال قتادة : إن من الجن شياطين وإن من الإنس شياطين ؛ فتعوذ بالله من شياطين الإنس والجن . وروى عن أبي ذر أنه قال لرجل : هل تعوذت بالله من شياطين الإنس ؟ فقال : أومن الإنس شياطين ؟ قال : نعم ؛ لقوله تعالى : « وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ » الآية . وذسب قوم إلى أن الناس هنا يراد به الجن . فسموا ناساً سموا رجالاً في قوله : « وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْقَوْمِ هَاجَرُوا مِنَ اللَّهِ لِيَأْخُذُوا بِالْبَنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنَّهُ ثَمَرٌ حَلَالٌ لَّالِئَالٍ » الآية .

الْإِنْسُ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ» - وَقَوْمًا وَفَرًّا . فعلى هذا يكون « والناس » عطفاً على « الجنة » ويكون التكرير لاختلاف اللفظين . وذكر عن بعض العرب أنه قال وهو يحدث : جاء قوم من الجن فوقوا . فقيل : من أتم ؟ فقالوا : ناس من الجن . وهو معنى قول الفراء . وقيل : الوسواس هو الشيطان . وقوله : « مِنَ الْجِنِّ » بيان أنه من الجن « والناس » معطوف على الوسواس . والمعنى : قل أعوذ برب الناس من شر الوسواس الذي هو من الجنة ، من شر الناس . فعلى هذا أمر بأن يستعيذ بالله من شر الإنس والجن . والجنة جمع جني ، كما يقال : إنس وإنسي . والهاء لتأنيث الجماعة . وقيل : إن إبليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الناس . فعلى هذا يكون « في صدور الناس » عاماً في الجميع . و« من الجنة والناس » بيان لما يوسوس في صدره . وقيل : معنى « مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ » أى الوسوسة التي تكون من الجنة والناس ، وهو حديث النفس . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله عز وجل تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم به » . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . فالله تعالى أعلم بالمراد من ذلك .

(١) آية ٦ سورة الجن . (٢) وذلك في قوله تعالى : « وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن ... » آية ٢٩ سورة الأحقاف .



استدراك

يقول أن نرفع أيدينا من هذا الكتاب القيم ، وقبل أن نلقط أنفاسنا بعد هذا الجهد الكبير المتواصل ، لنسعد قراءنا الأعزاء بما نقله لهم من كنوز تراثنا العربي الإسلامي الأصيل ، كان إزاماً علينا أن تنوه بأن طبعة هذا الكتاب مأخوذة عن طبعة دار الكتب والوثائق بما لها وما عليها ، والأمر لا يخلو لا محالة من بعض الخفآت اليسيرة التي لا تدخل لنا فيها ولا حيلة لنا في تلافيها .

ومع كل هذا فتلبية لرغبة قرائنا الكرام تقدم بعض التصويبات تاركين بعضها الآخر الذي لا يخفى على القارئ العاقل فهمه واكتشافه .

وقد ابتدأت أيدينا إلى الهوامش فأنبتنا ما يقابلها في طبعة كتاب الشعب وكان ذلك بالنسبة لهوامش الطبعة التي أخذنا عنها ، أما ما يذكر بالنسبة للطبعة الأولى أو الثانية أو الثالثة فعلى القارئ أن يرجع إلى أيها شاء ، فإن شأنها شأن أي مرجع ذكر في الهامش . أما الرموز الموجودة في هامش بعض الصفحات غير ما ذكر فهي اختصار لأسماء النسخ المختلفة لتفسير القرطبي التي قبلت عليها النسخة التي أخذنا عنها ضمنتنا التي بين يديك ، ومقابلة النسخ المختلفة ضرورة يحتمها تحقيق التراث .

كما أنبتنا في آخر الكتاب فهرماً للسور لتيسر للقارئ مهمة البحث وتوفر له الوقت والجهد ، وينتدى إلى موضع السورة وتصبح أحكامها بين يديه ظاهرة واضحة يفترق منها ما شاء له الله أن يفترقه .

وهذا جهدنا بلدناه خالصاً لوجه الله الكريم راجين أن ينفع به المسلمين لأنك ياربنا على ما تشاء قدير وبالإجابة جدير .

سطر	صفحة	الاصواب	الخطا	سطر	صفحة	الاصواب	الخطا
	١٢٩	فلا مفي	فلا مفي	١٧	٤	يشع	نسع
٢١	١٣٦	هنا	هنا	٢٠	٤	كذب	كذب
١٢	١٥١	تمت	تمت	٧	٦	حرفا	عرفا
١٠	١٥٢	محمد بن	محمد بن	١٧	١٣	المركوب	المركوب
١٧	١٦٤	الجوارح	الجوارح	٢١	١٤	يرجو	يرجوا
٤	١٦٦	جدا	جدا	٢٢	١٥	الحزن	الحزن
٢	١٧١	يرامون	يرامون	١٠	١٦	الكباش	الكباش
٦	١٩٠	الترز	الترز	١٨	١٨	فاطلع	فاطلع
١١	١٩١	أحيط	أحيط	٧	٢٠	سفان	سفان
٢	١٩٣	لهي	لهي	١٢	٢٠	أبرأ	أبرأ
١٦	١٩٧	قلت	قلت	٢٢	٢٠	تابعهم	تابعهم
٩	١٩٨	الاختطاب	الاختطاب	٣	٢١	فالتصوه	فالتصوه
١٠	٢٠٦	وأنوا	وأنوا	١٩	٢٤	حرمته	حرمته
٢٣	٢٠٩	يسميه	يسميه	٢٠	٢٤	حدثنا	حدثنا
٥	٢١٧	صحيح	صحيح	١٧	٢٨	المعنى	المعنى
٧	٢٢٠	الرجال	الرجال	٩	٣٠	واللة	واللة
١٧	٢٣٥	معمر	معمر	٦	٤٩	عثمان بن	عثمان بن
١٥	٢٤١	هله	هله	١٨	٦٢	عجزهم	عجزهم
١٦	٢٤١	توقيفا	توقيفا	١٠	٦٤	لحسن	لحسن
٢٠	٢٤١	عرصهم	عرصهم	١٧	٦٤	ويعجموع	ويعجموع
٦	٢٤٥	الجدال	الجدال	٢٢	٦٧	الجنان	الجنان
٧	٢٥٣	لأشجد	لأشجد	١٨	٧٩	ثمان وعشرون	ثمان وعشرون
١٦	٢٥٣	صارت	صارت	٩	٨٠	الذباب	الذباب
١٥	٢٥٥	يرقب	يرقب	٦	٨١	لمتنوعة	لمتنوعة
٢	٢٥٨	المترلة	المترلة	١١	٨١	فأكرموا	فأكرموا
١٠	٢٨٠	التخوف	التخوف	٦	٨٥	فككلوا	فككلوا
١٢	٢٨٠	الاختيار	الاختيار	١٦	٨٥	الدار قطي	الدار قطي
٢٣	٢٨٥	ليس	ليس	٢٢	٨٨	أسمائه	أسمائه
١٧	٢٩٤	التخفي	التخفي	١٦	١٠١	افتتحا	افتتحا
٢٢	٢٩٤	المنبر	المنبر	١	١٠٢	خطاباى	خطاباى
١٦	٣٠٠	الصحابة	الصحابة	٢٣	١٠٥	البيى	البيى
٢٢	٣٠٨	هى السنة	هى السنة	١٣	١٠٦	كيسان	كيسان
١٣	٣١٤	ولا تنشوا	ولا تنشوا	١٩	١٠٧	فمين	فمين
٢	٣٢٢	لجاز	لجاز	١٨	١٠٨	لا تجزه	لا تجزه
١٧	٣٢٤	عذل	عذل	٤	١١٢	قول	قول
١٩	٣٢٥	دكينا	دكينا	١٤	١١٢	يجركم	يجركم
١٨	٣٢٧	سائمين	سائمين	٥	١١٥	وعظم	وعظم
١٦	٣٢٩	عوقب	عوقب	٥	١٢١	قال فرعون	قال فرعون
٤	٣٤١	حيث	حيث	٢٣	١٢٣	البحر	البحر
١٦	٣٤٤	وليس	وليس	١٨	١٢٧	عوضا	عوضا

الخطأ	الصراب	صفحة	سطر	الخطأ	الصراب	صفحة	سطر
إبريد	لبريد	٣٤٧	١٠	قرأ	قرأ	٤٨٠	١
في	في	٣٤٨	١	تبع	تبع	٤٨٠	١٦
هي	هي	٣٥٣	١١	أخذ	أخذ	٤٨٥	٢
كلمات	كلمات	٣٥٣	١٥	لأب	لأب	٤٩٠	٢
تغيره	تغيره	٣٥٤	١٥	منا	منا	٤٩٥	٨
مهم أبدا	مهم أبدا	٣٥٤	١٦	الخاص	الخاص	٤٩٩	١٤
الدلة	الدلة	٣٦٦	١٠	يحي	يحي	٥٠٣	١
مصعدنا	مصعدنا	٣٦٧	٢	(١)	(١)	٥١٤	٢٢
مسو إلى بردا	نسوا إلى بردا	٣٦٨	١٦	أبا	أبا	٥٢٣	٢
أهوام	أهوام	٣٧٣	١٥	والوسط العدل	ليست من الآية	٥٢٧	٢٠
بقرة	بقرة	٣٧٩	١٥	سفة	مشقة	٥٤٣	١٣
بقرة	بقرة	٣٨٠	٨	الصلة	الصلة	٥٤٧	١٤
مخامن	مخاض	٣٨١	١٧	الذكر	الذكر	٥٥٢	١٩
فارض	فارض	٣٨٢	١٢	باللح	باللح	٥٥٧	١٦
يبين	يبين	٣٨٣	١	يصفو	يصفو	٥٦١	٤
نهي	نهي	٣٨٣	١٦	تلك	تلك	٥٨٢	٢٢
نهي	نهي	٣٨٥	١	تقويم	تقويم	٥٨٣	٣
فاته	فاته	٣٨٧	١٧	يسلم	يسلم	٥٨٦	٧
تقوم	تقوم	٣٩١	٩	حلا	حلا	٥٨٧	١٤
ليحاجكم	ليحاجكم	٤٠٠	١	دينه	دينه	٥٩٠	١٦
محنة	محنة	٤٠٠	٣	فإن الله غفور رحيم	إن الله غفور رحيم	٦١٢	١٩
أحيان	أحيان	٤٠٢	١٥	الجنة	الجنة	٦٢١	١٢
برصى	برصى	٤١١	٥	بحول	بحول	٦٢٢	١٦
القاجر	القاجر	٤١١	٦	القبض	القبض	٦٢٣	١
بعض	بعض	٤١١	٨	النهي	النهي	٦٢٧	١
منسوخ	منسوخ	٤١١	١٣	الحز	الحز	٦٢٧	١٤
ابنوني في الضعيف	ابنوني في الضعيف	٤١٩	٢٠	إذا	إذا	٦٢٧	١٩
نصب	نصب	٤٢٠	١٧	الحسات	الحسات	٦٣٥	٢٢
بقي	بقي	٤٢١	١٩	الصيام	الصيام	٦٤٩	٢
القطر	القطر	٤٢٧	١٨	محبرا	محبرا	٦٥٠	١٢
نبدوا	نبدوا	٤٢٢	١	بعض	بعض	٦٥١	٥
عازت	عازت	٤٣٢	٩	نصبت	نصبت	٦٥١	٦
عدا	عدا	٤٤٩	٨	فرض	فرض	٦٥١	١٦
تستنج	تستنج	٤٥١	١٧	برمضان	برمضان	٦٥٢	٨
فأذم	فأذم	٤٥٤	٥	النهي	النهي	٦٥٣	٨
ملوم	ملوم	٤٥٩	١٨	الحضر	الحضر	٥٥٥	١٢
محور	محور	٤٦٥	١٦	فأفطر	فأفطر	٦٥٧	٩٠
ورحمته	ورحمته	٤٧٢	٩	بعض	بعض	٦٥٨	١٢
وقرأوا	وقرأوا	٤٧٣	١٧	أجراه	أجراه	٦٥٨	١٦

الخطأ	الصحاب	صفحة	سطر	الخطأ	الصحاب	صفحة	سطر
نحوذ	نحوذ	٦٥٩	١٥	انقرم	انقرم	٧٢٨	٢
فأجلهم	فأجلهم	٦٦٣	١٩	فأداة	فأداة	٧٢٨	١٠
أفطرو	أفطرو	٦٦٤	٩	الفصة	الفصة	٧٢٨	١٢
التخصيص	التخصيص	٦٦٥	٧	المر	المر	٧٢٨	١٢
الذين	الذين	٦٦٥	١٧	جدها	جدها	٧٢٨	١٢
هدى	هدى	٦٧٤	٢٢	وجزاه	وجزاه	٧٢٨	١٧
للزنى	للزنى	٦٨٠	٤	خادمها	خادمها	٧٣١	١٧
أنسى	أنسى	٦٨١	١٣	نه	نه	٧٣١	٢١
ندعو	ندعو	٦٨٧	١٩	مترعه	مترعه	٧٣٤	٥
ضوءه	ضوءه	٦٩٥	١٩	أهله	أهله	٧٤٨	١٢
قصاه	قصاه	٦٩٨	٣	نسكه	نسكه	٧٦٠	١
يخرجه	يخرجه	٧٠٣	٣	مضى	مضى	٧٧٣	٤
يصره	يصره	٧٠٣	٣	نظر	نظر	٧٨٧	١١
مرويه	مرويه	٧٠٣	٨	غض	غض	٧٨٨	١٤
أصاب	أصاب	٧٠٣	١١	المردفة	المردفة	٧٩٤	٥
لطره	لطره	٧٠٦	١٥	الفلو	الفلو	٨٢٠	٧
يخرج	يخرج	٧١٢	١٦	صعب	صعب	٨٢٨	٥
تكدلك	تكدلك	٧١٢	١٩	التاس	التاس	٨٣٨	١١
الملال	الملال	٧١٦	١٨	المقى	المقى	٨٥٢	١٠
قفل	قفل	٧١٧	٩	الاحترام	الاحترام	٨٥٣	١٢
لوحه	لوحه	٧١٧	١١	زبد	زبد	٨٨٠	١٣
أبوابها	أبوابها	٧٢١	٦	مجيبة	مجيبة	٨٩٩	١٧
قدخل	قدخل	٧٢١	٦	أبى	أبى	٩٠٠	٢
ظهورها	ظهورها	٧٢١	٧	ونكحت	ونكحت	٩٠٠	٢٠
سرحه	سرحه	٧٢١	٨	سى	سى	٩٠١	١٧
بضم الباء	بضم الباء	٧٢١	١٢	تكون	تكون	٩٠٢	١
قربة	قربة	٧٢١	١٥	حمسة	حمسة	٩٠٢	١٨
الرائص	الرائص	٧٢١	١٦	سار	سار	٩٠٣	١٥
عطبه	عطبه	٧٢١	١٨	ما	ما	٩٠٤	١٢
يستغل	يستغل	٧٢١	١٩	وتشعوا	وتشعوا	٩٠٤	١٩
فأعف	فأعف	٧٢٢	٧	التعفى	التعفى	٩٠٥	٤
وأصنح	وأصنح	٧٢٢	٧	الكاسى	الكاسى	٩٠٧	١
وأصنحهم	وأصنحهم	٧٢٢	٧	لرعى	لرعى	٩٠٨	٨
جسلا	جسلا	٧٢٢	٧	قد وقعت	قد وقعت	٩٠٩	١٧
فصحت	فصحت	٧٢٣	١٩	فأصاك	فأصاك	٩٣٣	١٦
الزمنى	الزمنى	٧٢٤	١	من	من	٩٣٩	١٣
الشيوخ	الشيوخ	٧٢٤	٤	يتربص	يتربص	٩٩٢	١٤
سله	سله	٧٢٧	٢	حتى يبلغ	حتى يبلغ	١٠٠٠	١٩
الباغى	الباغى	٧٢٧	١٩	هنا	هنا	١٠٠٤	٢١
الباغين	الباغين	٧٢٧	٢٠	يعفوا	يعفوا	١٠١٢	٧

انطأ	الصواب	صفحة	سطر	خطأ	صواب	صفحة	سطر
أَفَضَى	أَفَضَى	١٠١٣	١٩	السَكِينَةُ	السَكِينَةُ	١٠٥٧	١٢
لِلْإِنْسَانِ	لِلْإِنْسَانِ	١٠٤١	٨	أَنْ يَغْلُ	أَنْ يَغْلُ	١٤٩٦	١٣، ١٢
أَمِيرٌ	أَمِيرٌ	١٠٤٤	١٦	تُؤَفِّي كُلَّ	تُؤَفِّي كُلَّ	١٤٩٦	١٣
فَأَذَى	فَأَذَى	١٠٤٦		لَهُ	لَهُ	٢٠١٦	٢٠
فَأَنْبَتُوا	فَأَنْبَتُوا	١٠٥٣	٤	بَيْنَكُمْ	بَيْنَكُمْ	٣٩٣٩	٩
مَتَبٌ	سَبَبٌ	١٠٥٥	٢٠	أَعْمَلُمُ فِي الدُّنْيَا	أَعْمَلُمُ فِي الدُّنْيَا	٣٠٣٩	١٠

ملاحظة هامة :

نتيجة لخطأ في حلت بعض الصفحات في غير مكانها ولذلك نرجوا ملاحظة ما يأتي :

الصفحة رقم ٤٥٩٢ بغير ترقيمها إلى ٤٥٩٣

الصفحة رقم ٤٥٩٣ بغير ترقيمها إلى ٤٥٩٢

حتى يسير الكلام في صفحات ٤٥٩٢ ، ٤٥٩٣ ، ٤٥٩٤ في وضعه الطبيعي ؟

الاصواب	الخطأ	ملحق صفحة	الاصواب	الخطأ	ملحق صفحة
راجع كتاب الشعب ص ١٨٣٦	(١) راجع ص ٢٦٦	١٠٨٩	راجع ص ٨٤٤ من كتاب الشعب	(١) راجع ص ٣٦ من هذا الجزء	٨٤٨
راجع كتاب الشعب ص ٢٩٤٨	(٢) راجع ص ١٠٩	١٠٨٩	راجع كتاب الشعب ص ٨٤٥	(١) راجع ص ٣٧ من هذا الجزء	٨٥٩
راجع كتاب الشعب ص ١٨٣٢	(١) راجع ص ٢٦٢	١٠٩٠	من كتاب الشعب	(٤) تقدم معنى التنبية في هذا الجزء	٩٥٥
- ص ١٨٥٠	- ٢٨٠		راجع كتاب الشعب ص ٨٩٩	(١) راجع ص ٨٣ من ١٤٨	١٠٥٧
راجع كتاب الشعب ص ٦٠٥٤	(١) راجع ص ١٦٦	١٠٩١	راجع كتاب الشعب ص ٢٩٨٧	(٥) راجع المسألة الثانية والثالثة ص ٣٨١	١٠٥٨
راجع كتاب الشعب ص ٤٢٤٣	(٤) راجع ص ١٦٣	١٠٩٢	راجع المسألة الثانية والثالثة من كتاب الشعب ص ٣٢٥		
راجع كتاب الشعب ص ٤١٩٩	(١) راجع ص ٧٤	١٠٩٤	راجع كتاب الشعب ص ١٨٢٨	(٢) راجع ص ٥٥ من ٢٥٨	١٠٥٩
راجع كتاب الشعب ص ٣٢٠٠	(٢) راجع ص ٨٣	١٠٩٤	راجع كتاب الشعب ص ١٥٦٤	(١) راجع ص ٤٥ من ٣٢٢	١٠٦٣
راجع كتاب الشعب ص ٣٢٥٥	(٣) راجع ص ٢٧	١٠٩٤	راجع كتاب الشعب ص ٢١٢٤	(٢) راجع ص ٦٥ من ١٢٧	١٠٦٣
راجع كتاب الشعب ص ١٢٤٥	(٤) راجع ص ١٠٣	١٠٩٤	راجع كتاب الشعب ص ٣٨١٨	(٣) راجع ص ١٥٥ من ٢٠٢	١٠٦٣
- ص ١٣٥٠	- ١٠٨		راجع كتاب الشعب ص ٢٤٦٤	(٤) راجع ص ١٢٧ من ٧٢	١٠٦٣
راجع كتاب الشعب ص ٢٧٧٢	(١) راجع ص ٧٣	١٠٩٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٨٦٢	(٥) راجع ص ٨٣ من ٢٢٢	١٠٦٣
راجع كتاب الشعب ص ٤٠٥٥	(١) راجع ص ١١٦	١٠٩٧	راجع كتاب الشعب ص ١٥٣٠	(٢) راجع ص ٤٥ من ٢٨٨	١٠٦٤
راجع كتاب الشعب ص ٣٢٤٩	(١) راجع ص ١٠٣	١٠٩٨	و ص ١٤٣٢ وما بعدها	فأبعد ص ١٩٠ فأبعد	
راجع كتاب الشعب ص ٤٩٣٢	(٢) راجع ص ١٢٣	١٠٩٨	راجع كتاب الشعب ص ٢٧٩٩	(٢) راجع ص ٧٣ من ٣٢٦	١٠٦٦
راجع كتاب الشعب ص ٤٤٦٥	(٣) راجع ص ١٢٣	١٠٩٨	راجع كتاب الشعب ص ١٦٩٢	(٢) راجع ص ٥٥ من ١٢٢	١٠٦٧
راجع كتاب الشعب ص ٤٣٢٢	(٢) راجع ص ١١٣	١٠٩٩	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٣٢	(١) راجع ص ١٨٣ من ٢٥٣	١٠٧٠
راجع كتاب الشعب ص ٢٩٩١	(٢) راجع ص ١٠٣	١١٠٠	راجع كتاب الشعب ص ٣٨٩٤	(١) راجع ص ١٠٥ من ٢٧٨	١٠٧١
راجع كتاب الشعب ص ٢٢٢٧	(١) راجع ص ١٠٣	١١٠١	راجع كتاب الشعب ص ٨٣١٢	(٢) راجع ص ١١٣ من ٢٧٢	١٠٧١
راجع كتاب الشعب ص ٢٦٩٩	(١) راجع ص ٦٣	١١٠٢	راجع كتاب الشعب ص ٦٠٨٠	(٣) راجع ص ١٦٦ من ٢٦٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٧٠٠٨	(١) راجع ص ١٠٣	١١٠٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٥٦٩	(٤) راجع ص ٩٠ من ٣٤٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٤٦٦	(٢) راجع ص ١٧٦	١١٠٣	راجع كتاب الشعب ص ٥٣٨٢	(٥) راجع ص ١٤٦ من ٣٠٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٢٦٤٤	(١) راجع ص ١٠٣	١١٠٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٠١٣	(١) راجع ص ٦٠ من ١٧٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٢٧١٤	(٤) راجع ص ٧٣	١١١٠	راجع كتاب الشعب ص ١٤٣٢	(٢) راجع ص ١٧٦ من ٢٦٢	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ١٠٤٥	راجع ص ٢٢٧ من هذا الجزء و ص ١٥٠ من ٢٤٥	١١١١	- ص ٦٤٥٩	- ص ٢٢٩	
راجع كتاب الشعب ص ٦٦٩٠	(٢) راجع ص ١٨٣	١١١٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٣٣٥	(٣) راجع ص ١١٣ من ٢٩٥	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٩٢١	(٢) راجع ص ١٩٦	١١١٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٨٩	(٤) راجع ص ١٢٣ من ١٦٢	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٨٥٩	(١) راجع ص ١٩٦	١١١٦	راجع كتاب الشعب ص ٥٢٠٨	(٥) راجع ص ١٤٦ من ١٧٦	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٥٧٤	(١) راجع المسألة الثانية ج ٢ ص ١٧٩	١١٢١	راجع كتاب الشعب ص ٦١١٢	(٦) راجع ص ١٦٦ من ٢٩٢	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٨١٥	(٣) راجع ص ١٩٦	١١٢١	- ص ٦٠٩٤ - ٦١٠٨	- ص ٢٧٨ - ٢٨٨	
راجع كتاب الشعب ص ٦٧٨٤	(١) راجع ص ١٨٣	١١٢٢	راجع كتاب الشعب ص ٦١١٢	(١) راجع ص ٢٤ من ٢٤٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٨٣٥	(٢) راجع ص ١٩٦	١١٢٢	راجع كتاب الشعب ص ٦١٠٨	(١) راجع ص ١٨٣ من ١٣٠	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٦٧٤٧	(١) راجع ص ١٨٣	١١٢٣	راجع كتاب الشعب ص ١٩٦٩	(٥) راجع ص ٥٥ من ٣٩٩	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٣٥٨٧	(٢) راجع ص ٩٦	١١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٣٥٩٥	(١) راجع ص ٩٦ من ٣٦٦	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٥٣٦٧	(١) راجع ص ١٤٦	١١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٦	(٢) راجع ص ١٧٦ من ٦٦	١٠٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٢٤٨٢	(١) راجع ص ٧٣	١١٣٠	راجع كتاب الشعب ص ١٧٦٦	(١) راجع ص ٥٥ من ١٤٤	١٠٨٣
راجع كتاب الشعب ص ٣٧٠١	(٣) راجع ص ١٠٣	١١٣٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٩٢٥	(١) راجع ص ١٠٥ من ٣٠٩	١٠٨٤
راجع كتاب الشعب ص ٤٣٥٥	(٤) راجع ص ١١٦	١١٣٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٩٦٤	(١) راجع ص ١٢٣ من ٢٤٨	١٠٨٧
راجع كتاب الشعب ص ١٨٠٠	(٥) راجع ص ٢٦١	١١٣٣	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٩٦	(٢) راجع ص ١٠٥ من ١٨٠	١٠٨٧
راجع كتاب الشعب ص ٣٣٨٩	(٣) راجع ص ١٤٦	١١٣٧	راجع كتاب الشعب ص ٣٠٧٩	(٢) راجع ص ٨٣ من ٢٤٠	١٠٨٨
راجع كتاب الشعب ص ٤٤٤	(٤) راجع المسألة الخامسة ج ٢ ص ٤٨	١١٣٧			

المراتب	المجلد	الصفحة	المراتب	المجلد	الصفحة
راجع كتاب الشعب من ٣١٤١	(٣) راجع ١٠٥ من ٢٥	١١٨٥	راجع كتاب الشعب من ٣٩٣٩	(١) راجع ١٠٥ من ٣٢٢	١١٣٩
راجع كتاب الشعب من ٣١٩٩	(١) راجع ٢٥ من ٣١٤	١١٨٩	راجع كتاب الشعب من ١٨٥١	(٢) راجع ٥٥ من ٢٨١	١١٣٩
راجع كتاب الشعب من ٣١٩٤	(٢) راجع ٨٥ من ٣٥٤	١١٩١	راجع كتاب الشعب من ٧٩٧	(٣) راجع لمقالة الرابطة	١١٣٩
راجع كتاب الشعب من ٤٧١٩	(٢) راجع ١٣٣ من ٢	١١٩٣		عشر ٢٥ من ٤١٢	
راجع كتاب الشعب من ٨٢٦	(٣) راجع ٥ من ١٨ من هذا الجزء	١١٩٣	راجع كتاب الشعب من ٦٩١٨	(١) راجع ١٩٩ من ١٢٥	١١٤٠
راجع كتاب الشعب من ١١٥٨	(١) تقدم الكلام عليه في من ٣٥٥ من هذا الجزء	١١٩٤	راجع كتاب الشعب من ٦٩١٨	(٢) راجع ١٩٩ من ١٢٥	١١٤٠
راجع كتاب الشعب من ١٥٩٨	(٣) راجع ٥٥ من ٢٨	١١٩٦	راجع كتاب الشعب من ٦٥٣٧	(٣) راجع ١٨٥ من ٥٨	١١٤٦
راجع كتاب الشعب من ١٦٥٩	(٢) راجع ٥ من ٤٣٩	١١٩٧	راجع كتاب الشعب من ٣٠٠٦	(٤) راجع ٨٥ من ١٦٧	١١٤٦
راجع كتاب الشعب من ١٦٥٩	٨٣ من ٢	١١٩٧	راجع كتاب الشعب من ٤٧٣٧	(١) راجع ١٣٣ من ٢١	١١٤٧
راجع كتاب الشعب من ١٦٥٩	(٢) راجع ١٨٥ من ١٥٧	١٢٠٠	راجع كتاب الشعب من ٧٢٤	(٢) راجع ٢٠٥ من ١٥٠	١١٤٧
راجع كتاب الشعب من ١٦٩٤	(٣) راجع ٥٥ من ١٧٤	١٢٠١	راجع كتاب الشعب من ٥٨٧١	(٣) راجع ١٦٣ من ٥١	١١٤٩
راجع كتاب الشعب من ٢٥٥١	(١) راجع ٧٥ من ١١٥	١٢٠٢	راجع كتاب الشعب من ٦١١٢	(١) راجع ١٦٣ من ٢٩٢	١١٥٠
راجع كتاب الشعب من ١٧٢١	(٢) راجع ٥٥ من ١٥١	١٢٠٢	راجع كتاب الشعب من ٣٠٠٦	(١) راجع ٨٥ من ١٦٧	١١٥٢
راجع كتاب الشعب من ٢٦٣١	(٢) راجع ١٨٥ من ١٥٧	١٢٠٣	راجع كتاب الشعب من ٢١٧٩	(٣) راجع ٦٥ من ١٨٢	١١٥٢
راجع كتاب الشعب من ١٩٨٢	(١) راجع ١٢٥ من ٤١٢	١٢٠٤		- من ٣٣٣	
راجع كتاب الشعب من ٣٠٧١	(٢) راجع ٨٥ من ٢٢٢	١٢٠٤	راجع كتاب الشعب من ١٣٧٥	(٤) راجع ٤٥ من ١١٥	١١٥٩
راجع كتاب الشعب من ٣٤٠٢	(٤) راجع ٩٥ من ١٧٣	١٢٠٤	راجع كتاب الشعب من ٥١١٨	(٤) راجع ٤٥ من ٣٦	١١٦١
فا يده من ٣٤٧١	(١) راجع ٥ من ٢٤٥	١٢٠٥	راجع كتاب الشعب من ٥٧٦٢	(٢) راجع ١٥٥ من ٣١٨	١١٦٢
راجع كتاب الشعب من ٨٢٢	(١) راجع ٥ من ١٤ من هذا الجزء	١٢٠٥	راجع كتاب الشعب من ٧٢٦٨	(١) راجع ٤٥٥ من ١٧٨	١١٦٤
راجع كتاب الشعب من ٦٦٠٣	(٢) راجع ١٨٥ من ١٢٤	١٢٠٥	راجع كتاب الشعب من ٢٩١٠	(٣) راجع ٨٥ من ٧١	١١٦٤
راجع كتاب الشعب من ٢٧٩٩	(٣) راجع ٦٥ من ٣٥٢	١٢٠٥	راجع كتاب الشعب من ١١٨٤	(١) راجع ٥ من ٣٧٦ من هذا الجزء	١١٦٥
راجع كتاب الشعب من ٢٠١٧	(٢) راجع ٨٥ من ١٧٨	١٢٠٧	راجع كتاب الشعب من ٤٧٨٨	(٢) راجع ١٣ من ٧٢ فا يده	١١٦٥
راجع كتاب الشعب من ٢٦٣٨	(٢) راجع ١٨٥ من ١٥٩	١٢٠٧	راجع كتاب الشعب من ١٥٩٣	(٣) راجع ٥٥ من ٢٣	١١٦٥
راجع كتاب الشعب من ٥٩٤٢	(٤) راجع ١٦٣ من ١٢٢	١٢٠٧		ومن ٩٩	
راجع كتاب الشعب من ٣٤٧٣	(٢) راجع ٩٥ من ٢٤٤	١٢٠٩	راجع كتاب الشعب من ١٠٤٤	ترجع عاصمة (٣) من ٢٣٦ من هذا الجزء	١١٦٦
راجع كتاب الشعب من ٢١٧٨	(٣) راجع ٦٥ من ١٨١	١٢٠٩	راجع كتاب الشعب من ١٩٧٥	(١) راجع ٥٥ من ٤٤٠٥	١١٧٢
راجع كتاب الشعب من ٤٦٧٤	(١) راجع ٥٥ من ١٦٠٤	١٢١٢		٣٨٥	
راجع كتاب الشعب من ٢٨٠٥	(١) راجع ٧٥ من ٣٩٦	١٢١٤	راجع كتاب الشعب من ٢٠٠٨	(٢) راجع ٦٥ من ١٢	١١٧٤
راجع كتاب الشعب من ٢٠٢٨	(٢) راجع ٦٥ من ٣١	١٢١٨	راجع كتاب الشعب من ٣٣١٤	(٣) راجع ٩٥ من ٨٩	١١٧٤
راجع كتاب الشعب من ٣٩١٢	(٣) راجع ١٠٥ من ٢٩٦	١٢١٨		٨٧	
راجع كتاب الشعب من ١٥٩٧	(١) راجع ٥٥ من ٢٧	١٢٢٣	راجع كتاب الشعب من ٦٨٤٧	(٢) راجع ١٩٩ من ٥٤	١١٧٧
راجع كتاب الشعب من ٢٨٨٢	(٢) راجع ٨٥ من ٢٨٥	١٢٢٤	راجع كتاب الشعب من ١٨٢٥	(١) راجع ٥٥ من ٢٥٥	١١٨٠
راجع كتاب الشعب من ١٨٤٠	(٣) راجع ٥٥ من ٢٧٠	١٢٢٤	راجع كتاب الشعب من ٤١١٢	(١) راجع ١٣٣ من ١٩٦	١١٨٢
على ما يأتي في كتاب الشعب	(٢) على ما يأتي في من ٤١٨ من هذا الجزء	١٢٢٥	راجع كتاب الشعب من ٣٩٤٣	(٢) راجع ١٠٥ من ٢٧	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ١٦٤٤	(٣) راجع ١٧٤ من ١٩٤	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ٦٩٠١	(٤) راجع ١٩٩ من ١٠٨	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ٥٧٤٧	(٥) راجع ١٥٥ من ٣٠٣	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ٣١٤٠	(٣) راجع ٨٥ من ٣٠١	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ٧٣١٤	(٤) راجع ٢٠٥ من ٢٢٩	١١٨٢
			راجع كتاب الشعب من ٧١٢٧	(١) راجع ٢٠٥ من ٣٧	١١٨٤
			راجع كتاب الشعب من ٢٤٤٢	(٢) راجع ٧٥ من ٦	١١٨٤
			راجع كتاب الشعب من ٤٠٣١	(٣) راجع ١٠٥ من ٤٠٤	١١٨٤
			راجع كتاب الشعب من ٢٠١٦	(٢) راجع ٦٥ من ٤١٩	١١٨٥

ملح صفحة	الخطا	الصواب	ملح	الخطا	الصواب
١٢٢١	(٢) راجع ٨٦ ص ٤٤	راجع كتاب الشعب ص ٢٨٨٣	٢٠٠٦	(٢) راجع ٤٦ ص ٩٩	راجع كتاب الشعب ص ١٢٤١ وما بعدها
١٢٢١	(٥) راجع ٤٦ ص ٥٧	راجع كتاب الشعب ص ١٢٩٩	٢٠٠٨	(١) راجع ٧٦ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٦٠
١٢٢٢	(١) راجع ٢٣٧ ص هذا الجزء .	راجع كتاب الشعب ص ١٠٤٥	٢٠٠٨	(٢) راجع ٤٦ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ١٢٣٧
١٢٢٣	(٣) راجع ٤٦ ص ٤٦	راجع كتاب الشعب ص ١٢٤٩	٢٠٠٨	(٣) راجع ٧٥ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ١٢٣٧
١٢٢٤	(١) راجع ١٨٦ ص ٢٠٤	راجع كتاب الشعب ص ٦٩٨٣	٢٠٠٩	(٢) راجع ٤٦ ص ١٦٩	راجع كتاب الشعب ص ١٢٥٨ وما بعدها
١٢٢٥	(٢) راجع ٣٠ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٨٣٨	٢٠١٠	(٤) راجع ١١٦ ص ٢١٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٥٥
١٢٢٦	(٣) راجع ٩٦ ص ٢١٥	راجع كتاب الشعب ص ٣٥٣٩	٢٠١٠	(٥) راجع ٢٤٦ ص ٢١٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٢٢
١٢٢٦	(٤) راجع ٢١٢ ص ٢١٢	راجع كتاب الشعب ص ١٤٥٥	٢٠١٢	(٥) راجع ٢٤ ص ٢١٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٩
١٢٢٧	(١) راجع ١٨٦ ص ٢١٦	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٥٥	٢٠١٢	(٦) راجع ١٤٦ ص ٢١٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٩
١٢٢٨	(٢) راجع ٢٠٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٧٣٢٤	٢٠١٢	(٧) راجع ٤٦ ص ٢١٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٩
١٢٢٨	(٣) راجع ٧٦ ص ١٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٩٢	٢٠١٣	(١) راجع ١١٦ ص ٢٢٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٣٧٠
١٢٢٩	(١) راجع ٢٠٦ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٧١٠٢	٢٠١٤	(١) راجع ١٠٦ ص ٢٢٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٨٤٦
١٢٣٠	(٢) راجع ٤٦ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ١٣٦٦	٢٠١٤	(٢) راجع ١١٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٥٥
١٢٤٠	(٢) راجع ٤٦ ص ١٢٤	راجع كتاب الشعب ص ١٣٦٦	٢٠١٨	(٤) راجع ١٨٦ ص ٢٠٦	راجع كتاب الشعب ص ٦٩٨٣
١٢٤٠	(٣) راجع ١٢٦ ص ٩٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٩١	٢٠١٨	(٥) راجع ١٨٦ ص ٧٦	راجع كتاب الشعب ص ٤١٥٨
١٢٧٩	(٢) راجع الملاحظة (١) ص ٢٩ من هذا الجزء .	راجع الملاحظة (١) من كتاب الشعب ص ١٢٧١	٢٠١٩	(٧) راجع ٢٤ ص ١١٠	راجع كتاب الشعب ص ٥٠٠
١٢٨٠	راجع الملاحظة الخامسة ج	راجع كتاب الشعب ص ١٠٢١	٢٠١٩	(٢) راجع ١٦٦ ص ١٦٠	راجع كتاب الشعب ص ٩٨٠٨
١٦٠٧	٢١٣ ص ٣	حيث يفتح الحاء وقد ذكر في ج ٣ ص ٢٨٦ بكسر الحاء	٢٠١٩	(٣) راجع ٣٠ ص ٢٢٠	راجع كتاب الشعب ص ٦٤٧٨
١٦٧٢	(٢) راجع ٣٠ ص ١٥٦	وسمى في كتاب الشعب ص ١٧٢٦	٢٠١٩	(٤) راجع ٣٠ ص ٢٢٢	راجع كتاب الشعب ص ٢١٢٨
١٧٢١	(٢) راجع ٣٠ ص ١٥٦	في كتاب الشعب ص ١٥٨١	٢٠٢٠	(٢) سياتي ذكر الملكية	سياق ذكر الملكية في كتاب الشعب ص ٢١١٥
١٧٤٥	(١) في ٢٠٦ ص ٢٠٦	راجع الملاحظة (٢) من كتاب الشعب ص ١٧٥٢	٢٠٢١	(١) راجع ١٦٦ ص هذا الجزء .	راجع كتاب الشعب ص ٢١١٢
١٧٧٤	(١) راجع الملاحظة (٢) ص ١٨٣ من هذا الجزء .	راجع كتاب الشعب ص ١٦٢٢	٢٠٢٢	(٣) راجع ٩٦ ص ٢١٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٥٥
١٨٢٢	راجع ٥٢ ص ١٨٣	راجع كتاب الشعب ص ١٦٢٢	٢٠٢٣	(٣) راجع ٩٦ ص ١٥٦	راجع كتاب الشعب ص ١٢٩٨
١٩٩٨	(١) راجع ٩٦ ص ٦٤	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٩٢	٢٠٢٤	(٢) راجع ٤٦ ص ١٥٦	راجع كتاب الشعب ص ١١٨٢
١٩٩٨	(٢) راجع ٢٤ ص ٢٦٥	راجع كتاب الشعب ص ٧٥٥	٢٠٢٤	(٢) راجع ٤٦ ص ١٥٦	راجع كتاب الشعب ص ١١٨٢
٢٠٠٠	(١) راجع ٤٦ ص ٢٠٧	راجع كتاب الشعب ص ١٤٤٩	٢٠٢٤	(٣) راجع ٥٦ ص ٧٦	راجع كتاب الشعب ص ١١٤٦
٢٠٠٠	(٢) راجع ١٦٦ ص ٢٨	راجع كتاب الشعب ص ٥٨٥٨	٢٠٢٤	(٥) راجع ١٥٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٧٨
٢٠٠١	(١) راجع ٢٤ ص ٩٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٧	٢٠٢٥	(٣) راجع ٩٦ ص ٢٤٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٧٨
٢٠٠١	(٤) راجع ١١٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٠٦٢	٢٠٢٩	(١) راجع ٨٦ ص ٢٦٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٠٦٥
٢٠٠١	(٥) راجع ٤٦ ص ٢٤٨	راجع كتاب الشعب ص ١٤٩٠	٢٠٢٩	(٢) راجع ١٧٦ ص ١١٢	راجع كتاب الشعب ص ٦٨٢٢
٢٠٠١	(٣) راجع ١٥٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٥٧٨٣	٢٠٢٩	(٦) راجع ٤٦ ص ٢٠٦	راجع كتاب الشعب ص ١٥٤٦
٢٠٠١	(٤) راجع ٢٤ ص ٢٤٥	راجع كتاب الشعب ص ٤١٨	٢٣٠١	(٧) راجع ١٠٦ ص ٢٢٠	راجع كتاب الشعب ص ٢١٨٢
٢٠٠١	(٧) راجع ٢٤٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ١٨١٤	٢٣٠١	١٥٢ ص ٣٧٦٨	راجع كتاب الشعب ص ٢١٨٢
٢٠٠١	٣٨١ ص	— ١٩٥١	٢٣٠١	(٣) راجع ٧٦ ص ١١٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٤٧
٢٠٠١	(١) راجع ٤٦ ص ٨٨	راجع كتاب الشعب ص ١٣٣٠	٢٣٠٢	(٢) راجع ١٨٦ ص ٩٦	راجع كتاب الشعب ص ٩٩٩٩
٢٠٠١	(٢) راجع ٤٦ ص ٩٠٠	راجع كتاب الشعب ص ١٣٤٢			

الكتاب	الخط	فانث صفحة	الكتاب	الخط	فانث
رابع كتاب الشعب من ٤٧٦٠	(٤) رابع ج ١٣ ص ٤٤	٢٠٧٥	رابع كتاب الشعب من ٣٦٨٢	(٢) رابع ج ١٠ ص ٣٦	٢٠٢٢
رابع كتاب الشعب من ٨٧٧ وما بعدها	(١) رابع ج ٢ ص ٦٩ وما بعدها	٢٠٧٦	رابع كتاب الشعب من ٣٥٦٣	(٢) رابع ج ٩ ص ٣٣	٢٠٢٣
رابع كتاب الشعب من ١٦٩٠	(٢) رابع ج ٥ ص ١٢٠	٢٠٧٦	رابع كتاب الشعب من ٤٤٠٨	(٢) رابع ج ١٢ ص ٥٠	٢٠٢٤
رابع كتاب الشعب من ١٧٨٤	(٢) رابع ج ٥ ص ٢١٤	٢٠٧٧	رابع كتاب الشعب من ٢٩١٠	(٢) رابع ج ٨ ص ٧١	٢٠٢٦
رابع كتاب الشعب من ٢٧٩٠	(٢) رابع ج ١٠ ص ١٧٤	٢٠٧٩	رابع كتاب الشعب من ٧٥٠	(٣) رابع ج ٢ ص ٣٦٥	٢٠٢٦
رابع كتاب الشعب من ١٧٧٩ وما بعدها	(٢) رابع ج ٥ ص ٢٠٩ وما بعدها	٢٠٨٠	رابع كتاب الشعب من ٢٤٠٩	(٤) رابع ج ١٢ ص ٣١٢ من هذا الجزء	٢٠٢٦
رابع كتاب الشعب من ١٧٨٢ وما بعدها	(٢) رابع ج ٥ ص ٢١٢ وما بعدها	٢٠٨١	رابع كتاب الشعب من ٧٢٥٥	(٢) رابع ج ٢٠ ص ١٦٥	٢٠٢٨
رابع كتاب الشعب من ٣٩٢٧	(١) رابع ج ١٤ ص ٣٢١	٢٠٨٢	رابع كتاب الشعب من ٣٩١٠	(١) رابع ج ٨ ص ٧١ و ص ١٠٢	٢٠٢٩
رابع كتاب الشعب من ٧٢٢٤	(٢) رابع ج ٢٠ ص ١٤٤	٢٠٨٢	رابع كتاب الشعب من ٢٩٤٧	(١٠) رابع ج ٨٣ ص ١٣٦	٢٠٤٠
رابع كتاب الشعب من ٧١٢	(١) رابع ج ٢ ص ٢٢٧	٢٠٨٣	رابع كتاب الشعب من ٢٩١٠	(١) رابع ج ٨ ص ٧١	٢٠٤١
رابع كتاب الشعب من ١٥٨٠	(٢) رابع ج ٥ ص ١٠	٢٠٨٣	رابع كتاب الشعب من ١٥٨٧	(٢) رابع ج ١٨ ص ١٠٨	٢٠٤١
رابع كتاب الشعب من ١٨٠٨ وما بعدها	(٢) رابع ج ٥ ص ٢٢٨ وما بعدها	٢٠٨٤	رابع كتاب الشعب من ٨٩٨	(٢) رابع ج ٢ ص ٩٠	٢٠٤١
رابع كتاب الشعب من ٥٠٨٩	(١) رابع ج ١٤ ص ٧	٢٠٨٧	رابع كتاب الشعب من ٧٤١	(١) رابع ج ٢ ص ٢٥٦ وما بعدها	٢٠٤٢
رابع كتاب الشعب من ٢٥٥٠	(٢) رابع ج ٩ ص ٢٢١	٢٠٨٧	رابع كتاب الشعب من ٣٧٣٦	(٥) رابع ج ١٠ ص ١٢٠	٢٠٤٢
رابع كتاب الشعب من ٦٣٢٨	(٢) قراءة ابن كثير ج ١٧ ص ١٦٨	٢٠٩١	رابع كتاب الشعب من ٦١١	(٢) رابع ج ٢ ص ٢١٦	٢٠٤٥
رابع كتاب الشعب من ٧٠٨٩	(٢) رابع ج ١٩ ص ٢٩٦	٢٠٩١	رابع كتاب الشعب من ٤٤٥٧	(١) رابع ج ١٢ ص ٦٥	٢٠٥٤
رابع كتاب الشعب من ١٧٧٤	(١) رابع ج ٥ ص ٢٠٩	٢١٠٠	رابع كتاب الشعب من ٨٦٦	(١) رابع ج ٢ ص ٢٥٥	٢٠٥٥
رابع كتاب الشعب من ١٧٨٢	(١) رابع ج ٥ ص ٢١٢	٢١٠١	رابع كتاب الشعب من ١٦٦٤	ق ٣ ص ٥٨	٢٠٥٥
رابع كتاب الشعب من ٤٧٩٥	(١) رابع ج ١٣ ص ٧٩	٢١٠٢	رابع كتاب الشعب من ٢٥٨٩	(٣) رابع ج ١٤ ص ٨٦	٢٠٥٥
رابع كتاب الشعب من ١٧٩٢ و ص ١٨٥٨	(١) رابع ج ٥ ص ٢٢٢ و ص ٢٢٨ وما بعدها	٢١٠٢	رابع كتاب الشعب من ٢٥٨٩	(٢) رابع ج ٧ ص ١٥٣	٢٠٥٩
رابع كتاب الشعب من ١٠٣٣	(٣) رابع ج ٢ ص ٢٢٥ فقها نقض هذا	٢١٠٢	رابع كتاب الشعب من ٥٤١٤	(٣) رابع ج ١٤ ص ٢٣٢	٢٠٥٩
رابع كتاب الشعب من ١٨٠٦	(٢) رابع ج ٥ ص ٢٣٦ و ص ٢٢٨ وما بعدها	٢١٠٣	رابع كتاب الشعب من ٦٣٩	(٤) رابع ج ٢ ص ٢٢٤ وما بعدها	٢٠٦١
رابع كتاب الشعب من ٤٤٩١	(٢) رابع ج ١٣ ص ٩٩	٢١٠٥	رابع كتاب الشعب من ٦٢٦	(١) رابع ج ٧ ص ١١٥	٢٠٦٣
رابع كتاب الشعب من ٢٧٤٩	(٣) رابع ج ٧ ص ٢١٣	٢١٠٥	رابع كتاب الشعب من ٢٥٥١	(٤) رابع ج ٧ ص ١١٥	٢٠٦٣
رابع كتاب الشعب من ٦٠٨٧ و ص ٦٠٩٤	(١) رابع ج ١٦ ص ٢١٧ و ص ٢٧٤	٢١٠٦	رابع كتاب الشعب من ٥٩٨٥	(٥) رابع ج ١٦ ص ١٦٥	٢٠٦٣
رابع كتاب الشعب من ١٩٨٠	(٣) رابع ج ٥ ص ٤١٠	٢١٠٦	رابع كتاب الشعب من ٢٥١١	(١) رابع ج ٧ ص ٧٥	٢٠٦٥
رابع كتاب الشعب من ٢٠٤١	(٢) رابع ج ٤ ص ٤٤ من هذا الجزء	٢١٠٧	رابع كتاب الشعب من ٢٢٩٦	(٢) رابع ج ١٨ ص ٢٢٩ من هذا الجزء	٢٠٦٦
رابع كتاب الشعب من ٥١٨٥	(٣) رابع ج ١٤ ص ١٠٣	٢١٠٧	رابع كتاب الشعب من ٢٥٣٥	(١) رابع ج ٧ ص ٩٩	٢٠٧٠
رابع كتاب الشعب من ١٩٤٢	(٢) رابع ج ٥ ص ٣٧٢	٢١٠٨	رابع كتاب الشعب من ١١٤٠	(٢) رابع ج ٢ ص ٣٣٢	٢٠٧٠
رابع كتاب الشعب من ٦٥٣٢	(٢) رابع ج ١٨ ص ٥٣	٢١١٠	رابع كتاب الشعب من ٦٧٧٨	(٣) رابع ج ١٨ ص ٢٩٩ و ص ٨٦	٢٠٧٠
رابع كتاب الشعب من ١٧٨٤	(١) رابع ج ١٨ ص ٣٠٥	٢١١١	رابع كتاب الشعب من ٢٥١١	(٣) رابع ج ١٨ ص ٢٩٩ و ص ٨٦	٢٠٧١
رابع كتاب الشعب من ١٣١١	(٢) رابع ج ٤ ص ٦٩	٢١١١	رابع كتاب الشعب من ٢٥١١	(١) رابع ج ٧ ص ٧٥	٢٠٧٣
رابع كتاب الشعب من ٢٨٧٠	(٣) رابع ج ٨ ص ٣١	٢١١٣	رابع كتاب الشعب من ٢٥١١	(١) رابع ج ٧ ص ٧٥	٢٠٧٤
رابع كتاب الشعب من ٢٠١٢	(١) رابع ج ١٧ ص ٣١ من هذا الجزء	٢١١٥	رابع كتاب الشعب من ٢٥١١	(٢) رابع ج ٧ ص ١٢٤	٢٠٧٤
			رابع كتاب الشعب من ٢٢١٣	(٢) رابع ج ٢١٦ من هذا الجزء	٢٠٧٥

هائش صفحة	اختصاص	هائش صفحة	الصواب	هائش صفحة	اختصاص	هائش صفحة
٢١١٦	(١) راجع ٤٤ ص ٢٤٤	٢١٨٨	راجع كتاب الشعب ص ١٢٨٥	٢١١٦	(١) راجع ٤٤ ص ٢٤٤	٢١٨٨
٢١١٦	(٢) راجع ص ٢١ وما بعدها من هذا الجزء	٢١٨٩	راجع ص ٢٠١٧ وما بعدها من كتاب الشعب	٢١١٦	(٢) راجع ص ٢١ وما بعدها من هذا الجزء	٢١٨٩
٢١١٩	(١) راجع ١٣ ص ١٣	٢١٨٩	راجع كتاب الشعب ص ٥٤٥٧	٢١١٩	(١) راجع ١٣ ص ١٣	٢١٨٩
٢١١٩	(٢) راجع هائش ص ١٦ من هذا الجزء	٢١٨٩	راجع هائش ص ٢٠١٢ من كتاب الشعب	٢١١٩	(٢) راجع هائش ص ١٦ من هذا الجزء	٢١٨٩
٢١٢٥	(٢) راجع ١٦ ص ١٢٦	٢١٩٨	راجع كتاب الشعب ص ٥٩٤٦	٢١٢٥	(٢) راجع ١٦ ص ١٢٦	٢١٩٨
٢١٢٧	(٢) راجع ٤٤ ص ٢٥٥	٢١٩٩	راجع كتاب الشعب ص ١٤٩٦	٢١٢٧	(٢) راجع ٤٤ ص ٢٥٥ وما بعدها	٢١٩٩
٢١٢٢	(١) راجع ٢٥ ص ٢٥	٢١٩٩	راجع كتاب الشعب ص ١٥٧٢	٢١٢٢	(١) راجع ٢٥ ص ٢٥	٢١٩٩
٢١٢٢	(٢) راجع ٢٥ ص ٦٢	٢١٩٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٧	٢١٢٢	(٢) راجع ٢٥ ص ٦٢ وما بعدها	٢١٩٩
٢١٢٤	(٢) راجع ١٣ ص ٣٣	٢٢٠٨	راجع كتاب الشعب ص ٥٤٠٦	٢١٢٤	(٢) راجع ١٣ ص ٣٣	٢٢٠٨
٢١٢٤	(٢) راجع ١٠ ص ٣٧	٢٢٠٩	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٠٦	٢١٢٤	(٢) راجع ١٠ ص ٣٧	٢٢٠٩
٢١٢٤	(٤) راجع ٢٩ ص ٢٠٢	٢٢١٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٠٢٥	٢١٢٤	(٤) راجع ٢٩ ص ٢٠٢ هذا الجزء	٢٢١٠
٢١٢٤	(٥) راجع ١٢ ص ٩٢	٢٢١٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٠٩	٢١٢٤	(٥) راجع ١٢ ص ٩٢	٢٢١٠
٢١٢٩	(٢) راجع ١٥ ص ٣٥	٢٢١٠	راجع كتاب الشعب ص ٥٧٩٩	٢١٢٩	(٢) راجع ١٥ ص ٣٥	٢٢١٠
٢١٤٠	(٢) راجع ١٩ ص ٢١٥	٢٢١٠	راجع كتاب الشعب ص ٧٠٠٨	٢١٤٠	(٢) راجع ١٩ ص ٢١٥	٢٢١٠
٢١٤٤	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٨٣	٢٢١٢	راجع كتاب الشعب ص ١٩٠١	٢١٤٤	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٨٣	٢٢١٢
٢١٤٦	(٢) راجع ٧ ص ٤٠١	٢٢١٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٨٣٧	٢١٤٦	(٢) راجع ٧ ص ٤٠١	٢٢١٢
٢١٤٧	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٤٠	٢٢١٢	راجع كتاب الشعب ص ٧٣٩٦	٢١٤٧	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٤٠	٢٢١٢
٢١٤٧	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٤٠	٢٢١٧	راجع كتاب الشعب ص ١٠٤٨	٢١٤٧	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٤٠	٢٢١٧
٢١٥٤	(١) راجع ١٩ ص ٥٠	٢٢١٧	راجع كتاب الشعب ص ٦٨٤٢	٢١٥٤	(١) راجع ١٩ ص ٥٠	٢٢١٧
٢١٥٥	(١) راجع ٥ ص ٣٨٥	٢٢١٧	راجع كتاب الشعب ص ١٩٥٥	٢١٥٥	(١) راجع ٥ ص ٣٨٥	٢٢١٧
٢١٥٥	(٢) راجع ٨ ص ٣٨٣	٢٢١٨	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٢٢	٢١٥٥	(٢) راجع ٨ ص ٣٨٣	٢٢١٨
٢١٦٠	(١) راجع ٢٣ ص ٣٥٤	٢٢١٨	راجع كتاب الشعب ص ٧٢٩	٢١٦٠	(١) راجع ٢٣ ص ٣٥٤	٢٢١٨
٢١٦١	(٢) راجع ١٩ ص ١٥٨	٢٢١٨	راجع كتاب الشعب ص ٦٩٥١	٢١٦١	(٢) راجع ١٩ ص ١٥٨	٢٢١٨
٢١٦١	(١) راجع ١٨ ص ١١٨	٢٢١٨	راجع كتاب الشعب ص ٦٦٦٧	٢١٦١	(١) راجع ١٨ ص ١١٨	٢٢١٨
٢١٦١	(٢) راجع ٥ ص ٧٣	٢٢٢١	راجع كتاب الشعب ص ١٦٤٣	٢١٦١	(٢) راجع ٥ ص ٧٣	٢٢٢١
٢١٦٢	(٢) راجع ١٢ ص ١٥٩	٢٢٢١	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٥١	٢١٦٢	(٢) راجع ١٢ ص ١٥٩	٢٢٢١
٢١٦٧	(٢) راجع ص ٨٨	٢٢٢٢	راجع ص ٢٠٨٥ ص ٢٢٤٦	٢١٦٧	(٢) راجع ص ٨٨	٢٢٢٢
٢١٦٨	(١) راجع ١٢ ص ٣٠٦	٢٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٩٨	٢١٦٨	(١) راجع ١٢ ص ٣٠٦	٢٢٢٣
٢١٦٨	(٢) راجع ١٤ ص ٢٤٥	٢٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٥٢٢٧	٢١٦٨	(٢) راجع ١٤ ص ٢٤٥	٢٢٢٣
٢١٦٨	(٣) راجع ١٧ ص ٦٤	٢٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٤	٢١٦٨	(٣) راجع ١٧ ص ٦٤	٢٢٢٣
٢١٦٨	(٤) راجع ٣ ص ٢٥	٢٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٤	٢١٦٨	(٤) راجع ٣ ص ٢٥	٢٢٢٣
٢١٦٨	(١) راجع ١١ ص ٢١١	٢٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٦٥٣٢	٢١٦٨	(١) راجع ١١ ص ٢١١	٢٢٢٥
٢١٦٩	(٢) راجع ص ٣٧ من هذا الجزء	٢٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٥١	٢١٦٩	(٢) راجع ص ٣٧ من هذا الجزء	٢٢٢٥
٢١٨٢	(٣) راجع ٨ ص ٧٢	٢٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٩١١	٢١٨٢	(٣) راجع ٨ ص ٧٢	٢٢٢٥
٢١٨٣	(١) راجع ٨ ص ١٠٩	٢٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٩٤٨	٢١٨٣	(١) راجع ٨ ص ١٠٩	٢٢٢٥
٢١٨٤	(١) راجع ٥ ص ١١٠	٢٢٢٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦٨٠	٢١٨٤	(١) راجع ٥ ص ١١٠	٢٢٢٦
٢١٨٤	(١) راجع ٤ ص ١٢٢	٢٢٢٦	راجع كتاب الشعب ص ١٣٦٤	٢١٨٤	(١) راجع ٤ ص ١٢٢	٢٢٢٦
٢١٨٦	(٣) راجع ٩ ص ٢٤٥	٢٢٢٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٧٤	٢١٨٦	(٣) راجع ٩ ص ٢٤٥	٢٢٢٦
٢١٨٦	(٢) راجع ٣ ص ٧٢	٢٢٢٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٧٤	٢١٨٦	(٢) راجع ٣ ص ٧٢	٢٢٢٧

الصفحة	المجلد	الصفحة	المجلد	الصفحة	المجلد	الصفحة	المجلد
٢٢٢٧	(٣) راجع ج ٣٢	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥
٢٢٢٧	(٥) راجع ج ١٨٥	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥
٢٢٢٧	(٢) راجع ج ١٨٥	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥	٢٢٢٧	١٠٤٥
٢٢٢٨	(٣) راجع ج ١٩٦	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥
٢٢٢٨	(٤) راجع ج ٧	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥
٢٢٢٨	(٥) راجع ج ٩٦	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥	٢٢٢٨	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٨٣	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ١١١	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	هذا الجزء وج ٥٦٣	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٤) راجع ج ٩٦	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٥) راجع ج ٣٢٧	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	هذا الجزء .	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(١) راجع ج ٢٠٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٢٨٤	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	وما بعدها	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٤) راجع ج ١١٦	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	وما بعدها	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(١) راجع ج ٤	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	وما بعدها	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(١) راجع ج ٢٣	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	بعضها من هذا الجزء .	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٢٢٠	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٣) راجع ج ٨٢	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	وما بعدها .	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٢١	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	هذا الجزء .	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٣) راجع ج ٢٤	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	وما بعدها	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٣) راجع ج ١٣٦	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(١) راجع ج ١٥٦	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٧٣	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٣) راجع ج ٢٢	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٤) راجع ج ١١٦	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٣) راجع ج ١٨٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥
٢٢٢٩	(٢) راجع ج ٧٣	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥	٢٢٢٩	١٠٤٥

الصلوات	الخطب	هاتين صفحة	الصلوات	الخطب	هاتين صفحة
راجع كتاب الشعب من ٢٧١٩	(٣) راجع ١٨٥ من ٢٧٠	٢٣٦٤	راجع كتاب الشعب من ٤٥٠٠	(٤) راجع ١٢٦ من ١٠٨	٢٣٣٠
راجع كتاب الشعب من ٧٠٩٤	(٤) راجع ٢٠٤ من ٤	٢٣٦٤	راجع كتاب الشعب من ٩٦٤١	(١) راجع ١٨٥ من ١٦٤	٢٣٣١
راجع كتاب الشعب من ٢٢٩٦	(١) راجع ١٤٤ من ٣١٤	٢٣٧٢	راجع كتاب الشعب من ٣٧٢٤	(٣) راجع ١٠٥ من ١٠٨	٢٣٣٢
راجع كتاب الشعب من ٢٦٤٥	(٢) راجع ٧٦ من ٢٠٩	٢٣٧٢	ومن ٤٣١٤	و ١١ من ٢٧٢	٢٣٣٣
راجع كتاب الشعب من ٥٥١٥	(١) راجع ١٥٥ من ١٥١	٢٣٧٣	راجع كتاب الشعب من ٤٣١٨	(١) راجع ١١٤ من ٢٧٨	٢٣٣٤
راجع كتاب الشعب من ٥٧٠٤	(١) راجع ١٥٥ من ٢٦٠	٢٣٧٤	راجع كتاب الشعب من ٥٨٨١	(٢) راجع ١٦٦ من ٦١	٢٣٣٥
راجع كتاب الشعب من ٢٤٤١	(٢) راجع ٧٦ من ٥	٢٣٧٤	راجع كتاب الشعب من ٢٥٣١	(٣) راجع ٧٦ من ٩٥	٢٣٣٥
راجع كتاب الشعب من ١٣٤١	(٣) راجع ٤٦ من ٩٩	٢٣٧٤	راجع كتاب الشعب من ٢١٩٢	(٣) راجع ٨٦ من ٣٥٤	٢٣٣٥
راجع كتاب الشعب من ٢٥٩٧	(٢) راجع ٩٦ من ٣٦٨	٢٣٧٦	راجع كتاب الشعب من ٦٠٥	(١) راجع ٢٦ من ٢١٠	٢٣٣٩
راجع كتاب الشعب من ٢٩٩٠	(١) راجع ١٠٥ من ٣٤٤	٢٣٨٠	وما بعدها		
راجع كتاب الشعب من ٢٢٣٢	(٣) راجع ٧٦ من ٩٦	٢٣٨٠	راجع كتاب الشعب من ٦٨٧٨	(١) راجع ١٩٦ من ٨٥	٢٣٤١
راجع كتاب الشعب من ٢٥١٤	(١) راجع ٧٦ من ٧٨	٢٣٨٣	راجع كتاب الشعب من ٢٥٩٣	(٢) راجع ٧٦ من ١٥٧	٢٣٤١
راجع كتاب الشعب من ٤١٠٣	(٢) راجع ١٢٤ من ١١	٢٣٨٣	راجع كتاب الشعب من ١٧٨٢	(٤) راجع ٤٦ من ٤٠	٢٣٤٤
راجع كتاب الشعب من ٩٩٧	(٢) راجع ٧٦ من ٢٠٤	٢٣٨٤	راجع كتاب الشعب من ٢٠١٥	(٥) راجع ٦٦ من ١٦	٢٣٤٤
	وما بعدها		راجع كتاب الشعب من ٣٨٠١	(٦) راجع ٩٦ من ١٧٢	٢٣٤٤
راجع كتاب الشعب من ٤٢٥٠	(١) راجع ١١٦ من ٢١٠	٢٣٨٥	راجع كتاب الشعب من ٥٣٨٤	(٢) راجع ١٤٤ من ٣٠٢	٢٣٤٥
راجع كتاب الشعب من ٤٥٠٠	(٢) راجع ١٢٦ من ١٠٨	٢٣٨٥	راجع كتاب الشعب من ٤٠٦٣	(٣) راجع ١١٦ من ٢٤	٢٣٤٥
راجع كتاب الشعب من ٢٩٠٢	(٧) راجع ١٠٥ من ٢٨٦	٢٣٨٥	راجع كتاب الشعب من ٣٧٩٠	(٥) راجع ١٠٥ من ١٧٤	٢٣٤٥
راجع كتاب الشعب من ١٢٩٢	(٤) راجع ١٧٦ من ٩٢	٢٣٨٦	راجع كتاب الشعب من ٦٦٢٧	(٦) راجع ١٨٥ من ١٤٨	٢٣٤٥
راجع كتاب الشعب من ٣١١٣	(١) راجع ٨٦ من ٣٤٤	٢٣٨٩	راجع كتاب الشعب من ٦٣٤٨	(٧) راجع ١٧٦ من ١٧٨	٢٣٤٥
راجع كتاب الشعب من ٥٩١٨	(٣) راجع ١٦٦ من ٩٨	٢٣٨٩	راجع كتاب الشعب من ٥٢٠٣	(٢) راجع ١٤٤ من ١٢١	٢٣٤٦
راجع كتاب الشعب من ٢١٤٣	(٣) راجع ١٠٥ من ٢٢٧	٢٣٩٠	راجع كتاب الشعب من ١٣٠٣	(٢) راجع ٣٦ من ٣٩٥	٢٣٤٧
راجع كتاب الشعب من ٥٤٣٩	(٣) راجع ١٤٤ من ٣٥٧	٢٣٩١	ومن ٦٦٣٦	ومن ١٨٥٧ من ١٨	٢٣٤٧
راجع كتاب الشعب من ٢٤١٣	(٢) راجع ٩٦ من ١٨٦	٢٣٩٢	راجع كتاب الشعب من ٣١٩٠	(١) راجع ٨٦ من ٣٥١	٢٣٥١
راجع كتاب الشعب من ٩٢٢٥	(١) راجع ١٧٦ من ٥٥	٢٣٩٤	راجع كتاب الشعب من ٤٣٣٦	(٢) راجع ١١٦ من ٢٩٦	٢٣٥١
راجع كتاب الشعب من ٢٢٣٩	(٢) راجع ٤٤٢ من هذا الجزء	٢٣٩٦	راجع كتاب الشعب من ٣٥٣٩	(٤) راجع ٩٦ من ٣١٠	٢٣٥٣
			راجع كتاب الشعب من ١٦٢٠	(٢) راجع ٥٥ من ٥٠	٢٣٥٤
راجع كتاب الشعب من ٣٩٥٨	(٢) راجع ١٠٥ من ٣٤٢	٢٣٩٧	راجع كتاب الشعب من ٣٩٩٥	(١) راجع ١٠٥ من ٣٧٨	٢٣٥٥
راجع كتاب الشعب من ٢٤٤٥	(٣) راجع ١١٦ من ٢٠٥	٢٣٩٧	راجع كتاب الشعب من ٤٦٤٧	(١) راجع ١٢٤ من ٢٥٥	٢٣٥٦
راجع كتاب الشعب من ٢٥١٥	(٥) راجع ٧٦ من ١٢٩	٢٣٩٧	راجع كتاب الشعب من ٤٣٤	(٢) راجع ٢٦ من ٤١	٢٣٥٦
راجع كتاب الشعب من ٥٥٧	(٦) راجع ٢٦ من ١٦٢	٢٣٩٧	راجع كتاب الشعب من ٤٥٧٤	(١) راجع ١٢٤ من ١٨٢	٢٣٥٧
	وما بعدها		راجع كتاب الشعب من ٤١٧	(٤) راجع ٢٦ من ٢٤	٢٣٥٩
راجع كتاب الشعب من ١٧٦٨	(٣) راجع ٥٥ من ١٩٨	٢٣٩٨	راجع كتاب الشعب من ٢٠١٨	(١) راجع ٢٢ من هذا الجزء	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ١١٥٥	(٢) راجع ٣٢ من ٣٤٧	٢٤٠٠	راجع كتاب الشعب من ٤٣٧	(٢) راجع ٢٦ من ٤٤	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ١٠٤٠	(٣) راجع ١٦٦ من ٢٢٠	٢٤٠٣	راجع كتاب الشعب من ١٣٣٢	(٣) راجع ٤٦ من ٩٠	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ٥٠١٥	(٤) راجع ١٣٦ من ٢٢٩	٢٤٠٣	ومن ١٣٣٩	ومن ٩٧ وما بعدها	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ١٧٧١	(٢) راجع ٥٥ من ٢٠٩	٢٤٠٤	راجع كتاب الشعب من ٣٧٤٩	(٤) راجع ١٠٥ من ١٣٢	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ٥٧٠٨	(٢) راجع ١٥٥ من ٢٦٤	٢٤٠٧	راجع كتاب الشعب من ٤٣٩٠	(٥) راجع ١١٦ من ٢٥٠	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ٣٨١٥	(٣) راجع ١٠٥ من ١٩٩	٢٤٠٧	راجع كتاب الشعب من ٧٣٣٩	(٦) راجع ٢٠٥ من ١٤٩	٢٣٦٠
راجع كتاب الشعب من ١٤٤٣	(٢) راجع ١٧٦ من ٢٥٥	٢٤١١	راجع كتاب الشعب من ٩٥٦٨	(١) راجع ١٨٥ من ٨٩	٢٣٦١
راجع كتاب الشعب من ٥٠٣٦	(١) راجع ١٢٣ من ٢٢٠	٢٤١٣	راجع كتاب الشعب من ٢٧٠٠	(٢) راجع ٧٦ من ٢٧٢	٢٣٦١
ومن ٥٥٧٧	ومن ٣٦١		راجع كتاب الشعب من ١١٠٥	(١) راجع ٣٦ من ٢٩٧	٢٣٦٢
راجع كتاب الشعب من ٢٥٥٩	(١) راجع ٩٦ من ٣٢٧	٢٤١٤	راجع كتاب الشعب من ٣٤٧٥	(١) راجع ٩٦ من ٢٤٦	٢٣٦٣
			راجع كتاب الشعب من ٣٧٠٦	(٢) راجع ١٠٥ من ٩٠	٢٣٦٤

المراتب	المخطوط	هاتف صفحة	المراتب	المخطوط	هاتف صفحة
٢٤١٤	(٢) راجع ١٥٥ ص ٢٢٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٦٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٦٦
٢٤١٥	ومن ١٢٩	٢٤٢٦	ومن ٥٥٨٣	٢٤٢٦	ومن ٥٥٨٣
٢٤١٦	(٣) راجع ١٧٣ ص ٢٠٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦٤٧٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦٤٧٦
٢٤١٧	(٢) راجع ٢٦ ص ١٩٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٩١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٩١
٢٤١٨	(٣) راجع ١٠٤ ص ١٥١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧٦٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧٦٧
٢٤١٩	ومن ٢٢٩	٢٤٢٦	ومن ٣٨٤٥	٢٤٢٦	ومن ٣٨٤٥
٢٤٢٠	(١) راجع ١٠٥ ص ١٦٤	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٧٨٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٧٨٠
٢٤٢١	ومن ١٠٨	٢٤٢٦	ومن ٣٧٢٤	٢٤٢٦	ومن ٣٧٢٤
٢٤٢٢	(٢) راجع ١٨٣ ص ١٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٤٩٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٤٩٦
٢٤٢٣	(٢) راجع ٦١ من هذا الجزء	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٠٥٨	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٠٥٨
٢٤٢٤	(٣) راجع ١٧٣ ص ٢٢٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٧٠٢٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٧٠٢٠
٢٤٢٥	ومن ١٨٦	٢٤٢٦	ومن ٦٩٧٩	٢٤٢٦	ومن ٦٩٧٩
٢٤٢٦	(١) راجع ١١٣ ص ٢٥١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٢٩١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٢٩١
٢٤٢٧	(١) راجع ١٣١ ص ٢٧٨	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٤٣٨	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٤٣٨
٢٤٢٨	(٢) راجع ١٢٣ ص ١٢٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٥١٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٥١٩
٢٤٢٩	(٣) راجع ٢٣ ص ٢٢٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١١٢٨	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١١٢٨
٢٤٣٠	(٤) راجع ٢٣ ص ٢١٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦١٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦١٠
٢٤٣١	(٥) راجع ٢٢٣ ص ٢٢٣	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٢٦٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٢٦٠
٢٤٣٢	ومن هذا الجزء	٢٤٢٦	ومن هذا الجزء	٢٤٢٦	ومن هذا الجزء
٢٤٣٣	(١) راجع ٧٦ ص ١٩٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٣١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٣١
٢٤٣٤	(١) راجع ٢٣ ص ٤١٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٧٢٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٧٢٥
٢٤٣٥	وما بعدها	٢٤٢٦	وما بعدها	٢٤٢٦	وما بعدها
٢٤٣٦	(٢) راجع ١٥٣ ص ٣٢٦	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٧٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٧٠
٢٤٣٧	(١) راجع ٧٦ ص ٢٢٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧٦٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧٦٥
٢٤٣٨	(١) راجع ٥٣ ص ٢٤١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٨١١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٨١١
٢٤٣٩	(٢) راجع ٨٣ ص ١٩٣	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٠٣٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٠٣٢
٢٤٤٠	(١) راجع ١٦٣ ص ٢٢٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦٠٤٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٦٠٤٢
٢٤٤١	(٢) راجع ١٤٤ ص ٦٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥١٤٤	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥١٤٤
٢٤٤٢	(٣) راجع ٧٦ ص ٢٥٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٨٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٨٩
٢٤٤٣	(٣) راجع ٧٦ ص ١٧١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٠٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٦٠٧
٢٤٤٤	(٤) راجع ١١٣ ص ٣٠٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٣٤٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٣٤٩
٢٤٤٥	(١) راجع ١١٣ ص ٢٨١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٣٧١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٣٧١
٢٤٤٦	(٢) راجع ١٤٤ ص ٢٨١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٣٧٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٣٧٧
٢٤٤٧	(٢) راجع ٢٣ ص ٢٧٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٠٨١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٠٨١
٢٤٤٨	(١) راجع ١٧٣ ص ١٦٤	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٣٤	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٣٤
٢٤٤٩	(٢) راجع ٩٦ ص ٢١٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٥٣٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٥٣٩
٢٤٥٠	(١) راجع ١٠٣ ص ٢١٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٠٠٧	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٤٠٠٧
٢٤٥١	(١) راجع ١٠٣ ص ٢١٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٢٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٧٢٠
٢٤٥٢	(٤) راجع ١٠٣ ص ٢١٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٦٢٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٦٢٠
٢٤٥٣	(١) راجع ٥٥ ص ٩٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٦٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٦٢
٢٤٥٤	(٣) راجع ١٠٣ ص ١٥٩	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٧٧٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٣٧٧٥
٢٤٥٥	(٢) راجع ٧٦ ص ٢٨٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧١٨	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٢٧١٨
٢٤٥٦	(٣) راجع ٤٦ ص ١٥٤	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٣٩١	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٣٩١
٢٤٥٧	(٢) راجع ١١٣ ص ٢١٢	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٢٩٥	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ٥٢٩٥
٢٤٥٨	(٤) راجع ٢٣ ص ٥٠٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٢٠	٢٤٢٦	راجع كتاب الشعب من ١٦٢٠

هائس صفحة	الخطأ	الاصواب	هائس صفحة	الخطأ	الاصواب
٢٧١٥	(٣) راجع ٧٤ ص ١٤٤ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٨٠	٤٠٢٠	(١) راجع ٩٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٥٣
٢٧١٦	(١) راجع ٩٦ ص ٦٨	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٩٦	٤٠٢١	(٢) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٨٥
٢٧١٥	(١) آية ١٠٦ من سورة النساء ص ١٨٠ وما بعدها من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٩٦	٤٠٢٢	(٣) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ١٦٦٦
٢٧١٦	(١) راجع ٩٦ ص ١١٧	راجع كتاب الشعب ص ٣٣٤٥	٤٠٢٣	(١) راجع ٨٦ ص ٣٢٦	راجع كتاب الشعب ص ٣١٦٥
٢٧١٧	(٢) راجع ٧٤ ص ٤٨	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٨٤	٤٠٢٤	(١) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٧٢٨
٢٧١٨	(١) آية ٢٨ من سورة آل عمران ص ٥٧	راجع كتاب الشعب ص ١٢٩٩	٤٠٢٥	(٢) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٧٢٣
٢٧١٩	(٢) راجع ٩٧ ص سورة سورة النساء ص ٥	راجع كتاب الشعب ص ١٩١٥	٤٠٢٦	(٣) راجع ٥٥ ص ١٥٨	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٧٨
٢٨٠٨	(٢) راجع ١٨٠ ص هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٩٦	٤١١٨	(١) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ١٧٢٨
٢٨١٢	(١) راجع ص ١٢٠ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٩٦	٤١١٩	(١) راجع ٧٤ ص ٤٩	راجع كتاب الشعب ص ١٠٧٣
٢٨١٣	(٤) راجع ٥٥ ص ٩٢	راجع كتاب الشعب ص ١٦٦٢	٤١٩٨	(١) تقدم الحديث ج ٢ ص ٨٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٠
٢٨١٤	(١) راجع المسألة الخامسة ص ٢١٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٨١	٤٢٢٧	(١) راجع تفسير آية ٢٦ من هذا الجزء	راجع تفسير الآية ٢٦ ص ١١٢٦
٢٨١٤	(٢) ذكر في الألفاظ موسمين (ج ٧ ص ٢٨ وص ١٥٢) وإعنا تكلم عليه في سورة البقرة	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٨٤	٤٤٠٤	(٥) راجع ٥٥ ص ١٣٤	راجع كتاب الشعب ص ١٧٠٤
٢٨٢٧	(٢) راجع ٩٦ ص ٢٢٤	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٢١	٤٤٠٤	(٨) راجع ١٠٥ ص ١٤٠	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٥٦
٢٨٢٧	(٢) راجع ٤٤ ص ١٣٧	راجع كتاب الشعب ص ١٣٧٩	٤٤١٦	(٢) راجع ١٠٥ ص ١١٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٢٨
٢٨٤١	(٣) راجع ٨٦ ص ٣١٤	راجع كتاب الشعب ص ٣١٥٣	٤٤١٨	(٢) راجع ٩٦ ص ٣٨٥	راجع كتاب الشعب ص ٣٦١٤
٢٨٤٤	(٣) آية ٣٨ سورة الأنعام راجع ٦٦ ص ٤٢٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٤١٧	٤٤٢٢	(١) راجع ١٠٥ ص ٣٩٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٠١٤
٢٨٤٦	(٢) راجع ٦٦ ص ٤١٣	راجع كتاب الشعب ص ٢٤١٠	٤٤٢٣	(٤) راجع ٨٦ ص ٦٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٩٠٨
٢٨٨٠	(١) راجع ص ٢٢٥ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٨٥١	٤٤٢٤	(٢) راجع ١١٥ ص ٢٨٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٣٢٥
٢٨٩٤	(٢) راجع ٣٦ ص ٢٦١ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ١٠٦٩	٤٤٢٥	(٢) راجع ٣٦ ص ١	راجع كتاب الشعب ص ٨٠٩
٢٩٠٦	(٢) راجع ص ٢٨ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٦٤٤	٤٤٢٦	(٢) راجع ١٠٥ ص ٤١٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩١٢	(٢) راجع ٩٦ ص ٢٩٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٥٧	٤٤٢٦	(٤) راجع ١٠٥ ص ٢٧٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٠٢٧
٢٩٥٢	(٢) راجع ٧٤ ص ٢٦٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٧٠٣	٤٤٢٨	(٢) راجع ١٠٥ ص ٢١٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٣١٤
٢٩٦٦	(٣) آية ٨٢ سورة النساء راجع ٥٥ ص ٢٨٨	راجع كتاب الشعب ص ١٨٥٨	٤٤٢٨	(٢) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩٧٢	(١) راجع ٩٦ ص ٣٤٨ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٩٦٥	٤٤٢٨	(٣) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩٧٧	(١) ص ١٥٩ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٧٥	٤٤٢٨	(٢) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩٧٧	(٢) راجع ٨٦ ص ١٤٣ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٢٩٨٢	٤٤٢٨	(٣) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩٨٣	(١) راجع ٩٦ ص ٢٦٠ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٣٨٧٦	٤٤٢٨	(٣) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨
٢٩٨٨	(١) راجع ٩٦ ص ٦٥	راجع كتاب الشعب ص ٢٠٦٢	٤٤٢٨	(٣) راجع ٧٤ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٨

هاتف صفحة	الخطب	المراتب	هاتف صفحة	الخطب	المراتب
٤٥١٠	(١) راجع ج ١٠ ص ٨٩ - ٦٨	راجع كتاب الشعب ص ٣٦٨٤ ومن ٣٧٠٥	٤٦٢٣	(٢) راجع ص ١٠٥ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٩٧
٤٥١٠	(٢) راجع ج ٩ ص ٣٠	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٥٨	٤٦٢٥	(١) راجع ج ٥ ص ٢٠٥ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٧٥
٤٥١٠	(٤) راجع ج ٧ ص ٢٢٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٦٦٩	٤٦٢٦	(١) راجع ١١٣ ص ١٨٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٢٧
٤٥١١	(٢) راجع ج ٩ ص ٣٤	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٦٢	٤٦٢٩	(١) راجع ج ٧ ص ١٨٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٥١٨
٤٥١٨	(١) راجع ج ٩ ص ٩٣	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٢١	٤٦٣٠	(٢) راجع ج ٥ ص ٩٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٦٠
٤٥١٨	(٤) راجع ج ١١ ص ٣٢٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٣٧٧	٤٦٣١	(٢) راجع ج ٧ ص ٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٠
٤٥١٨	(٥) راجع ج ٣ ص ٣١٥	راجع كتاب الشعب ص ١٢٢٣	٤٦٣٢	(٢) راجع ص ١٦٧ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٥٩
٤٥١٩	(٢) راجع ج ٤ ص ٢٧٩	راجع كتاب الشعب ص ١٥٢١	٤٦٣٥	(١) راجع ج ٥ ص ١٣٦ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٠٦
٤٥٢٠	(٢) راجع ج ٧ ص ٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٢٦٥٩	٤٦٣٦	(١) راجع ص ١٠٥ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٩٧
٤٥٢٦	(١) راجع ج ٣ ص ٤٢٧	راجع كتاب الشعب ص ١٢٣٥	٤٦٤٧	(١) راجع ١٠٦ ص ١٨٠ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٩٦
٤٥٢٧	(١) راجع مسامحة من ١١٥ ج ١٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٨٣١	٤٦٤٧	(١) راجع ج ١٠٦ ص ١٨٠ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٩٦
٤٥٣١	(٢) راجع ج ٤ ص ٢٢٣ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ١٥٦٥	٤٦٥٨	(١) راجع ج ٨٣ ص ٢٦٠	راجع كتاب الشعب ص ٥٠٩٩
٤٥٣٥	(١) راجع ج ٦ ص ٤٢٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٢٣	٤٦٦٠	(٢) آية ١٨ سورة التوبة راجع ج ٨٣ ص ٩٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٩٢٩
٤٥٣٧	(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٥٩	٤٦٨٢	(١) راجع ... ج ٩ ص ٢٩٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٢٧
٤٥٤٠	(٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٧٨٣	٤٦٨٣	(٢) راجع ج ٥ ص ٢٢٣ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٢٩
٤٥٤٤	(٢) راجع ج ٧ ص ١١٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٥٢	٤٦٨٦	(١) راجع ج ٦ ص ١٨٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٨١
٤٥٥١	(١) راجع ج ٥ ص ٨٢ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ١٦٥٢	٤٦٨٨	(١) راجع ج ٧ ص ٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٩٨
٤٥٥٢	(٤) راجع ج ٥ ص ٨٧	راجع كتاب الشعب ص ١٦٥٧	٤٦٩٢	(١) راجع ج ٦ ص ٦٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٠٠
٤٥٥٣	(١) راجع المسألة الثالثة ج ٥ ص ٨٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦٥٦	٤٦٩٢	(٢) راجع ج ٥ ص ٢٥٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٨٢٤
٤٥٥٥	(١) قصة ذكرها المؤلف كج ٦ ص ٢٨٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٩٤	٤٦٩٢	(٣) راجع ج ٩ ص ٢٨٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٦١١
٤٥٥٦	(٣) راجع ج ٦ ص ٢٩٧	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٩٤	٤٦٩٣	(٢) راجع ج ٧ ص ٨٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٢٤
٤٥٦٠	(١) راجع ج ٣ ص ١١٦	راجع كتاب الشعب ص ١٥٤٤	٤٧٠٧	(١) راجع ج ٧ ص ١	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٢٧
٤٥٦٤	(٥) راجع ج ٥ ص ١٢٩ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ١٧٠٩	٤٧٠٨	(١) راجع ج ٥ ص ٤١٠ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٨٠
٤٥٧٠	(٢) راجع ج ٥ ص ٨٣	راجع كتاب الشعب ص ١٦٥٣	٤٧١١	(١) راجع ١٠٥ ص ٤٠٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٢٢
٤٥٧٨	(٢) آية ١٠٧ سورة المائدة راجع ج ٦ ص ٣٥٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٣٥٦	٤٧٣٨	(١) راجع ج ٩ ص ١ من هذا الكتاب	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٢٥
٤٥٨٠	(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٢٦٧٩	٤٧٥٥	(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٢٤
٤٥٨٠	(٢) راجع ص ١٠٩ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٩٨	٤٨٣٥	(١) راجع ص ٣١ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٤٧١٧
٤٥٨٠	(٢) راجع ج ٦ ص ٢٦٩ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٦١	٤٨٣٧	(١) راجع ج ٩ ص ٩١	راجع كتاب ب ص ٤٣١٩
٤٥٨٠	(٢) راجع ج ٣ ص ١٠٣	راجع كتاب الشعب ص ٩١١	٤٩٦٨	(٢) راجع ج ٩ ص ١٣٨ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٣٢٢
٤٥٨٠	(١) راجع ج ٤ ص ١٧٨	راجع كتاب الشعب ص ١٤٢٠	٥٠٥٩	(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ وما بعدها	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٨٢
٤٥٨١	(٤) راجع ج ٥ ص ١٢٠	راجع كتاب الشعب ص ١٦٩٠			
٤٥٨٣	(٢) راجع ج ٥ ص ٢	راجع كتاب الشعب ص ١٥٧٢			
٤٥٨٥	(١) راجع ج ٥ ص ٣٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦٠٦			
٤٦٢٣	(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٠	راجع كتاب الشعب ص ٣٨٦٦			

هائلي صفحة	اخطا	الاصواب	هائلي صفحة	اخطا	الاصواب
٥٠٨٨	(٢) راجع ج١ من ١٩٧	راجع كتاب الشعب من ٣٤٢٦	٥١٥٩	(٢) راجع ١١٦ من ٦٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٠٧
٥٠٩٠	(١) آية ٣٣ سورة الرعد ج ٩ من ٣٢٣	راجع كتاب الشعب من ٣٥٥٢	٥١٦٠	(٢) راجع ج ١٢ من ٩٠ و ٩١ من ٥٦	راجع كتاب الشعب من ٤١٨٢ من ١٢٩٨
٥٠٩٧	(١) راجع ج١ من ٢١٠	راجع كتاب الشعب من ٣٨٢٦	٥١٦١	(١) راجع ج٨ من ٣٢٥	راجع كتاب الشعب من ٣١٦٤
٥٠٩٨	(١) راجع ج٤ من ٥٦	راجع كتاب الشعب من ١٢٩٨	٥١٦٤	(١) راجع ج٧ من ١	راجع كتاب الشعب من ٢٤٢٧
٥٠٩٩	(١) راجع ج٦ من ٣٨٧	راجع كتاب الشعب من ٢٣٨٤	٥١٦٤	(٣) راجع ج٧ من ٢	راجع كتاب الشعب من ٢٤٢٨ وما بعدها
٥٠٩٩	(٣) راجع ج١٣ من ١٣٢	راجع كتاب الشعب من ٤٨٤٨	٥١٦٧	(١) راجع ج٦ من ١٢١	راجع كتاب الشعب من ٢١١٨
٥١٠٧	(١) راجع ج ٧ من ١٨٨	راجع كتاب الشعب من ٢٩٢٤	٥١٧٢	(٤) راجع ج١٢ من ١٠٩	راجع كتاب الشعب من ٤٥٠١
٥١١٣	(١) راجع ج٥ من ٢٨٩	راجع كتاب الشعب من ١٩٠٩	٥١٧٣	(١) راجع ج٦ من ٢٢	راجع كتاب الشعب من ٢٠١٨
٥١١٤	(٢) راجع ج٧ من ١٤٩	راجع كتاب الشعب من ٢٥٨٥	٥١٧٦	(٥) راجع ١٢٦ من ٧	راجع كتاب الشعب من ٤٣٩٩
٥١١٦	(٢) راجع ج٤ من ٢٣٣	راجع كتاب الشعب من ١٤٧٥	٥١٨٣	(١) راجع ج١٢ من ٣٠٨	راجع كتاب الشعب من ٤٧٠٥
٥١١٦	(٣) راجع ج١٥ من ٣٦	راجع كتاب الشعب من ٣٦٥٢	٥١٨٩	(٢) راجع ج١٢ من ٢٨	راجع كتاب الشعب من ٤٤٦٠
٥١١٨	(٢) راجع ج٢ من ٣٤٨	راجع كتاب الشعب من ١١٥٦	٥١٨٩	(٣) راجع ج ٩٩٠ و ٩٨ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٥١٨٠ من ٥١٨١
٥١٢٩	(١) راجع ج٥ من ٤١٠	راجع كتاب الشعب من ١٩٨٠	٥٢٠٦	(٤) راجع ج٨ من ٥٩	راجع كتاب الشعب من ٢٨٩٨
٥١٢٥	(١) راجع ج١٠ من ١٥٥	راجع كتاب الشعب من ٣٦٢١	٥٢٠٧	(١) راجع ج٥ من ١٠٩	راجع كتاب الشعب من ١٦٧٩
٥١٢٨	(١) راجع ج١٥ من ١٥٥	راجع كتاب الشعب من ٣٦٣١	٥٢٠٨	(٢) راجع ج٤ من ٧٦	راجع كتاب الشعب من ٣٣٠٨
٥١٢٨	(١) راجع ج١٣ من ٢٣٣	راجع كتاب الشعب من ٤٩٤٩	٥٢٠٨	(٣) راجع ج ١٢٤ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٥٢٠٦
٥١٢٩	(٤) راجع ج ١٠٠ و ج ٦ من ٢٢١	راجع كتاب الشعب من ٢٢١٨	٥٢١٠	(١) راجع ج٧ من ١٦٤	راجع كتاب الشعب من ٢٦٠٠
٥١٣٣	(٤) راجع ج١٥ من ٢٩٠	راجع كتاب الشعب من ٣٩٠٦	٥٢١٢	(١) راجع ج٤ من ٢٤٩	راجع كتاب الشعب من ١٤٩١
٥١٣٤	(١) راجع ج٨ من ٣٣٥	راجع كتاب الشعب من ٣١٧٤	٥٢٢٠	(٢) راجع ج١١ من ٣١١	راجع كتاب الشعب من ٤٣٠١
٥١٣٨	(١) راجع ج٧ من ٣	راجع كتاب الشعب من ٢٤٣٩	٥٢٢٢	(٢) آية ٢٧ سورة الأنفال ٢٤٤ من ٧	راجع كتاب الشعب من ٢٨٣٠
٥١٣٩	(٢) راجع ج٦ من ٤٠٤	راجع كتاب الشعب من ٢٤٠١	٥٢٢٢	(٢) آية ١٠٢ سورة التوبة راجع ج٨ من ٢٤٤	راجع كتاب الشعب من ٣٠٠١
٥١٤٠	(١) راجع ج٩ من ٢٧٩	راجع كتاب الشعب من ٣٥٠٨	٥٢٢٥	(٢) راجع ج١١ من ١٨٠	راجع كتاب الشعب من ٤٢٢٠
٥١٤٥	(٢) راجع ج١٣ من ٣٢٨	راجع كتاب الشعب من ٥٠٤٤	٥٢٢٩	(١) آية ٢١٤ راجع ج ٣ من ٢٣	راجع كتاب الشعب من ٨٤١
٥١٤٧	(١) راجع ج٢ من ١٦٠	راجع كتاب الشعب من ٩١٨	٥٢٥٦	(٣) راجع ج١٢ من ١٩٧	راجع كتاب الشعب من ٤٥٨٩
٥١٥٢	(١) راجع ج١٥ من ٢٦٠	راجع كتاب الشعب من ٣٨٧٦	٥٢٥٧	(٣) راجع ج١٢ من ١٧٦	راجع كتاب الشعب من ٤٥٨٨
٥١٥٣	(١) راجع ج١٣ من ٦٨	راجع كتاب الشعب من ٤٧٨٩	٥٢٥٨	(١) راجع ج ٣٠٠ و ج ٤ من ٢١٣	راجع كتاب الشعب من ١٠٢١
٥١٥٦	(١) راجع ج١٢ من ١٥٥	راجع كتاب الشعب من ٤٣٩٧	٥٢٥٩	(٢) راجع ج٤ من ٨٢	راجع كتاب الشعب من ١٣٢٤
٥١٥٦	(٢) راجع ج٦ من ٢٩٨	راجع كتاب الشعب من ٢٢٩٥	٥٢٦١	(٢) راجع ج١٢ من ٣٠٩	راجع كتاب الشعب من ٤٧٠١
٥١٥٦	(٣) آية ١٢١ سورة الأنعام راجع ج٧ من ١١	راجع كتاب الشعب من ٢٤٤٧	٥٢٦٨	(٢) راجع ج٤ من ٨٢	راجع كتاب الشعب من ١٣٢٤ من ١٥٥٢
٥١٥٦	(٥) آية ٢٥٦ سورة البقرة راجع ج٢ من ٢٧٩	راجع كتاب الشعب من ١٠٨٧	٥٢٦٩	(٥) راجع المسألة الخامسة ج٣ من ٢٧٨ و ج١٣ من ٢٧٨	راجع كتاب الشعب من ٨٧٧ من ٤٩٩٤
٥١٥٦	(٦) آية ٢ سورة آل عمران راجع ج٤ من ٤٥	راجع كتاب الشعب من ١٢٨٧	٥٢٧٥	(١) راجع ج ١١٨ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٥٢٠٠
٥١٥٨	(١) راجع ج١١ من ٢٦٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٠٧	٥٢٧٧	(١) راجع ج٣ من ٧٢	راجع كتاب الشعب من ٨٨٠
٥١٥٨	(٢) آية ٥٨ سورة الأسراء راجع ج١٥ من ٢٢٤	راجع كتاب الشعب من ٣٩٤٠	٥٢٨٠	(١) راجع ج٧ من ٣٠٥	راجع كتاب الشعب من ٢٧٤١
٥١٥٩	(١) راجع ج ٣٠٠ و ج ٤ من ١٩٤ وما بعدها	راجع كتاب الشعب من ١٤٣٦	٥٢٨٠	(٢) راجع ج١٠ من ٢١٠	راجع كتاب الشعب من ٣٨٢٦

الصفحة	المجلد	الصفحة	المجلد	الصفحة	المجلد
٥٨٢٩	(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤	٥٨٩٣	راجع كتاب الشعب ص ٥٧١٨	٥٨٩٣	(٣) راجع ج ١٥ ص ٢٧
٥٨٣٢	و ج ٩ ص ٣١٤	٥٨٩٨	و ص ٣٥٢٢	٥٨٩٨	(٢) راجع ج ٧ ص ٣١
٥٨٣٥	(١) آية ٤٢ راجع ج ١٤ ص ٢٥٧	٥٨٩٩	راجع كتاب الشعب ص ٥٤٢٩	٥٨٩٩	(٢) راجع ج ٧ ص ٣١
٥٨٣٨	(٢) آية ٥٦ سورة الأعراف	٥٩٠٠	راجع كتاب الشعب ص ٢٩٦٣	٥٩٠٠	(٢) راجع ج ٧ ص ٣١
٥٨٣٩	راجع ج ٧ ص ٢٢٧	٥٩٠١	راجع كتاب الشعب ص ٤٧٣٤	٥٩٠١	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٤٠	(٢) ٥٠٠ راجع ج ١٣ ص ١٨	٥٩٠٧	راجع كتاب الشعب ص ٣٢٤٢	٥٩٠٧	(١) راجع ج ٧ ص ٢٩١
٥٨٤١	(٢) راجع ج ٩ ص ١٤	٥٩٠٧	راجع كتاب الشعب ص ٥٠٩٣	٥٩٠٧	(٢) راجع ج ٢ ص ٨٦
٥٨٤٤	(١) راجع ج ٧ ص ٧٠	٥٩٠٨	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٠٦	٥٩٠٨	(٣) راجع ج ١٥ ص ٣٣١
٥٨٤٦	(١) راجع ج ٥ ص ٩٠	٥٩١٨	راجع كتاب الشعب ص ١٦٦٠	٥٩١٨	(٢) راجع ج ٧ ص ١٤٢
٥٨٤٦	وما بعدها	٥٩١٩	راجع كتاب الشعب ص ٣٠٨٩	٥٩١٩	(١) راجع ج ١١ ص ١٩٤
٥٨٤٦	(٢) آية ١٥٤ راجع ج ٨ ص ٢٥٠	٥٩٢٣	راجع كتاب الشعب ص ٣٦٥٢	٥٩٢٣	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٤٨	(١) راجع ج ١٥ ص ٤٣٦	٥٩٢٥	و ص ٣٦٨٣ و ص ٥١١٦	٥٩٢٥	(١) راجع ج ٨ ص ١٤١
٥٨٥١	(٢) راجع ج ٥ ص ٢٩٦	٥٩٢٦	راجع كتاب الشعب ص ١٩٦٦	٥٩٢٦	(١) راجع ج ١١ ص ١٠٨
٥٨٥٣	(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٥	٥٩٣١	راجع كتاب الشعب ص ٣١٦٤	٥٩٣١	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٥٥	و ج ١٣ ص ٢٢٣	٥٩٣٢	راجع كتاب الشعب ص ١٧٢٨	٥٩٣٢	(١) آية ٣ سورة الأعراف
٥٨٥٥	(١) آية ٣١ راجع ج ٥ ص ١٥٨ وما بعدها	٥٩٣٢	راجع كتاب الشعب ص ١٤٤٨	٥٩٣٢	راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٥٦	(١) آية ١٣٤ راجع ج ٤ ص ٢٠٦	٥٩٣٥	راجع كتاب الشعب ص ١٤٤٨	٥٩٣٥	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٥٧	(٣) راجع ج ٤ ص ٢٢٤	٥٩٣٥	راجع كتاب الشعب ص ١٤٤٨	٥٩٣٥	(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٥٨	(١) آية ١٥٩ راجع ج ٤ ص ٢٤٨ وما بعدها	٥٩٣٧	راجع كتاب الشعب ص ١٤٦٦	٥٩٣٧	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٥٩	(١) آية ٣٩ راجع ج ١٢ ص ٦٧	٥٩٣٩	راجع كتاب الشعب ص ١٤٦٦	٥٩٣٩	(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٦٠	(١) راجع ج ٢ ص ٢٥٥	٥٩٤٠	راجع كتاب الشعب ص ٧٤٠	٥٩٤٠	(٢) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٦٠	(٢) راجع ج ٤ ص ٢٠٧	٥٩٤١	راجع كتاب الشعب ص ١٤٤٩	٥٩٤١	(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٦٦	(١) راجع ج ١٤ ص ١٠٨	٥٩٤٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٠٠	٥٩٤٣	(١) راجع ج ٣ ص ٢٨٩
٥٨٧٤	(١) راجع ج ٥ ص ٦٥	٥٩٤٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦٣٥	٥٩٤٦	(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٧٤	(١) راجع ج ١١ ص ٨٦	٥٩٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٤١٢٥	٥٩٥٦	(١) راجع ج ٩ ص ٧٩
٥٨٧٦	(٣) راجع ج ٧ ص ٢٥٥	٥٩٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٤٦١	٥٩٥٦	(٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٧
٥٨٨١	(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٨٩	٥٩٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٥٧٣٣	٥٩٥٦	و ج ١١ ص ١٠٨
٥٨٨٢	(٣) راجع ج ٥ ص ٧٢	٥٩٥٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦٤٢	٥٩٥٦	(١) راجع ج ١٢ ص ١٤٢
٥٨٨٤	(١) راجع ج ٦ ص ٢٨٤	٥٩٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٨١	٥٩٥٦	(٥) راجع ج ١٠ ص ٧٣
٥٨٨٤	وما بعدها	٥٩٥٨	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٨١	٥٩٥٨	(١) راجع ج ١٢ ص ١٠٢
٥٨٨٤	(٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٩	٥٩٦١	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٤٩	٥٩٦١	(١) راجع ج ١٠ ص ٢٢٠
٥٨٨٥	(١) راجع ج ٧ ص ٢٣٠	٥٩٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٢٦٦٦	٥٩٦٢	(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦
٥٨٨٦	(٢) راجع ج ١٠ ص ٧٧	٥٩٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٦٨٨	٥٩٦٢	و ج ١١ ص ١٠٨
٥٨٩٠	(٢) راجع ج ١٠ ص ١١٦	٥٩٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٣٢	٥٩٦٢	و ج ١١ ص ١٠٨
٥٨٩١	(١) راجع ج ١٠ ص ١١٦	٥٩٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٣٧٣٢	٥٩٦٢	و ج ١١ ص ١٠٨
٥٨٩٢	(٢) راجع ج ٧ ص ١٢٨	٥٩٦٤	راجع كتاب الشعب ص ٢٥٦٤	٥٩٦٤	(٣) راجع ج ١٢ ص ٢٧٨

الكتاب	المجلد	الصفحة	الكتاب	المجلد	الصفحة
راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٣	(٢) راجع ج ٧ ص ٣٧٧	٦٥٥٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٦	(١) راجع ج ١١ ص ٢٧٦	٥٩٦٧
راجع كتاب الشعب ص ٩٠٥٥	(٢) راجع ج ٣٥ ص ٢٢٠ من هذا الجزء	٦٥٥٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٩	(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٣	٥٩٧٠
راجع كتاب الشعب ص ١٤٧٥	(١) راجع ج ٤ ص ٢٧٨	٦٥٥٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٥	وج ١٥ ص ٨٥	٥٩٧١
راجع كتاب الشعب ص ٢٥٥٤	(١) راجع ج ٩ ص ٣٢٤	٦٥٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(٢) راجع ج ٩ ص ٨٧	٥٩٧٢
راجع كتاب الشعب ص ١٥٥٢	(١) راجع ج ٢ ص ٢٤٤	٦٥٥٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٩	(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٩٧	٥٩٧٣
راجع كتاب الشعب ص ١٥٥٢	(٢) راجع ج ٣ ص ٢٤٤	٦٥٥٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٦	(٣) راجع ج ١٥ ص ٥	٥٩٧٤
راجع كتاب الشعب ص ٢٨١٥	(٢) راجع ج ٨ ص ٤٣٨	٦٥٥٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٥	(١) راجع ج ٢ ص ١٩١	٥٩٧٥
راجع كتاب الشعب ص ٢٠٢٥	وج ١٠ ص ٩٩	٦٥٦٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٥	وج ١٤ ص ٥٨	٥٩٧٦
راجع كتاب الشعب ص ٨٥٥	(٢) راجع ج ٨ ص ١٩٦	٦٥٦١	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٧٧
راجع كتاب الشعب ص ١٤٧٢	(١) راجع ج ٣ ص ٤٨	٦٥٦٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٧٨
راجع كتاب الشعب ص ٢٨٧٨	(١) راجع ج ٤ ص ٢٣٠	٦٥٦٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٧٩
راجع كتاب الشعب ص ٢٤١١	(٢) راجع ج ٨ ص ٣٩	٦٥٦٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٠
راجع كتاب الشعب ص ٢٨٤١	(١) راجع ج ٦ ص ٤١٤	٦٥٦٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨١
راجع كتاب الشعب ص ١٥٥٦	(١) راجع ج ٨ ص ٢٤٨	٦٥٦٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٢
راجع كتاب الشعب ص ١٥٢٢	(٢) راجع ج ٤ ص ٢٨٠	٦٥٦٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٣
راجع كتاب الشعب ص ١٧٦٧	(١) راجع ج ٥ ص ١٩٧	٦٥٦٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٤
راجع كتاب الشعب ص ٢٨٠	(١) راجع ج ١٤ ص ١٩٨	٦٥٦٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٥
راجع كتاب الشعب ص ٣٠٥٥	(١) راجع ج ٨ ص ٢١٦	٦٥٧٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٦
راجع كتاب الشعب ص ٢٩٨٨	(٢) راجع ج ٨ ص ١٤٩	٦٥٧١	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٧
راجع كتاب الشعب ص ٣١٥٥	(٢) راجع ج ٨ ص ٢٢٦	٦٥٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٨
راجع كتاب الشعب ص ٤٧٠٤	وج ١٢ ص ٣١٢	٦٥٧٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٨٩
راجع كتاب الشعب ص ٤١٢٥	(٢) راجع ج ١٢ ص ٣٢	٦٥٧٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٠
راجع كتاب الشعب ص ٧٦٤	(٢) راجع ج ٢ ص ٣٧٨	٦٥٧٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩١
راجع كتاب الشعب ص ١٨٩٢	(١) راجع ج ٥ ص ٢٢٣	٦٥٧٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٢
راجع كتاب الشعب ص ١٢٣٠	(٢) راجع ج ٤ ص ٨٨	٦٥٧٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٣
راجع كتاب الشعب ص ٢٧٨٢	(٢) راجع ج ٧ ص ٣٤٧	٦٥٧٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٤
راجع كتاب الشعب ص ١٧٠٧	(١) راجع ج ٥ ص ١٢٧	٦٥٧٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٥
راجع كتاب الشعب ص ٣١٤١	(٢) راجع ج ٨ ص ٢٠٢	٦٥٨٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٦
راجع كتاب الشعب ص ٣١٢٣	(١) راجع ج ٨ ص ٢٩٤	٦٥٨١	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٧
راجع كتاب الشعب ص ٥٩٠٢	(١) ... راجع ج ٨ ص ٨٢	٦٥٨٢	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٨
راجع كتاب الشعب ص ٤٦٩٦	من هذا الجزء وج ١٢ ص ١٥٤ وج ١٥ ص ٢٢٥	٦٥٨٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ٣٠٥٥	(١) راجع ج ٨ ص ١٦٦	٦٥٨٤	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ٩١٦	(١) راجع هذه القصة في ج ٢ ص ١٠٨	٦٥٨٥	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ١٥١٠	(١) راجع ج ٤ ص ٢٦٨	٦٥٨٦	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ١٥٧١	(١) راجع ج ٥ ص ١	٦٥٨٧	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ٤٢٩١	(٥) راجع ج ١٥ ص ٤٧	٦٥٨٨	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ٥٩١٢	(٢) راجع ج ٩٣ من هذا الجزء	٦٥٨٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩
راجع كتاب الشعب ص ٥٥٢٨	(٢) راجع ج ١٥ ص ٩٤	٦٥٩٠	راجع كتاب الشعب ص ٤٨١٤	(١) راجع ج ١٤ ص ٥٨	٥٩٩٩

صفحة	المطبع	الكتاب	الكتاب	الكتاب	الكتاب
٦٢٢٦	(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ لا بعدها	٦٠٢٦ راجع كتاب الشعب ص ٦٠٢٦	٦٢٢٦	(١) راجع ج ١٦ ص ٢٠٦ لا بعدها	٦٠٢٦ راجع كتاب الشعب ص ٦٠٢٦
٦٢٥٠	(٢) راجع ص ٢٥ من هذا الجزء	٦١٩٥ راجع كتاب الشعب ص ٦١٩٥	٦٢٥٠	(٢) راجع ص ٢٥ من هذا الجزء	٦١٩٥ راجع كتاب الشعب ص ٦١٩٥
٦٢٥٤	(٤) راجع ج ١٦ ص ٥٥ وما بعدها	٥٨٧٥ راجع كتاب الشعب ص ٥٨٧٥	٦٢٥٤	(٤) راجع ج ١٦ ص ٥٥ وما بعدها	٥٨٧٥ راجع كتاب الشعب ص ٥٨٧٥
٦٢٥٨	(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ لا بعد	٢٦٥٥ راجع كتاب الشعب ص ٢٦٥٥	٦٢٥٨	(١) راجع ج ٧ ص ٢١٩ لا بعد	٢٦٥٥ راجع كتاب الشعب ص ٢٦٥٥
٦٢٥٨	(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤ لا بعد	٥٨١٨ راجع كتاب الشعب ص ٥٨١٨	٦٢٥٨	(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧٤ لا بعد	٥٨١٨ راجع كتاب الشعب ص ٥٨١٨
٦٢٦١	(٤) ... راجع ج ٤ ص ١٠٥ و ١٢٣	١٣٢٧ راجع كتاب الشعب ص ١٣٢٧ و ص ٢٧٤٩	٦٢٦١	(٤) ... راجع ج ٤ ص ١٠٥ و ١٢٣	١٣٢٧ راجع كتاب الشعب ص ١٣٢٧ و ص ٢٧٤٩
٦٢٨٤	(٣) راجع ج ٤ ص ١٥١ لا بعدها	١٣٩٣ راجع كتاب الشعب ص ١٣٩٣	٦٢٨٤	(٣) راجع ج ٤ ص ١٥١ لا بعدها	١٣٩٣ راجع كتاب الشعب ص ١٣٩٣
٦٢٨٨	(٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٧	٥٣٨٩ راجع كتاب الشعب ص ٥٣٨٩	٦٢٨٨	(٢) راجع ج ١٤ ص ٣٠٧	٥٣٨٩ راجع كتاب الشعب ص ٥٣٨٩
٦٢٩٤	(١) ... في ج ١٢ ص ٨٠ وما بعدها	٤٤٧٢ راجع كتاب الشعب ص ٤٤٧٢ وما بعدها	٦٢٩٤	(١) ... في ج ١٢ ص ٨٠ وما بعدها	٤٤٧٢ راجع كتاب الشعب ص ٤٤٧٢ وما بعدها
٦٢٩٧	(١) راجع هاشم ص ٨٦ من هذا الجزء	٦٢٥٦ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٥٦	٦٢٩٧	(١) راجع هاشم ص ٨٦ من هذا الجزء	٦٢٥٦ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٥٦
٦٢٩٩	(١) راجع ... من هذا الجزء	١٢٩١ راجع كتاب الشعب ص ١٢٩١	٦٢٩٩	(١) راجع ... من هذا الجزء	١٢٩١ راجع كتاب الشعب ص ١٢٩١
٦٢٣٩	(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٢٨ لا بعدها و ج ١٦ ص ٩٧ لا بعدها	٤٦٢٠ راجع كتاب الشعب ص ٤٦٢٠ وما بعدها و ص ٩١٧	٦٢٣٩	(٢) راجع ج ١٢ ص ٢٢٨ لا بعدها و ج ١٦ ص ٩٧ لا بعدها	٤٦٢٠ راجع كتاب الشعب ص ٤٦٢٠ وما بعدها و ص ٩١٧
٦٢٥١	(١) راجع ج ١٢ ص ٢١١	٤٩٢٧ راجع كتاب الشعب ص ٤٩٢٧	٦٢٥١	(١) راجع ج ١٢ ص ٢١١	٤٩٢٧ راجع كتاب الشعب ص ٤٩٢٧
٦٢٥٦	(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩ لا بعدها	٣٩٠٥ راجع كتاب الشعب ص ٣٩٠٥ لا بعدها	٦٢٥٦	(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩ لا بعدها	٣٩٠٥ راجع كتاب الشعب ص ٣٩٠٥ لا بعدها
٦٢٦٤	(١) راجع ج ١٣ ص ١ لا بعدها	٤٧١٧ راجع كتاب الشعب ص ٤٧١٧	٦٢٦٤	(١) راجع ج ١٣ ص ١ لا بعدها	٤٧١٧ راجع كتاب الشعب ص ٤٧١٧
٦٢٦٤	(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء	٦٢٣٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٥	٦٢٦٤	(٢) راجع ص ١٦٥ من هذا الجزء	٦٢٣٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٥
٦٢٧٣	(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢ لا بعدها	٥٩٣٢ راجع كتاب الشعب ص ٥٩٣٢	٦٢٧٣	(١) راجع ج ١٦ ص ١١٢ لا بعدها	٥٩٣٢ راجع كتاب الشعب ص ٥٩٣٢
٦٢٧٣	(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧ لا بعدها	٥٤٧١ راجع كتاب الشعب ص ٥٤٧١	٦٢٧٣	(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٧ لا بعدها	٥٤٧١ راجع كتاب الشعب ص ٥٤٧١
٦٢٧٣	(٤) راجع ج ١٥ ص ٧٩	٥٥٢٣ راجع كتاب الشعب ص ٥٥٢٣	٦٢٧٣	(٤) راجع ج ١٥ ص ٧٩	٥٥٢٣ راجع كتاب الشعب ص ٥٥٢٣
٦٢٧٥	(١) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء و راجع ج ١٦ ص ١٥٣	٦٢٣٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٥ و ص ٩٧٢	٦٢٧٥	(١) راجع ص ٦٥ من هذا الجزء و راجع ج ١٦ ص ١٥٣	٦٢٣٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٣٥ و ص ٩٧٢
٦٢٧٨	(١) راجع ص ٤٩ لا بعدها من هذا الجزء	٦٢٦٩ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٦٩	٦٢٧٨	(١) راجع ص ٤٩ لا بعدها من هذا الجزء	٦٢٦٩ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٦٩
٦٤٠٢	(٢) راجع ص ١٥٧ لا بعدها من هذا الجزء	٦٢٢٧ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٢٧ لا بعدها	٦٤٠٢	(٢) راجع ص ١٥٧ لا بعدها من هذا الجزء	٦٢٢٧ راجع كتاب الشعب ص ٦٢٢٧ لا بعدها
٦٤١٢	(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧ لا بعدها	٦٠٤٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٠٤٥	٦٤١٢	(١) راجع ج ٣ ص ٢٢٧ لا بعدها	٦٠٤٥ راجع كتاب الشعب ص ٦٠٤٥

فاش صفحة	المواضيع	المواضيع	المواضيع	فاش صفحة
٦٦١٢	(١) ج ٦ من ٢٨١	راجع كتاب الشعب من ٢٨١	من ١٢٢	٦٦١٢
٦٦١٣	ج ٧ من ١٩	و من ٢٤٥٥	(١) آية ٥٧ ... راجع	٦٦١٣
٦٦١٤	(٢) راجع من ٤٨ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٢٥٢٧	ج ١٤ من ٤٩	٦٦١٤
٦٦١٥	(١) راجع ١١ من ١٤٥	راجع كتاب الشعب من ٤١٨٤	راجع كتاب الشعب من ٩٠	٦٦١٥
٦٦١٦	(٢) راجع ١٢ من ١٠٨	راجع كتاب الشعب من ٤٥٠٠	راجع كتاب الشعب من ٣١٢١	٦٦١٦
٦٦١٧	(٣) راجع ج ٤ من ١٥٧	راجع كتاب الشعب من ١٢٩٩	راجع كتاب الشعب من ١٢١٢	٦٦١٧
٦٦١٨	(٣) راجع من ٢٩ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٦٥٠٨	راجع كتاب الشعب من ٢٠١٨	٦٦١٨
٦٦١٩	(٤) راجع ج ٢ من ٢٢٧	راجع كتاب الشعب من ١٠٤٥	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦١٩
٦٦٢٠	ج ١٧ من ٢٤٢	و من ٦١١٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٠
٦٦٢١	(٢) أول سورة ٤	راجع كتاب الشعب من ٥٦٧٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢١
٦٦٢٢	راجع ٥ من ٢٢٢	راجع كتاب الشعب من ٢١٤٤	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٢
٦٦٢٣	(٣) أول سورة يونس ٤	راجع كتاب الشعب من ٤٨٢٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٣
٦٦٢٤	راجع ٨ من ٣٠٥	راجع كتاب الشعب من ٨٠٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٤
٦٦٢٥	(١) راجع ج ٢ من ١١٢	راجع كتاب الشعب من ٩٦٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٥
٦٦٢٦	(٤) راجع ج ٢ من ١٥٥	راجع كتاب الشعب من ٩٦٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٦
٦٦٢٧	فأ يمشا	راجع كتاب الشعب من ٩٢٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٧
٦٦٢٨	(٣) راجع ج ٢ من ١١٢	راجع كتاب الشعب من ٩٢٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٨
٦٦٢٩	(١) راجع ج ٢ من ٣٩١	راجع كتاب الشعب من ١٢٠٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٢٩
٦٦٣٠	(١) راجع ج ٢ من ٣٠١	راجع كتاب الشعب من ١٢٠٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٠
٦٦٣١	(١) راجع ج ٣ من ١٧٤	راجع كتاب الشعب من ٩٨٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣١
٦٦٣٢	(٢) راجع ج ٣ من ١٨٥	راجع كتاب الشعب من ٩٩٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٢
٦٦٣٣	(٣) راجع ج ٢ من ١٦٠	راجع كتاب الشعب من ٩٩٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٣
٦٦٣٤	و ج ٥ من ١٠٨	و من ١٦٦٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٤
٦٦٣٥	(١) راجع ج ٤ من ٢٢٨	راجع كتاب الشعب من ١٤٧٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٥
٦٦٣٦	(٢) ... راجع ج ١٧	راجع كتاب الشعب من ١٦٩٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٦
٦٦٣٧	من ١٢٩	راجع كتاب الشعب من ٣٨٢١	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٧
٦٦٣٨	(٣) راجع ج ١٠ من ٤٠٥	راجع كتاب الشعب من ٢١٧٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٨
٦٦٣٩	(١) راجع ج ٦ من ١٧٣	راجع كتاب الشعب من ٤٣٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٣٩
٦٦٤٠	(٢) راجع ج ٢ من ٣٧٥	راجع كتاب الشعب من ٥٢٤٤	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٠
٦٦٤١	(٣) راجع ج ١٤ من ١٦٢	راجع كتاب الشعب من ٦٦٧٠	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤١
٦٦٤٢	(١) راجع من ١٩١ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب من ٤٨١	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٢
٦٦٤٣	(٢) راجع ج ٢ من ٨٦	و من ١٠٢١	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٣
٦٦٤٤	(١) راجع ج ٨ من ٢٩٩	راجع كتاب الشعب من ٢١٣٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٤
٦٦٤٥	(٢) ... راجع ج ٩٥ من هذا الكتاب	راجع كتاب الشعب من ٢٠٩٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٥
٦٦٤٦	(١) ... راجع ج ١٢	راجع كتاب الشعب من ٤٧٠٦	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٦
٦٦٤٧	٣١٤	راجع كتاب الشعب من ٢٠٤٣	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٧
٦٦٤٨	(٢) ... راجع ج ٦ من ٤٦	راجع كتاب الشعب من ٤٣٠٢	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٨
٦٦٤٩	(١) ... راجع ج ١١	راجع كتاب الشعب من ٤٨٥٩	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٤٩
٦٦٥٠	من ٢٦٢	راجع كتاب الشعب من ١٤	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٠
٦٦٥١	(٢) ... راجع ج ١٣	راجع كتاب الشعب من ٣٨	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥١
٦٦٥٢	(١) راجع كتاب الشعب من ٦٣٤٩	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٢
٦٦٥٣	(١) ... راجع ج ١٧	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٣
٦٦٥٤	(١) ... راجع ج ١١٩	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٤
٦٦٥٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٥
٦٦٥٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٦
٦٦٥٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٧
٦٦٥٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٨
٦٦٥٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٥٩
٦٦٦٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٠
٦٦٦١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦١
٦٦٦٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٢
٦٦٦٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٣
٦٦٦٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٤
٦٦٦٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٥
٦٦٦٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٦
٦٦٦٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٧
٦٦٦٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٨
٦٦٦٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٦٩
٦٦٧٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٠
٦٦٧١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧١
٦٦٧٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٢
٦٦٧٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٣
٦٦٧٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٤
٦٦٧٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٥
٦٦٧٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٦
٦٦٧٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٧
٦٦٧٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٨
٦٦٧٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٧٩
٦٦٨٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٠
٦٦٨١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨١
٦٦٨٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٢
٦٦٨٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٣
٦٦٨٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٤
٦٦٨٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٥
٦٦٨٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٦
٦٦٨٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٧
٦٦٨٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٨
٦٦٨٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٨٩
٦٦٩٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٠
٦٦٩١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩١
٦٦٩٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٢
٦٦٩٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٣
٦٦٩٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٤
٦٦٩٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٥
٦٦٩٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٦
٦٦٩٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٧
٦٦٩٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٨
٦٦٩٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٦٩٩
٦٧٠٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٠
٦٧٠١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠١
٦٧٠٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٢
٦٧٠٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٣
٦٧٠٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٤
٦٧٠٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٥
٦٧٠٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٦
٦٧٠٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٧
٦٧٠٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٨
٦٧٠٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٠٩
٦٧١٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٠
٦٧١١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١١
٦٧١٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٢
٦٧١٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٣
٦٧١٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٤
٦٧١٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٥
٦٧١٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٦
٦٧١٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٧
٦٧١٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٨
٦٧١٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧١٩
٦٧٢٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٠
٦٧٢١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢١
٦٧٢٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٢
٦٧٢٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٣
٦٧٢٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٤
٦٧٢٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٥
٦٧٢٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٦
٦٧٢٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٧
٦٧٢٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٨
٦٧٢٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٢٩
٦٧٣٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٠
٦٧٣١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣١
٦٧٣٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٢
٦٧٣٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٣
٦٧٣٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٤
٦٧٣٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٥
٦٧٣٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٦
٦٧٣٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٧
٦٧٣٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٨
٦٧٣٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٣٩
٦٧٤٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٠
٦٧٤١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤١
٦٧٤٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٢
٦٧٤٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٣
٦٧٤٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٤
٦٧٤٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٥
٦٧٤٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٦
٦٧٤٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٧
٦٧٤٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٨
٦٧٤٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٤٩
٦٧٥٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٠
٦٧٥١	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥١
٦٧٥٢	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٢
٦٧٥٣	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٣
٦٧٥٤	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٤
٦٧٥٥	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٥
٦٧٥٦	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٦
٦٧٥٧	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٧
٦٧٥٨	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٨
٦٧٥٩	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٥٩
٦٧٦٠	(١) ... راجع ج ١٦٦	راجع كتاب الشعب من ١٧	راجع كتاب الشعب من ٤١٣٠	٦٧٦٠

[illegible]

عاشق صفحة	اكتفا	المراتب	هاتك صفحة	اكتفا	المراتب
٧٢٠٢	(١) راجع ج ١٢ ص ٢٦٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٦٥٥	٧٢٧٤	(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧	راجع كتاب الشعب ص ٤١٨٦
٧٢٠٣	(٢) راجع ج ١٢ ص ١١٩	راجع كتاب الشعب ص ٤٥٠٨	٧٢٧٥	(٢) راجع ج ٧ ص ٧٢ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٧١٦٢
٧٢٠٧	(٢) راجع ج ١٩ ص ٥٨	راجع كتاب الشعب ص ٦٨٠١	٧٢٨٨	(٤) راجع ج ٩ ص ٨١	راجع كتاب الشعب ص ٢٣٠٩
٧٢١١	(٢) راجع ج ١٣ ص ٣٥١	راجع كتاب الشعب ص ٥٠٦٧	٧٢٨٩	(١) راجع ج ١٧ ص ١٥٦	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٢٦
٧٢٢٠	(٥) راجع ج ١٦ ص ١٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٥٩٤٥	٧٢٩٠	(٢) راجع ج ١٧ ص ٦٤	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٢٤
٧٢٢١	(٢) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٢٦	٧٢٩١	(١) راجع ج ٥ ص ٤٦	راجع كتاب الشعب ص ١٦١٦
	ج ١٩ ص ٢٤٧	و ص ٧٠٤٠ و ص ٧٠٩٣	٧٢٩١	(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٢٤
	ص ٣ من هذا الجزء		٧٢٩١	(٣) راجع ج ١٨ ص ٢٧٢	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٢٤
٧٢٢٢	(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٢٥	راجع كتاب الشعب ص ٦٢٩٥	٧٢٩١	(٦) راجع ج ١١ ص ١٢١	راجع كتاب الشعب ص ٤١٦٥
	قلا يهدا		٧٢٩٣	(١) راجع ج ٥ ص ١٨١	راجع كتاب الشعب ص ١٧٥١
٧٢٢٩	(١) راجع ج ١٤ ص ٨٧	راجع كتاب الشعب ص ٥١٦٥	٧٢٩٣	و ج ١٢ ص ١٢ و ج ١١ ص ٧٨	و ص ٢٢١١ و ص ٤١٠٩
٧٢٤١	(١) . . . راجع ج ٥ ص ١٩٥	راجع كتاب الشعب ص ١٧٦٥	٧٣٠٣	(٢) راجع ج ٣ ص ٣٧٢	راجع كتاب الشعب ص ١١٤٥
٧٢٤٧	(١) راجع ج ١٧ ص ٢٢١	راجع كتاب الشعب ص ٦٣٩١	٧٣١٠	(١) راجع ج ١٥ ص ١٠٧ وما يهدا	راجع كتاب الشعب ص ٥٥٥١ وما يهدا
٧٢٤٨	(٥) راجع ج ١٨ ص ٢٥٧	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٢٦	٧٣١٠	(٢) راجع ج ١٢ ص ٤٢ وما يهدا	راجع كتاب الشعب ص ٤٤٢٢
٧٢٥٥	(٧) راجع ج ١٨ ص ٢٨٤	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٦٣	٧٣٢٣	(٥) راجع ج ٣ ص ٢٧٥	راجع كتاب الشعب ص ١١٨٧
٧٢٤٦	(١) راجع ج ٧ ص ١٦٥ وما يهدا ج ١١ وما يهدا ج ١٦ و ص ٢٩٢	راجع كتاب الشعب ص ٧٢٥٥ و ص ٤١٠٥ و ص ٤٢٢٢	٧٣٢٧	(٣) راجع ج ١١ ص ٢٥٩	راجع كتاب الشعب ص ٢٢٩٦
	٢٩٢		٧٣٢٨	(١) راجع ج ١٩ ص ١٦٠	راجع كتاب الشعب ص ١٩٥٣
٧٢٥٦	(٣) راجع ج ١١ ص ٢٩٣	راجع كتاب الشعب ص ٤٢٢٣	٧٣٢٦	(٤) . . . راجع ج ١٦ ص ١٩	راجع كتاب الشعب ص ٥٨٩٩
٧٢٥٧	(١) راجع ج ١٨ ص ٢٦٩	راجع كتاب الشعب ص ٦٧٤٨	٧٣٤٨	(٢) راجع ج ١٠ ص ٣١٥ قلا يهدا	راجع كتاب الشعب ص ٣٩٣١
٧٢٦٥	(١) راجع ج ١٩ ص ٢١٧	راجع كتاب الشعب ص ٧٠١٠	٧٣٤٩	(١) . . . ج ٥ ص ٢٥١	راجع كتاب الشعب ص ١٨٧١
٧٢٦٤	(١) راجع ج ١١ ص ١٤٧ وما يهدا	راجع كتاب الشعب ص ٤١٨٦ قلا يهدا			
٧٢٦٤	(٢) راجع ج ١١ ص ١٢٧	راجع كتاب الشعب ص ٤١٧٦			
٧٢٦٩	(١) راجع ج ٣ ص ٢١٠	راجع كتاب الشعب ص ١٠١٨			
٧٢٧١	(١) راجع ج ٧١ من هذا الجزء	راجع كتاب الشعب ص ٧١٦١			

الصفحة	المجلد	الموضوع
٧٢٠	(١) تاريخ ١٤٧	٧٢٠ - ٧٢١
٧٢١	(٢) تاريخ من ٧٢	٧٢١ - ٧٢٢
٧٢٢	ملا الجوز	٧٢٢ - ٧٢٣
٧٢٣	(٣) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٢٣ - ٧٢٤
٧٢٤	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٢٤ - ٧٢٥
٧٢٥	التب	٧٢٥ - ٧٢٦
٧٢٦	(٢) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٢٦ - ٧٢٧
٧٢٧	(٣) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٢٧ - ٧٢٨
٧٢٨	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٢٨ - ٧٢٩
٧٢٩	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٢٩ - ٧٣٠
٧٣٠	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٠ - ٧٣١
٧٣١	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣١ - ٧٣٢
٧٣٢	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٣٢ - ٧٣٣
٧٣٣	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٣ - ٧٣٤
٧٣٤	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٤ - ٧٣٥
٧٣٥	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٣٥ - ٧٣٦
٧٣٦	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٦ - ٧٣٧
٧٣٧	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٧ - ٧٣٨
٧٣٨	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٣٨ - ٧٣٩
٧٣٩	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٣٩ - ٧٤٠
٧٤٠	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٠ - ٧٤١
٧٤١	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٤١ - ٧٤٢
٧٤٢	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٢ - ٧٤٣
٧٤٣	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٣ - ٧٤٤
٧٤٤	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٤٤ - ٧٤٥
٧٤٥	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٥ - ٧٤٦
٧٤٦	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٦ - ٧٤٧
٧٤٧	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٤٧ - ٧٤٨
٧٤٨	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٨ - ٧٤٩
٧٤٩	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٤٩ - ٧٥٠
٧٥٠	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٥٠ - ٧٥١
٧٥١	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥١ - ٧٥٢
٧٥٢	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥٢ - ٧٥٣
٧٥٣	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٥٣ - ٧٥٤
٧٥٤	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥٤ - ٧٥٥
٧٥٥	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥٥ - ٧٥٦
٧٥٦	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٥٦ - ٧٥٧
٧٥٧	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥٧ - ٧٥٨
٧٥٨	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٥٨ - ٧٥٩
٧٥٩	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٥٩ - ٧٦٠
٧٦٠	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٠ - ٧٦١
٧٦١	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦١ - ٧٦٢
٧٦٢	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٦٢ - ٧٦٣
٧٦٣	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٣ - ٧٦٤
٧٦٤	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٤ - ٧٦٥
٧٦٥	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٦٥ - ٧٦٦
٧٦٦	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٦ - ٧٦٧
٧٦٧	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٧ - ٧٦٨
٧٦٨	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٦٨ - ٧٦٩
٧٦٩	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٦٩ - ٧٧٠
٧٧٠	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٠ - ٧٧١
٧٧١	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٧١ - ٧٧٢
٧٧٢	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٢ - ٧٧٣
٧٧٣	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٣ - ٧٧٤
٧٧٤	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٧٤ - ٧٧٥
٧٧٥	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٥ - ٧٧٦
٧٧٦	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٦ - ٧٧٧
٧٧٧	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٧٧ - ٧٧٨
٧٧٨	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٨ - ٧٧٩
٧٧٩	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٧٩ - ٧٨٠
٧٨٠	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٨٠ - ٧٨١
٧٨١	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٨١ - ٧٨٢
٧٨٢	(١) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٨٢ - ٧٨٣
٧٨٣	(٢) تاريخ ٩٣ من ٨١	٧٨٣ - ٧٨٤
٧٨٤	(٣) تاريخ ١٧٣ من ١٥٦	٧٨٤ - ٧٨٥
٧٨٥	(

[illegible]

ANE BIBLIOTECA ALEXANDRINA
Biblioteca Alexandrina
0265890

